

صَحِيحُ مُسْلِمٍ

لِلإمام الحافظ ابن الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن قمر بن كوشان القشيري
النيسابوري المتوفى سنة ٢٦١ هجرية المدفون بنصر آباد ظاهريسا بورد

مع شرحه المسمى

كَيْسَالُ كَيْسَالِ الْمُعَلِّمِ

لِلإمام أبي عبد الله محمد بن خلفه الوشناقي الأبي المالك المتوفى سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ هجرية.

وشرح المسمى

مَكِّي كَيْسَالُ الْإِكْبَالِ

لِلإمام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف السنوسي الحسني المتوفى سنة ٨٩٥ هـ
رحم الله الجميع وأسكنهم في جنات المحل الرفيع

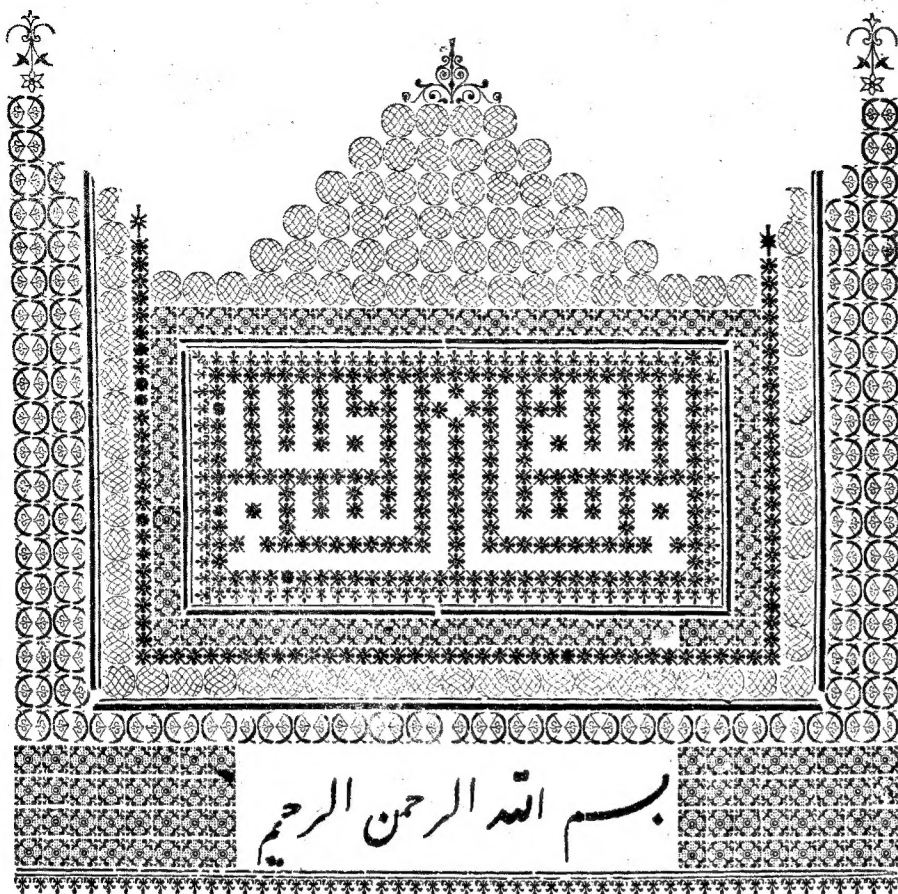
تنبيه : جعلنا متن صحيح الإمام مسلم بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي مفصلاً بينهما بجدول إلى كتاب الإيمان
ومن جعلنا متن الصحيح بالإمام شرح الأبي بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي .

تنبيه : لو وجد نسخة من شرح الإمام الأبي في المكتبة الخديوية المصرية التزمنا بمقابلة النسخة الواردة من المغرب
على تلك النسخة وإن كانت النسخة المغربية أصح منها احتياطاً وطأئينة للبال .

الجزء الثاني

دار الكتب العلمية

بيروت لبنان



﴿ كتاب الطهارة ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم في صدر كتاب الايمان توجيه الفصل بين أنواع المسائل بالترجمة بالكتاب بما أغنى عن اعادته وتقدم أيضا التنبيه على أن المصنفين لم يتعرضوا الا لبيان الجزء الثاني من الترجمة فقط (ع) فالطهارة لغة النظافة من المدام (قلت) قال في التنبهات وهي عرفا زالة النجس أو مافي معناه بالماء أو بمافي معناه وهو فاسد لانه تعريف للتطهير الذي هو فعل المكلف لا للطهارة التي هي صفة وعرفها الشيخ بأنها صفة حكمية توجب لموصوفها جواز استحابة الصلاة به أو فيه أو له قال فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث فصفة جنس وحكمية تخرج صفات المعاني الحسية فان الطهارة ليست معنى

﴿ كتاب الطهارة ﴾

﴿ ش ﴾ (ع) الطهارة لغة النظافة (ب) قال في التنبهات وهي عرفا زالة النجس أو مافي معناه بالماء أو بمافي معناه وهو فاسد لانه تعريف للتطهير الذي هو فعل المكلف لا للطهارة التي هي صفة وعرفها الشيخ بأنها صفة حكمية توجب لموصوفها جواز استحابة الصلاة به أو فيه أو له قال فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث فصفة جنس وحكمية تخرج صفات المعاني الحسية فان الطهارة ليست معنى وجوديا قائما بمحله كالعلم القائم بمحله وانما هي وصف حكمي يقدر قيامه بمحله قيام الأوصاف الحسية وفي قوله توجب نظرا لان الطهارة شرط والشرط لا توجب وانما توجب العمل وهذا النظر قبل له

وجودها قائماً بمحله كالعلم القائم بمحله وانما هي وصف حكمي يقدر قيامه بمحله قيام الأوصاف الحسية وفي قوله توجب نظر لان الطهارة شرط والشرط لا توجب وانما توجب العلة وهذا النظر قيل له في مجلس درسه فتوقف في قبوله والحق قبوله فيبدل بأن يقال تصحيح لموصوفها (فان قلت) الحد غير منعكس اذ يخرج عن طهارة الحدث طهارة الكتانية زوج المسلم من الحيض هي طهارة ولا تصلى بها وعن طهارة الخبث الماء المضاف وهو طاهر ولا يصلى به (قلت) طهارة الحدث في الكتانية ان صح أن تصلى بها لو أسأمت فالمراد ادخالها وهي داخلة وان لم يصح فالمراد اخراجها والمراد يصلى به المذكور في الحد ما هو أعم من اللبس والحل والماء المضاف لو صلى حاملاً لشيء منه صح ودخل في الحد

قوله في السند (أن أباسلام حدثه عن أبي مالك) (ع) تعقبه الدارقطني بأنه أسقط من بينهما عبد الرحمن بن غنم وكذا هو في النسائي (د) ويجب لمسلم بأنه علم أن أباسلام سمعه مرة من أبي مالك ومرة من عبد الرحمن فذكره من إحدى الطريقتين (**قوله** الطهور) (د) في طاء الطهور وواو الوضوء وغين الغسل الضم والفتح والمعروف انها بالضم الفعل وبالفتح الماء وعن الخليل ليس في الوضوء الا الفتح في الأمرين وأنه لا يعرف الضم (د) وكذا عنه في الطهور (ط) ولم يحك الجوهري في الغسل الا أنه بالفتح الفعل وبالضم الماء عكس المعروف (د) وقيل ان كان مصدراً لغسلت فهو بالفتح كضرب

حدثنا اسحق بن منصور
ثنا حبان بن هلال ثنا
أبان ثنا يحيى أن زيدا
حدثه أن أباسلام حدثه
عن أبي مالك الأشعري
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الطهور

في مجلس درسه فتوقف في قبوله والحق قبوله فيبدل بأن يقال تصحيح ﴿فان قلت﴾ الحد غير منعكس اذ يخرج عن طهارة الحدث طهارة الكتانية زوج المسلم من الحيض هي طهارة ولا تصلى بها وعن طهارة الخبث الماء المضاف وهو طاهر ولا يصلى به ﴿قلت﴾ طهارة الحدث في الكتانية ان صح أن تصلى بها لو أسأمت فالمراد ادخالها وهي داخلة وان لم يصح فالمراد اخراجها والمراد يصلى به المذكور في الحد ما هو أعم من اللبس والحل والماء المضاف لو صلى حاملاً لشيء منه صح ودخل في الحد انتهى ﴿قلت﴾ ان كان مقصداً للشيخ ابن عرفة تعرف الطهارة الشرعية لا بقيد استباحة الصلاة بها فطهارة الذميمة من الحيض طهارة شرعية وان قلنا انها لا تصلى بها لو أسأمت لان استباحة طهارة لها بتلك الطهارة عند القائل بها انما هو من الشرع فخر وجهان الحد يوجب فساد عكسه وبمثل ذلك يرد عليه وضوء الجنب للنوم فانه أيضاً طهارة شرعية ولا تستباح به الصلاة وغسل الميت فانه شرعي ولا صلاة له ولا به ولا فيه وغايته أنه طهارة تستباح بها الصلاة عليه وكذا يرد عليه غسل الجمعة وأغسال الحج المسنونة وضوء التجديد فان جميع ذلك لا تستباح به الصلاة وان أراد الطهارة بقيد استباحة الصلاة به الزم الدور لأخذ ذلك القيد في كل من الحدود ﴿فان قلت﴾ أراد الطهارة الشرعية بقيد رفعها الحدث والخبث لما آذن به قوله فالأوليان من خبث والأخيرة من حدث ﴿قلت﴾ ان أراد ذلك يرد عليه التيمم فانه طهارة شرعية تستباح بها الصلاة ولا يرفع الحدث على المشهور

﴿باب الوضوء وفضله الي آخره﴾

﴿ش﴾ (**قوله** حدثنا حبان بن هلال) بكسر الحاء وقيل بفتحها واقتصر عليه (ح) وأبو سلام بتشديد اللام وقوله عن أبي مالك (ع) تعقبه الدارقطني بأنه أسقط من بينهما عبد الرحمن بن غنم وكذا هو في النسائي (ح) ويجب لمسلم بأنه علم أن أباسلام سمعه مرة من أبي مالك ومرة بواسطة عبد الرحمن فذكره من أحد الطريقتين (**قوله** الطهور) في طائه وواو الوضوء وغين الغسل الضم والفتح (ح)

ضرر باوان كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم نحو غسل الجمعة سنة وبعض من صنف في لحن الفقهاء لحنهم في قولهم غسل الجمعة بالفتح وهو خطأ منه بل هو كذا كروا وأما الغسل بالكسر فاسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره (ط) وهذه الوجوه كلها لغات وأما الحديث فأما الرواية فيه بالفتح ولا يستقيم الاعلى قول الخليل ولا يستقيم على المعروف الابتقدير مضاف أى استعمال الطهور (قول شطر الايمان) (م) كونه الشطر بمحقل أنه باعتبار الثواب أى تضعيف الاجر في الوضوء نصف ثواب الايمان دون تضعيف كأحد التأويلات في «قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن» وسند كرهه في موضعه ان شاء الله وبمحقل أنه لما يستقل بتكفير الخطايا استقلالاً كاستقلال الايمان بذلك بل حتى ينضم اليه الايمان صار كالشطر منه لأنه لم يرتفع به الاثم الا مع غيره (ع) ووجهه بعضهم بأن للايمان شطرين تطهير السر من خبائث النفس وتطهير الجوارح فمن طهر ظاهره للوقوف بين يدي الله عز وجل جاء بنصف الايمان فاذا طهر سره كمال ايمانه وقد يقال انه يعنى بالايمان هنا الصلاة من قوله تعالى (ليضع ايمانكم) أى صلاتكم فالصلاة تتوقف على الطهارة فهي كالشطر من هذا الوجه (قلت) توقفها عليها توقف الشرطية ولا يصح في شرط الشيء أن يكون شرطه لأن شرط الشيء خارج عنه وشرطه داخل فيه وبه يرد الثاني من توجيهي الامام لأنه اذا لم يستقل حتى ينضم اليه الايمان فهم بهذا المعنى شرط ومشروط (ط) والاولى أن يجعل الايمان هنا العمل لأنه قد يطلق عليه كاتقدم في حديث الوفاء والعمل منصرف فيما ينبغي التزعم عنه وفيما يطلب التمسك به وهذا ان الصنعان عبر عن أحدهما بالايمان وعن الآخر بالطهور على مقتضى اللغة * (قلت) * الموجع الى هذه التأويلات اعتقاد أن التجزئة حقيقية وبمحقل أن لا تكون حقيقية بل كناية عن كثرة الثواب أو حقيقة ونعني بالشطر الجزء لا النصف من قولهم أشطار الناقة أى أجزأوها (م) والحديث حجة مشهور قول مالك رحمه الله تعالى ان الوضوء والتيمم يقتصران الى نية لان جعل الطهور من الايمان صيره عبادة وكل عبادة تقتصر

والمعروف انها بالضم الفعل وبالفتح الماء وعن الخليل ليس في الوضوء الا الفتح في الأمرين وانه لا يعرف الضم وكذا عنه في الطهور (ط) ولم يحك الجوهري في النسل الا أنه بالفتح الفعل وبالضم الماء عكس المعروف (ح) وقيل ان كان مصدر الغسل فهو بالفتح كضرب ضرباً وان كان بمعنى الاغتسال فهو بالضم نحو غسل الجمعة سنة وبعض من صنف في لحن الفقهاء لحنهم في قولهم غسل الجمعة بالفتح وهو خطأ منه بل هو كذا كروا وأما الغسل بالكسر فاسم لما يغسل به الرأس من خطمي وغيره (ط) وهذه الوجوه كلها لغات وأما الحديث فأما الرواية فيه بالفتح ولا يستقيم الاعلى قول الخليل ولا يستقيم على المعروف الابتقدير مضاف أى استعمال الطهور (قول شطر الايمان) (م) بمحتمل أنه باعتبار الثواب أى تضعيف الاجر في الوضوء نصف ثواب الايمان دون تضعيف وبمحقل أنه لما يستقل بتكفير الخطايا بل حتى ينضم اليه الايمان والايمان وحده مستقل بذلك صار كالشطر منه (ع) ووجهه بعضهم بأن للايمان شطرين تطهير السر وتطهير الجوارح فالطهور أحد الشطرين وقد يقال انه يعنى بالايمان هنا الصلاة وهي متوقفة على الطهارة فهي كالشطر من هذا الوجه (ب) توقفها عليها من جهة الشرطية وشرط الشيء خارج بخلاف شرطه وبه يرد الثاني من توجيهي الامام لان الطهارة والايمان شرط ومشروط انتهى (قلت) بما لا يلزم ذلك اذا قصد أنها شطر حقيقة والظاهر انها على التوجيهين من باب الاستعارة أو التشبيه البليغ أى الطهارة كشطر الايمان والجامع التوقف المذكور في التوجيهين (ط) والاولى أن يجعل الايمان هنا العمل لأنه قد يطلق عليه وهو منحصر فيما يطلب التزعم

(١) كذا بالاصل ولعل
قوله قال ولانه زيادة من
قلم الناسخ أو ان في العبارة
سقطا قبله والله أعلم اه
مصححه

الى نية حتى عند المخالف وأيضا لحديث انما الأعمال وشذ عنه ان الوضوء لا يقتصر الى نية وقال أبو
حنيفة يقتصر التيمم دون الوضوء وقال الأوزاعي لا يقتصر ان لان الأمر بالوضوء في الآية قال ولانه (١)
مقصود لغيره فاشبهه ازالة النجاسة والحديث رد عليه وتفرقة أبي حنيفة ضعيفة لانه اذا افتقر البديل
فاجرى البديل منه وأشبه ما خرج به آية (فتبينوا) لان التيمم المقصود والمقصود منوى (قلت) حكى ابن
جارت وابن رشد الاتفاق على ان الوضوء يقتصر الى النية ولا يصح لصحة ال (واية المقدمة) (قوله) والحمد
لله (قلت) يريد هذا الذي كرفق لا كل السورة وامتلاء الكفة لا يستلزم رجوعها بل عدم
مرجوعيتها لان الأخرى ان كانت ملائ ساوتها والارجحت هذه (ط) الحمد الشاء على المحمود بماله
من صفات الكمال فن حمد الله تعالى مستحضرا معنى الحمد امتلاء ميزانه من الحسنات والمعنى أنها
لو كانت أجساما لملاته (قوله) وسبحان الله والحمد لله (ط) ملء ثوابها ما بين السماء والأرض هو
زيادة على ملء الميزان لانه ملائ ثواب الحمد وذ كر السماء والأرض كناية عن كثرة الثواب لزيادة
التسبيح كعادة العرب في التكثير والغايات (ع) وقيل في وجه زيادة ثوابها على ثواب الحمد ان العبودية
مبنيا على المعرفة والافتقار فالتسبيح دليل المعرفة والحمد دليل الافتقار وروينا الحديث من غير هذا
الطريق «التسبيح نصف الميزان والحمد لله ملؤه والتكبير يملأ ما بين السماء والأرض» وهذا يرجع الى
ما تقدم ولا يحتاج الاشارة في هذا المعنى أغراض أخرى ينبنى عليها بعض ما تقدم * (قلت) * وبجمل
زيادة ثوابها على ثواب الحمد ان التسبيح يرجع الى صفة التنزيه والحمد الى صفة الكمال وهما التوحيد

عنه وفيما يطلب التلبس به فغير عن أحد هما بالايان وعن الآخر بالطهور على مقتضى اللغة * (قلت) *
التعبير بالايان عن أحد هما بالطهور وعن الآخر بوجوب تنافيهما الوجوب تنافي كل أخص تحت
الاعم لا كون الثاني شطرا لاول وانما اللائق على هذا التأويل بقاء الايمان بمعنى العمل الاعم فيصير
حينئذ كون الثاني الاخص شطرا منه * (فان قلت) * لا يصح أيضا على هذا جعل الثاني الاخص
شطرا من الاول الاعم لانه يوجب كون الاخص جزأ من الاعم والمقرر في المعقول عكسه * (قلت) *
المقرر المعقول انما هو بحسب حقيقتها لا بحسب مصر وفيهما والمراد هنا الثاني لا الاول وحاصل المعنى
على هذا التأويل الايمان تحلية وتخلية والطهور لغة وهو التخلية شطر النوعين (ب) الموج الى هذا
كله اعتقاد أن الجزئية حقيقية وبجمل أن لا تكون حقيقة بل كناية عن كثرة الثواب أو حقيقة
وبعنى بالشطر الجزء لا النصف من قولهم أشتار الناقة أى أجزاؤها انتهى * (قلت) * وهذا من التأويل
اذ هو اخراج اللفظ عن ظاهره وهو موجود هنا على أن الثاني لا يزيل الحاجة الى التأويل لان جعل
ما خرج عن الايمان جزأه يحوج الى تأويل ويبعد أيضا أن القصد من الكلام تعظيم أمر الطهارة
فلا يناسبه الابقاء الشطر على حقيقة (م) والحديث حجة للشهور عن مالك رحمه الله تعالى ان الوضوء
يقتصر الى نية لان جعل الطهور من الايمان صيره عبادة وكل عبادة تقتصر الى نية حتى عند المخالف
(ب) حكى ابن جارت وابن رشد الاتفاق على أن الوضوء يقتصر الى نية ولا يصح لصحة ال (واية المقدمة
(قوله) والحمد لله (ب) يريد هذا الذي كرفق لا كل السورة وامتلاء الكفة لا يستلزم رجوعها بل عدم
بل عدم مرجوعيتها لان الأخرى ان كانت ملائ ساوتها والارجحت هذه (ط) الحمد لله الشاء على
المحمود بماله من صفات الكمال فن حمد الله تعالى مستحضرا معنى الحمد امتلاء ميزانه من الحسنات
والمعنى أنها لو كانت أجساما لملاته (قوله) وسبحان الله والحمد لله يملآن (أوتملآن)
أى هذه الجملة أو هذه الكلمة وأراد بها الكلام كله لأن الكلمة قد تطلق على الكلام وهو شئ من

والحمد لله تملأ الميزان
وسبحان الله والحمد لله
تملآن أو تملأ ما بين
السموات والارض

(قوله والصلاة نور) (ع) أى أجرها نور يسعى بين يدي صاحبها يوم القيامة ويحتمل انها سبب في انقراح نور في القلب ينشرح له ويشغل الجوارح عن سواه كما قال صلى الله عليه وسلم « وجعلت قرة عيني في الصلاة » وقد يكون النور حقيقة كما جاء في حديث « أمتي يوم القيامة غمر من السجود ومحجلون من الوضوء » أو يكون من معنى من صلى بالليل ضاء وجهه بالنهار وهو وان لم يصح حديثنا صريح معنى لان من لم يصل الصبح ولا توضأ لها أصبح أشعث الرأس أفذى العينين غير نظيف الأنف والفم فاذا توضأ تنظف وزال عنه الشعث وأضاء وجهه (قوله والصدقة برهان) (ع) أى على ايمان صاحبها لان شأن المنافقين المزيفها ألا ترى ضعف ايمان من منعه في الردة أيام أبي بكر رضوان الله عليه (د) قال صاحب التحرير ويجوز أن تكون كناية عن سيما يعرف بها المتصدقون يوم القيامة فلا يحتاج أن يسأل عن صدقة ماله ومصرفه (قوله والصبر ضياء) (ع) ر واه بعضهم والصوم والمعنى انه سبب انقراح نور كما تقدم في قوله والصلاة نور (د) والمعنى ان الصبر على الطاعة والنواظب لا يزال صاحبه مستضيئاً مهدياً قال ابن عطاء الصبر الوقوف مع البلاء بحسن الأدب وقال الدقاق هو أن لا يعترض على المقدور فإظهار البلاء على غير وجه الشكوى غير مناف للصبر لقوله تعالى في أيوب عليه السلام انا وجدناه صابراً مع قوله انى مسنى الضر (قلت) يظهر من كلام القاضي انه لا فرق بين الضياء والنور الا في اللفظ وبينهما في كتب الحكماء فرق فالضياء من الضوء الأول والنور من الضوء الثاني والضوء الأول هو الحاصل في الشئ من مقابله المضى بالذات كالضوء المنبسط على الأرض من مقابله الشمس ثم ان اشتد فهو ضياء كالذى في وسط النهار وان ضعف سمي شعاعاً والضوء الثاني هو الحاصل في الشئ من مقابله المضى بالغير كالضوء المنبسط عليها من مقابله القمر والقمر مضى بالغير لان ضوءاً انما هو من مقابله الشمس والافه في ذاته مظلم وحسبك في القرآن (جعل الشمس ضياء والقمر نورا) وبالجملة فالضياء أخص لانه فرط الانارة ولذا قرن بالصبر الأخص لان الوجه اقتران الأخص بالأخص والأعم بالأعم وكان مقام الصبر أخص لان الصبر حبس النفس على الطاعة والمشاق فكل صابر بالتفسير المذكور وصل وليس

والصلاة نور والصدقة برهان
والصبر ضياء

الراوى وذكر السماء والأرض كناية عن كثرة الثواب لزيادة التسبيح على عادة العرب في التكثير والمغاياة (ع) وقيل في وجه زيادة ثوابهما أن العبودية مبناها على المعرفة والافتقار فالتسبيح دليل المعرفة والمجد دليل الافتقار ﴿ قلت ﴾ كان التسبيح معرفة لانه تنزيهه يوجب الجبر عن الادراك وذلك عين الادراك (ب) ويحتمل زيادة ثوابهما على ثواب الحمد أن التسبيح يرجع الى صفات التنزيه والحمد الى صفات الكمال وهما التوحيد (قوله والصلاة نور) أى أجرها في الآخرة نور يسعى بين يدي صاحبها يوم القيامة وأهـى سبب نور ينقدح في النفس ينشرح له الصدر (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) (قوله والصدقة برهان) أى على ايمان صاحبها ولهذا بادر ضعفاء المؤمنين الى منعها زمن الردة (ح) وقال صاحب التحرير بمعناه يفرع اليها كما يفرع الى البراهين لأن العبد اذا سئل يوم القيامة عن مصرف ماله كانت صدقاته براهين في جواب هذا السؤال فيقول تصدقت به قال ويجوز أن يوسم المتصدق بسما يعرف بها فيكون برهاناً له على خاله ولا يسأل عن مصرف ماله (قوله والصبر ضياء) (ح) أى لا يزال صاحبه مستضيئاً مهدياً (ع) أى انه سبب انقراح نور كما سبق (ب) يظهر من كلام القاضي انه لا فرق بين الضياء والنور الا في اللفظ وبينهما في كتب الحكماء فرق فالضياء من الضوء الأول والنور من الضوء الثاني والضوء الأول هو الحاصل في الشئ من مقابله المضى بالذات كالضوء المنبسط على الأرض من مقابله الشمس ثم ان اشتد فهو ضياء كالذى في وسط

كل مصل صابرا **(قوله والقرآن حجة لك أو عليك)** أى ان امتثلت كان لك والا كان عليك (ط) ويحتمل
 لانه المفزع عند التنازع فتحج به أو يحجج به عليك **(قوله كل الناس يغدو)** * **(قلت)** * الجملة استئناف على
 تقدير سؤال كأنه قيل قد تبين مما تقدم الرشد من الضلال فاحال الناس بعد فأجيب بأن كل الناس
 يغدو أى يسعى ويعمل من غدا اذا بكر والغد والسير أول النهار **(قوله فبائع نفسه)** (ع) بائع يطلق على
 المشتري والبائع وهو هنا عام فيهما ولذا أجاب الجواب بحسبهما فالبايع المعق مشتر والبائع الموبق
 بائع ومنه حديث ابن مسعود رضى الله عنه الناس غاديان فبائع نفسه فوبقها ومفادها فاعتقها وهو
 نوع من الابتزاز عند أرباب البلاغة ويحتمل أنه البائع حقيقة فبائعها من الله سبحانه وتعالى أعتقها
 من قوله تعالى (ان الله اشترى) الآية وبائعها من الشيطان أو بقاء من قوله تعالى (ولبس مباشر وابه)
 الآية **قوله في الآخر** (لا يقبل الله صلاة بغير طهور) (ع) الحديث نص في وجوب الطهارة ولا
 خلاف في وجوبها للصلاة الفرض وانما اختلف متى فرضت فقال الجمهور من أول الأمر وان جبريل
 عليه السلام نزل صبيحة الاسراء فهمز النبي صلى الله عليه وسلم بعقبه فتوضأ وعلمه الوضوء وآية التيمم
 انما نزلت بحكم التيمم وقال ابن الجهم كانت أول الاسلام سنة وانما نزل فرضه في آية التيمم * واحتج بقوله
 تعالى (لا تغربوا الصلاة وأنتم سكارى) الآية * **(قلت)** * تأمل قوله الحديث نص في وجوب الطهارة
 يعنى من قبل السنة والحديث انما فيه أنها اشترط في القبول والقبول أخص من الصحة وشرط الاخص
 لا يجب أن يكون شرطا في الاعم وكان القبول أخص لانه حصول الثواب على الفعل والصحة وقوع
 الفعل مطابقا للامر فكل متقبل صحيح دون عكس فالذى ينتفى بانتفاء الشرط الذى هو الطهارة
 القبول لا الصحة واذا لم تنتف الصحة لم يتم الاستدلال بالحديث والفقهاء يحتجون به وفيه من البحث

النهار وان ضعف سمي شعاعا والضوء الثانى هو الحاصل فى الشئ من مقابلته المضى بالغير كالضوء
 المنبسط عليهما من مقابلتها القمر وحسبك فى القرآن (جعل الشمس ضياء والقمر نورا) وبالجملة
 فالضياء أخص لانه شرط الانارة ولذا قرن بالصبر الاخص لان الوجه اقتران الاخص بالاخص والاعم
 بالاعم وكان مقام الصبر أخص لان الصبر حبس النفس على الطاعة والمشاق فكل صابر بالتفسير
 المذكور مصل وليس كل مصل صابرا **(قوله والقرآن حجة لك)** أى ان عمات به أو عليك ان لم تعمل به
 (ط) ويحتمل لانه المفزع عند التنازع فتحجج به أو يحجج به عليك **(قوله كل انسان يغدو)** (ب) الجملة
 استئناف على تقدير سؤال كأنه قيل قد تبين مما تقدم الرشد من الضلال فاحال الناس بعد فأجيب
 بأن كل الناس يغدو أى يسعى ويعمل من غدا اذا بكر والغد والسير أول النهار **(قوله فبائع نفسه)**
 (ع) بائع يطلق على المشتري والبائع وهو هنا عام فيهما ولذا جاء الجواب بحسبهما فالبايع المعق مشتر
 والبائع الموبق بائع ويحتمل أن البائع حقيقة فبائعها من الله سبحانه وتعالى أعتقها من قوله تعالى (ان
 الله اشترى) الآية وبائعها من الشيطان أو بقاء من قوله تعالى (ولبس مباشر وابه) الآية

*** باب لا يقبل الله صلاة بغير طهور الى آخره ***

*** (ش) *** (ع) الحديث نص في وجوب الطهارة ولا خلاف في وجوبها للفرض واختلف في غيره
 فقيل تجب وقيل حكمها حكم ما تفعل به من نافلة أو سنة * واختلف متى فرضت فقيل من أول الامر وقال
 ابن الجهم كانت أول الاسلام سنة وانما نزل فرضها في آية التيمم (ب) تأمل قوله الحديث نص في وجوب
 الطهارة يعنى من قبل السنة والحديث انما فيه أنها اشترط في القبول والقبول أخص من الصحة لانه
 حصول الثواب على الفعل والصحة وقوع الفعل مطابقا للامر وشرط الاخص لا يلزم أن يكون

والقرآن حجة لك أو عليك
 كل الناس يغدو فبائع نفسه
 فاعتقها أو موبقها *

حدثنا سعيد بن منصور
 وقيس بن سعيد وأبو كامل
 الجندري واللفظ لسعيد
 قالوا ثنا أبو عوانة عن
 سفيان بن حرب عن مصعب
 ابن سعد قال دخل عبد الله
 ابن عمر على ابن عامر
 يعودوه وهو مريض فقال
 ألا ندعو الله لى يا ابن عمر
 قال انى سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول
 لا يقبل الله صلاة بغير طهور

ما سمعت (فان قلت) اذا فسرت الصحة بأنها وقوع الفعل مطابقاً للأمر والقواعد تدل على أن الفعل اذا وقع مطابقاً للأمر كان سبباً في حصول الثواب * (قلت) * غرضنا من البحث ابطال التمسك بالحديث من قبل الشرطية وقد انضح ثم نمنع انها سبب في حصول الثواب لان الأعم ليس سبباً في حصول أخصه المعين (ع) ثم اختلف فقيل يجب الوضوء لكل صلاة لقوله تعالى (اذا قمتم) الآية أى اذا أردتم * وقال الاكثر انما هو لكل صلاة مندوب وقد نسخ الوجوب بجمعه صلى الله عليه وسلم بين صلاتين بوضوء واحد ومعنى الآية اذا قمتم محدثين أو من النوم ولو كان المعنى اذا أردتم لم يكن لذكر الاحداث فائدة * (قلت) * وأخذ بعضهم عدم الوجوب من الحديث لانه دل على أن عدم القبول مغنياً بالوضوء وما بعد الغاية مخالف لما قبلها فاذا توضأ صلى بذلك الوضوء ما شاء (ع) وأما الوضوء لغير الفرائض فقيل يجب وايقاع شئ مما يتوقف عليه بدونه معصية واستخفاف وقيل حكمه حكم ما يفعل به من نافله أو سنة (د) وأجعت الأمة على حرمة الصلاة وسجود التلاوة والشكر وصلاة الجنائزة بغير طهارة وما حكى عن الشعبي والطبري من تجوز صلاة الجنائزة بغير طهارة باطل (قوله ولا صدقة من غلول) (ع) ذكره الحديث وهو انما سأله الدعاء تذكراً ووعظ وتنبية على أن الخيانة في مال الله لا ينجي من العقوبة عليها ما صرف منه في وجوه البر وقد يكون ذكراً له استدلالاً على انه لا يصح شئ بدون شرطه فكذلك لا تصح صلاة بدون طهور ولا صدقة من غلول فكذلك لا يطمع في دعاء ولا في قبوله دون توبة * (قلت) * لعلمه مذهب لابن عمر أنه لا يدعى للتلبس بالخالفه والافه جاز وابن عمر ممن عرفته شدته في الدين وذكره أنه كان على البصرة تعريض بمحل الغلول وفي بعض الطرق وكنت على البصرة وما أنظنتك الا أصبت فيها شيئاً وفي معنى الصدقة من الغلول الصدقة من المال المحرم وانظر الحج به والظاهر الصحة كالصلاة في الدار المغصوبة وأما النكاح به فقال مالك فيه أخاف أن يضارع الزنا نعم الصدقة بالمال المحرم أرجح لصرفه عن النفس * كانت زبيدة بنت جعفر ابن أبي جعفر المنصور زوجة الرشيد وأم ولده الأمين كثيرة الصدقة وفعل الجليل من بناء القناطر والتجهيز في سبيل الله تعالى * قال منصور بن عمار كنت نائماً بالحرم واذا باهرأة تمشي متباعدة فقلت يا هذي أمانتقين الله في هذا المحل تمشين هذه المشية من أنت قالت زبيدة قلت زوجة الرشيد وابنة الخلائف فقالت تعس الخلائف يا منصور ولقد وددت أن لو كنت راعية بعدن فقلت ولم كنت تتصدقين وتعلمين الجليل فقالت اضمحل ذلك كله لقد رأيت الحسنة تطير من ميزاني الى ميزان صاحبها

ولا صدقة من غلول
وكنت على البصرة

شرط الأعم حتى يصح الاستدلال * ثم اختلف فقيل يجب الوضوء لكل صلاة لقوله تعالى (اذا قمتم) وقال الاكثر انما هو لكل صلاة مندوب اليه وقد نسخ الوجوب لكل صلاة (قوله ولا صدقة من غلول) (ع) ذكره الحديث مع أنه انما سأله الدعاء وعظ وتنبية أن الخيانة في مال الله لا ينجي من العقوبة عليها صرفها في وجوه البر وقد يكون ذكراً له استدلالاً على أنه لا يصح شئ بدون شرطه فكذلك لا تصح صلاة بدون طهور ولا صدقة من غلول فكذلك لا يطمع في دعاء ولا في قبوله دون توبة (ب) لعلمه مذهب لابن عمر أعنى أنه لا يدعى للتلبس بالخالفه والافه جاز وابن عمر قد عرفته شدته في الدين وذكره أنه كان على البصرة تعريض بمحل الغلول وفي معنى الصدقة من الغلول الصدقة من المال المحرم وانظر الحج به والظاهر الصحة كالصلاة في الدار المغصوبة وأما النكاح به فقال مالك فيه أخاف أن يضارع الزنا نعم الصدقة بالمال المحرم أرجح لصرفه عن النفس * كانت زبيدة بنت جعفر بن أبي جعفر المنصور زوجة الرشيد وأم ولده الأمين كثيرة الصدقة وفعل الجليل من بناء القناطر والتجهيز في سبيل الله

لولا أن الله تعالى نفني بخصمتين ﴿قلت﴾ وما هما قالت ذبح الأمين ولدى في حجرى فصبرت فأباني الله وكنت مرة أطوف وبدي في يد الرشيد فاذا بامرأة تسعى على أيتام لها قزعت خاتمي من أصبعي وكان ميراثي من آبائي وكان فيه أربعون ألفاً فصدقته به على أولئك الأيتام فأباني الله فلم أر عند الله أنفع من الصبر على موت الأولاد ومن الصدقة على الأيتام ﴿قوله﴾ في الآخراذ أحدث (ع) يعني الحديث المعتاد في نفسه ومحله وزمنه ﴿قلت﴾ الحديث يطلق على الخارج المعتاد وعلى نفس الخروج وعلى الوصف الحكمي المقدر قيامه بالأعضاء قيام الأوصاف الحسية وعلى المنع من العبادة المترتب على كل واحد من الثلاث وقد جعل في الحديث الوضوء رافعا للحديث فلا يعني بالحديث الخارج المعتاد ولا نفس الخروج لأن الواقع لا يرتفع فلم يبق إلا أنه يعني المنع أو الصفة

﴿أحاديث صفة الوضوء﴾

﴿قوله﴾ ففصل كفيه ثلاث مرات ﴿قلت﴾ تحديق غسلهما بالثلاث يدل على أنه بعد وليس فيه ما يدل أن غسلهما مجتمعتين أو مفترقتين لأن كفيه أعم والأعم لا إشعار له بالأخص ويأتي الكلام على بقية أحكامه ﴿قوله﴾ ثم مضمض ﴿قلت﴾ المضمضة تحريك الماء في الفم بالأصابع أو بقوة الفم زاد بعضهم ثم يحجه فادخل في حقيقتها الملح تقي الدين فعلى هذه الزيادة لو ابتلع لم يكن مؤدياً للسنة إلا أن يقال إنما زاده من حيث العادة لأن أداء السنة يتوقف عليه وإذا كان بالأصبع فاستحب بعضهم أن يكون باليمين لأن الشمال مست الأذى وإذا كان في الفم درهم أداره ليصل الماء محله (ع) ولم يذكر في هذا الحديث أنه كرر المضمضة وذكره في غيره فيحتمل اختلاف الأحاديث في ذلك أنه لبيان أن السنن مبناها التخفيف والاستئثار أن يدفع الماء من أنفه بنفسه مع وضع اليد على الأنف وكرهه في العتبية دون وضع يده ويأتي الكلام على حكمهما ولم يذكر في الحديث الاستئثار وذكره في

تعالى قال منصور بن عمار كنت نائماً بالحرم وإذا بامرأة تمشي فتتخفرت فقلت يا هذى أمانتقين الله تعالى أفي هذا المحل تمشين هذه المشية من أنت قالت زبيدة قلت زوجه الرشيد وابنة الخلائف فقالت تعس الخلائف يا منصور ولقد وددت أن لو كنت راعية بعدن فقلت ولم وكنت تتصدقين وتفعلين الجليل فقالت اضمحل ذلك كله لقد رأيت الحسنة تطير من ميزاني إلى ميزان صاحبها لولا أن الله نفني بخصمتين قلت وما هما قالت ذبح الأمين ولدى في حجرى فصبرت فأباني الله تعالى وكنت مرة أطوف وبدي في يد الرشيد فاذا بامرأة تسعى على أيتام لها قزعت خاتمي من أصبعي وكان ميراثي من آبائي وكان فيه أربعون ألفاً فصدقته به على أولئك الأيتام فأباني الله تعالى فلم أر عند الله أنفع من الصبر على موت الأولاد ومن الصدقة على الأيتام ﴿قوله﴾ في الآخراذ أحدث (ع) يعني الحديث المعتاد في نفسه ومحله وزمنه (ب) الحديث يطلق على الخارج وعلى نفس الخروج وعلى الوصف الحكمي المقدر قيامه بالأعضاء قيام الأوصاف الحسية وعلى المنع من العبادة المترتب على كل واحد من الثلاث وقد جعل في الحديث الوضوء رافعا للحديث وذلك لا يمكن إلا في المعنيين الأخيرين

﴿باب صفة الوضوء إلى آخره﴾

﴿قوله﴾ حران بضم الحاء ﴿قوله﴾ ثم مضمض (ب) هي تحريك الماء في الفم بالأصبع أو بقوة الفم زاد بعضهم ثم يحجه فادخل في حقيقتها الملح تقي الدين فعلى هذه الزيادة لو ابتلع لم يكن مؤدياً للسنة إلا أن يقال إنما زاده من حيث أنه العادة لا أن أداء السنة يتوقف عليه وإذا كان بالأصبع فاستحب بعضهم

* حدثنا محمد بن المنثري وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسن بن علي عن زائدة قال أبو بكر وو كيع حدثنا عن إسرائيل كلهم عن سمالك ابن حرب بهذا الإسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق بن همام ثنا معمر بن راشد عن همام بن منبه أخى وهب بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة رضي الله عنه عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقبل صلاة أحدكم إذا أحدث حتى يتوضأ * حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو ابن سرح وحرمله بن يحيى التميمي قال أنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد الليثي أخبره أن حران مولى عثمان أخبره أن عثمان ابن عفان رضي الله عنه دعا بوضوء فتوضأ وغسل كفيه ثلاث مرات ثم مضمض واستنثر

حديث عبد الله الآتي (قوله ثم غسل وجهه) (ع) جاء في هذا الحديث لفظ غسل وهو يقتضي التدلك فان العرب فرق بين الغسل والغمس وذكر الخطابي أن الغسل يقع على ما لا تدلك فيه ومشهور قول مالك وجوب التدلك وأسقط وجوبه ابن عبد الحكم وأبو الفرج ورواه الطراطري عن مالك **قلت** قال أبو عمر لا يكفي امرأ اليد في الوضوء دون الغسل ولا يجب رده اليه لأنها أصلان وانما برد الفرع الى الأصل (قال) الشيخ فقتضاه تخصيص الخلاف بالغسل وهو بعيد وصحة غسله أن يصب الماء من أعلا جبهته ولا يرسله من يده ثم يغسل كما يفعل كثير من العوام لأن ذلك مسح ويغسل ماتحت مارنه وظاهر شفتيه وأسار يرجهته وغائر جفنه لا مانعاً رجا واحد الوجه طولاً من منبت شعر الرأس المعتاد الى منتهى الذقن وعرضاً من الأذن الى الأذن وقيل من العذار الى العذار فلا يدخل البياض الذي بينه وبين الأذن وقيل بالأول في نقي الخد وبالثاني في ذى الشعر وانفرد عبد الوهاب بأن غسل البياض الذي بينهما سنة وتخليل شعره يأتي (قوله ثلاث مرات) (ع) قيل انما غسل واحدة والثلاث عدد للغرفات لتتم الغسلة وهو بعيد لقولهم غسل ولم يقولوا غرّف ولو كان اتم الغسلة لم تنقيد الغرفات بعدد وهو موضع تعليم لا يمكن اغفاله (م) انفقت أحاديث كثيرة في تكرير غسل الوجه واليدين واختلف في تكرير مسح الرأس وغسل الرجلين والاظهر في الوجه واليدين أنه لتأكيد أمرهما بدليل ثبوتهما في التيمم وخفة أمر المسح لانه مبني على التخفيف والمطلوب في الرجلين لسكونهما محل الاوساخ الانقاء فلا يتعين فيها عدد **قلت** يأتي الكلام على تكرير المسح وغسل الرجلين (ع) ولا خلاف في عدم وجوب ما زاد على الواحدة اذا أسبغت وفي كون الثانية والثالثة سنة ثالثها الثانية سنة والثالثة فضيلة وكره مالك لغير العالم أن يكفي بالواحدة لانه قد لا يوجبها **قلت** حكى الاسفرائني عن مالك وجوب الثانية المازري وغيره في روايته ذلك كراهية مالك الاكتفاء بالواحدة من غير العالم وفي إعادة المكرر بنية الفضيلة أو الوجوب أو بنية ما عسى أن يكون تركه من الاولى أو نية كمال الفرض أربعة وعلى الأول لو تبين نقص الاولى فقال عبد الحق الأرجح أن الثانية لا تجزى (ابن بشير) وأجمعوا على منع الرابعة (قوله ثم غسل يده اليمنى) (ع) وجاء فيها أيضاً غسل الاعضاء على نسق الآية فاحتج به الشافعي والمحدثون على وجوب الترتيب وهو قول ابن مسامة

ثم غسل وجهه ثلاث مرات
ثم غسل يده اليمنى

أن يكون باليمين لأن الشمال مست الأذى واذا كان في الغم درهم أداره ليصل الماء محله (قوله ثم غسل وجهه) (ع) الغسل يقتضي التدلك بخلاف الغمس وهو المشهور خلافاً لابن عبد الحكم وأبي الفرج (ب) قال أبو عمر لا يكفي امرأ اليد في الوضوء بخلاف الغسل ولا يجب رده اليه لأنها أصلان قال الشيخ مقتضاه تخصيص الخلاف بالغسل دون الوضوء وهو بعيد (قوله ثلاث مرات) (ع) قيل انما غسل واحدة والثلاث عدد للغرفات لتتم الغسلة وهو بعيد لقولهم غسل ولم يقولوا غرّف ولو كان اتم الغسلة لم تنقيد الغرفات بعدد وهو موضع تعليم لا يمكن اغفاله ولا خلاف في عدم وجوب ما زاد على الواحدة اذا أسبغت وفي كون الثانية والثالثة سنة ثالثها الثانية سنة والثالثة فضيلة وكره مالك لغير العالم أن يكفي بالواحدة (ب) حكى الاسفرائني عن مالك وجوب الثانية المازري وغيره في روايته ذلك كراهية مالك الاكتفاء بالواحدة من غير العالم وفي إعادة المكرر بنية الفضيلة أو الوجوب أو بنية ما عسى أن يكون تركه من الاولى أو نية كمال الفرض أربعة وعلى الأول لو تبين نقص الاولى فقال عبد الحق الأرجح أن الثانية لا تجزى (ابن بشير) وأجمعوا على منع الرابعة (قوله ثم غسل يده اليمنى) هذا مثل الترتيب الذي في الآية وهو حجة لقول ابن مسامة وأبي مصعب بوجوب الترتيب وهي إحدى

وأى مصعب وهى إحدى الروايات عن مالك قالوا والواو ترتب لقوله تعالى (ان الصفا) الآية وقال
 ابدؤا بعبادة الله والمشهور عندنا وقول الاكثر انه سنة والواو لا ترتب رانما قال ابدؤا بعبادة الله
 به تبركا بعبادة الله به ولو كانت ترتب لم يحتج الى قوله ابدؤا الا ان مالك انما يراه سنة في المفروض دون
 المسنون فيعيد في المفروض المتقدم وما بعده ان قرب وان بعد ونكس متعمدا فقيس يعيد الوضوء
 والصلاة وقيل الوضوء فقط وقيل لاشئ عليه واختلف في الناسي فقيس يعيد المقدم وحده وقيل يعيده
 وما بعده **قلت** وفي الترتيب قول ثالث بالاستحباب وقول رابع بالوجوب مع الذكر دون النسيان
 والقول بأنه لاشئ على المتعمد أخذ من قوله في المدونة في الترتيب وما أدري ما وجوبه **(قوله الى**
المرفق) (ع) هو محدد طرفي الذراع ويفسل عند مالك والكافة لانه من البديل لان الى بمعنى مع
 وأيضا فلان حد الشئ اذا كان من جنسه دخل في حكمه وعند مالك لا يجب وأنكره عبد الوهاب
قلت وقال أبو الفرج يجب لالذاته بل يتحقق معه غسل اليد وسبب الخلاف كون الى بمعنى مع
 أو حرف غاية وعلى أنها للغاية اختلف في دخول ما بعده اذ قبلها وعن سيبويه ان كان من جنس
 المغيا نحو اشترت من هذه الشجرة الى هذه الشجرة دخل والالم يدخل نحو من هذه الشجرة الى
 هذه الارض **(قوله ثم مسح رأسه)** **قلت** مقتضاه التعميم ويأتى الكلام على ذلك ان شاء الله
 تعالى وحده الرأس طولاً من منبت شعر الرأس المعتاد الى ما تحوزه الجمجمة وقال ابن شعبان آخره
 آخر شعر القفا ورده اللخمي بأن ذلك من القفا وعرضاً قال في التلحين من الأذن الى الأذن **الباجي**
 وهو ما بين الصدغين وفي النوادر شعر الصدغين منه **(قوله ثم غسل رجليه) (ع)** حجة أئمة الفتوى
 وفقهاء الامصار أن فرضهما الغسل ورد على من زعم من الشيعة أن فرضهما المسح وانه لا يجزى الغسل
 محتجا بقراءة الخفض وهى عند الأئمة بمعنى قراءة النصب لان الغسل فعله صلى الله عليه وسلم والخفض
 في الآية على الجوار وخبر الطبري ودأود بن المسح والغسل لا اختلاف القراءتين واحداث هذا
 المذهب كاف في رده **(قوله الى الكعبين) (ع)** مشهور قول مالك والاصح لغة ومعنى انهما الناتان
 بجنتي الساق وعنه انهما اللذان عند معقد الشراك **قلت** قال ابن راشد دخلت على بعض

الى المرفق ثلاث مرات ثم
 غسل يده اليسرى مثل
 ذلك ثم مسح رأسه ثم
 غسل رجليه اليمنى الى
 الكعبين

الروايات عن مالك وقال الاكثر انه سنة والواو في الآية لا ترتب **(ب)** وفيه قول ثالث بالاستحباب وقول
 رابع بالوجوب مع الذكر دون النسيان والقول بأنه لاشئ على المعتمد أخذ من قوله في المدونة
 وما أدري ما وجوبه **قلت** وهذا حكم ترتيب المفروض في نفسه اما ترتيبه مع المسنون فقيس
 سنة وقيل مستحب وأما ما بين المسنون والمسنون فهو مستحب **(قوله ثم مسح رأسه)** مقتضاه التعميم
 وآخره طولاً آخر الجمجمة وقال ابن شعبان آخره آخر شعر القفا ورده اللخمي بأن ذلك من القفا
 وحده عرضاً من الأذن الى الأذن **الباجي** هو ما بين الصدغين وفي النوادر شعر الصدغين منه
(قوله الى الكعبين) وهما الناتان بجنتي الساق على المشهور وعن مالك انهما اللذان عند معقد
 الشراك **(ب)** قال ابن راشد دخلت على بعض الشافعية وهو يتكلم في المسئلة فقلت القرآن يدل
 على أنهما الناتان بجنتي الساق لان وأرجلكم عام ودلالة العام على افراده هو بمعنى الكلية
 أى كل رجل رجل ومعلوم أن لكل رجل كعبين لا كعب **قلت** صوابه أن يقول وقد جعل
 في الآية لكل رجل كعبين لا كعبا فتعين القول الأول والثاني ثم قال الأبى وكان الشيخ يقول
 هذا على أن الأداة في الكعبين عوض من الاضافة الى الرجل أى الى كعبي الرجل واضح
 ولا يتعين ذلك لجواز أن تكون عوضاً من الاضافة الى المخاطبين أى الى كعبي كل واحد منكم أيها

الشافعية وهو يتكلم في المسئلة فقلت له القرآن يدل على انهما الناتان بجنبتي الساق لان وأرجلكم عام ودلالة العام على افراده هي بمعنى الكلية أي كل رجل رجل ومن المعلوم ان لكل رجل كعبين لا كعباً وكان الشيخ يقول هذا على أن الاداة في الكعبين عوض من الاضافة إلى أرجل أي إلى كعب الرجل واضح ولا يتعين ذلك لجواز أن تكون عوضاً من الاضافة إلى المخاطبين أي إلى كعب كل واحد منكم أي المخاطبون ولا شك أنه انما يكون لكل واحد كعبان اذا كانت الناتيتين عند معقد الشراك وأما الناتيتان بجنبتي الساق فلكل واحد أربع كعبان (ع) وفي دخول غسلهما ما في المرفقين وقد يفرق بينهما بالقطع تحتها بخلاف المرفقين * (قلت) * وفي تخليل أصابعهما الوجوب والندب والكراهة واستحب الغزالي في صفة غسلهما أن يبدأ بالأعلى فيضلل أصابع اليمنى فيبدأ بالخنصر ماراً إلى الإبهام ثم يصل التخليل بغسل الجانب الايمن من رجله اليمنى ثم لا يبر منها قصص البداء بالأعلى والايمن فالايمن في التخليل والغسل ثم يغسل الرجل اليسرى فيبدأ بالتخليل من الإبهام ماراً إلى الخنصر ثم يغسل ما تحت الإبهام من جانب الرجل ثم الجانب الآخر لان بذلك أيضاً تحصل البداء بالأعلى وبالايمن (قوله ثلاث مرات) * (قلت) * نص في استحباب تكرار غسل الرجل ثلاثاً وتقدم ان الاحاديث اختلفت في ذلك (ابن بشير) والمعروف عدم تكرار غسل الرجلين وفي الرسالة ويكرر غسلهما ثلاثاً * وللأزري في شرح الجوزقي ان كانتا نقيتين فتلا ثلاث كسائر الاعضاء والا فلا تحديد (قوله نحو وضوءي) * (قلت) * ولم يقل مثل لانه أخص لانه المساوي لمثله في جميع صفات النفس ولا يقدر على وضوئه صلى الله عليه وسلم غيره ونحو الشيء ما يقاربه * (فان قلت) * قد قال عثمان رضي الله عنه رأيت يتوضأ مثل وضوئي هذا * (قلت) * هو صلى الله عليه وسلم يعلم من حقائق الأشياء وخفيات الامور ما لا يعلم غيره * وعثمان رضي الله عنه تكلم بمقتضى الظاهر (قوله ثم قام فركع ركعتين) (ع) وفي طريق فضلي المصوات الخمس * وفي أخرى فيصل في صلاة * وفي أخرى فيصل في الصلاة * وفي أخرى ثم مشى إلى الصلاة المكتوبة فيصلها مع الناس وفي بعض الطرق علق الغفران على الطهارة لخروج الخطايا معها وكانت صلاته ومشيها نافله كل ذلك يدل على التوسعة وان هذه الفضيلة تحصل بأي شيء كان من ذلك * (قلت) * قال الشافعية ويصلي ذلك في أوقات المنع لانها صلاة لها سبب (قوله لا يحدث فيها نفسه) أي يحدث يجتنبه لانه اضاف الىه فهو من كسبه فلا

ثلاث مرات ثم غسل اليسرى مثل ذلك ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ وضوئي هذا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ نحو وضوئي هذا ثم قام فركع ركعتين لا يحدث فيهما نفسه

المخاطبون ولا شك أنه انما يكون لكل واحد منهم كعبان اذا كانت الناتيتين عند معقد الشراك وأما الناتان بجنبتي الساق فلكل واحد أربع كعبان انتهى * (قلت) * يترجح الأول بأن الكعبين جعلاً حداً للغسل الأرجل فالاصل رجوعهما إليها وفيه نظر (قوله ثلاث مرات) (ب) نص في استحباب تكرار غسل الرجل ثلاثاً وتقدم أن الاحاديث اختلفت في ذلك (ابن بشير) والمعروف عدم التكرار فيها وفي الرسالة ويكرر غسلهما ثلاثاً وللأزري في شرح الجوزقي وان كانتا نقيتين فتلا ثلاث كسائر الاعضاء والا فلا تحديد (قوله نحو وضوءي) * ولم يقل مثل لانه أخص ولانه المساوي لمثله في جميع صفات النفس ولا يقدر على وضوئه صلى الله عليه وسلم غيره ونحو الشيء ما يقاربه (ب) * (فان قلت) * قد قال عثمان رضي الله عنه رأيت يتوضأ مثل وضوئي هذا * (قلت) * هو صلى الله عليه وسلم يعلم من حقائق الأشياء وخفيات الامور ما لا يعلم غيره وعثمان رضي الله عنه تكلم بمقتضى الظاهر (قوله ثم قام فضلي ركعتين) (ب) قال الشافعية ويصلي ذلك في أوقات المنع لانها صلاة لها سبب (قوله ولا يحدث فيها نفسه) (ع) أي يحدث يجتنبه لانه اضاف الىه فلا تؤثر الخطرات

غفرله ماتقدم من
 ذنبه قال ابن شهاب وكان
 عاماً ونا يقولون هذا
 الوضوء أسبغ ما يتوضأ
 به أحد للصلاة * وحدثنى
 زهير بن حرب ناي يقوب
 ابن ابراهيم ثنا أبي عن
 ابن شهاب عن عطاء بن
 يزيد الليثي عن جرّان
 مولى عثمان انه رأى عثمان
 دعا بانه فأفرغ على كفيه
 ثلاث مرّات فغسلهما ثم
 أدخل يمينه في الماء
 فغسل واستنثر ثم غسل
 وجهه ثلاث مرّات وبيده
 الى المرفقين ثلاث مرّات
 ثم مسح برأسه ثم غسل
 رجليه ثلاث مرّات ثم قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من توضأ نحو
 وضوئى هذا ثم صلى
 ركعتين لا يحدث فيهما
 نفسه غفرله ماتقدم من
 ذنبه * حدثنا قتيبة بن
 سعيد وعثمان بن محمد بن
 أبي شيبة واسحق بن ابراهيم
 الحنظلي واللفظ لقتيبة
 قال اسحق أنا وقال الآخرون
 ثاجر بن عس هشام بن
 عروة عن أبيه عن جرّان
 مولى عثمان قال سمعت
 عثمان بن عفان وهو بفناء
 المسجد فجاءه المؤذن عند
 العصر فدعا بوضوء فتوضأ
 ثم قال والله لا أحدثكم
 حديثاً ولا آية في كتاب
 الله ما حدثتكم انى سمعت

تؤثر الخطرات التي لا يقدر على دفعها * (قلت) * قال تقي الدين ويصح أن يجعل على النوعين لأن الحديث ليس في التكليف حتى يرفع فيه العسر وانما فيه ترتيب ثواب مخصوص على عمل مخصوص فمن حصل له ذلك العمل حصل له ذلك الثواب قال وغير بعيد أن يحصل لمن تجرد عن شواغل الدنيا وعمر قلبه بذكر الله عز وجل وقد ذكر ذلك عن بعضهم (ع) وقيل الحديث غير المقصود لا يبطل الصلاة لانه قل من يسلم في صلاته من حديث النفس نعم هي دون صلاة من لم يحدث نفسه لان زية الغفران انما حصلت بمجاهدة النفس حتى لا يشتغل عن الصلاة طرفه عين * (قلت) * ويعني بحديث النفس في أمر الدنيا ما في أمر الآخرة بان يجعل بين يديه الفكرة في صلاته وقرآته وان جعلها في غيرهما من أمور الآخرة فلا بأس وعليه يعمل قول عمر رضى الله عنه انى لأجهز جيشى في صلاتى قال بعض الشافعية لو عرض له حديث فأعرض عنه لذلك حصلت له تلك الفضيلة (قوله غفرله ماتقدم من ذنبه) (م) ظاهره كل ذنبه ويؤيده قوله في الآخر وكانت صلاته نافله وبه رد على من قال معناه ماتقدم صلاته وبعده وضوئه فان قيل حديث خروج الخطايا مع الوضوء كاف في التكفير فما الذى تكفّر الركنان قيل يحتمل انه ما بين الوضوء والصلاة أو ما اكتسب بغير أعضاء الوضوء (ع) (رد الثانى قوله يخرج نقيضاً فان ظاهره العموم ويحتمل انهما مكفران ما لم يكفره الوضوء غير المحسن فانه شرط فيه الاحسان أو يكفران الكبائر برحمة الله تعالى * (قلت) * يريد أن الوضوء لا يكفر الكبائر لما يأتى في حديث ما لم تنس الكبائر (قوله أسبغ) أى أكل * (قلت) * قيل كيف يكون أكل وهو لم يذكر مسح الأذنين فان كان لدخولهما في مسح الرأس فأكل منه أن يفردهما بالمسح وان كان أسقطهما مجله فواضح وأجيب بأنه ثم أكل وأكل منه كقوله تعالى (وفوق كل ذى علم عليم) وليس في الحديث انها أكل مطلقاً (قوله في الآخر بفناء المسجد) (ع) الفناء ماتحت الجدار مما يلي الشارع لا ما يأخذه الغلق لانه لا يتوضأ في المسجد قال في العتبية ولو في طست * (قلت) * تقدم الكلام في حقيقة الفناء في كتاب الايمان وفي الحديث مشروعية اتيان المؤذن للامام للاعلام بحضور الصلاة لان الظاهر أنه انما جاءه لذلك (د) وفيه الحلف دون استعلاف * (قلت) * الحلف هنا لتأكد الأمر فليس من الباب (قوله لولا آية في كتاب الله) (ع) هو في الحديثين بالتاء وذكّر الباجى الاول بالنون وتفسير عروة الآية بما ذكر لا يصح الامع التاء أى لولا الآية التى حرمت كتمان العلم ما حدثتكم به وهى

التي لا يقدر على دفعها (ب) قال تقي الدين ويصح أن يجعل على النوعين لان الحديث ليس في التكليف حتى يرفع فيه العسر وانما فيه ترتيب ثواب مخصوص على عمل مخصوص وغير بعيد أن يحصل لمن تجرد عن شواغل الدنيا وعمر قلبه بذكر الله عز وجل وقد ذكر ذلك عن بعضهم (قوله أسبغ) أى أكل (ب) قيل كيف يكون أكل وهو لم يذكر مسح الأذنين فان كان لدخولهما في مسح الرأس فأكل منه أن يفردهما بالمسح وان كان أسقطهما مجله فواضح * وأجيب بأن ثم أكل وأكل منه كقوله تعالى (وفوق كل ذى علم عليم) وليس في الحديث انها أكل مطلقاً (قوله بفناء المسجد) بكسر الفاء والمد (ع) هو ماتحت الجدار من خارج لا ما يأخذه الغلق لانه لا يتوضأ في المسجد قال في العتبية ولو في طست (ب) وفي الحديث مشروعية اتيان المؤذن للامام للاعلام بحضور الصلاة لان الظاهر أنه انما جاءه لذلك (ح) وفيه الحلف دون استعلاف (ب) الحلف هنا لتأكيد الأمر فليس من الباب (قوله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكم) أى خوف أن تتكلموا

تليها وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة ح وحدثنا زهير بن حرب وأبو كريب قالوا ثنا وكيع ح وحدثنا ابن أبي عمير قال ثنا سفيان جميعاً عن هشام بهذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة فيحسن وضوءه ثم يصلي المكتوبة * وحدثنا زهير بن حرب ثنا يعقوب ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح قال ابن شهاب ولكن عروة يحدث عن جرمان أنه قال فلما توضأ عثمان قال والله لا أحدثكم حديثاً والله لولا آية في كتاب الله ما حدثتكموه اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يتوضأ رجل فيحسن وضوءه ثم يصلي الصلاة الاغفر له ما بينه وبين الصلاة التي تليها قال عروة الآية (إن الذين يكفون ما أنزلنا من البينات والهدى) الى قوله اللاعنون * حدثنا عبد ابن حديد وحجاج بن الشاعر كلاهما عن أبي الوليد قال عبد حدثني أبو الوليد ثنا اسحق بن سعيد بن عمرو ابن سعيد بن العاصي قال حدثني أبي عن أبيه قال كنت عند عثمان فدعا بطهور فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرئ مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة

وان كانت في أهل الكتاب فقد حذرت أن يسلك سبيلهم في ذلك على انه صلى الله عليه وسلم قد عم الوعيد في الحديث المشهور من كتم عالماً ألجأه الله بلجام من نار يوم القيامة وفي الموطأ روى عمر رضى الله عنه يري هذه الآية (أقم الصلاة طرفي النهار وزلفاً من الليل) الآية وعلى هذا تصح التاء والنون أى لولا ان معنى ما أحدثكم به في كتاب الله ما حدثتكم به خوفاً أن تسلكوا (قوله فيحسن الوضوء) (ع) أى يأتي به على أكل الهيئات والفضائل وقال الباجي التقدير فيحسن في وضوءه وتقدم تفسير الاحسان في حديث جبريل عليه السلام * (قلت) * فهم عن الباجي انه عنى بذلك الاحسان وهو صحيح ان فسرت ذلك بالاخلاص وان أريد به ما تقدم لنا فلا يصح لان الاحسان بذلك التفسير أرفع مقامات العابدین فيلزم أن لا يحصل الثواب الا لأهل ذلك المقام والحديث عام فالأولى تفسير الاحسان فيه بفعله مستوفى للشرائط والاركان والفضائل (قوله ما بينه وبين الصلاة التي تليها) (ع) يعنى بالتى تليها الآية بعدها الا الماضية قبلها لقوله في الموطأ وبين الصلاة الأخرى حتى يصلها * (قلت) * قال صلى الله عليه وسلم في الاول غفر الله ما تقدم من ذنبه ومقتضاه العموم والقضية واحدة فيجمع بين الحديثين بأن يتخرج هذا على حذف مضاف فيكون التقدير غفر الله له ما بين زمن تكليفه والصلاة الآتية ويكون الحديث بهذا التقدير أخص فيرد الاول اليه أو يجمع بينهما بأن يرد مدلول أحدهما الى الآخر فينتج ما تقدم من شمول الغفران (قوله في الآخر فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها) أى يوقعها مستوفاة كما تقدم (قوله ما لم تؤت كبيرة) لان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله عز وجل * (قلت) * يريد عندنا وأما عند المعتزلة فلا يكفرها الا التوبة وليس المعنى على ما يقتضيه الظاهر من أن ترك الكبيرة شرط في محو الصغائر بالوضوء وانما المعنى ان بالوضوء يغفر ما تقدم الا أن يكون فيما تقدم كبيرة فان تلك الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله تعالى

روى بالياء والنون فعلى الاول يصح تفسير عروة وعلى الثاني فالمراد قوله تعالى (أقم الصلاة طرفي النهار) الآية (قوله ما بينه وبين الصلاة التي تليها) أى بعدها (ب) قال صلى الله عليه وسلم في الاول غفر له ما تقدم من ذنبه ومقتضاه العموم والقضية واحدة فيجمع بين الحديثين بأن يتخرج هذا على حذف مضاف والتقدير غفر الله له ما بين زمن تكليفه والصلاة الآتية ويكون الحديث بهذا التقدير أخص فيرد الاول اليه أو يجمع بينهما بأن يرد مدلول أحدهما الى الآخر فينتج ما تقدم من شمول الغفران * (قلت) * يعنى يجمع بينهما بأن يجمع مبدأ المغفرة في هذا من زمن البلوغ الذي هو زمن التكليف مثلاً وعبره هو زمن التكليف لانه أعم لان زمن البلوغ قد لا يكون فيه تكليف لعدم العقل فيه ونحوه وبالجملة فالمقصود أن المبدأ من زمن كتب الذنوب عليه ومنها الصلاة الآتية وانما كان الحديث بهذا التقدير أخص لشمول المغفرة فيه ما تقدم من الذنوب الذي دل عليه الحديث السابق مع زيادة مغفرة ما أتى من الذنوب الى الصلاة الآتية وقوله أن يجمع بأن يرد مدلول أحدهما الى الآخر يعنى بأن يقال قوله في هذا الحديث ما بينه وبين الصلاة التي تليها بدليل هذا الحديث وقوله فينتج ما تقدم من الغفران أى في الحديث الأخص وهو ما بين زمن التكليف الى الصلاة الآتية (قوله ما لم تؤت كبيرة) (ع) لان الكبيرة لا يكفرها الا التوبة أو فضل الله عز وجل (ب) يريد عندنا وأما عند المعتزلة فلا يكفرها الا التوبة وليس المعنى على ما يقتضيه الظاهر من أن ترك الكبيرة شرط في محو

مسلم تحضره صلاة مكتوبة فيحسن وضوءها وخشوعها وركوعها الا كانت كفارة لما قبلها من الذنوب ما لم تؤت كبيرة

وذلك الدهر كله * حدثنا قتيبة بن سعيد وأحمد بن عبد الله الضبي قالان عبد العزيز وهو الدار وردى عن زيد بن أسلم عن جرّان مولى عثمان قال أتيت عثمان بن عفان بوضوء فتوضأ ثم قال ان ناسا (١٥) يحدّثون عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث لا أدري ما هي

الأنى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضأ مثل وضوئي هذا ثم قال من توضأ هكذا غفر له ما تقدم من ذنبه وكانت صلاته ومشيئه الى المسجد نافلة وفي رواية ابن عبد الله أنبت عثمان فتوضأ * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب واللفظ لقتيبة وأبو بكر قالوا ثنا وكيع عن سفيان عن أبي النضر عن أبي أنس أن عثمان توضأ بالمقاعد فقال ألا أريكم وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توضأ ثلاثا ثلاثا زاد قتيبة في روايته قال سفيان قال أبو النضر عن أبي أنس قال وعنده رجال من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن إبراهيم جميعا عن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع عن مسعر عن جامع بن شداد أبي صخرة قال سمعت جرّان بن أبان قال كنت أضع لعثمان طهوره فأتني عليه يوم الا وهو يفيض عليه نطفة وقال عثمان حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند انصرافنا من صلاتنا هذه قال مسعر

(قوله وذلك الدهر كله) أي تكفير المكتوبة الكبائر لا يختص بفرض واحد بل هو عام في فرائض الدهر فالواو للحال والدهر ظرف لمقدر أي ذلك مستمر في جميع الدهر ويحتمل أن يكون المشار اليه معنى ما لم تثبت أي عدم الاتيان بالكبيرة الدهر كله أو المكفر أي ولو كانت ذنوب الدهر كله (قوله في الآخر نافلة) (ع) لما كفر بالوضوء السيئات بقي ثواب الصلاة زيادة له برفع له به في الآخرة درجات أو يكفر به ما بعد * قلت * ليس من شرط المزبد أن يكون من نوع المزبد عليه فصح كون رفع الدرجات زيادة على التكفير (ط) هذا وحديث أبي هريرة الآتي كل منهما يقتضي استقلال الوضوء بالتكفير والاول يقتضي انه لا يستعمل بل حتى تنضاف اليه الصلاة فيجمع بين الحديثين بأن يرد المطلق الى المقيّد أو انه يختلف بحسب المصلين قرب متوضي يحضره من الخشوع ما يستعمل وضوءه بالتكفير * (قلت) * كان ابن التبان اذا قام الى الصلاة يصغر لونه ويرمق السماء بطرفه ويقول نعم يارب نعم يارب مستحضر قوله تعالى (اذا قمتم الى الصلاة) الآية (قوله في سند الآخر وكيع عن أبي النضر عن أبي أنس) (ع) قال الدارقطني وغيره وهم وكيع في أبي النضر عن أبي أنس وانما هو أبو النضر عن بسر بن سعيد هكذا واه بقية أصحاب الثوري في الحقاظ والمقاعد قيل هي دكا كين حول دار عثمان وقيل درج وقيل موضع قرب المسجد واللفظ يقتضي أنه موضع جرت العادة بالعود فيه لكنه قرب المسجد لقوله في الآخر بفناء المسجد (قوله الا وهو يفيض عليه نطفة) (ع) وأصله من القطر نطف اذا قطر (د) والنطفة بضم النون الماء القليل والمعنى أنه لا يمضي عليه يوم الا وهو يغتسل تعظيما للاجر الذي تضمنه الحديث * (قلت) * وكان الشيخ يستبعد حمله على الغسل ويقول أقرب ما يحمل عليه أنه يعني تجديد الوضوء لكل صلاة وفيما قاله نظر (قوله أو أسكت) (د) ترددهل في تحديدهم الآن بالحديث مصلحة أم لا خوف مفسدة الاتكال ثم رأى

الصغار بالوضوء وانما المعنى أن بالوضوء يغفر ما تقدم الا أن يكون فيما تقدم كبيرة فان تلك الكبيرة لا تكفرها الا التوبة وفضل الله عز وجل (قوله وذلك الدهر كله) منصوب على الظرفية أي وذلك التكفير مستمر في جميع الدهر لا يختص بزمان دون زمان ولا يفرض دون فرض والواو للحال (ب) ويحتمل أن يكون المشار اليه بذلك هو معنى ما لم تثبت أي عدم الاتيان بالكبيرة الدهر كله أو المكفر أي ولو كانت ذنوب الدهر كله (قوله في الآخر نافلة) (ط) هذا وحديث أبي هريرة الآتي كل منهما يقتضي استقلال الوضوء بالتكفير والاول يقتضي أنه لا يستعمل بل حتى تنضاف اليه الصلاة فيجمع بينهما بأن يختلف باختلاف المصلين قرب متوضي يحضره من الخشوع ما يستعمل وضوءه بالتكفير (ب) كان ابن التبان اذا قام الى الصلاة يصغر ويرمق السماء بطرفه ويقول نعم يارب نعم يارب مستحضر قوله تعالى (اذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا) الآية (قوله بالمقاعد) قيل هي دكا كين حول دار عثمان وقيل درج وقيل موضع قرب المسجد (قوله وعنده رجال) فلم يخالفوه (قوله الا وهو يفيض عليه نطفة) (ع) أصله من القطر نطف اذا قطر (ح) والنطفة بضم النون الماء القليل والمعنى لا يمضي عليه يوم الا وهو يغتسل تعظيما للاجر الذي تضمنه الحديث (ب) وكان الشيخ يستبعد حمله على الغسل ويقول أقرب ما يحمل عليه أنه يعني تجديد الوضوء لكل صلاة وفي ما قاله نظر (قوله أو أسكت)

أراها العصر فقال ما أدري أحدثكم بشيء أو أسكت فقلنا يا رسول الله ان كان خيرا فحدثنا وان كان غير ذلك فآله ورسوله أعلم

قال ما من مسلم يتطهر فيتم الطهور الذي كتب الله عليه فيصلي هذه الصلوات الخمس الا كانت كفارة لما ينهون * حدثنا عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي ح وحدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالان ثنا محمد بن جعفر قالان جميعا ثنا شعبة عن جامع بن شداد قال سمعت حمران بن ابان يحدث ابا بردة في هذا المسجد في اماره بشر ان عثمان بن عفان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أتم الوضوء كما أمره الله تعالى فالصلوات المكتوبات كفارات لما ينهون هذا حديث ابن معاذ وليس في حديث غندر في اماره بشر ولا ذكر المكتوبات * حدثنا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب قال اخبرني خزيمة بن بكير عن أبيه عن حمران مولى عثمان قال توضع عثمان ابن عفان يوما وضوءا حسنا ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم توضع فخرجت من المسجد ثم خرجت الى المسجد لاني نهى الا الصلاة غفرله ما خلا من ذنبه * وحدثني أبو الطاهر ويونس (١٦) ابن عبد الأعلى قال أنا عبد الله بن وهب

عن عمرو بن الحارث أن الحكيم بن عبد الله القرشي حدثه ان نافع بن جبير وعبد الله بن أبي سامة حدثاه ان معاذ بن عبد الرحمن حدثهما عن حمران مولى عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان عن عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من توضع للصلاة فأصبح الوضوء ثم مشى الى الصلاة المكتوبة فصلها مع الناس أومع الجماعة أوفي المسجد غفر الله عز وجل له ذنبه * حدثنا يحيى ابن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر كلهم عن اسمعيل قال ابن أيوب ثنا اسمعيل بن جعفر قال اخبرني العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة أن

المصلحة في تحديثهم فحدثهم رغبة في تحصيل الأجر وتعظيمه * (قلت) * الأولى انه ليس يتردد وإنما هو تنشيط وأشعار بعظيم ما يليق به بعد (د) ومعنى لا ينزهه لا يحركه وهو بفتح الياء والهاء وضبطه بعضهم بضم الياء قال صاحب المطالع وهو خطأ ثم قال وهي لغة وقوله مع الناس أومع الجماعة أوفي المسجد يحتمل انه شك من الراوي أو انه هكذا سمعه (قوله) الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون * (قلت) * ما بين الجمعتين مكفر بهما والصلوات الخمس زائدة أو العكس على ما تقدم في حديث وكانت صلاته نافله * (فان قلت) * يخرج عن ذلك ما بعد الجمعة الى العصر * (فالجواب) * أن المراد بالتي تليها ما بعد حسبها تقدم لا ما قبل (قوله) في سند الآخر معاوية عن ربيعة عن أبي ادريس عن عقبة قال وحدثني أبو عثمان عن جبير عن عقبة (م) قال الجاني قائل وحدثني أبو عثمان هو معاوية فروى الحديث عن ربيعة بطريق وعن أبي عثمان بطريق وكذا وقع مينا في غير مسلم وكذا أخرجه الدمشقي وفي نسخة ابن الخذاء قال ربيعة وحدثني أبو عثمان عن جبير وهو وهم (ع) نصر بعضهم ما عند ابن الخذاء بما في الطريق الاخر من قوله معاوية عن ربيعة عن أبي ادريس وأبي عثمان عن جبير (د) اختلف في قائل وحدثني وأظن الجاني في تصويب أن قائله معاوية لا ربيعة وما نصر به بعضهم لا يتعين في أن أبا عثمان معطوف على أبي ادريس لصحة عطفه على ربيعة (قوله) رعايتها) يعني ابل

(ح) ترددهل في تحديثهم الآن بالحديث، مصلحة أم لا خوف مفسدة الاتكال ثم رأى المصلحة في تحديثهم فحدثهم رغبة في تحصيل الأجر وتعظيمه (ب) الأولى انه ليس يتردد وإنما هو تنشيط وأشعار بعظيم ما يليق به بعد (ح) ومعنى لا ينزهه لا يحركه وهو بفتح الياء والهاء وضبطه بعضهم بضم الياء قال صاحب المطالع وهو خطأ وقوله مع الناس أومع الجماعة يحتمل أنه شك من الراوي أو انه هكذا سمعه والحكيم بن عبد الله بضم الحاء مصغرا (قوله) مولى الحرقة) بضم الحاء وفتح الراء (قوله) الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون (ب) ما بين الجمعتين مكفر بهما والصلوات الخمس زائدة أو العكس على ما سبق في حديثه وكانت صلاته نافله * (فان قلت) * يخرج عن ذلك ما بعد الجمعة الى العصر فالجواب ان المراد بالتي تليها ما بعد حسبها تقدم لا ما قبل (قوله) رعايتها) يعني ابل الصدقة المنتظر بها

رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون ما تم تنفس الكبار * وحدثني نصر بن علي الجهضمي أن ابا عبد الأعلى ثنا هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفارات لما ينهون * وحدثني أبو الطاهر وهرون بن سعيد الايلي قالان ثنا ابن وهب عن أبي صخران عمر بن اسحق مولى زائدة حدثه عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات لما ينهون اذا اجتنب الكبائر * حدثنا محمد بن حاتم بن ميمون ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا معاوية بن صالح عن ربيعة يعني ابن يزيد عن أبي ادريس الخولاني عن عقبة بن عامر ح وحدثني أبو عثمان عن جبير بن نفير عن عقبة بن عامر قال كانت علينا رعاية الابل فجاءت نوبتي فروحنا بعشي فأدركت رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يحدث الناس فأدركت من قوله ما من مسلم يتوضأ فيحسن وضوءه ثم يقوم فيصلي ركعتين

مقبل عليهم بأقبله ووجهه

الاجبت له الجنة قال فقلت ما أجود هذه فاذا قائل بين يدي يقول والتي قبلها أجود فنظرت فاذا عمر قال اني قد رأيتك جئت أنفقا قال ما منكم من أحد يتوضأ فيبلغ أو فيسبغ الوضوء ثم يقول أشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله

الا فتحت له أبواب الجنة الثانية يدخل من أيها شاء * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة نناز يد بن الحباب ثمامة بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس الخولاني وأبي عثمان عن جبير بن نفير بن مالك الحضرمي عن عقبة ابن عامر الجهني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذ كرمته غير انه قال من توضأ فقال أشهد أن لا إله الا

الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله * حدثني محمد ابن الصباح ثنا خالد بن عبد الله عن عمرو بن يحيى بن عمارة عن أبيه عن عبد الله بن زيد بن عاصم الانصاري وكانت له حجة قال قيل له توضأ

لنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بانه فأكفأ منها على يديه فغسلهما ثلاثا ثم أدخل يده فاستخرجها فضمض

الصدقة المنتظرها التفرقة أو المدة لمصالح المسلمين ومعنى روحها أي رددتها الى محل الميت وكانت عليهم رعايتها اما بآجارة أو غير ذلك **(قوله)** والتي قبلها أجود **(قلت)** * كانت أجود ليس الفعل فيها مع مزبة التخير في الدخول فانه مزبة على أنه يخير ابتداء لا بعد الجزاء كما يحتمله الآخر وهذا الحديث لا يعارض حديث ان في الجنة بابا لا يدخله الا الصائمون لا احتمال أن يدخله الصائمون أو لا ثم يقع التخير بعد زاد في الترمذي متصلا بالحديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ابن العربي والخيرون في الدخول أربعة هذا والمنفق زوجين في سبيل الله والقائل أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وان عيسى عبد الله وكلمته ألماها الى مريم ومن مات يؤمن بالله واليوم الآخر

أحاديث عبد الله بن زيد

(قوله) وكانت له حجة **(قلت)** * يشير بذلك الى تحقيق ما رواه من صفة الوضوء لان صاحب أقعد بمعرفة الفعل **(قوله)** توضأ لنا وضوء رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) وضوء المعلم والمتعلم ان نويابه رفع الحديث أجزا أو الالم يجزى عند من يشترط النية وكذا التيم على اختلافهم في النية فيه **(قوله)** فغسلهما ثلاثا (م) حجة لابن القاسم في غسلهما مجتمعتين واستحب في رواية أشهب أن يغسل اليمنى ثم يدخلها فيخرج ما يغسل به الاخرى والحديث رده عليه لكن في احدى روايات البخاري فغسل يده بالاقراد وقيل في غسلهما انه تعبد ويشهد له تحديده بالثلاث اذ لو كان للنظافة كفت الواحدة وقيل هو للنظافة ويشهد له فان أحدكم لا يدري أين باتت يده وعليهما الخلاف فممن أحدث في أضعاف وضوئه أو كانت يده نقية فن علل بالتعبد يقول يغسل ومن لا فلا **(قلت)** * انما يكون حجة لابن القاسم اذا كانت لفظة يده بمعنى الكل اما بمعنى الكلية فلا ولا يحتاج في الفرعين الى هذا الاجراء لاختلاف الرواية عن مالك في ذلك **(قوله)** فضمض واستشاق تقدمت حقيقة المضغضة والاستنشاق جذب الماء بالنفس وتقدم الاستنثار (ع) قيل الحكمة في تقديمهما اختبار طعم الماء بالنفس والرائحة وأما اللون فشاهد **(قوله)** من كف واحدة فعل ذلك ثلاثا (ع) اختلاف التأويل في ذلك عن

التفرقة أو المدة لمصالح المسلمين ومعنى روحها أي رددتها الى محل الميت وتفرغت من أمرها ثم جئت الى محاسن رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت عليهم رعايتها اما بآجارة أو غير ذلك والفرق بين الخشوع والخضوع ان الخشوع في القلب والخضوع في الأعضاء وهوناشئ عن الخشوع **(قوله)** والتي قبلها أجود (ب) أجود ليس الفعل فيها مع مزبة التخير في الدخول فانه مزبة على أنه يخير ابتداء لا بعد الجزاء كما يحتمله الآخر وهذا الحديث لا يعارض حديث ان في الجنة بابا لا يدخله الا الصائمون لا احتمال أن يدخله الصائمون أو لا ثم يقع التخير بعد زاد الترمذي متصلا بالحديث اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين (ابن العربي) والخيرون في الدخول أربعة هذا والمنفق زوجين في سبيل الله والقائل أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وأن عيسى عبد الله وكلمته ألماها الى مريم ومن مات يؤمن بالله واليوم الآخر

باب وضوء النبي صلى الله عليه وسلم الى آخره

(ش) **(قوله)** وكانت له حجة أشار بذلك الى تحقيق ما رواه من صفة الوضوء لان صاحب أقعد بمعرفة الفعل **(قوله)** فغسلهما ثلاثا (م) حجة لابن القاسم في غسلهما مجتمعتين (ب) انما يكون حجة له اذا كانت لفظة يده بمعنى الكل اما بمعنى الكلية فلا **(قوله)** من كف واحدة (أى من غرفة واحدة واستشاق من كف واحدة فعل ذلك ثلاثا

ثم أدخل يده فاستخرجها
فغسل وجهه ثلاثاً ثم أدخل
يده فاستخرجها فغسل
يديه إلى المرفقين مرتين
مرتين ثم أدخل يده
فاستخرجها فمسح برأسه
فأقبل بيديه وأدبر ثم غسل
رجليه إلى الكعبين ثم قال
هكذا كان وضوء رسول
الله صلى الله عليه وسلم
* وحدثنى القاسم بن
زكريا ثنا خالد بن مخلد
عن سليمان بن بلال عن
عمرو بن يحيى بهذا الاسناد
نحوه ولم يذكر الكعبين
* وحدثنى اسحق بن
موسى الأنصاري ثنا معن
ثنا مالك بن أنس عن عمرو
ابن يحيى بهذا الاسناد
وقال مضمض واستنثر ثلاثاً
ولم يقل من كف واحدة

مالك فقيل المستحب عنده أن يغمض ويستشق من غرفة ثم كذلك كما نبه عليه في رواية ابن وهب
وهو ظاهر الحديث وقيل بل المستحب عنده أن يغمض ثلاثاً نسقاً من ثلاث غرفات ثم يستشق
كذلك لانهما عضوان فيأتي لكل عضو ثلاث نسقا ويؤيده ما في أبي داود من قوله فرأيت به يغسل
بين المضمضة والاستنساخ والقولان للشافعي وقيل يغسلها ثلاث مرات من غرفة واحدة وهو دليل
ما في البخاري من طريق سليمان بن بلال قال فغمض واستشق ثلاث مرات من غرفة واحدة ثم هو
محتمل لان يكون جمعها أو فصل فتمضمض ثلاثاً نسقاً ثم استشق ثلاثاً نسقاً والجميع من غرفة
* (قالت) الحديث يحتمل جميع الصور وهو أظهر في الأولى (قوله) فأدخل يده فاستخرج ماء غسل
به وجهه (ع) ظاهره انه أدخل يده اليمنى فأفرغ منها على اليسرى فغسل وجهه وكذا في البخاري
وفي رواية أخرى عنه فأدخل يده باغترف بهما * وهذه الرواية حجة لما لا رضى الله عنه في كيفية
اخذ الماء لغسل الوجه وكذا الخلاف عندنا في كيفية أخذه لمسح الرأس ولم يأت في هذه الأحاديث
أنه خلل لحيته فدل انه غير مشروع وبه احتج مالك رحمه الله على عدم التخليل وهو مشهور قوله
وعنه وعن ابن عبد الحكم أنها تخلل كما في الغسل * (قالت) * والعلوم وجوب غسل ما طال منها وزاد
على الذقن وقيل لا يجب (قوله) فغسل يده اليمنى إلى المرفق مرتين (ع) اختلاف الأحاديث في انه
توضأ مرة ومرتين مرتين وثلاثاً لا يدل على الجواز والتسهيل على الأمة واختلافها في الوضوء
الواحد فذكر الثلاث في عضو مرة واسقاطها فيه مرة أخرى من الرواية ذكر الراوي ذلك مرة
وأسقطه أخرى أو نسيه وبصح هذا التأويل أن نجد ذلك الاختلاف في الحديث الواحد كحديث
عثمان في نفسه وحديث عبد الله بن زيد في نفسه وليس ذلك إلا من الرواية وإذا كان من الرواية في
الحديث الواحد الذي لم يقع مدلوله عند رواة الامرة واحدة في اختلاف الأحاديث أولى وإذا كان
من الرواية فيثبت ما زاد الثقة * (قلت) * انما يصح أن يكون من الرواية تركاً أو نسياناً إذا أسقط
الراوي الثلاث ولم يذكر عدد غيرها أما إذا ذكر عدد غيرها كقوله في هذا الحديث وغسل يديه
مرتين فأما ذلك لانه كذلك فعله صلى الله عليه وسلم ويؤيد ذلك ان حديث عبد الله هذا لم يختلف
الرواة في أنه غسل يديه مرتين ولذا قال النووي فيه جواز أن يغسل بعض الأعضاء ثلاثاً وبعضها
مرتين وبعضها مرة في الوضوء الواحد وكان الشيخ ابن عبد السلام يتعقب على البراذعي ذكره في
الوضوء مرتين مرتين ويقول انما ثبت في الدين خاصة ومتعقبه متعقب لصحة أنه توضأ مرتين مرتين
لكل الأعضاء (قوله) ففتح برأسه (ع) حجة لما لا في أن الغرض مسح جميعه ولم يأت في حديث صحيح
(قوله) إلى المرفق مرتين (ع) اختلاف الأحاديث في أنه توضأ مرة ومرتين مرتين وثلاثاً لا
يدل على الجواز والتسهيل على الأمة والاختلاف في ذلك في الوضوء أو أحداً من الرواة لنسيان
ونحوه فيثبت ما زاد الثقة (ب) انما يصح أن يكون من الرواية تركاً أو نسياناً إذا أسقط الراوي الثلاث ولم
يذكر عدد غيرها أما إذا ذكر عدد غيرها كقوله في هذا الحديث وغسل يديه مرتين فأما ذلك لانه
كذلك فعله صلى الله عليه وسلم ويؤيد ذلك ان حديث عبد الله هذا لم يختلف الرواة في أنه غسل يديه
مرتين ولذا قال النووي فيه جواز أن يغسل بعض الأعضاء ثلاثاً ومرة مرة في الوضوء الواحد وكان
الشيخ ابن عبد السلام يتعقب على البراذعي ذكره في الوضوء مرتين ويقول انما ثبت في الدين
خاصة ومتعقبه متعقب لصحة أنه توضأ مرتين مرتين لكل الأعضاء (قوله) فمسح برأسه (ع) حجة
لمالك في أن الغرض تعميمه ولم يأت في حديث صحيح ما يخالفه مع إجماعهم على تعميم غيره من الأعضاء

ما يجالعه مع اجماعهم على تعميم غيره من الأعضاء ورد على من جوز من أصحابه تبعض مسحه على
 تشعب مذاهم فيه **﴿قلت﴾** أما انه لم يأت في حديث صحيح فيأتي حديث مسحه صلى الله عليه وسلم
 على الناصية وما أولوه به الاصل عدمه وأما القياس على غيره من الأعضاء فالفرق بان المسح مبني على
 التخفيف واضح وأما الرد به على من جوز التبعض فرد بما لا يساهم الخصم وقد علم ما لهم في الباء في
 الآية من كونها للتبعض وكذا هي في الحديث وأما قوله ورد على من جوز تبعضه فظاهر في ان
 الخلاف في المجزئ من مسحه انما هو ابتداء وكذا هو ظاهر كلام غيره وقال الشيخ ابن عبد السلام انما
 الخلاف في ذلك بعد الوقوع قال وما ذكر بعضهم من ان الخلاف انما هو ابتداء لم أره وذلك الخلاف
 المتشعب هو ان المشهور لمالك ما ذكر من أن الفرض مسح جميعه وقال ابن مسامة ان مسح ثلثيه
 أجزاء **﴿وقال أبو الفرج ان مسح ثلثه أجزاء﴾** وقال أشهب ان مسح الناصية أجزاء وعنه أيضا ان مسح أى
 شئ منه أجزاء **﴿قوله﴾** فأقبل بهما وأدبر (ع) يعنى بأقبل الذهاب الى جهة القفا وأدبر الرجوع عنه كما
 فسر في الحديث بدأ بمقدم رأسه وقيل الواو لا ترتب فالعنى أدبر بهما وأقبل ويعضده انه كذلك جاء في
 البخارى من رواية ابن وهب وقيل يعنى بأقبل أنه بدأ بالناصية مارا الى جهة الوجه ثم ردهما الى القفا ثم
 ردهما الى حيث بدأ من الناصية **﴿قلت﴾** المحوج الى هذه التأويلات اشكال قوله فأقبل بهما
 وأدبر لانه يقتضى البداء من المؤخر لان الاقبال هو الذهاب الى جهة الوجه وذلك خلاف فعله صلى
 الله عليه وسلم وخلاف قوله في الآخر بدأ بمقدم رأسه وتأويله الاول معناه أن الاقبال من الامور
 الاضافية التى لاتعقل الا بالقياس الى اثنين فهو انما يقتضى مقبلا اليه والقفا محل يمكن الاقبال اليه
 والادبار عنه **﴿وحكى عن الشيخ الفقيه العابد محرز بن خلف رحمه الله تعالى ونفع به أن الاقبال هنا هو﴾**
 من القبل في العين وهو ميل الناظر وكثيرا ما يكون في الخيل يقال فرس أقبل فالعنى أمالهما وحمل
 بعضهم الحديث على ظاهره وقال يبدأ في المسح من المؤخر ويؤيده ما جاء في حديث أنه بدأ بمؤخر
 رأسه وقد يجاب بان هذا كان لامرأى في وقت (ع) ولم يأت في الصحيحين تكرير مسح الرأس بل
 في قوله في رواية فأقبل بهما وأدبر مرة واحدة ما يرفع التأويل في تكرير مسحه والاقبال والادبار
 ليس بتكرير في المسح وانما هو لاستيفاء المسح لانه مسح في الرجوع ما لم بمسحه في الذهاب (د)

ورد على من جوز من أصحابه تبعض مسحه على تشعب مذاهم فيه (ب) أما انه لم يأت في حديث صحيح
 فسياق مسحه صلى الله عليه وسلم على الناصية وما أولوه به الاصل عدمه وأما القياس على غيره فالفرق
 بان المسح مبني على التخفيف واضح وأما الرد بالحديث فرد بما لا يساهم الخصم وقد علم ما لهم في الباء في
 الآية من كونها للتبعض وكذا هي في الحديث وأما قوله ورد على من جوز تبعضه فظاهر في أن الخلاف
 في المجزئ من مسحه انما هو ابتداء وكذا هو ظاهر كلام غيره وقال الشيخ ابن عبد السلام انما الخلاف في
 ذلك بعد الوقوع قال وما ذكر بعضهم انه ابتداء لم أره وذلك الخلاف المتشعب هو ان المشهور لمالك
 ما ذكر ان الفرض مسح جميعه **﴿وقال ابن مسامة ان مسح ثلثيه أجزاء﴾** أبو الفرج ان مسح ثلثه أجزاء
 أشهب ان مسح الناصية أجزاء وعنه ان مسح أى شئ منه أجزاء **﴿قوله﴾** فأقبل بهما وأدبر (ع) يعنى
 بأقبل الذهاب الى جهة القفا وأدبر الرجوع عنه وقيل الواو لا ترتب فالعنى ثم أدبر وأقبل وقيل يعنى
 بأقبل أنه بدأ بالناصية مارا الى جهة الوجه ثم ردهما الى القفا ثم الى المحل الذى بدأ منه (ب) المحوج الى
 هذه التأويلات اشكال قوله فأقبل بهما وأدبر لانه يقتضى البداء من المؤخر لان الاقبال هو الذهاب
 الى جهة الوجه وذلك خلاف فعله صلى الله عليه وسلم وخلاف قوله في الآخر بدأ بمقدم رأسه وتأويله

وزاد بعد قوله فأقبل بهما
 وأدبر وبدأ بمقدم رأسه ثم
 ذهب بهما الى قفاه ثم
 ردهما حتى رجع الى
 المكان الذى بدأ منه
 وغسل رجله * حدثنا
 عبد الرحمن بن بشر
 العبدى ثنا بهزنا وهيب
 ثنا عمرو بن يحيى بمثل
 اسنادهم واقتص الحديث
 وقال فيه فخصض
 واستنشق واستنثر من
 ثلاث غرفات وقال أيضا
 فسخ برأسه فأقبل به وأدبر
 مرة واحدة قال بهز أملى
 على وهيب هذا الحديث
 وقال وهيب أملى على عمرو
 ابن يحيى هذا الحديث
 مرتين * حدثنا هرون
 ابن معروف ح وحدثني
 هرون بن سعيد الايلي وأبو
 الطاهر قالوا ثنا ابن وهب
 قال أخبرني عمرو بن

الاقبال والادبار متفق على استحبابه لانه طريق الاستيقاظ لكن قال أصحابنا انما يستحب فممن شعوه غير مضفور وأما من لا شعر له أو له شعر مضفور فلا يستحب له الرد لانه لا فائدة فيه قالوا ولو رد والحالة هذه لم تكن مسحة ثانية لان الماء صار مستعملا في المسحة الاولى ﴿ قلت ﴾ ورأى الجلاب أن الاقبال والادبار تكرير للمسح وتكريره مكر وه فاختر في مسحة المسح أن يلمس طرفي يديه على مقدم رأسه ثم يذهب بهما الى القفارادفا راحتيه عن فؤديه ثم يردهما الى المقدم لاستمرار احتيه بفؤديه مفرقا أصابعه قال عبد الوهاب لقيته ببعض أزقة بغداد فسألته ما اختار هذه الصفة فقال انما اخترتها لئلا يتكرر المسح فأخبرت بذلك شيخنا أبا الحسن بن القفار فقال انما التكرار المكره ما كان بماء جديد فابن القصار قد سلم انه تكرار ﴿ قوله ﴾ بماء غير فضل يديه (ع) السنة تجديده الماء لمسحه * وأجاز الحسن والأوزاعي وعروة مسحه ببل اليد ونحوه عندنا لابن الماجشون قال ان كان بلحيته بلبل وبعد عن الماء مسح به ﴿ قلت ﴾ وفي المدونة ان مسحه ببلها لم يجزه وخرج اللخمي القولين على طهورة الماء المستعمل * وذكر المازري أن هذا الخلاف انما هو بعد الوقوع وهو خلاف ما يقتضيه قول ابن الماجشون (ع) ولم يأت في هذه الاحاديث مسح الأذنين ولا خلاف في أن طهارتهما مشروعة لكن اختلف فقال مالك والكافة هل هما من الرأس ومسحهما بماء جديد سنة (ابن حبيب) ومن لم يجده فكم من لم مسح وفي المختصر تجديده مستحب وقال ابن مسامة وبعض شيوخنا البغداديين هما من الرأس ومسحهما فرض والمسح بهما معه دون تجديدهما أجزاء والحديث حجة لكونهما من الرأس لطى ذكرهما لابن قتيبة من المقدم الى المؤخر يشملهما * وأيضا حديث عبد الله بن عباس الأذنان من الرأس وبناخرج ابن مسامة وقال عبد الوهاب داخلهما سنة واختلف في ظاهرهما ف قيل سنة وقيل فرض (ابن القصار) ولا خلاف أن من اقتصر على مسحهما لا يجزئ بهما عن مسح الرأس وقال الزهري هما من الوجه يغسل ظاهرهما وباطنهما الحديث عبد الله بن عباس سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره وقال الشعبي والحسن ابن صالح واسحق ما أقبلت من الوجه يغسل وما أدبر من الرأس مسح وقال الشافعي مسحهما على حيالهما سنة ويجدد لهما الماء وكذلك لم يأت في شيء منها التسمية قال أحمد ولا أعلم فيها حديثا له سند جيد وأصحاب المصنفات يذكرون حديثا لا وضوء لمن لم يدكر اسم الله وأوجبوا سحق لهما الحديث قال ومن تركهما عمدا يعيد ومشهور قول مالك انها فضيلة وهو قول الشافعي والثوري والحديث عندهم محمول على نفي الكمال وحله بعضهم على انه يعني بالذكر النية وروى عن مالك انكارها وقال أريد أن يذبح وروى عنه أيضا التخيير ﴿ قلت ﴾ وحديث ابن عمر من توفأ فذكر اسم الله تعالى كان طهورا لجميع بدنه ومن توفأ ولم يدكر اسم الله كان طهورا لعضء الوضوء يعني الطهور من الذنوب لان الحدث لان الطهور منه لا يجزأ أو أنكروا بعضهم الكلام على الوضوء وأجازوا غيره

الحديث أن حبان بن واسع حدثه أن أباه حدثه انه سمع عبد الله بن زيد بن عاصم المازني يذكر أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم توفأ فضمض ثم استنثر ثم غسل وجهه ثلاثا وبه اليمنى ثلاثا والاخرى ثلاثا ومسح برأسه بماء غير فضل يديه وغسل رجله حتى أنقاهما قال أبو الطاهر

الاول معناه ان الاقبال من الامور الاضافية فهو انما يقتضى مقبلا والقفا محلا يمكن الاقبال اليه ﴿ قوله ﴾ ان حبان بن واسع (بفتح الحاء وبالوحدة) ﴿ قوله ﴾ بماء غير فضل يديه (ع) معناه انه مسح برأسه بماء جديد لا ببقية ماء يديه (ح) ولا يستدل به على ان الماء المستعمل لا تصح به الطهارة لان هذا اخبار عن الاتيان بماء جديد للرأس ولا يلزم من ذلك اشتراطه (ع) والسنة تجديده الماء لمسحه وأجاز الحسن مسحه ببل اليد ونحوه عندنا لابن الماجشون قال ان كان بلحيته بلبل وبعد عن الماء مسح به (ب) في المدونة ان مسحه ببلها لم يجزه وخرج القولين على طهورة الماء المستعمل وذكر المازري ان هذا الخلاف انما هو بعد الوقوع وهو خلاف ما يقتضيه قول ابن الماجشون

* حدثنا ابن وهب عن عمرو بن الحارث * حدثنا قتيبة بن سعيد وعمرو الناقد ومحمد بن عبد الله بن بدير جميعاً عن ابن عيينة قال قتيبة
ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة يبلغ (٢١) به النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استجمر أحدكم فليستجمر

وترأوا إذا توطأ أحدكم
فليجعل في أنفه ماء ثم

ليستنثر * حدثنا محمد بن رافع

ثنا عبد الرزاق بن همام ثنا

معمر بن همام بن منبته

قال هذا ما حدثنا أبو

هريرة عن محمد رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذكر

أحاديث منها وقال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم إذا توطأ أحدكم

فليستنشق بمنخره من

الماء ثم ليستنثر * حدثنا يحيى

ابن يحيى قال قرأت على

مالك عن ابن شهاب عن

أبي إدريس الخولاني عن

أبي هريرة أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال من

توطأ فليستنثر ومن استجمر

فليوتر * حدثنا سعيد بن

منصور ثنا حسان بن

إبراهيم ثنا يونس بن يزيد

ح وحدثني حملة بن يحيى

أنا ابن وهب قال أخبرني

يونس عن ابن شهاب قال

أخبرني أبو إدريس

الخولاني أنه سمع أبا هريرة

وأبا سعيد الخدري يقولان

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم مثله * وحدثني

بشر بن الحكم العبدى

ثنا عبد العزيز يعني

الدراردي عن ابن الهاد

لما صح في حديث أم هانئ أنه تكلم وهو يغتسل وتقدم حديث الترمذي في الذكر بعد الوضوء
* أحاديث من استجمر فليوتر *

(قوله فليستنثر) (م) قال الهروي الاستجمار مسح محل البول والغائط بالجار وهي الحجارة
الصغار ومنه جار مكة وجرت رميت الجار (ع) قال ابن القصار ويجوز أن يكون اشتقاقه من
الاستجمار بالخور الذي يطيب به الرائحة لأنه يزيل الرائحة القبيحة واختلف قول مالك وغيره في
هذا الاستجمار المذكور في الحديث فقيل يعني به ما تقدم من مسح المحل وقيل هو من الخور أن
يجعل منه ثلاث قطع أو يؤخذ منه ثلاث مرات يستعمل واحدة بعد أخرى والاول أظهر (ط)
أنه محل الذي يسمى استنجاء واستجمار واستطابة الآن الاستجمار مختص بالأحجار والآخرا
يكونان بالماء والأحجار (قوله وترا) (ع) احتج به الشافعية وأبو الفرج وابن شعبان على أن
المطلوب الانقاء مع الثلاث قالوا لأن السياق دل على أنه لم يرد الواحدة اذ لو أرادها لقال فليستنثر
بواحدة واذا لم يردها فأول الاوتار بعدها الثلاث ويؤيده قوله ألا يجداً أحدكم ثلاثة أحجار * ومالك
والجمهور أنما يرعون الانقاء فان حصل بالواحدة كفت وهو أقل مسمى الوتر وان حصل باثنتين
استحب الوتر قالوا وانما ذكرت الثلاث على ما وجدت به العادة في الانقاء وعلى أن لكل جهة
واحدة والثالثة للوسط وسيأتي الاستجمار (د) الايتار أن يكون عدد المسحات ثلاثاً وخساً وفوق
ذلك من الاوتار ومذهبنا أن الانقاء واجب واستيفاء الثلاث واجب فان أنقت الثلاث فلا زيادة
وان لم تنق وجبت الزيادة فان حصل الانقاء بوتر فلا زيادة وان حصل بشفع كاربعة أو ست استحب
الايتار وبعض أصحابنا يوجب الايتار مطلقاً وحجة الجمهور حديث من استجمر فليوتر من فعل فقد
أحسن ومن لا فلا يخرج وهو صحيح (قوله فليستنشق بمنخره من الماء ثم ليستنثر) (ع) تفرقة بينهما
بقوله فليستنشق بمنخره يدل أن أحدهما غير الآخر وهو كذلك فالاستنشاق جذب الماء إلى الأنف
بالنفس من التنشق وهو جذب الماء إلى الأنف بالنفس والنشوق الدواء الذي يصب في الأنف
والاستنشاق طرح ذلك الماء يخرج ما يعلق به من قذى الأنف من النثر وهو الطرح وزعم ابن قتيبة
أن الاستنشاق الاستنثار سواء من النثرة وهي طرف الأنف ولم يقل شيئاً ما تقدم من الفرق وهماعندنا
سنتان وعد هما بعض شيوخنا سنة واحدة * وأوجهها أن أبي ليلى في الوضوء والغسل للأمر بهما
في الحديث * وأوجهها الكوفيون في الغسل دون الوضوء * وأوجب أحدنا سحق الاستنشاق
فيهما دون المضغ بديل هذا الحديث (قوله يبيت على خياشيمه) الخيشوم الأنف وقيل أعلاه وميته

* باب من استجمر فليوتر الى آخره *

* (قوله فليستنثر وترا) (ح) أي ثلاثاً وخساً أو فوق ذلك من الاوتار (ع) احتج به
الشافعية وأبو الفرج وابن شعبان على أن المطلوب الانقاء مع الثلاث قالوا لأن السياق دل على أنه لم
يرد الواحدة اذ لو أرادها لقال فليستنثر بواحدة واذا لم يردها فأول الاوتار بعدها الثلاث ويؤيده
قوله ألا يجداً أحدكم ثلاثة أحجار ومالك والجمهور أنما يرعون الانقاء والوتر مستحب (قوله بمنخره)
(ح) بفتح الميم وكسر الخاء وكسرهما جميعاً العتان (قوله فان الشيطان يبيت على خياشيمه) الخيشوم

هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم من منامه فليستنثر ثلاث مرات فان الشيطان يبيت على خياشيمه * حدثنا

رافع قال ابن رافع ثنا عبد
الرزاق أنا ابن جريج قال
أخبرني أبو الزبير أنه سمع
جابر بن عبد الله يقول قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا استجمر أحدكم
فليوتر * حدثنا هرون
ابن سعيد الأيلي وأبو
الطاهر وأحمد بن عيسى
قالوا أنا عبد الله بن وهب
عن خزيمة بن بكير عن أبيه
عن سالم مولى شداد قال
دخلت على عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم يوم
توفي سعد بن أبي وقاص
فدخل عبد الرحمن بن أبي
بكر فتوضأ عندها فقالت
يا عبد الرحمن اسبغ
الوضوء فاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول ويل للاعقاب
من النار * وحدثنى حملة
ابن يحيى ثنا عبد الله بن
وهب أخبرني حيوة أخبرني
محمد بن عبد الرحمن ان أبا
عبد الله مولى شداد بن
الهاد حدثه أنه دخل على
عائشة فذكر عنها عن
النبي صلى الله عليه وسلم
بمثله * وحدثنى محمد بن
حاتم وأبو معن الرقاشي
قالا ثنا عمر بن يونس ثنا
عكرمة بن عمار قال حدثني
يحيى بن أبي كثير قال حدثني
أبو حنيفة أبو سلمة بن
عبد الرحمن ثنا سالم مولى
المهري قال خرجت أنا

يحمل انه حقيقة لانه أحد المنافذ الداخلة الى القلب وليس في الجسد منفذ لا غلق عليه سواء سوى
الأذنين وقد جاء انه لا يفتح بابا مغلقا وأمر المتائب أن يكظم فاه خوفاً أن يدخل منه ويحمل انه
استعارة لما يتقدم من الغبار ووطوبى للانف فانه اذا نام اجتمعت الاخلاط وبيس عليه الخاط وكل في
الحس وتشوش الفكر فيرى أضغاث الاحلام فاذا استيقظ وترك الخيشوم بحاله استقر الكسل ووجه
الاستعارة أن الوسخ من الشيطان وبوافقه وقد جاء مينا في غير مسلم فليتوضأ وليستثر ثلاث مرات
فان الشيطان يبس على خياشيمه * قلت * أعلى الانف أقصاه المتصل بمقدم الدماغ الذي هو
موضع الحس المشترك ومستقر الخيال وقيل في وجه اختصاص مبيته به حقيقة أن المشاعر الخمسة
كل منها آلة وطريق لمعرفة الله تعالى الا الخيشوم فلذلك اختص مبيته به قال التور بشي من
الشافية الادب أن لا يتكلم في هذا الحديث وأمثاله بشي فان الكلمة النبوية هي خزائن أسرار
الربوبية ومعادن الحكم الالهية وقد خص الله رسوله صلى الله عليه وسلم بغرائب المعاني وكاشفه بحقائق
الاشياء التي يقصر عن ادراكها باع الفهم

* أحاديث ويل للاعقاب من النار *

(قوله أسبغ الوضوء) * قلت * الاسباغ لغة الاكمال وعرفا لالتيان بالقدر المطلوب أي تحقق
التيان به أو بما يستلزمه ان لم يتحقق كغسل جزء من الرأس ليتحقق غسل الوجه (قوله ويل) (ع)
ويل كلمة تقال لمن وقع في مهلكة وقيل لمن وقع فيها ولا يستحقها وقيل هي المهلكة وقيل المشقة وقيل
الحزن وقيل وادى جهنم (ط) قال ابو سعيد الخدري وعطاء بن يسار لو أرسلت فيه الجبال لذابت
من حره وقيل هو صديد أهل النار والاعقاب جمع عقب بكسر القاف وسكونها وهو مؤخر القدم
وعقب كل شيء آخره * قلت * يريد بالمؤخر ما يصيب الارض إلى موضع الشراك (قوله من
النار) (ع) المذهب أصحاب الاعقاب فحذف المضاف وقال الداودي المذهب العقب من كل
الرجل لان مواضع الوضوء لانسها النار كما جاء في مواضع السجود (د) أفرد مسلم هذه الاحاديث
وأني به الليد على أن حكم الرجلين الغسل (ع) وعليه أئمة الفتوى وفقهاء الامصار اذ لو كان حكمهما
المسح لم يترتب على ذلك الوعيد المذكور لان المسح مبني على التخفيف وتقدم مالمشيعة والطبري

أعلى الانف وقيل الانف كله وقيل هو عظام رقيقة لينة في أعلى الانف بينه وبين الدماغ والمبيت على
الخياشيم يحتمل أن يكون حقيقة فان الانف أحد منافذ الوجه التي يتوصل الى القلب منها لاسما
وليس من منافذ الجسم مالمس عليه غلق سواء وسوى الأذنين وجاء في الحديث ان الشيطان ان لا يفتح
غلقا وجاء في التناوب الامر بكظمه من أجل دخول الشيطان حينئذ في الفم قال ويحمل أن يكون
على الاستعارة فان ما يتقدم من الغبار ووطوبى للخياشيم فذارة توافق الشيطان (ب) أعلا الانف
أقصاه المتصل بمقدم الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومستقر الخيال وقيل في وجه اختصاص
مبيته به حقيقة ان المشاعر الخمس كلها آلة وطريق لمعرفة الله تعالى الا الخيشوم فلذا اختص مبيته
به قال التور بشي من الشافية الادب أن لا يتكلم في هذا الحديث وأمثاله بشي فان الكلمة
النبوية هي خزائن أسرار الربوبية ومعادن الحكم الالهية وقد خص الله رسوله صلى الله عليه وسلم
بغرائب المعاني وكاشفه بحقائق الاشياء التي يقصر عن ادراكها باع الفهم

* باب اسباغ الوضوء الى آخره *

(قوله أسبغ الوضوء) (ب) الاسباغ لغة الاكمال وعرفا لالتيان بالقدر المطلوب ان تحقق

وعبد الرحمن بن أبي بكر في جنازة سعد بن أبي وقاص فررنا على باب حجرة عائشة فذكر عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا فليح قال حدثني نعيم بن عبد الله عن سالم مولى شداد بن الهاد قال كنت أنا مع عائشة فذكر عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثنى زهير بن حرب ثنا جرير بن ح وحدثنا السحق أناجر عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي يحيى عن عبد الله بن عمر وقال رجعتنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة حتى إذا كنا بماء بالطريق فجعل قوم عند العصر قنصوا وهم عجال فانتبهنا إليهم وأعقابهم تلوح لم يمسها الماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار أسبغوا الوضوء * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة أنا وكيع عن سفيان ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة كلاهما عن منصور بهذا الإسناد وليس في حديث شعبة أسبغوا الوضوء وفي حديثه عن أبي يحيى الأعرج * حدثنا شيبان ابن فروخ وأبو كامل الجحدرى جميعا عن أبي عوانة قال أبو كامل حدثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن يوسف بن ماهك عن عبد الله بن عمرو قال تخلف عنا النبي صلى الله عليه وسلم في سفر سافرناه فأدركنا وقد حضرت صلاة العصر فجعلنا نمسح على أرجلنا فنأدى ويل للأعقاب من النار * حدثنا عبد الرحمن ابن سلام الجمحي ثنا الربيع يعني ابن مسلم عن محمد وهو ابن زياد عن أبي هريرة أن

في ذلك (قوله كنت أنا مع عائشة) (ع) كذا لأبي بحر والطبري أبيابح بالباء من المباشرة والاول الصواب (د) والثاني أيضا وجه وعجال جمع عجلان (قوله في الآخر وحضرت الصلاة) أي حان وقتها (د) وفتح الضاد أشهر من كسرها فيه (قوله فجعلنا نمسح على أرجلنا) (ع) لا يتج به للمسح لأن معناه غسل كما في غيره وحله بعضهم على أنهم كانوا يمسحون قهاهم ولو كانوا يمسحون لأمروهم بإعادة ما صلوا ويرده أنه رتب عليه العقوبة وإنما تكون على ترك الواجب وأيضا فقد أمرهم بالعسل بقوله اسبغوا الوضوء ولم يأت أنهم صلوا بهذا الوضوء ولا أنهم كانت عاداتهم كذلك حتى يأمرهم بالإعادة (د) قد صح حديث أبي داود أن رجلا قال كيف الوضوء يا رسول الله فدعا بماء فغسل كفيه ثلاثا إلى أن قال ثم غسل رجليه ثلاثا ثم قال هكذا الوضوء فمن زاد على هذا أو نقص فقد أساء وتعدى وظلم * قلت * يعني بإساءة أدب الشرع وتعدى أي ما حمله وظلم أي في اتلاف الماء ووضع في غير محله لأنه أثم (د) والمطهرة بفتح الميم وكسرها كل ما يتطهر به (ابن السكيت) من كسرها جعلها آلة ومن فتحها جعلها موضعا يفعل فيه (قوله في الآخر ويل للعراقيب) (ع) جمع عرقوب وهو العصبه التي فوق العقب (ط) الأصمعي كل ذات أربع عرقوبها في رجلها وركبتها في يدها (قوله في الذي ترك موضع ظفر أرجع فأحسن وضوءك) (ع) فيه أن من ترك بعض الوضوء عمدا أو جهلا

الاتيان به أو بما يستلزمه أن لم يتحقق كغسل جزء من الرأس ليحقق غسل الوجه (قوله كنت أنا مع عائشة) (ع) كذا لأبي بحر والطبري أبيابح بالباء من المباشرة والاول الصواب (ح) والثاني أيضا وجه وعجال بكسر العين جمع عجلان (قوله عن هلال بن يساف) (ح) أما يساف ففيه ثلاث لغات فتح الياء وكسرها واساف بكسر الهمزة واسم أبي يحيى مصدع بكسر الميم وفتح الدال (قوله عن يوسف بن ماهك) بفتح الماء والكاف لا ينصرف لأنه علم أعجمي (قوله وحضرت صلاة العصر) أي حان وقتها (ح) وفتح الضاد أشهر من كسرها (قوله تتوضأ من المطهرة) هي الاناء الذي يتطهر منه بكسر الميم وفتحها (قوله فجعلنا نمسح على أرجلنا) (ع) لا يتج به للمسح لأن معناه غسل كما في غيره والاعقاب جمع عقب بكسر القاف وسكونها وهو مؤخر القدم وعقب كل شيء آخره (ب) يريد بالموخر ما يصب إلى موضع الشراك (قوله ويل للعراقيب) جمع عرقوب (ع) وهو القصبه التي فوق العقب (ط) الأصمعي كل ذات أربع عرقوبها في رجلها وركبتها في يدها (قوله في الذي ترك موضع ظفر أرجع فأحسن وضوءك) (ع) فيه أن من ترك بعض الوضوء عمدا أو جهلا

النبي صلى الله عليه وسلم رأى رجلا لم يغسل عقبه فقال ويل للأعقاب من النار * حدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا ثنا وكيع عن شعبة عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أنه رأى قوما يتوضئون من المطهرة فقال أسبغوا الوضوء فإني سمعت أبا القاسم يقول ويل للعراقيب من النار * وحدثنى زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويل للأعقاب من النار * وحدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن محمد بن أعين ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر قال أخبرني عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن رجلا توضأ فترك موضع ظفر على قدمه فأبصره النبي صلى الله عليه وسلم فقال أرجع فأحسن وضوءك فرجع

يستأنف لقوله أحسن وضوءك ولم يقل اغسل ذلك الموضع (د) هذا استدلال منه به على وجوب الموالاة وهو استدلال ضعيف أو باطل لأن أحسن وضوءك كما يحمل على الاستئناف يحمل على التميم ولا مرجح لاحدهما وفي الظفر لغات أجودها ضم الظاء والفاء وهي لغة القرآن ويقال بسكون الفاء ويقال بكسر الظاء وسكون الفاء

﴿ أحاديث خروج الخطايا ﴾

(قوله المسلم والمؤمن) هوشك من الراوى وفيه تحرى المسموع والافهامتقاربان (قوله خرجت خطاياهم) أى كل خطيئة (م) هو استعارة للعفو إذ ليست بأجسام ولا كانت كامنة في الجسم فخرج ولم يبين من أى المسام تخرج وبينه في الموطأ فقال تخرج عند المضمضة من فم وعند الاستنشاق من أنفه وعند غسل وجهه كل خطيئة نظرا إليها بعينه حتى تخرج من تحت أشجار جفنه وعند غسل اليدين تخرج حتى من تحت أطفار يديه وفي رأسه تخرج من أذنيه وفي رجليه حتى تخرج من تحت أطفارها وعلى مافي مسلم فالتكفير يختص بأعضاء الوضوء لكن قوله في الآخر حتى يخرج نقيا ظاهره العموم ويحتمل أن يخص بما ذكرنا أو يكون العموم لقرائن من الخشوع والاخلاص ﴿ قلت ﴾ ومعنى نظرها أى إلى سببها من إطلاق السبب على السبب وكذا في البواق وتخصيص العين على مافي الام وفي الوجه غيرها كالغفم والأنف لأن خيانة العين أكثر فاذا خرج الاكثر خرج الأقل فالعين كالغاية لما يعنى وقيل لان العين طليعة القلب ورأئده فاذا ذكرت أغنت عن غيرها والمكفر الصغائر لحديث ما لم تؤت الكبائر ولا يختص الخروج بفعل الواجب لذكر المضمضة في حديث الموطأ وأخذ من الحديث أن كل عضو يظهر بانفراده لان خروج الخطايا منه فرع طهارته في نفسه ويأتى الكلام على المسئلة أن شاء الله تعالى (ع) وأخذ منه ترك الوضوء بالماء المستعمل فانه ماء الذنوب وهو عند أبي حنيفة نجس وفي استعماله عندنا قولان ونهى مالك عنه قيل نهى كراهة وقيل نهى عدم اجزاء فيتميم من لم يجد سواه فليل بطاهره وقيل معناه يجمع بينه وبين التيمم صلاة واحدة ﴿ قلت ﴾ يخرج من كلامه أن فيه أربعة أقوال واليك استخراجها منه وعندنا فيه في المذهب أربعة أقوال الاول الطهورية لابن القاسم لكن يستحب تركه مع وجود غيره وأخذ مالك من قوله في المدونة اذا اغتسل الجنب في حياض الدواب أو في قصرية وقد أزال الأذى فلا بأس الثاني

يستأنف لقوله أحسن وضوءك كما يحمل على الاستئناف يحمل على التميم ولا مرجح لاحدهما وفي الظفر لغات أجودها ضم الظاء والفاء وهي لغة القرآن ويقال بسكون الفاء ويقال بكسر الظاء وسكون الفاء

﴿ باب تكفير الخطايا بالوضوء ﴾

(ش) ﴿ قوله المسلم والمؤمن ﴾ شك من الراوى وفيه تحرى المسموع والافهامتقاربان (قوله خرجت خطاياهم) هو استعارة للعفو إذ ليست بأجسام ولم يبين من أى المسام تخرج وقد بينه في الموطأ (ب) ومعنى نظرها أى إلى سببها من إطلاق السبب على السبب وكذا في البواق وتخصيص العين على مافي الام وفي الوجه غيرها كالغفم والأنف لأن جنابة العين أكثر فاذا خرج الاكثر خرج الأقل فالعين كالغاية لما يغفر وقيل لان العين طليعة القلب ورأئده فاذا ذكرت أغنت عن غيرها والمكفر الصغائر لحديث ما لم تؤت الكبائر ولا يختص الخروج بفعل الواجب لذكر المضمضة في حديث الموطأ وأخذ من الحديث أن كل عضو يظهر بانفراده لان خروج الخطايا منه فرع طهارته في نفسه (ع) وأخذ منه ترك الوضوء بالماء المستعمل فانه ماء الذنوب وهو عند أبي حنيفة نجس وفي استعماله

ثم صلى * حدثنا سويد بن سعيد عن مالك بن أنس ح وحدثني أبو الطاهر واللفظ له أخبرنا عبد الله بن وهب عن مالك بن أنس عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن فغسل وجهه خرج من وجهه كل خطيئة نظر إليها بعينه مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل يديه خرج من يده كل خطيئة كان بطشتها يده مع الماء أو مع آخر قطر الماء فاذا غسل رجليه خرجت كل خطيئة مشتها رجليه مع الماء أو مع آخر قطر الماء قال حتى يخرج نقيا من الذنوب * حدثنا محمد بن معمر بن ربيع القيسي ثنا أبو هشام الخزومي عن عبد الواحد وهو ابن زياد ثنا عثمان بن حكيم ثنا محمد ابن المنكدر عن حران عن عثمان بن عفان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من توضأ فأحسن الوضوء خرجت خطاياهم من جسده حتى تخرج من تحت أطفارها

عدمها لأصبع وأخذ لما لك أيضاً من قوله فيها ولا يتوضأ بما قد توضأ به مرة ولا خيره فيه والثالث الكراهة الرابع مشكوك فيه يجمع بينه وبين التيمم وذكر صاحب الطراز أن ماء التجديد يطهر وماء غيره غير طهور وهو خامس (القرافي) علل عدم طهوريته بأنه ماء الذنوب وقيل لأنه رفعت به مانعة الحدث فإذا انتفت العلتان فهو طهور كما الرابعة وإن انتفت أحدهما كما لو تطهرت ذميمة لزوجهما من الحيض أو وضوء التجديد جرى على القولين في التعليل (ع) وخروج الخطايا من الأذنين في حديث الموطأ دليل على أنهما من الرأس ويبطل كونهما من الوجه

﴿ أحاديث الغرة والتحجيل ﴾

(قوله أشرع) أي أحل الغسل فيها (ع) من أشرع أبله إذا أوردتها وقيل إذا ساقها وتركها ترد لنفسها وأما شرع الثلاثي فغناه ورد الماء في نفسه وشرعية الماء ضفة النهر التي يوصل منها إلى الماء ومنه شرعية الدين لأن منها يوصل إليه (ط) هو من أشرعت الرمح قبله إذا مددته إليه فالعنى مده بالغسل لأن شرع إذا ابتدأ أي مده الغسل حتى أشرع في الساق وهو مذهب له فهمه من قوله أنتم الغر المحجلون ومن حديث تبلغ الحلية حيث يبلغ الوضوء (ع) والناس على خلاف مذهبهم وأنه لا يتعدى بالوضوء محل الفرض لقوله فن زاد فقد تعدى ونظم وإطالة الغرة محمول على ادامة تجديد الوضوء لتطول غرته أي يقوى نور أعضائه وبهاؤه ويؤيده أنه لا زيادة في الوجه ولا تباع بعضهم تأويل أبي هريرة حمل الغرة على التحجيل إذا لم يجد سيلاً إلى إطالة الغرة إلا أن زيادة في الوجه ﴿قلت﴾ لم يستند في الاشرع إلى فهمه حتى يرد بأن إطالة الغرة محمول على ادامة تجديد الوضوء وإنما استند لفعله صلى الله عليه وسلم لقوله هكذا آيته يتوضأ والاشارة إلى الفعل وصفته ولقوله في الآخر فن استطاع منكم أن يطيل غرته فإن الظاهر أنه من لفظه صلى الله عليه وسلم ثم الاشرع وإن لم يثبت الأمن طريقه فزيادة العدل مقبولة وإطالة الغرة الوجه تمكن بغسل الوجه مع جزء من الرأس (د) وما ذكر ابن بطلال وعياض من الاتفاق على أنه لا تستحب الزيادة على محل الفرض لا يصح إذا خلاف عندنا أن الاشرع مستحب لهذه الأحاديث وإنما اختلف أصحابنا في قدر ما زاد فقيل يزداد فوق المرفق والكعب دون تجديد وقيل إلى نصف العضد والساق وقيل إلى المنكبين

عندنا قولان ونهى مالك عنه قيل نهى كراهة وقيل نهى عدم أجزاء يتيمم من لم يجد سواه فقيل بظاهره وقيل يجمع بينه وبين التيمم لصلاة واحدة (ب) يخرج من كلامه أربعة أقوال وعندنا في المذهب أربعة الطهورية لابن القاسم مع استحباب الترك أن وجد غيره وأخذ لما لك من قوله في المدونة ولا يتوضأ بما قد توضأ به مرة ولا خيره فيه والثالث الكراهة والرابع مشكوك فيه يجمع بينه وبين التيمم وذكر صاحب الطراز أن ماء التجديد طهور وماء غيره غير طهور وهو خامس

﴿ باب الغرة والتحجيل ﴾

﴿ش﴾ (قوله عن نعيم بن عبد الله المجرى) بضم الميم الأولى وكسر الثانية وسكون الجيم وقيل بفتح الجيم وتشديد الميم الثانية المكسورة وقيل له ذلك لأنه كان يجمر مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يغيره وهو صفة لعبد الله ويطلق على ابنه نعيم مجازاً وغزبه بفتح الغين المعجمة وكسر الزاي وتشديد الياء (قوله أشرع) أي أحل الغسل فيها من أشرع أبله إذا أوردتها (ط) هو من أشرعت الرمح قبله إذا مددته إليه فالعنى مده بالغسل وهو مذهب له فهمه من قوله أنتم الغر المحجلون ومن حديث تبلغ الحلية حيث يبلغ الوضوء (ع) والناس على خلاف مذهبهم وإطالة الغرة محمولة

﴿حدثني أبو كريب محمد بن العلاء والقاسم بن زكريا بن دينار وعبد بن حديد قالوا ثنا خالد بن مخلد عن سليمان ابن بلال قال حدثني عمارة ابن غزيرة الانصاري عن نعيم بن عبد الله المجرى قال رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه وأصبع الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ثم يده اليسرى حتى أشرع في العضد ثم مسح برأسه ثم غسل رجله اليمنى حتى أشرع في الساق ثم غسل رجله اليسرى حتى أشرع في الساق ثم قال لي هكذا رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ وقال قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم أتمم الغر المحجلون
يوم القيامة من اسباغ
الوضوء فمن استطاع منكم
فليطل غرته وتجهيله *
وحدثني هرون بن سعيد
الايلي قال حدثني ابن
وهب قال أخبرني عمرو بن
الحرف عن سعيد بن أبي
هلال عن نعيم بن عبد الله
أنه رأى أباه ريرة يتوضأ
فغسل وجهه وبديه حتى
كاد يبلغ المنكبين ثم غسل
رجليه حتى رفع إلى الساقين
ثم قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول ان أمتي يأتون يوم
القيامة غرا محجلين من أثر
الوضوء فمن استطاع منكم
أن يطل غرته فليفعل *
حدثنا سويد بن سعيد
وابن أبي عمير جميعا عن
مرwan الغزاري قال ابن
أبي عمير ثنا مروان عن أبي
مالك الأشجعي سعيد بن
طارق عن أبي حازم عن
أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال
ان حوضي أبعده من أيلة
من عدن لهو أشد بياضا
من الثلج وأحلى من العسل
بالبن ولآنيته أكثر من
عدد النجوم وإن لأصعد
الناس عنه كما يصد الرجل
أبل الناس عن حوضه
قالوا يا رسول الله أتعرفنا
يومئذ قال نعم لكم سبأ
ليست لأحد من الأمم
تردون على غرا محجلين

والركبتين وحديث من زاد فقد أساء وظلم محمول على الزيادة في المرات (قوله الغرا المحجلون) (م)
استوفى صلى الله عليه وسلم جميع أعضاء الوضوء لان الغرة بياض يكون في وجه الفرس والتججيل
بياض يكون في يديه ورجليه فاستعير للنور الذي يكون بأعضاء الوضوء يوم القيامة قال ابن العلاء
وغرة العبد المذكورة في الجنين هي الرقيق الأبيض والايام الغرا التي ورد صومها يعني بها البيض
قلت الغر جمع أغر وسمى أبيض الوجه أغرا استعارة من غرة الفرس كما ذكر وكان الشيخ يحمل
الغرة والتججيل على أنهما كناية عن أنارة كل الذات لانه مقصور على أعضاء الوضوء كما جاء في
حديث من صلى بالليل ضاء وجهه بالنهار فليس المراد به الوجه خاصة حتى يكون كالغرة وإنما المراد به
ما يكتسبه المصلي من السؤل وشمول الخبر (قوله فمن استطاع منكم) قلت تقدم أنه الظاهر
من لفظه صلى الله عليه وسلم وجهه على ادامة تجديد الوضوء بعيد

* أحاديث الحوض *

(قوله أبعده من أيلة من عدن) أي بعد ما بين طرفيه قلت ولم يبين هل ذلك طول أو عرض لكن
جاء في حديث أن زواياه سواء قام البرهان على أن تساوى الزوايا لمزوم لتساوى الاضلاع فهو مبرر
لتساوى الاضلاع وكونه أشد بياضا من الثلج حقيقة لان البياض مقول بالتفاوت ومعنى أحلى أزكى
لان العسل وحده أحلى منه مع اللبن (قوله ولآنيته) قلت هو من جمع اناء والاوانى جمع آنية
والشافعية تترجم بباب الآنية والمالكية بباب الاوانى وكونه أكثر من نجوم السماء الاظهر أنها كناية
عن الكثرة ويحتمل الحقيقة فان قلت لا يحتمل لانها من الكثرة والكبر بحيث لا تسعها
صفاته قلت التشبيه في العدد لا في العدد والجرم أو يقال ان ما يشرب به منها يذهب ويخلق

على ادامة تجديد الوضوء لتطول غرته أي يقوى نور أعضائه وهاؤه ويؤيده أنه لا زيادة في الوجه
ولا تباع بعضهم تأويل أبي هريرة حمل الغرة على التججيل (ب) لم يستند أبو هريرة رضي الله عنه في
الاشراع إلى فهمه حتى يرد بان اطالة الغرة محمول على ادامة التجديد بل إلى فعله صلى الله عليه وسلم لقوله
هكذا رأيت يتوضأ والاشارة إلى الفعل وصفته ولقوله في الآخر فمن استطاع والظاهر انه من لفظه صلى
الله عليه وسلم ثم الاشراع وان لم يثبت الامن طريقه فزيادة العدل مقبولة واطالة غرة الوجه ممكن
بغسل جزء من الرأس (ح) وما ذكر ابن بطال وعباس من الاتفاق على أنه لا تستحب الزيادة لا يصح
اذلا خلاف عندنا ان الاشراع مستحب لهذه الأحاديث وانما اختلف أصحابنا في قدر ما زاد فقل فوق
المرفق والكعب دون تجديد وقيل إلى نصف العضد والساق وقيل إلى المنكبين والركبتين وحديث
من زاد فقد أساء محمول على الزيادة في المرات (قوله الغرا المحجلون) (م) استوفى صلى الله عليه وسلم
جميع أعضاء الوضوء لان الغرة بياض يكون في وجه الفرس والتججيل بياض يكون في يديه
ورجله فاستعير للنور الذي يكون بأعضاء الوضوء يوم القيامة (ب) وكان الشيخ يحمل الغرة
والتججيل على أنهما كناية عن أنارة كل الذات (قوله أبعده من أيلة من عدن) أي بعد ما بين طرفيه
(ب) ولم يبين هل ذلك طول أو عرض ولكن جاء في حديث أن زواياه سواء قام البرهان على أن
تساوى الزوايا لمزوم لتساوى الاضلاع (قوله أكثر من نجوم السماء) (الأي) الاظهر انه كناية عن
الكثرة ويحتمل الحقيقة فان قلت لا يحتمل لانها من الكثرة بحيث لا تسعها صفاته قلت التشبيه
في العدد لا في العدد والجرم أو يقال ان ما يشرب به منها يذهب ويخلق غيره وانها تكون بأيدي

مالك الأشجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ترد على أمتي الحوض وأنا أذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم سيما ليست لأحد غيركم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء وليصدقن عني طائفة منكم فلا يسلون فأقول يارب هؤلاء من أصحابي فيجبني ملك فيقول وهل تدري ما أحدثوا بعدك * وحدثننا عثمان بن أبي شيبة ثنا علي ابن مسهر عن سعد بن طارق عن ربي بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان حوضي لا بعد من آبله من عدن والذي نفسي بيده اني لا ذود عنه الرجال كما يذود الرجل الابل الغريبة عن حوضه قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء ليست لأحد غيركم * وحدثننا يحيى بن أيوب وسريع بن يونس وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن

غيره أو أنها تكون بأيدي الملائكة عليهم السلام (قوله سيما ليست لأحد غيركم) سيما بالمد والقصر العلامة (ع) واحتج به غير واحد على اختصاص هذه الأمة بالغرة والتججيل واحتج به الأصلي على اختصاصها بالوضوء وعورض بحديث هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي وان اختصاص الأمة انما هو بالغرة والتججيل لا بالوضوء وأجيب عنه بأنه حديث ضعيف أو انما اختصت به عن غيرها من أمم الأنبياء لا عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام * قلت * كان الشيخ يقيم من الحديث الاعتماد على الصفة وهو أحد القولين وكنت أجيبه بأن النزاع انما هو في الصفات التي تعرض للغير كالطول ونحوه والغرة والتججيل لا يعرضان لغير هذه الأمة ثم هو في أحكام الآخرة ولا تنقاس والذود الطرد والابل الغريبة هي التي لا يعرف صاحبها فكل يضر بها ليصرفها عن ابله وهي تقتحم لمابها من العطش ومن كلام الحجاج لأضر بنكم ضرب غرائب الابل (قوله ما أحدثوا بعدك) يأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى

* حديث زيارته عليه السلام القبور *

(قوله المقبرة) (د) في بائها الحركات الثلاث ولغة الكسر قليلة (ع) فيه جواز زيارة القبور ولا خلاف فيها للرجال والنهي عنه منسوخ واختلف فيها للنساء * قلت * الاظهر انهما أتاها للزيارة فغيبه استحباب الزيارة لا جوازها لانه انما يفعل الافضل واحتمال أن يكون أتاها لدفن أو غيره بعيد ويأتي الكلام على زيارتها ان شاء الله تعالى (قوله السلام عليكم دار قوم مؤمنين) (د) قال صاحب المطالع انتصاب دار على الاختصاص أو النداء ويجوز خفضه على البدل من الضمير في عليكم * قلت * يعني بالاختصاص اللغوي لا الصناعي لفقدان شرط الصناعي وهو تقديم ضمير المتكلم أو المخاطب (ع) تسليمة صلى الله عليه وسلم يحتمل أن الاجساد أحييت له فسمعوا كلامه كما سمعه أهل القلب ويحتمل أنهم لم يحيى وفعله دليل على الجواز * قلت * فالسلام على هذا الدعاء وفي حديث ما من مسلم يمر بقبر أخيه المسلم يعرفه فيسلم عليه الا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه (م) وسلامه صلى الله عليه وسلم عليها حجة لمن يقول الأرواح باقية لا تنفئ بقاء الاجساد وجاء في غير مسلم انها تزور القبور * قلت * القول ببقاء الأرواح لم يختلف فيه أهل السنة وانما يقول بقاءها بقاء الاجساد المتبدعة والصحيح ما ذهب اليه بعض المتقدمين من أن الروح جسم لطيف مشكل بصورة الجسد

الملائكة عليهم السلام (قوله سيما) بالمد والقصر العلامة (قوله ليست لأحد غيركم) احتج به غير واحد على اختصاص هذه الأمة بالغرة والتججيل واحتج به الأصلي على اختصاصها بالوضوء وعورض بحديث هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي وأجيب عنه بأنه حديث ضعيف أو انما اختصت به عن غيرها من أمم الأنبياء لا عن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (ب) كان الشيخ يقيم من الحديث الاعتماد على الصفة وهو أحد القولين وكنت أجيبه بأن النزاع انما هو في الصفة التي تعرض للغير كالطول ونحوه والغرة والتججيل لا يعرضان لغير هذه الأمة ثم هو في أحكام الآخرة ولا تنقاس والذود الطرد والابل الغريبة هي التي لا يعرف صاحبها فكل يضر بها ليصرفها عن ابله وهي تقتحم لمابها من العطش (قوله المقبرة) في بائها الحركات الثلاث (قوله السلام عليكم دار قوم مؤمنين) (ح) قال صاحب المطالع انتصاب دار على الاختصاص والنداء ويجوز خفضه على البدل من الضمير في عليكم (ب)

أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين

وَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَى زِيَارَةِ الْقُبُورِ (قَوْلُهُ) وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ (م) إِنْ رَجَعَ الْإِسْتِثْنَاءُ إِلَى الْمَوْتِ فَلَمَوْتُ لَا يَشْكُ فِيهِ فَيَحْتَمِلُ عَلَى أَنَّهُ تَعْوِيضٌ كَقَوْلِهِ تَعَالَى (لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) الْآيَةَ لِأَنَّهُ خَيْرٌ صَدَقَ وَإِنْ رَجَعَ إِلَى الْمَوْتِ عَلَى الْإِيمَانِ فَهُوَ حَقِيقَةٌ لِأَنَّهُ غَيْبٌ لَكِنْ لَا يَعْني نَفْسَهُ وَلَا مِنْ شَهْدِهِ بِالْجَنَّةِ وَأَمَّا يَعْني مَنْ يَجُوزُ عَلَيْهِ ذَلِكَ مِنْ أَحِبَّائِهِ أَوْ يَكُونُ قَبْلَ أَنْ يُوْحَى إِلَيْهِ بِحِفْظِ مَنْ شَهْدِهِ بِذَلِكَ (ج) وَقِيلَ أَنَّهُ تَبَرَّكَ وَاسْتَمَالَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى (وَلَا تَقُولُوا لِمَا هُوَ) الْآيَةَ وَغَلَبَ عَلَيْهِ ذَلِكَ حَتَّى صَارَ يَسْتَعْمِلُهُ فِي الْمَعْلُومِ وَيَصْهَرُ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى الْمَوْتِ أَيْ أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَنْ حَالَهُمْ غَيْبٌ عَنْهُ وَقِيلَ يَرْجِعُ إِلَى اللَّحَاقِ بِهِمْ فِي الدَّفْنِ بِالْمَدِينَةِ وَقِيلَ إِنْ مَعْنَى إِذْ وَقِيلَ كَانَ مَعَهُمْ يَنْتَهِي فِي دِينِهِ فَقَالَ ذَلِكَ بِالنَّسَبَةِ إِلَيْهِ ﴿قَالَ﴾ بَعِيدٌ أَنْ يَرْجَعَ إِلَى مَوْتِهِ بِالْمَدِينَةِ لِقَوْلِهِ لِلْأَنْصَارِ الْحَيَاخِيَا كُمْ وَالْمَمَاتُ مَمَاتُكُمْ الْآنَ يَكُونُ ذَلِكَ قَبْلَ (قَوْلِهِ) وَدِدْتُ أَنَا قَدَرْنَا أَيْنَا إِخْوَانُنَا) ﴿قَالَ﴾ يَعْنِي بِإِخْوَانِهِ كَمَا قَالَ الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدَهُ وَدَادَتَهُ ذَلِكَ لِيَنْتَفِعَ أُولَئِكَ الْإِخْوَانُ بِرُؤْيَيْهِ وَبِهِ يَتَوَجَّهُ قَوْلُ الْقَاضِي فِيهِ تَمْنَى لِقَاءِ الْفَضْلِ لِأَنَّهُ تَمْنَى لَهُمْ أَنْ يَلْقَوْهُ قَالَ بَعْضُهُمْ وَجْهَ اتِّصَالِ وَدَادَتِهِ ذَلِكَ بِرُؤْيَا أَهْبَابِ الْقُبُورِ أَنَّهُ عِنْدَ تَصَوُّرِهِ السَّابِقِينَ تَصَوُّرَ الْلَّاحِقِينَ أَوْ أَنَّهُ كَشَفَ لَهُ عَنْ عَالَمِ الْأَرْوَاحِ السَّابِقِينَ وَاللَّاحِقِينَ (د) تَمْنَى لَهُمْ أَنْ يَلْقَوْهُ فِي الْحَيَاةِ (ع) وَقِيلَ إِنَّمَا تَمْنَاهُ بَعْدَ الْمَوْتِ ﴿قَالَ﴾ قِيلَ عَلَى الْأَوَّلِ كَيْفَ يَصْهَرُ أَنْ يَمْنَى ذَلِكَ وَهُمْ مَعْدُومُونَ وَالْمَعْدُومُ لَا يَرَى وَإِضَافَتُهُ مِنْ تَمْنَى مَا لَا يَكُونُ لِأَنَّهُ عَمْرُهُ لَا يَمْتَدُّ إِلَى أَنْ يَرَى آخِرَهُمْ وَقِيلَ عَلَى الثَّانِي كَيْفَ يَمْنَى بِرُؤْيَيْهِمْ بَعْدَ الْمَوْتِ وَذَلِكَ مَلَزُومٌ لَتَمْنَى الْمَوْتِ وَقَدْ قَالَ لَا يَتَمَنَّى أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ وَأَجِيبْ عَنِ الْأَوَّلِ بِأَنَّ الرُّؤْيَا بِمَعْنَى الْعِلْمِ وَالْعِلْمُ يَتَعَلَّقُ بِالْمَعْدُومِ أَوْ أَنَّهُ رُؤْيَا تَمَثُّلٍ تَمْنَى أَنْ يَتَحَالَاهُ كَمَا مَثَّلَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فِي عَرْضِ الْحَائِطِ وَإِنْ هَذَا مِنْ رُؤْيَا تَمَثُّلٍ لَكُنْ وَزَى الْأَرْضِ حَتَّى رَأَى مَشْرِقَهَا وَمَغْرِبَهَا وَغَيْرَ ذَلِكَ بِمِثْلِ كَرَمِهِ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِهَذَا إِجَابَ عَنِ الثَّانِي وَجِبَابُ عَنِ الثَّلَاثِ يَمْنَعُ الْمَلْزُومَةَ وَإِنْ سَأَلْتَ فَأَمَّا النَّهْيُ عَنْ ذَلِكَ لَمَّا قَالَ فِي الْحَدِيثِ لَضَرْزَلٍ بِهِ هَذَا كُلَّهُ عَلَى أَنَّهُ تَمْنَى حَقِيقَةً وَقَدْ لَا يَكُونُ حَقِيقَةً وَأَمَّا هُوَ تَرْفِيعٌ وَتَشْرِيفٌ لِقَدَرِ أُولَئِكَ الْإِخْوَانِ (قَوْلُهُ) أُولَسْنَا إِخْوَانُكَ) ﴿قَالَ﴾ قَالُوا ذَلِكَ لَعَلَّهُمْ أَنَّهُمْ إِخْوَانُهُ وَقَدَّرَ أَمَّهُمْ وَأَمَّا تَمْنَى رُؤْيَا مِنْ لَمْ يَرَفَأْ جَاهَهُمْ بِأَنْ قَالَ أَنْتُمْ أَحِبَّائِي (ع) قَالَ الْبَاجِي أَثْبَتَ لَهُمْ مَا هُوَ أَخْصُ مِنْ إِخْوَةِ الْإِيمَانِ لِأَنَّ الصَّاحِبَ مِنْ حَبِيبٍ وَصَحْبَتِهِ

وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ بِكُمْ لَاحِقُونَ
وَدِدْتُ أَنَا قَدَرْنَا أَيْنَا إِخْوَانُنَا
قَالُوا أُولَسْنَا إِخْوَانُكَ
يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْتُمْ أَحِبَّائِي

يَعْنِي بِالْإِخْتِصَاصِ اللَّغْوِي لَا الصَّنَاعِي لِفَقْدَانِ شَرْطِ الصَّنَاعِي وَهُوَ تَقَدُّمُ ضَمِيرِ الْمُتَكَلِّمِ أَوِ الْمَخَاطَبِ ﴿قَالَ﴾ وَهُوَ وَهُمْ وَقَدْ تَقَدَّمَ هُنَا ضَمِيرُ الْمَخَاطَبِ (قَوْلُهُ) وَدِدْتُ أَنَا قَدَرْنَا أَيْنَا إِخْوَانُنَا (ب) يَعْنِي بِإِخْوَانِهِ كَمَا قَالَ الَّذِينَ لَمْ يَأْتُوا بَعْدَهُ وَدَادَتَهُ ذَلِكَ لِيَنْتَفِعَ أُولَئِكَ الْإِخْوَانُ بِرُؤْيَيْهِ وَبِهِ يَتَوَجَّهُ قَوْلُ الْقَاضِي فِيهِ تَمْنَى لِقَاءِ النَّفْسِ لِأَنَّهُ تَمْنَى لَهُمْ أَنْ يَلْقَوْهُ وَجْهَ اتِّصَالِ وَدَادَتِهِ ذَلِكَ بِرُؤْيَا أَهْبَابِ الْقُبُورِ أَنَّهُ عِنْدَ تَصَوُّرِهِ السَّابِقِينَ تَصَوُّرَ الْلَّاحِقِينَ أَوْ أَنَّهُ كَشَفَ لَهُ عَنْ عَدَدِ الْأَرْوَاحِ السَّابِقِينَ وَاللَّاحِقِينَ (ح) تَمْنَى لَهُمْ أَنْ يَلْقَوْهُ فِي الْحَيَاةِ وَقِيلَ إِنَّمَا تَمْنَاهُ بَعْدَ الْمَوْتِ (ب) قِيلَ عَلَى الْأَوَّلِ كَيْفَ يَصْهَرُ أَنْ يَمْنَى ذَلِكَ وَهُمْ مَعْدُومُونَ وَالْمَعْدُومُ لَا يَرَى وَإِضَافَتُهُ مِنْ تَمْنَى مَا لَا يَكُونُ لِأَنَّهُ عَمْرُهُ لَا يَمْتَدُّ لِذَلِكَ وَأَجِيبْ بِأَنَّ الرُّؤْيَا بِمَعْنَى الْعِلْمِ وَأَنَّهُ رُؤْيَا تَمَثُّلٍ تَمْنَى أَنْ يَتَحَالَاهُ كَمَا مَثَّلَتْ لَهُ الْجَنَّةُ فِي عَرْضِ الْحَائِطِ وَهَذَا عَلَى أَنَّهُ تَمْنَى حَقِيقَةً وَقَدْ لَا يَكُونُ حَقِيقَةً وَأَمَّا هُوَ تَرْفِيعٌ وَتَشْرِيفٌ لِقَدَرِ أُولَئِكَ الْإِخْوَانِ (قَوْلُهُ) أُولَسْنَا إِخْوَانُكَ) قَالُوا ذَلِكَ لَعَلَّهُمْ أَنَّهُمْ إِخْوَانُهُ وَقَدَّرَ أَمَّهُمْ فَأَجَابَ بِأَنْتُمْ أَحِبَّائِي (الْبَاجِي) أَثْبَتَ لَهُمْ مَا هُوَ أَخْصُ مِنْ إِخْوَةِ الْإِيمَانِ وَالْأَكْثَرُ عَلَى أَنَّ مِنْ حَبِيبِهِ وَلَوْ بِرُؤْيَا سَاعَةٍ أَفْضَلُ مِنْ يَأْتِي بَعْدَهُ وَقِيلَ يَصْهَرُ أَنْ يَأْتِيَ بَعْدَهُ صَرَّحَ مِنْ هُوَ أَفْضَلُ مِنْ بَعْضِهِمْ وَأَخَذَهُ أَبُو عَمْرٍو مِنَ الْحَدِيثِ قَالَ وَحَدِيثُ خَيْرِ الْقُرُونِ قَرْنِي عَامٌ

والاكثر على أن من صحبه ولو برؤية ساعة أفضل ممن يأتي بعد وقيل يصح أن يأتي بعد عصرهم من هو أفضل من بعضهم وأخذ أبوهم من الحديث قال وحديث خير القرون قرني عام مخصوص يعني بقرنه السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار وأما من خلط في زمانه ولم تكن له سابقة ولا أثر في الدين فيصح أن يكون في القرن الذي بعد وهو أفضل من بعضهم وأجابوا عن حديث لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه بأنه إنما قال لبعضهم عن بعض **قلت** **﴿** حمل الباجي الاخوة على أنها في الايمان ولا شك أن الصحبة أخص وحلها أبو عمر على اخوة العلم والقيام بالحق عند ما يقل القائمون به المقول في أهلها وهو مخاطب أصحابه للعامل منهم أحر سبعين منكم وغير ذلك مما وصفهم به ورأى أن هذه الاخوة أخص من مطلق الصحبة ولا يبعد ما رجح به بعضهم قول الاكثر من سابقة الصحابة في الاسلام وذبحهم عنه وهجرتهم اليه ونصرتهم له وحفظهم الشريعة وتبليغها عنهم جوابه انه لم يتفق ذلك لكل من رآه وجاء في حديث اختلف في صحته أمتي كالطير لا يدري أوله خير أم آخره **(قوله بعد)** أي بعد منكم **﴿** قلت **﴿** وقيل الظرف ليس بمقطوع عن الاضافة وانما هو بمعنى حينئذ كقوله انتظرت زيدا فلم يأت بعد أي حينئذ أي حين انتظاري **(قوله بين ظهري خيل دهم بهم)** (ع) قال الاصمعي العرب تقول بين ظهريهم وظهرانهم أي بينهم فضع لفظ الاثنين على الجمع (م) ومعنى دهم سود والبهم جمع بهم وقال الهروي في حديث يعشر الناس عراة بهما البهم الذي لا يخالط لونه لون سواه (ع) قال أبو حاتم أي شيء كان ذلك اللون يقال أبيض بهم وكذلك في بقية الألوان وقال غيره البهم الاسود أو ما تنسب المروى الحديث فيفتقر الى بيان فقد قال صاحب الدلائل يعني متشابهي الألوان **(قوله فرطهم على الخوض)** (م) يقال فرطت القوم اذا تقدمتهم لترتاد لهم الماء وهي لهم الدلاء واقرط فلان ابتاله أي تقدم له ابن وفي الحديث أنا والنبيون فرطوا للعاصين أي تقدمون في الشفاعة لقوم كثيرين مدافعين مزدجين وقيل فرط الى الخوض وفرط لي منه كلام قبيح أي تقدم ومنه أن يفرط علينا وقول أم سلمة لما أشته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الفرط في الدين **﴿** القتي الفرط السبق والتقدم **(قوله ألابيادان)**

مخصوص يعني بقرنه السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار وأما من خلط في زمانه ولم تكن له سابقة ولا أثر في الدين فيصح أن يكون في القرن الذي بعد من هو أفضل من بعضهم وأجابوا عن حديث لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه بأنه إنما قال لبعضهم عن بعض (ب) حمل الباجي الاخوة على أنها في الايمان فقط ولكن شك أن الصحبة أخص وحلها أبو عمر على اخوة العلم والقيام بالحق عند ما يقل القائمون به المقول في أهلها وهو مخاطب أصحابه للعامل منهم أحر سبعين منكم وغير ذلك مما وصفهم به ورأى أن هذه الاخوة أخص من مطلق الصحبة ولا يبعد ما رجح به بعضهم قول الاكثر من سابقة الصحابة في الاسلام وذبحهم عنه وهجرتهم اليه ونصرتهم له وحفظهم الشريعة وتبليغها عنه جوابه انه لم يتفق ذلك لكل من رآه وجاء في حديث اختلف في صحته أمتي كالطير لا يدري أوله خير أم آخره **(قوله بعد)** أي بعد منكم (ب) قيل وليس الظرف بمقطوع عن الاضافة وانما هو بمعنى حينئذ كقوله انتظرت زيدا فلم يأت بعد أي حينئذ أي حين انتظاري **(قوله بين ظهري)** بفتح الظاء وسكون الهاء أي بينهم فيقع لفظ التثنية بمعنى الجمع ومعنى دهم سود جمع أدهم وبهم بضم الباء جمع بهم أي متشابهي الألوان لا يختلفون في السواد اذ قيل ان البهم هو الذي لا يخالط لونه لون سواه كان أبيض أو أسود أو أحر **(قوله وأنا فرطهم)** أي سابقهم **(قوله فأناديهم)** (ب) قيل

واخواننا الذين لم يأتوا بعد فقالوا كيف تعرف من لم يأت بعد من أمتك يا رسول الله قال أرايت لو أن رجلا له خيل غر محجلة بين ظهري خيل دهم بهم ألا يعرف خيله قالوا بلى يا رسول الله قال فأنهم يأتون غرا محجلين من الوضوء وأنا فرطهم على الخوض ألابيادان رجال عن حوضي كما ينادي البعير الضال أنا دهم الأهم

وفي طريق مالك فليذا دن (ع) كذا روينا الطريقين بلام التأكيدين غير خلاف في مسلم واختلف في الثانية في الموطأ فبعضهم يروي به كذلك وأكثرهم يروي به فلا يذا دن بصيغة النهي وكلا الروايتين صحيح (م) رواية النهي معناها لا يفعلوا فعلا يكون سببا لذودهم كقوله تعالى (فلا يخرجنكم من الجنة) أي لا تفعلوا ما يكون سببا لآخرها كما ﴿ قلت ﴾ يريد أنه من باب النهي عن الشيء باعتبار سببه كقوله لا أرينك هنا أي لا تكن هنا فأراك واللام على الرواية الأخرى للقسم أي والله ليذا دن (قوله) فأناديهم ﴿ قلت ﴾ قيل هو معارض لحديث تعرض عليه أعمال الأمة في الدنيا يوم الخميس ويوم الاثنين لأنه لو علم أعمالهم لم ينادهم وأجيب بأنها إنما تعرض عليه عرضا مجعلا فيقال عملت أمتك ثمرا عملت أمتك خيرا وأنها تعرض دون تعيين عاملها (قوله) فيقال انهم قد بدلوا بعدك (ع) قال الباجي هؤلاء هم المنافقون المرتدون يحشرون بالجنة والتجليل كالمؤمنين فيناديهم ظناً أنهم مؤمنون ويحتمل أنهم المرتدون بعد وفاته صلى الله عليه وسلم فيناديهم وإن لم تكن لهم غرة لأنه كان يعرفهم مسلمين في الحياة والاول أظهر اذ لا يبعد أن يحشروا بالجنة ثم تزول عنهم عند الحاجة إلى الورود نكالاً لهم ومكراً بهم ليزدادوا حيرة كما يحشرون المنافقون بالنور لدخولهم في غمار المؤمنين لتسترهم بالايمان في الدنيا ثم يطفأ نورهم عند الحاجة اليه عند الجواز على الصراط (فلا يامن مكر الله الا القوم الخاسرون) الداودي ويحتمل أنهم أهل الكبرياء والبدع الذين لم تخرجهم بدعتهم عن الايمان تلحقهم هذه الشدة ويقال لهم ذلك ثم يتداركهم الله برحمته ويشفع فيهم النبي صلى الله عليه وسلم أبو عمر ويخاف المترفون في الظلم والمعلنون بالكبرياء أن يكونوا معنيين بهذا الحديث وفي الحديث من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتعلقة بالاخبار عن المغيبات أربعة صفة أمته في الآخرة وتبديلهم بعده والثالث حالهم في الآخرة وتقرير الحكم فيهم والرابع ان له صلى الله عليه وسلم حوضاً في الآخرة ويأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى (قوله) فأقول سحقاً سحقاً أي بعدا ﴿ قلت ﴾ روى عن مالك أنه ندّم على روايته هذا الحديث فقال ليتني لم أروه ولم يكتب عني فقييل لما فيه من تبديل أحسابه بعده وقيل لأن في سنده ضعفاً والاول أظهر (قوله) يابني فروخ) هو بالخاء المعجمة قال في كتاب العين بلغنا أنه رجل من ولد ابراهيم بعد اسمعيل واسحق عليهم السلام كثر نسله بالجهم الذين بوسط البلاد منهم وكني أبو هريرة بذلك عن الموالى وأبو حازم هذا هو أبو سليمان الأعرج مولى عزة الاشجعية وليس بأبي حازم سلمة بن دينار الفقيه الزاهد مولى بني مخزوم وكلاهما خرج عنه في الصحيحين (قوله) لو علمت أنكم ههنا ما توضعون هذا الوضوء (ع) فيه أنه لا ينبغي لمن يقتدى هو معارض لحديث تعرض عليه أعمال الأمة في الدنيا يوم الخميس ويوم الاثنين لأنه لو علم أعمالهم لم ينادهم وأجيب بأنه إنما تعرض مجعلا فيقال عملت أمتك ثمرا عملت أمتك خيراً وأنها تعرض دون تعيين عاملها (قوله) فيقال انهم قد بدلوا بعدك) قيل هم المنافقون المرتدون الداودي يحتمل أنهم أهل الكبرياء والبدع الذين لم تخرجهم بدعتهم عن الايمان (قوله) فمحقاً أي بعدا (قوله) يابني فروخ) بفتح الفاء وتشديد الراء وبالخاء المعجمة قيل أنه كان من ولد ابراهيم عليه السلام بعد اسمعيل واسحق عليهما السلام كثر نسله ببلاد الجهم وكني أبو هريرة بذلك عن الموالى وأبو حازم هذا هو أبو سليمان الأعرج مولى عزة الاشجعية وليس بأبي حازم سلمة بن دينار الفقيه الزاهد مولى بني مخزوم وكلاهما خرج عنه في الصحيحين (قوله) لو علمت أنكم ههنا ما توضعون هذا الوضوء (ع) فيه أنه لا ينبغي لمن يقتدى به اذا رخص في شيء لضرورة أو شد في شيء لو سوسة أن يفعله بحضرة العوام خوف أن يترخصوا الغير

فيقال انهم قد بدلوا بعدك فأقول سحقاً سحقاً حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز بن الدراوردي ح وحدثنا اسحق بن موسى الانصاري ثنا عن ثمالك جميعاً عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج إلى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا ان شاء الله بكم لاحقون بمثل حديث اسمعيل بن جعفر غير أن في حديث مالك فليذا دن رجال عن حوضي * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا خلف يعني ابن خليفة عن أبي مالك الاشجعي عن أبي حازم قال كنت خلف أبي هريرة وهو يتوضأ للصلاة فكان يمد يده حتى يبلغ ابطة فقلت له يا أبا هريرة ما هذا الوضوء فقال يابني فروخ أتم ههنا لو علمت أنكم ههنا ما توضعون هذا

به اذا ترخص في شيء للضرورة أو شد فيه لوسوسة أن يفعله بحضرة العوام خوف أن يترخص فيه لغير ضرورة أو يعتقد أن ما شد فيه واجب ومنه قول عمر أيها الرهيط انكم يقتدي بكم ﴿قلت﴾ قد تقدم انه انما استند في الاشراع لفعله صلى الله عليه وسلم فليس الحديث من ذلك الباب ﴿قوله﴾ سمعت خليلي ﴿قلت﴾ ليس بمعارض لحديث لو كنت متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا لان الممتنع أن يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم أحدا خليلا لأن يتخذه هو عليه السلام أحدا خليلا وليست الخلقة من النسب المنعكسة من الطرفين حتى يلزم ذلك فيها ولا يخفى عليك ما في احتجاجه بالحديث من النظر لانه انما دل على فضل الوضوء في نفسه بظهور أثره لا على الاكثار من الخلقة وقد قال أبو عبيد المراد بالخلقة هنا التحجيل من أثر الوضوء وقال غيره الأولى انه من قوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) ورد بأنه لا ربط بين الخلقة والتعلي فان الخلقة السيئة والتعلي التزيين الآن في النهاية خلقة ألبسته الخلقة واحتجاجه بهذا الحديث يدل أن من استطاع منكم أن يطيل غرته ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والا كان يحجج به لانه أبين

﴿ أحاديث اسباغ الوضوء على المكاره ﴾

(قوله ألا أدلكم) ﴿قلت﴾ جوابهم يبلى يدل أن لانا فية دخلت عليها ألف الاستفهام ويحتمل أنها للاستفتاح (ع) عمو الخطايا كناية عن غفرانها ويحتمل أنه حقيقة من كتاب الحفظ (قوله) اسباغ الوضوء على المكاره ﴿قلت﴾ اسباغ الوضوء كماله والمكاره جمع مكروه بفتح الميم وهي تكون لشدة البرد وألم الجسم وفوت المحبوب وتكلف طلب الماء وابتياعه بثمن وغير ذلك وتسخين الماء لدفع برده ليقوى على العبادة لا يمنع من حصول الثواب المذكور (قوله) وكثرة الخطا إلى المساجد (ع) تكون ببعد الدار عن المسجد وبكثرة التكرار إليه ﴿قلت﴾ في أسئلة عز الدين بن عبد السلام

ضرورة أو يعتقد وأن ما شد فيه واجب (ب) تقدم أنه انما استند في الاشراع لفعله صلى الله عليه وسلم فليس الحديث من ذلك الباب (قوله) سمعت خليلي ليست الخلقة من النسب المنعكسة حتى يعارض لو كنت متخذا خليلا (ب) ولا يخفى ما في احتجاجه من النظر لانه انما دل على فضل الوضوء في نفسه بظهور أثره لا على الاكثار من الخلقة وقد قال أبو عبيد المراد بالخلقة هنا التحجيل من أثر الوضوء وقال غيره الأولى انه من قوله تعالى (وحلوا أساور من فضة) ورد بأنه لا ربط بين الخلقة والتعلي فان الخلقة السيئة والتعلي التزيين الآن في النهاية خلقة ألبسته الخلقة واحتجاجه بهذا الحديث يدل أن من استطاع منكم ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم والا كان يحجج به لانه أبين (قوله) ألا أدلكم (ب) جوابهم يبلى يدل أن لانا فية دخلت عليها ألف الاستفهام ويحتمل أنها للاستفتاح وعمو الخطايا كناية عن غفرانها ويحتمل أنه حقيقة من كتاب الحفظ (قوله) اسباغ الوضوء على المكاره اسباغ الوضوء كماله والمكاره جمع مكروه بفتح الميم وقد تكون لشدة البرد وألم الجسم وفوت المحبوب وتكلف طلب الماء وابتياعه بثمن وغير ذلك وتسخين الماء لدفع برده ليقوى على العبادة لا يمنع من حصول الثواب المذكور (قوله) وكثرة الخطا إلى المساجد (ع) تكون ببعد الدار وبكثرة التكرار إليه (ب) في أسئلة عز الدين ولا يمر إلى المسجد من أبعد طريقه لتكرار الخطا لان الغرض الحصول في المسجد والحديث انما هو تنشيط لمن بعدت داره أن لا يكسل وامام المسجد لا يمنع أخذ المرتب من نواب تكرره اليه كان الشيخ امام الجامع الا عظم بتونس ولداره بعد منه فكان يقول وقد نيف على

الوضوء سمعت خليلي صلى الله عليه وسلم يقول تبلغ الخلقة من المؤمن حيث يبلغ الوضوء * وحدنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألا أدلكم على ما مع الله به الخطايا ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء على المكاره وكثرة الخطا إلى المساجد

ولا يراى المسجد من أبعد طريقه لتكثر الخطا لان الغرض الحصول فى المسجد وهو يحصل
بالقربة قال والحديث انما هو تنشيط لمن بعدت داره أن لا يكسل ومن نحو ما ذكر أن لا يؤثر أبعد
المسجد من منه بالصلاة فيه مع ما جاء لأصالة لجار المسجد الا فى المسجد وقالت عائشة رضى الله عنها
قلت يا رسول الله انى بين جارين فالى أيهما أهدى قال الى أقربهما دارا وامام المسجد لا يمنعه
أخذ المرتب من ثواب تكرره اليه كان الشيخ امام الجامع الاعظم بتونس ولداره بعد منه فكان
يقول وقد نيف على الثمانين معنى من النقلة الى قرب الجامع حديث بنى سلمة يعنى قوله صلى الله عليه
وسلم لهم حين أرادوا التحويل الى قرب المسجد يابى سلمة دياركم تكتب آثاركم (قوله) وانتظار
الصلاة بعد الصلاة (ع) قال الباجى هذا فى المشتركى الوقت وهو فى غيرهما ليس من عمل الناس
قلت ليس فى الحديث ما يدل على قصره عليهم لولا ما ذكر من أنه ليس من عمل الناس ثم هو بناء
على أنه يعنى بالانتظار الجلوس بالمسجد (ابن العربى) ويحتمل أن يربطه بعلق القلب بالصلاة
فيهم الخمس وكان الشيخ يقول جلوس الامام فى المسجد ينتظر الصلاة يدفع بذلك مشقة الرجوع لمطر
أو بعد دار لا يمنع من نيل الثواب المذكور قال وفى انتظار الامام ذلك بالدورة التى بالجامع نظر
(قوله فذلكم الرباط) (ع) أى المرغب فيه لجبسه النفس وأصل الرباط الحبس أو يعنى
بذلك الرباط الافضل كقوله الحج عرفة والجهاد جهاد النفس أو يعنى المتيسر وتكراره ذلك تعظيم
لشأنه أو كعادته لفهم عنه أو ليسمع ما يقول * وذهب الشيرازى الى أن ذلك من حروف الحصر
قلت * الرباط لغة الحصر والحبس وعرفا الإقامة بالثغر للحرس والمقصود بالحديث اللغوى
وقال ابن العربى يعنى فذلكم الرباط المأمور به فى قوله تعالى (وصابر واورابطوا) ومعنى الحصر على
ما قال الشيرازى فذلكم الرباط لا غيره بمبالغة فيه والاظهر فى الاشارة انها الى انتظار الصلاة لما فيها
من معنى الحبس الذى هو الرباط لغة وكان الشيخ يقول انها الى الثلاثة وانها بمعنى الكل وان الثواب
المذكور انما يحصل لمن جمع بينها وقد اختلف أئمة أفضل فقيل الجهاد وقيل الرباط ويأتى ذلك
ان شاء الله تعالى

وانتظار الصلاة بعد الصلاة
فذلكم الرباط حدثنا اسحق
ابن موسى الانصارى ثنا
منا مالك ح وحدثنا محمد
ابن المنثرى قال ثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبة جميعا عن
العلاء بن عبد الرحمن بهذا
الاسناد وليس فى حديث
شعبة ذكر الرباط وفى
حديث مالك رددمرتين
فذلكم الرباط فذلكم
الرباط

الثمانين معنى من النقلة الى قرب الجامع حديث بنى سلمة (قوله وانتظار الصلاة بعد الصلاة) (ع) قال
الباجى هذا هو فى المشتركى الوقت وهو فى غيرهما ليس من عمل الناس (ب) ليس فى الحديث ما يدل
عليه لولا ما ذكر من عمل الناس ثم هو بناء على انه يعنى بالانتظار الجلوس فى المسجد (ابن العربى)
ويحتمل أن يراد به بعلق القلب بالصلاة فيهم الخمس وكان الشيخ يقول جلوس الامام فى المسجد ينتظر
الصلاة يدفع بذلك مشقة الرجوع لمطر أو بعد دار لا يمنع من نيل الثواب المذكور قال وفى انتظار
الامام ذلك بالدورة التى بالجامع نظر (قوله فذلكم الرباط) أى المرغب فيه أو الافضل أو المتيسر
وتكريره ذلك تعظيم شأنه أو كعادته لفهم عنه أو ليسمع ما يقول (ب) الرباط لغة الحصر والحبس
وعرفا الإقامة بالثغر للحرس والمقصود بالحديث اللغوى وقال ابن العربى يعنى فذلكم الرباط المأمور
به فى قوله تعالى (اصبروا) الآية قال الشيرازى ومعناه الحصر بمبالغة والاظهر فى الاشارة انها فى انتظار
الصلاة لما فيها من معنى الحبس الذى هو الرباط لغة وكان الشيخ يقول انها الى ثلاثة وانها بمعنى الكل
وان الثواب المذكور انما يحصل لمن جمع بينهما وقد اختلف أئمة أفضل فقيل الجهاد وقيل الرباط

﴿ أحاديث السواك ﴾

(قوله لأمرتهم بالسواك) (ع) هو للوضوء والصلاة مستحب وأوجبه داود لحديث عليكم بالسواك وحديث استأثروا وهذا الحديث يرد عليه وتفسير لما احتج به (د) إنما أوجبه داود للصلاة وقال إن تركه لم تبطل وأوجبه أيضا اسحق وقال إن تركه بطلت وأنكر أصحابنا حكاية الوجوب عن داود قالوا وإنما هو عنده سنة كالجماعة وإن صححت حكاية الوجوب عنه فلا تضر مخالفته به في انعقاد الاجماع على الصحيح وما حكى عن اسحق من الوجوب لم يصح عنه ﴿ قلت ﴾ المعروف عندنا أنه مستحب كما ذكر وقيل سنة وأحاديث الباب ظاهرة فيه لانه فعله وأداه وأمر به (ع) وفي قوله صلى الله عليه وسلم لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بحجة لأكثر الفقهاء وبعض المتكلمين في أن الأمر للوجوب وفيه أيضا أن المندوب غير مأمور به وفيه أيضا أنه أن يحكمم باجتهاده فوجه الاول أن المشقة لا تلحق الا في الواجب وانه لو أمر لوجب الامتنال فيشق على المسلمين ﴿ قلت ﴾ وجه الثاني الاتفاق على بقاء الندب مع انتفاء الامر وجه الثالث انه جعل سبب عدم الامر ما رآه من المشقة لا النص وأجيب عن الاول بأن المعنى لأمرتهم أمر إيجاب والنزاع إنما هو عند عدم القرائن وهو الجواب عن الثاني ويجب عن الثالث باحتمال أن يكون قاله عن وحى (قوله في الآخر كان اذا دخل بيته بدأ بالسواك) يدل على كثرة تعاذه له (ع) وخص البيت لانه لا يفعله ذوا المروءة بمحضرة الناس ولا بالمسجد لما فيه من القاء ما يستقذر (ط) ويحتمل بداءته به لانه كان يبدأ بالنافلة اذ لم يكن يتنفل بالمسجد ﴿ قلت ﴾ وقيل لان الغالب انه كان لا يتكلم بالطريق والسكوت يغير رائحة الفم فكان يستاك ليزيل ذلك وفعله هذا تعليم للامة وهو صلى الله عليه وسلم المتزه المبرأ عن أن يلحقه شيء من ذلك فن سكت ثم أراد أن يتكلم مع صاحبه فليستك ثلاثيات ذى صاحبه برأئته فيه

﴿ باب السواك ﴾

(ش) (قوله لأمرتهم بالسواك) المعروف عندنا أنه مستحب وقيل سنة وأحاديث الباب ظاهرة فيه لانه فعله وأداه وأمر به وأوجبه داود وقال إن تركه لم تبطل صلاته وأوجبه اسحق وقال إن تركه بطلت وهذا الحديث يرد عليهما وفي الحديث حجة للخيار في الاصول ان الأمر للوجوب وإن المندوب غير مأمور به وإن له أن يحكمم باجتهاده (ب) ووجه الثاني الاتفاق على بقاء الندب مع انتفاء الامر وجه الثالث انه جعل سبب عدم الأمر ما رآه من المشقة لا النص وأجيب عن الاول بان المعنى لأمرتهم أمر إيجاب وهو الجواب عن الثاني ويجب عن الثالث باحتمال أن يكون قاله عن وحى (قوله عن غيلان) وهو ابن جرير المعولى بفتح الميم واسكان العين المهملة وفتح الواو ونسوب الى المعاول بطن من الأزد (قوله اذا دخل بيته بدأ بالسواك) يدل على كثرة تعاذه له وخص البيت لانه مما ينبغي أن يستتر فيه ذوا المروءة (ط) ويحتمل بداءته به لانه كان يبدأ بالنافلة اذ لم يكن يتنفل في المسجد (ب) وقيل ان الغالب أنه كان لا يتكلم بالطريق فكان يستاك ليعلم الامة أن من سكت ثم أراد أن يتكلم فليستك ثلاثيات ذى صاحبه والا فهو صلى الله عليه وسلم المتزه عن كل عيب المبرأ أن يلحقه عيب مما يكرهه ورائحته أطيب من كل طيب وكل شيء من ذاته أحسن من كل حسن وإنما يفعل من هذا ما يفعل للتشريع

* حدثنا قتيبة بن سعيد وعمر والناقد وزهير ابن حرب قالوا ثنا سفيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لولا أن أشق على المؤمنين وفى حديث زهير على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا ابن بشر عن مسعر عن المقدم بن شريح عن أبيه قال سألت عائشة قلت بأى شيء كان يبدأ النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل بيته قالت بالسواك * وحدثنى أبو بكر بن نافع العبدى ثنا عبد الرحمن عن سفيان عن المقدم بن شريح عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل بيته بدأ بالسواك

حدثني يحيى بن حبيب الحارثي ثنا جاد بن زيد عن غيلان وهو ابن جرير المولى عن أبي بردة عن أبي موسى قال دخلت على النبي صلى الله عليه وسلم وطرف السواك على لسانه * حدثنا أبو بكر (٣٤) بن أبي شيبة ثنا هشيم عن حصين عن أبي وائل

عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام ليتهجد يشوص فاه بالسواك * وحدثنا اسحق بن ابراهيم ثنا جرير عن منصور وحدثنا ابن غير حدثنا أبي وأبو معاوية عن الأعمش كلاهما عن أبي وائل عن حذيفة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل يتهجد ولم يقولوا ليتهجد * حدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالا ثنا عبد الرحمن ثنا سفيان عن منصور وحصين والأعمش عن أبي وائل عن حذيفة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قام من الليل يشوص فاه بالسواك * حدثنا عبد بن حميد ثنا أبو نعيم ثنا اسمعيل بن مسلم ثنا أبو المتوكل أن ابن عباس حدثه أنه بات عندني الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم من آخر الليل فخرج فنظر إلى السماء ثم تلا هذه الآية في آل عمران (ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار)

(قوله في الآخر خرج وطرف السواك على لسانه) (د) السواك يطلق على الفعل وعلى الشيء المستاك به ويجمع على سواك ككتاب وكتب وهو مذكر قال الليث والعرب تؤنثه الأزهرى وهذا من أغاليط الليث القبيحة وحكى صاحب المحكم فيه التذكير والتأنيث * (قلت) فالمرئى على طرف لسانه أثر الفعل ويحتمل انه المستاك به (د) ويستاك عرضا ويكره طولاً ثلاثى الفم وبأى شئ استاك مما يزيل التغير كالخرقة الخشنة كفى والاصبع اللينة لا تجزئ وكذا الخشنة على المشهور وعندنا وثالثان لم يجد غيرها أجزأت وتستحب البداءة بالجانب الأيمن * (قلت) روى ابن العربي انه يقضب الشجر وأفضله الاراك وكرهه ابن حبيب يعود الرمان والريحان وكرهه بعضهم بما يصبغ للتشبه بالنساء ورده ابن العربي بأن الاكحال جائز وفيه التشبه بهن وفي رده نظر لان مالكا رحمه الله كره الاكحال أيضاً فيه من التشبه بهن (اللخمى) والاخضر لغير الدائم أحسن لانه أنقى وفي القتيبة ومن لم يجد سوا كافأ صبعه يجز به فان لم يجد واستاك بها فلا بد خلعها الاناء خوف اضافة الماء وهذا يدل على أنه يستاك باليمين وكرهه بعضهم بالشمال لانها مست الازدى (قوله اذا قام ليتهجد) أى يصلى من الليل (ع) تهجد اذا نام وتهجد اذا قام من الليل فهى من الاضداد واستحب العلماء السواك عند كل حالة تغير رائحة الفم كالقيام من النوم أو كل الطعام (د) هو مستحب فى كل الاوقات ويتأ كدى خمسة عند الوضوء والصلاة وقراءة القرآن واليقظة من النوم وعند تغير الفم وتغيره يكون بترك الاكل والشرب وأكل ماله رائحة كريهة وطول السكوت وكثرة الكلام (قوله يشوص فاه بالسواك) (م) شاص وماص استاك عرضا * الهروى اذا غسل يده أو فمه وكل شئ غسلته فقد شصته ومصته وقيل لا عراية اغسلى ثوبى قالت نعم وأموصه أى أغسله ثانية برفق * ابن الاعرابى الشوص الدلك والموص الغسل (ع) وقال وكيع الشوص بالطول والسواك بالعرض (ابن دريد) الشوص الاستياك من سفل الى علو ومنه الشوصة ريح يرفع القلب من موضعه * الداودى يشوصه أى ينقيه كما قال فيه مطهرة للفم وقال ابن حبيب يشوص فاه أى يحكه * (قلت) هذه المقالات كلها تفسير للذلول اللفظ لغة وأما تفسير ما فى الحديث ففيل المعنى يغسله وقيل يدلكه (قوله ثم خرج فنظر الى السماء ثم تلا) (د) يستحب للمستيقظ أن ينظر الى السماء ويقرأ الآية لما فى ذلك من عظيم التدبر

(قوله في الآخر خرج وطرف السواك على لسانه) (ح) السواك يطلق على الفعل وعلى الشيء المستاك به ويجمع على سواك ككتاب وكتب وحكى صاحب المحكم فيه التذكير والتأنيث (ب) فالمرئى على طرف لسانه أثر الفعل ويحتمل انه المستاك به (ح) ويستاك عرضا ويكره طولاً ثلاثى الفم وبأى شئ استاك مما يزيل التغير كالخرقة الخشنة كفى والاصبع اللينة لا تجزئ وكذا الخشنة على المشهور وعندنا وثالثان لم يجد غيرها أجزأت وتستحب البداءة بالجانب الأيمن (قوله يشوص فاه) (م) شاص وماص استاك عرضا (قوله ثم خرج فنظر الى السماء) (ح) يستحب للمستيقظ أن ينظر الى السماء ويقرأ الآية لما فى ذلك من عظيم التدبر

حتى بلغ فقنا عذاب النار ثم رجع الى البيت فتسوك وتوضأ ثم قام فصلى ثم اضطجع ثم قام فخرج فنظر الى السماء فتلا هذه الآية ثم رجع فتسوك وتوضأ ثم قام فصلى * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب جميعا عن سفيان قال أبو بكر ثنا ابن عيينة عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغطرة خمس

﴿ أحاديث الفطرة ﴾

(قوله خمس من الفطرة) (ع) أي خصال خمس والفطرة هنا السنة ﴿ قال الخطابي والمعنى انها من سنن النبيين وعن ابن عباس في الكلمات التي ابتلى الله بها ابراهيم عليه السلام انها هذه العشر فلما آمنهم قال اني جاعلكم للناس اماما يقتدى بك وقيل كانت عليه فرضا ولناسنة (ابن القصار) فطرة الاسلام تشمل الفرض وغيره لانه ذكر فيها الختان والمضضة ومسح الاذنين وكل مختلف فيه (د) وليس الفطرة بمحصرة في العشر لقوله من الفطرة (قوله الختان) ﴿ قلت ﴾ يطلق على ازالة ما ينتهي اليه القطع من الصبي والجارية وعلى موضع القطع والاول هنا المراد وهو في الصبي قطع جلدة الكمرة وفي الجارية ويسمى الخفاض قطع جلدة في أعلى الفرج على ثقب البول كعرف الديك (د) وقطع أدنى جزء من تلك الجلدة كاف (ع) والختان قال مالك والاكثر هو سنة لهذا الحديث ولما روى انه قال الختان سنة وأوجه الشافعي وهو مقتضى قول سحنون واحتج ابن شريح للشافعي بأن النظر للعورة محرم وقد أبيع للختان فلولا ان الختان واجب لم يبح له محرم ويحجب بأنه أبيع ذلك للطبيب وليس الطب بواجب مع أن الطب لمصلحة الجسم والختان لمصلحة الدين ﴿ قلت ﴾ يأتي وجهه مشر وعيته وانما قال وهو مقتضى قول سحنون لانه لم يقع له نصا وانما وقع له فيمن أسلم وهو شيخ انه يمتحن وان خيف عليه قال أريت ان وجب عليه قطع أيترك للخوف عليه وقال ابن عبد الحكم لا يمتحن وكان الشيخ يتعقب احتجاج سحنون بقطع السارق وان خيف عليه ويقول الصواب أن لا يقطع اذا خيف عليه ويؤدب كمن سرق ولا يدين له قال واذا ترك القصاص من المأومة للخوف على النفس فأحرى القطع قال وأيضا فلحديث ادرؤا الحدود بالشبهات وفي تعقبه نظر يأتي في محله ان شاء الله تعالى قال الفخر وشرع الختان تقليلا للذة الواقع قال الشيخ لان الاحساس بسطح مستورا ثم منه بسطح مكشوف كاللسان مع الشفتين وعلل الشيخ مشروعيته بأنه انقضاء من البول لانه اذا لم يمتحن لم ينقطع أثر البول واستحب مالك في وقته أن يكون يوم بطيقه الصبي * قال ابن حبيب من سبع سنين الى عشر ويكره في السابع لانه من فعل اليهود وقيل لا يكره أبو عمر واختلف فيمن ولد مختونا فتقيل ثم عليه الموسى وان كان ثم ما يقطع قطع وقيل لا تمر عليه (د) والمشهور عندنا انه يجوز في حال الصغر وعندنا قول انه محرم

﴿ باب خصال الفطرة ﴾

(ش) (قوله خمس من الفطرة) أي من السنة (قوله الختان) (ب) يطلق على ازالة ما ينتهي اليه القطع من الصبي والجارية وعلى موضع القطع والاول هنا هو المراد وهو في الصبي قطع جلدة الكمرة وفي الجارية ويسمى الخفاض قطع جلدة في أعلى الفرج على ثقب البول كعرف الديك (ح) وقطع أدنى جزء من تلك الجلدة كاف (ع) والختان عند مالك والاكثر سنة وأوجه الشافعي وهو مقتضى قول سحنون في الشيخ انه يمتحن وان خيف عليه الموت كما يقطع في السرقة وان خيف عليه (ب) وكان الشيخ يتعقب احتجاج سحنون بقطع السارق وان خيف عليه ويقول الصواب أن لا يقطع اذا خيف عليه ويؤدب كمن سرق ولا يدين له قال واذا ترك القصاص من المأومة للخوف على النفس فأحرى القطع قال وأيضا فلحديث ادرؤا الحدود بالشبهات وفي تعقبه نظر يأتي في محله ان شاء الله تعالى قال الفخر وشرع الختان تقليلا للذة الواقع قال الشيخ لان الاحساس بسطح مستورا ثم منه بسطح مكشوف كاللسان مع الشفتين ﴿ قلت ﴾ كذا رأت هذا الكلام عن الشيخ ابن عرفة وعن الفخر في الكمال

أو خمس من الفطرة الختان
والاستحداد وتقليم
الاطفار ونتف الابط وقص
الشارب * وحدثنى أبو
الطاهر وحرمله بن يحيى
قالا ثنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن
شهاب عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة
عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم أنه قال الفطرة

قبل العشر سنين وعلى المشهور فيستحب أن يجتن في اليوم السابع ولا يحسب يوم ولادته وقيل يحسب ومن مات غير محتون فالمشهور وعندنا لا يجتن وقيل يجتن الكبير دون الصغير ومن له ذكرا عاملا ختاما مع العمل قيل البول وقيل الوطء وان كان العامل أحدهما ختن وحده والاظهر في الخنثى المشكل انه لا يجتن حتى يتبين وقيل يجتن **(قولم والاستعداد)** (م) قال الهروى هو خنثى شعر العانة بالحديد (ط) خرج الحديث بمقتضى العادة فلونتفت العانة وحلق الابط كفى لان المطلوب النظافة **(قلت)** * يأتي ما في ذلك (د) العانة الشعر الذي فوق الذكر وحواليه وكذلك ما يحجوا الى

الا كمال ولعله تصحيف اذ لا يخفى أن صوابه على العكس والحجة التي ذكر وهي اللسان مع الشفتين دليل على ذلك لانه لا احساس للسان بمطعم أو مشروب اذا مسهما وهو مستور بالشفيتين بخلاف ما اذا باشرهما بغير ساتر الشفتين ولا ساتر غيرهما ولا يخفى أن الوطء بكسر ميم فوق بجرقة أدنى لذة بكثير من الوطء به وهو مكشوف ولأجل نقص الاحساس مع الساتر اختلف أهل المذهب في مس الذكر من فوق حائل هل ينقض الوضوء ثالثا ان كان خفيفا نقض **(فان قلب)** مراد الشيخ ابن عرفة أن الاحساس بسطح مصون بساتر قبل اتصاله بالشئ المحسوس أتم منه بسطح كان مكشوف قبل الاتصال وأما عند الاتصال فهو مكشوف فيهما وجه مستند الى اللسان مع الشفتين على هذا ظاهر فان اللسان أقوى احساسا من الشفتين وانما كان أقوى لانه مصون بساتر قبل اتصاله بالمحسوس بخلاف الشفتين فانها منكشفتان لاساتر عليهما فلذلك ضعف احساسهما عن اللسان ويدل على أن مراد الشيخ ابن عرفة ما ذكر أن الوطء لا يكون الذي فيه قبل الختان ولا بعده المكشوف **(قلت)** * لا خفاء أن هذا معنى كلامه ان كان كائن لم يكن تصحيفا والتصحيف فيه بعيد جدا أو هو باطل الا أنه يعترض عليه من ناحية أخرى وهو أن ما ذكره مجرد دعوى وعلى صحته ففى لا نظرد وما استند اليه من اللسان مع الشفتين لا يسلم أن اختلافهما في قوة الاحساس لما ذكر بل بمحض تخصيص الله تعالى كل واحد منهما بما فيه من الادراك من غير سبب كما خصص تعالى الصماخ بادر الك السمع والعين بادر الك البصر ونحو ذلك وما ذكر من أن الذكر في الوطء لا يكون الا مكشوف قبل الختان وبعده **(نقول)** لانه لا ينكشف قبل الختان جميعه لان جلدة الختان تنطوي عند الوطء على بعضه مما دون الحشفة فيظهر والله تعالى أعلم انها تمنع من كمال اللذة والتعاكم في ذلك الى من حصل له الوطء في الحالين ولو سلمنا ذلك على ما فيه فالاعتراض على الامام في جعله تقليل لذة الوقاع مقصد الشرع في الختان وهو القائل لام عطية وكانت تخفض النساء أشهى ولا تهكى فانه أسرى للوجه وأحظى عند الزوج أى أكثر لاء الوجه ودمه وأحسن في جماع الزوج فهذا صريح في أن تكثير لذة الوقاع مقصد الشرع ليرغب الزوج في الزيادة منه فيحصل المقصود على الحقيقة من كثرة النسل ولهذا حض صلى الله عليه وسلم على نكاح الابكار وقال هن أتتى أرجاما وأطيب أفواها (ب) وعلل الشيخ مشروعيته بأنه انقضاء من البول لانه اذا لم يجتن لم ينقطع أثر البول واستحب مالك في وقته أن يكون يوم طهقة الصبي قال ابن حبيب من سبع سنين الى عشر ويكره في السابع لانه من فعل اليهود وقيل لا يكره (أبو عمر) واختلف فيمن ولد محتونا فليل تمر عليه الموسى وقيل لا (ح) والمشهور عندنا أنه يجوز في حال الصغر وعندنا قول انه محرم قبل العشر سنين وعلى المشهور فالمستحب أن يجتن في اليوم السابع ولا يحسب يوم ولادته ومن مات غير محتون فالمشهور وعندنا لا يجتن وثالثا يجتن الكبير دون الصغير **(قولم والاستعداد)** (م) قال الهروى هو خنثى شعر العانة بالحديد

خمس الاختتان والاستعداد

فرج المرأة (قوله وقص الشارب) وفي الآخر واحفاء الشارب وفي الآخر وجز الشارب وفي البخاري انه كوا الشوارب (ع) قال الكوفيون وكثير من السلف يستأصل شعر الشارب لظاهر هذه الألفاظ وأباه مالك وكثير وكان مالك رحمه الله يرى حلقه مثله يؤدب فاعله وفسرت هذه الألفاظ بالأخذ منه حتى يبدو الاطار وهو طرف الشفة وخير بعض العلماء بين الفعلين * قلت * ليس في هذه الألفاظ ما هو نص في استئصاله بالموسى والمشارك بين جميعها التخفيف أعم من أن يكون بالأخذ من طول الشعر أو من مساحته والألفاظ ظاهرة في انه من الطول وروى ان عمر رضى الله عنه كان إذا أمه أمر جعل يقتل شارب به وهو يقتضى انه لم يكن يأخذ من طوله وإذا كان القصد أنما هو التخفيف لتنظيف مدخل الطعام ومخالفة المجوس اذ هم يحلقونه فالأحسن ما عليه العرب اليوم من الأخذ من طوله ومساحته حتى يبدو الاطار وما يفعله بعض المغاربة من ترك شعر طرف شارب به المسمى بالألفاظ فالأمر بالاحفاء فان الاحفاء هو أخذ ما طال مع انه لازية فيه وإنما شرع الأخذ منه للتزين * وقد قال بعض العلماء ان الاحفاء واجب للأمر به في قوله احفوا الشوارب وأما الشعر النابت على الخد فكان الشيخ رحمه الله وهو الشيخ الصالح الفقيه أبو الحسن المنتصر لا يزيله وكان غيره يزيله * واختاره الشيخ رحمه الله ويزال أيضا ما على الخلق بخلاف ما على اللحى الأسفل (قوله وتقليم الأظفار) قلت هو إزالة ما طال منها على اللحم والمطلوب منه تحسين الهيئة وفي حديث أبي أيوب قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن خبر السماء فقال تسألني عن خبر السماء وتدع أظفارك كأنها أظفار الطير تجمع الخبائث والتفت ولانه أقرب الى حصول الطهارة على الوجه الاثم اذ قد يحصل تحمها ما يمنع من وصول الماء الى البشرة وهذا فيما يطل منها طولاً غير معتاد فانه يعي عما تعلق به من قليل الوسخ وأما ما زاد طوله على المعتاد فانه لا يعي عما تعلق به قل أو أكثر وجاء في بعض طرق الحديث الاشارة الى هذا وجاء في حديث النبي عن تقليمها يوم الاربعاء وانه يورث البرص وذكر ابن بزيعة عن أبي اسحق البلقيني وكان من العلماء المتقين انه لم أن أظفاره

وقص الشارب وتقليم
الأظفار

(قوله وقص الشارب) وفي الآخر واحفاء الشارب وفي الآخر وجز الشارب وفي البخاري انه كوا الشوارب (ع) قال الكوفيون وكثير من السلف يستأصل شعر الشارب لظاهر هذه الألفاظ وأباه مالك وكثير وكان مالك رحمه الله يرى حلقه مثله يؤدب فاعله وفسرت هذه الألفاظ بالأخذ منه حتى يبدو الاطار وهو طرف الشفة وخير بعض العلماء في الفعلين (ب) ليس في هذه الألفاظ ما هو نص في استئصاله بالموسى والمشارك بين جميعها التخفيف أعم من أن يكون بالأخذ من طول الشعر أو مساحته والألفاظ ظاهرة في أنه من الطول وروى أن عمر رضى الله عنه كان إذا أمه أمر جعل يقتل شارب به وهو يقتضى أنه لم يكن يأخذ من طوله وإذا كان القصد أنما هو تنظيف مدخل الطعام ومخالفة المجوس اذ هم يحلقونه فالأحسن ما عليه العرب اليوم من الأخذ من طوله ومساحته حتى يبدو الاطار وما يفعله بعض المغاربة من ترك شعر طرف شارب به المسمى بالألفاظ فالأمر بالاحفاء فان الاحفاء هو أخذ ما طال مع انه لازية فيه وإنما شرع الأخذ منه للتزين وقد قال بعض العلماء ان الاحفاء واجب للأمر به وأما الشعر النابت على الخد فكان الشيخ رحمه الله وهو الشيخ الصالح الفقيه أبو الحسن المنتصر لا يزيله وكان غيره يزيله واختاره الشيخ رحمه الله ويزال أيضا ما على الخلق بخلاف النابت على اللحى الأسفل (قوله وتقليم الأظفار) هو إزالة ما طال منها على اللحم والمطلوب منه تحسين الهيئة ولانه أقرب الى تحصيل الطهارة على الوجه الاثم اذ قد يحصل

فيه فذكر الحديث فكف ثم رأى انها سنة حاضرة وانه قد لا يجد المقص في المستقبل فقص فلققه برص فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فشكى اليه فقال ألم تسمع نهى قال فقلت لم يصح عندي فقال يكفئك أن تسمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسخ بيده المباركة على بدني فزال ما بي وجددت التوبة أن لا أخالف ما أسمع (د) ويستحب في التقليم أن يبدأ باليدن قبل الرجلين وباليمن فيبدأ بسبابة اليمن ويحتم باهامها ثم بخنصر اليسرى ويحتم باهامها ويسدأ في الرجلين بخنصر اليمن ويحتم بخنصر اليسرى (قول وتنف الابط) * قلت * قد تقدم للقرطبي انه لو حلقة أجزأ ولا يظهر لان الاصل ما دلت عليه السنة وقد فرقت في ازالة الشعر فعبثت في ازالة العانة بالاستعداد وعن الابط بالننف وذلك مما يدل على مراعاة الامرين * وايضا فان الحلق يثير الشعر ويكثره وكثرة الشعر في محل الوسخ تقوى الرائحة الكريهة بخلاف العانة فانها ليست محل وسخ اللهم الا أن يكون في نتفه ألم (د) قال يونس بن عبد الاعلى دخلت على الشافعي والمزني يحلق ابطه فقال علمت أن السنة الننف ولكن لا أقدر على الوجع * ويستحب في الننف البداءة باليمن (قول في السند الآخر حدثنا جعفر) (ع) قال العقيلي في حديث جعفر بن نظر * أبو عمر لم يروه الا هو وليس بحجة لسوء

وتنف الابط * حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن جعفر بن يحيى حدثنا جعفر بن ابن سليمان عن أبي عمران الجوني عن أنس بن مالك قال قال أنس وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قص الشارب وتقليم الاظفار وتنف الابط وحلق العانة أن

تحتها ما يمنع وصول الماء الى البشرة وهذا فيالم يطل منها طولا غير معتاد فانه يعني عما تعلق به من قليل الوسخ وأما ما زاد طوله على المعتاد فانه لا يعني عما تعلق به قل أو أكثر وجاء في حديث النهي عن تقليمها يوم الأربعاء وانه يورث البرص وذكر ابن بزيعة عن أبي اسحق البلقيني وكان من العلماء المتقين انه هم أن يقلم أظفاره فيه فذكر الحديث فكف ثم رأى أنها سنة حاضرة وأنه قد لا يجد المقص في المستقبل فقص فلققه برص فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فشكى اليه فقال ألم تسمع نهى فقال فقلت لم يصح عندي فقال يكفئك أن تسمع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فسخ بيده المباركة على بدني فزال ما بي وجددت التوبة أن لا أخالف ما أسمع (ح) ويستحب في التقليم أن يبدأ باليدن وباليمن فيبدأ بسبابة اليمن ويحتم باهامها ثم بخنصر اليسرى ويحتم باهامها ويسدأ في الرجلين بخنصر اليمن ويحتم بخنصر اليسرى * قلت * وجهه المحافظة على البدء باليمن في الأصابع وبالأشرف منها فبدأ بأصابع اليمن لأشرف الأيمن وبدأ بسبابتها لأنها أشرف أصابعها لانها المسبحة ومقمة الشيطان ثم ذهب في التقليم على الترتيب الذي تقتضيه هيئة اليدين عند نصبهما للدعاء الأيمن فالأيمن ثم يحتم باهام اليمن ليكون البدأ باليمن وانتم بها هكذا أعرف لغير النواوي وعند النواوي يحتم أصابع اليمن باهامها ويقدم على أصابع اليسرى وجهه ظاهر وأظن ان ثم من يستحب أن يكون اهام اليمن مواليا لسبابتها لان القياس كان أن يبدأ به لأنه أقرب الأصابع الى الجهة اليمنى لكن قدمت عليه المسبحة لأشرفها كما سبق فوجب أن يقدم بعدها على سائر الأصابع والترتيب في أصابع الرجلين لهذا الوجه أيضا لأنه بدأ بخنصر اليمن لانها مبدأ الايمن وليس ثم أشرف منها حتى يقدم عليه كما في مسبحة اليد اليمنى ثم ذهب مراعاة الترتيب الذي يكون عند جمع القدمين على الترتيب الطبيعي (قول وتنف الابط) (ط) لو حلقة لاجزأه ولا يظهر لان الاصل ما دلت عليه السنة فانها فرقت فعبثت في ازالة العانة وهي الشعر الذي حول الذكر أو الفرج بالاستعداد وعن الابط بالننف وذلك مما يدل على مراعاة الامرين وايضا فان الحلق يثير الشعر ويكثره وكثرة الشعر في محل الوسخ يقوى الرائحة الكريهة بخلاف العانة فانها ليست في محل وسخ اللهم الا أن يكون في نتفه ألم ويستحب

جميعا عن عبيد الله عن
 نافع عن ابن عمر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال
 أحفوا الشوارب وأعفوا
 اللحي * وحدنا قتيبة بن
 سعيد عن مالك بن أنس
 عن أبي بكر بن نافع عن
 أبيه عن ابن عمر عن النبي
 صلى الله عليه وسلم أنه أمر
 بأحفاء الشوارب وأعفاء
 اللحي * حدثنا سهل بن
 عثمان ثنا يزيد بن زريع
 عن عمر بن محمد ثنا نافع
 عن ابن عمر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 خالفوا المشركين أحفوا
 الشوارب وأوفوا اللحي
 * حدثني أبو بكر بن اسحق
 أخبرنا ابن أبي مريم أخبرنا
 محمد بن جعفر قال أخبرني
 الغلاء بن عبد الرحمن بن
 يعقوب مولى الحرقة عن
 أبيه عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم جزوا الشوارب
 وأرخوا اللحي خالفوا
 المجوس * حدثنا قتيبة بن
 سعيد وأبو بكر بن أبي
 شيبة وزهير بن حرب قالوا
 حدثنا وكيع عن زكريا
 ابن أبي زائدة عن مصعب
 ابن شيبة عن طلق بن
 حبيب عن عبد الله بن
 الزبير عن عائشة قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عشر من الفطرة قص

حفظه وكثرة غلطه (قوله أربعين يوما) (ع) هذا أحدا لا تترك أي لا تترك أكثر من ذلك
 ولا أحدا أقله عند العلماء والمستحب من الجمعة * قلت * ذكر النيسابوري من حديث
 أنس قال وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخلق الرجل عاتته كل أربعين يوما وأن ينتف أبطه
 كلما طلع ولا يدع شار به يطول وأن يقلم أظفاره من الجمعة إلى الجمعة وأن يتعاهد البراجم كلما توضأ فإن
 الوسخ اليأس ربع فالضابط بحسب هذا الحديث الحاجة والطول فإذا طال شيء من ذلك أزيل
 والبراجم عقد الأصابع من ظهر الكف والر واجب عقدها من باطن الكف * وذكر الحافظ ابن
 عدي من حديث ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادفنوا الأظفار والشعر والدم فإنه
 ميتة (قوله أحفوا) (ع) هو يقطع الألف وقال ابن دريد يقال حفشار به يحفوه حفوا إذا استأصل
 أخذ شعره * قلت * فهو على هذا ثلاثي وألفه للوصل فيبتدأ بالضم لضم ثالثة (قوله وأعفوا اللحي)
 أبو عبيد أعفوا هاتوفير شعرها وتكثيره عفا الشيء إذا كثر وإذا درس فهو من الاضداد وفي الحديث
 فعلى الدنيا لعفاء أي الدروس وقيل التراب (ع) عفوت الشيء وأعفمته لغتان وسنة بعض الجهم
 حلقها وتوفير الشارب وهي كانت سنة الفرس ويكره حلقها وقصها وجاء الحديث بدم فاعله ويكره أيضا
 تعظيمها كما يكره قصها والاخذ منها طولاً وعرضاً حسن وبعض السلف لم يجد ما يؤخذ منها وقال لا تتركها
 إلى حد الشهرة وبعضهم حده بما زاد على القبضة وبعضهم كرهه الاخذ إلا في حج أو عمرة وكره مالك
 تطويلها جدا (د) المختار تركها وعدم أخذ شيء منها ألبتة * قلت * في الحديث أن الله تعالى زين
 بني آدم باللحي وإذا كانت زينة فالاحسن تحسينها بالاخذ منها طولاً وعرضاً وتحديده ذلك بما زاد على
 القبضة كما كان ابن عمر يفعل وهذا فيمن تزيد لحيته وأما من لا تزيد لحيته فيأخذ من طولها وعرضها
 بما فيه تحسين فإن الله جميل يحب الجمال * (فان قلت) * تحسينها بالاخذ منها طولاً وعرضاً منافي لقوله
 أعفوا اللحي * (قلت) * الأمر بالأعفاء إنما هو للخالفة المشركين لأنهم كانوا يحلقونها ويخالفتهم تحصل
 بعدم أخذ شيء ألبتة أو بأخذ اليسير الذي فيه تحسين فالصواب ما ذكرنا وأما الشعر النابت على الخد
 فكان الشيخ الفقيه الصالح أبو الحسن المنتصر لا يزيله وكان غيره يزيله ممن هو في طبقة واختاره
 الشيخ ويزال النابت على الخلق بخلاف النابت على اللحي الأسفل (قوله في الآخر جزوا الشوارب)
 (ع) كذا لسيوينا ولبعضهم خذوا وتقدم معنى ذلك (قوله وأرخوا اللحي) (ع) كذا اللد أكثر
 ولا بن ماهان أرجوا بالجم أي أخر وأصله أرجوا أي أخر وأوسهلت الهزمة بالحذف وفي البخاري
 وفر وأهو بمعنى أعفوا (قوله في الآخر عشر من الفطرة) (ع) ليس بمناف لحديث خمس لأن السنن

في التنف البداءة باليمن (قوله أربعين يوما) هذا أحدا لا تترك أكثر الترك ولا أحدا أقله والمستحب من
 الجمعة إلى الجمعة (ب) والبراجم عقد الأصابع من ظهر الكف والر واجب عقدها من باطن الكف
 وذكر الحافظ الذي أعرف من الجوهرى أن الر واجب هي العقود التي تلي أطراف الأصابع ثم
 بعدها البراجم وهي العقود المتوسطة في الأصابع التي تظهر ناتئة عند طي الأصابع على الكف
 ثم بعدها الأشجاع وهي العقود التي تلي أصل الكف (ب) وذكر الحافظ ابن عدي من حديث ابن عمر
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ادفنوا الأظفار والشعر والدم فإنه ميتة (قوله أحفوا) بقطع
 الألف قال ابن دريد يقال حفشار به إذا استأصله فعلى هذا ألفه وصل لا قطع (قوله وأعفوا اللحي)
 أبو عبيد أعفوا هاتوفير شعرها (قوله وأرخوا اللحي) (ع) كذا اللد أكثر ولا بن ماهان أرجوا بالجم
 أي أخر وأصله أرجوا وفي البخاري وفر (قوله في الآخر عشر من الفطرة) ليس بمناف لحديث

كانت تجدد (ط) أو خص الخمس لأنها آ كذا العشر والبراجم مقاطع الأصابع وانتقاص الماء هو بالقاف والصاد المهملة (ع) وقد فسره وكيع في الأم بالاستجاء وفسره أبو عبيد بن قيس البول بسبب غسل المذا كرو قيل معناه أن ينضح الفرج بعد الوضوء ليطرد الوسواس (د) وجاء في حديث انتضاح بدل انتقاص وذكر ابن الأثير أنه بالقاف وقال في فصل الغاء وقيل الصواب أنه بالغاء قال والمراد نضجه عن الذكر وهذا الذي نقله شاذو الصواب ما تقدم * قلت * الانتضاح بالماء أن يأخذ قليل ماء فيرش به هذا كبره ليذهب الوسواس وكان صلى الله عليه وسلم يفعل قطعا للوسواس وإن كان محفوظا منه لكن يفعله تعليلا لا مة أو كان يفعله ليرتد البول ولا ينزل منه الشيء بعد الشيء (قوله) ونسيت العاشرة الآن أن تكون المضمضة (ع) الأولى أنها الختان المذكور في الخمس وجاء الحديث من طريق عمار في غير الأم فذكر فيه الختان والمضمضة والاستنشاق وقص الشارب ولم يذكر فيه إعفاء اللحي فلعلة لأنها كسنة واحدة لانهما في عضو واحد وذكر فيه انتضاح الماء مكان انتقاصه وهو بمعنى غسله

* أحاديث الهى عن استقبال القبلة لبول أو غائط *

(قوله) علمكم كل شيء حتى الخراءة * (قلت) * قاله استهزاء وعدم استحياء وكان من حق سلمان أن يهدأ أو يسكت عن جوابه لكنه لم يلتفت إلى ما قال ولا إلى ما فعل من الاستهزاء وأخرج الجواب مخرج سؤال المسترشد المجد في جواب ما يسأل عنه تقدير الشرع أى ليس هذا مقام استهزاء ومعنى أجل نعم (ع) قال الاخفش هي أحسن من نعم في الخبر ونعم أحسن منها في الاستفهام وهما معا حرفا تصديق في الثبوت والنفي والخراءة بالكسر والمد والهاء اسم لفعل الحدث وهي بالكسر والقح والمددون هاء الحدث نفسه ويقال أيضا فيه بالقح مع سكون الراء وضمها (قوله) نهانا أن نستقبل القبلة لبول أو غائط * (قلت) * لم يكن عن البول لعدم استقبال لفظه وكفى عن الآخر بالغائط

خمس لأن السنن كانت تجدد أو خص الخمس لأنها آ كذا العشر والبراجم مقاطع الأصابع وانتقاص الماء هو بالقاف والصاد المهملة (ع) وقد فسره وكيع في الأم بالاستجاء وفسره أبو عبيد بن قيس البول بسبب غسل المذا كرو ومعناه أن ينضح الفرج بعد الوضوء ليطرد الوسواس (ح) وجاء في حديث انتضاح بدل انتقاص وذكر ابن الأثير أنه بالقاف وقال في فصل الغاء وقيل الصواب أنه بالغاء قال والمراد نضجه عن الذكر وهذا الذي نقله شاذو الصواب ما تقدم (ب) الانتضاح بالماء أن يأخذ قليل الماء فيرش به هذا كبره ليذهب الوسواس وكان صلى الله عليه وسلم يفعل قطعا للوسواس وإن كان محفوظا منه لكن يفعله تعليلا لا مة أو كان يفعله ليرتد البول ولا ينزل منه الشيء بعد الشيء (قوله) ونسيت العاشرة الآن أن تكون المضمضة (ع) الأولى أنها الختان المذكور في الخمس

* باب الاستطابة إلى آخره *

* (قوله) علمكم كل شيء حتى الخراءة (ب) قاله استهزاء وعدم استحياء وكان من حق سلمان أن يهدأ أو يسكت عن جوابه لكنه لم يلتفت إلى ما قال ولا إلى ما فعل من الاستهزاء وأخرج الجواب مخرج السؤال المسترشد المجد في جواب ما يسأل عنه تقدير الشرع أى ليس هذا مقام استهزاء ومعنى أجل نعم والخراءة بكسر الخاء والمد والهاء اسم لهيئة الحدث وأما نفس الحدث فبحذف التاء والمد مع قح الخاء وكسرها (قوله) نهانا أن نستقبل القبلة لبول أو غائط * لم يكن عن

الشارب وإعفاء اللحية والسواك واستنشاق الماء وقص الاظفار وغسل البراجم وتنظيف الاطوار وحلق العانة وانتقاص الماء قال ذكره بقا لمصعب ونسيت العاشرة الآن أن تكون المضمضة وزاد قتيبة قال وكيع انتقاص الماء يعني الاستنجاء وحدثناه أبو كريب أخبرنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن مصعب بن شيبة في هذا الاسناد مثله غير أنه قال قال أبوه ونسيت العاشرة * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ووكيع عن الأعمش وحديثنا يحيى بن يحيى واللفظ له أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن سلمان قال قيل له قد علمكم نبيكم كل شيء حتى الخراءة قال فقال أجل لقد نهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول أو أن نستنجى باليمين أو أن نستنجى بأقل من ثلاثة أحجار أو أن نستنجى

وهو المنخفض من الارض ومنه قيل لموضع الحاجة لانهم كانوا يقصدونه لقضاء الحاجة للستر ثم اتسع فيه حتى صار يطلق على الحدث نفسه ومن حديث أبي هريرة لا يقل أحدكم اهريق الماء ولكن أبول والوارد في حديث سلمان من أن فيه النهي عن الاستقبال فقط وحديث أبي أيوب الآتي فيه النهي عن الاستقبال والاستدبار وحديث ابن عمر الآتي أيضا وحديث الترمذي عن جابر قال نهانا أن نستقبل أو نستدبر ثم رأيت قبل موته بعام مستقبلها وحديث الدارقطني عن عائشة رضي الله عنها قالت ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم أن أناسا يكرهون أن تستقبل القبلة لبول أو غائط فأمر بموضع خلته أن يستقبل به القبلة واختلف العلماء في استقبالها واستدبارها لاختلاف هذه الاحاديث (ع) فنعلمها النخعي وابن سيرين وأحمد وأبو ثور وأبو حنيفة في المشهور عنه لحديث أبي أيوب في الحضر والصعراء وأجازهما فيهما ربيعة وداد وحديث ابن عمر ورواه ناسخا لآخره مع ما ورد من فعله وعن أبي حنيفة أيضا جواز الاستدبار دون الاستقبال لحديث سلمان هذا قصر له على ما ورد وجع مالك والشافعي بينهما فخما لحديث أبي أيوب على الصعراء وحديث ابن عمر على المدن **﴿قلت﴾** ومن العلماء من وقف لتعارض الاحاديث وليس بينهما تعارض فان حديث عائشة وجابر متكلم في سندهما فلم يبق الا احاديث الام والجمع بينهما بما قال مالك والتعارض والنسخ انما يكونان عند عدم امكان الجمع (م) اتفق المذهب على النهي عنهما في الصعراء واختلف في جواز ذلك في المدن لسائر دون من حاض **﴿و﴾** بسبب الخلاف ما روضة نفيه العام لفعله في حديث ابن عمر فمن قدم القول على الفعل منع لعموم النهي ومن نزل القول منزلة الفعل خصص عموم النهي بفعله في حديث ابن عمر وقد ينبنى هذا الخلاف من جهة أخرى من جهة المعنى على الخلاف في علة المنع في الصعراء فمن علة بجرمة القبلة منعه في المدن في الشوارع وعلى السطوح لان الساتر قبلة له ومن علة بجرمة المصلين اليها من الملائكة أجاز لان الحائض حائل بينهم وأما المرحاض دون ساتر فظاهر المذهب الاتفاق على الجواز (ع) القولان فيه لسائر دون من حاض لمالك وظاهر المذهب عند بعض شيوخنا الجواز واستدل بلفظ وقع له في المدونة محتمل **﴿قلت﴾** الاتفاق على المنع في الصعراء عبر عنه الامام بالمنع كما ترى وعبر عنه أبو عمر وابن رشد بلا يجوز وألزم النخعي على تعليل المنع فيها بجرمة المصلين جواز ذلك اذا اسدل بينه وبينه ثوبا وما ذكر من الاتفاق على الجواز في من حاض دون ساتر ذكر فيه عبد الحق عن بعض شيوخه المنع وزعم انه منصوص لمالك وشيخ القاضي المذكور هو ابن رشد واللفظ الذي وقع في المدونة هو قوله وكره مالك أن تستقبل القبلة لبول أو غائط وانما عني مالك الصعراء ولم يعن المدن فعم المدن بالمراحيض وغيرها (د) شرط أحجابنا أن يكون بعد الساتر ثلاثة أذرع فأقل وأن يكون ارتفاعه ما يستر أسفل القاعد وأقل ذلك قدومه وثخرة الرحل ثلث أذراع فان فقد أحد الشرطين حرم الاستقبال والاستدبار في الصعراء الا اذا كانت في بيت بنى لذلك فلا حرج فيه كيف كان وأظهر القولين عندنا أنه اذا أرخى ذيله بينه وبين القبلة كفي **﴿قلت﴾** وتقدم للنخعي أنه انما يكفي على التعليل بجرمة المصلين وأما الوطء الى القبلة فمن علل المنع في الحدث بكشف العورة منعه في الوطء لان العورة تنكشف فيه ومن علة بالخارج النجس أجاز لعدم ظهور الخارج كالاستنجاء (د) والاستقبال والاستدبار في الاستنجاء عندنا جائز **﴿قلت﴾** الاظهر على التعليل بالكشف منع الاستنجاء وغيره من صور التعري **(قولهم وأن يستنجي بيمينه)** قلت الاستنجاء ازالة ما بالمحل من الاذى بالماء

البول لعدم استقباح لفظه وكفى عن الآخر المستقبح بالغائط وهو المنخفض من الارض

والاستجمار بالأخجار من البجوة وهي ما ارتفع من الأرض لانهم كانوا يقصدونها عند الحدث للستر بها
وقيل من نجوت العود اذا قشرت لان فيه تقشير النجاسة أيضا ونهى ههنا عن الاستنجاء بالمين ونهى في
الآتي عن مسه بها (م) فينبغي للمستجمر أن يمس ذكره بشماله على الحجر ليسلم من الأمرين (ع) هذا
انما يتأتى في حجر ثابت في الأرض ان أمكنه أن يسترخى حتى يمسح بها فان احتاج الى الاستعانة باليمنى
أمسك الحجر بها وحرك عليها الذكركر بشماله * وذكر الخطابي وجهان لما قال يجلس ويمسك الحجر
برجليه ويمحرك ذكره عليها بشماله وهذا أيضا لا يتأتى في كل موضع ولا لكل أحد والأولى ما ذكرناه
وهذا كله تنزيه لليمين أن تستعمل في مستقذر فان استنجى بها أساء وصح وقال بعض أهل الظاهر
لا يصح بناء على أن النهي يدل على الفساد وهو أصل مختلف فيه (د) حمل الجمهور النهي على الكراهة
وحمله أهل الظاهر على التحريم وأشار اليه جماعة منا ولا عمل على اشارتهم (قوله) وأن لا يستنجى بأقل
من ثلاث أخجار (م) يخرج به من قال لا يجزى أقل منها وان أنق (ع) أنص منه حديث لا يستنجى
أحدكم بدون ثلاثة أخجار وهو عندنا على الندب مبالغة في الانقاء لان الثلاثة أكثر ما تستعمل غالبا
وقلتا تكفي الواحدة وقد اكتفى صلى الله عليه وسلم بمحجرين في حديث فأتيته بمحجرين وروثة
فاستنجى بالمحجرين وألقى الروثة وقال في الآخر من فعل أى بالثلاث فيها ونعمت ومن لا فلا حرج
* قلت * اذا أنق الواحدة فالمشهور أنها تجزى خلافا لابي الفرج وابن شعبان وعلى تعيين
الثلاث فانها تطلب لكل مخرج وفي أمر الثلاث على كل المحل أو لكل جهة واحد والثالث للوسط
قولان (ع) وتمسك داود بلفظ الاخجار وقال لا يجزى غيرها والناس على خلافه الآن المستحب
عندهم الحجر وما في معناه ويرد عليه استثناءه صلى الله عليه وسلم الروث والعظم * وأيضا تعليله
طرح الروثة بانها رجس ولم يقل انها ليست بمحجر * وأيضا تعليق الحكم على الاسم لا يدل
على نفيه عن غيره عند أكثر الأصوليين * قلت * ذكر اللخمي عن أصبغ كقول داود انه ان فعل
أعاد في الوقت واحتج بالحديث وجوابه ما تقدم وتعليق الحكم على الاسم هو المسمى بمفهوم اللقب ولم
يقبل به إلا اللدقاق وبعض الحنابلة وألزموا ان قال الله موجود ومحمد رسول الله أن يكون نفي
الوجود عن غير الله والرسالة عن غير النبي صلى الله عليه وسلم وذلك كفر (قوله) وان تستنجى برجيع
أو عظم (م) وفي بعض الطرق أو حمة (م) علل منع العظم بأنه زاد الجن والرجيع وهو العذرة بأنه علف
دوابهم وقيل لان العظم لا ينقي والرجيع يزيد المحل نجاسة (ع) وقيل لان العظم طعام اذ يؤكل في
السدائدو يمشش الرخومنه وقيل لانه لا يخلو من بقية دسم والرجيع يزبد المحل نجاسة وعلل منع
الحمة وهي الفعج بأنها يضامن طعام الجن ولانه لا صلابة لا كثره بل يتفتت عند الاستنجاء به والضغط
ولا يقطع الحدث كالتراب ويسود المحل ويلونه * قلت * في أبي داود قد علم على رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفد الجن فقالوا يا محمد انه أمك أن تستنجى بعظم أو روث أو حمة فان الله جعل لنا
فيها رزقا وفي البخاري عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قلت فاللعظم والروث قال هما طعام
الجن وذكر الحالك في دلائل النبوة أنه صلى الله عليه وسلم قال لابن مسعود في وفد الجن أولئك وفد
جن نصيبين جاؤ في سألوني المتاع أى الزاد فمتعهم كل عظم أو روث أو برة * قلت * وما ينبغي عنهم
ذلك قال لانهم لا يجدون عظما الا وجدوا عليه لحمه الذي كان عليه يوم أكل ولاروثه الا وجدوا فيها
حبها الذي كان فيه ايوم أكلت فلا يستنجى أحدكم بعظم ولا روثه في هذه الاحاديث ان الجن تأكل
* ابن العربي وأجمع عليه المسلمون وانهم يشربون وينكحون قال ولم تأكل الملائكة عليهم السلام
لمادة أجزأها الله تعالى فيهم لا لطبيعة خلقها فيهم فعدم الاستنجاء بذلك على هذا انما هو لحق الغير (م)

برجيع أو بعظم * حدثنا
محمد بن الثني ناعبد الرحمن
ثناسفيان عن الأعمش
ومنصور عن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن يزيد عن
سلمان قال قال لنا
المشركون اني أرى
صاحبكم يعلمكم حتى
يعلمكم الخرافة فقال أجل
انه هنا أن يستنجى أحدا
بيمينه أو يستقبل القبلة
ونها عن الروث والعظام
وقال لا يستنجى أحدكم
بدون ثلاثة أخجار

حدثنا زهير بن حرب تنازعنا في أن يقرأ في الصلاة ما رواه جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسمع
بعظم أو يسمع * حدثنا زهير بن حرب وابن نمير قالنا ثنا سفيان بن عيينة ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قلت لسفيان بن عيينة
سمعت الزهري يذكر عن عطاء بن يزيد الليثي (٤٣) عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتيت

الغائط فلا تستقبلوا القبلة
ولا تستدبروها يسول ولا
غائط ولكن شرفوا أو
غروا قال أبو أيوب فقد منا
الشام فوجدنا من أحيض
قد بنيت قبل القبلة
فنحرف عنها ونستغفر الله
قال نعم * وحدثنا أحمد بن
الحسن بن خراش ثنا عمر بن
عبد الوهاب ثنا يزيد يعني
ابن زريع ثنا روح عن
سهيل عن القعقاع عن أبي
صالح عن أبي هريرة عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال إذا جلس أحدكم
على حاجته فلا يستقبل
القبلة ولا يستدبرها *
حدثنا عبد الله بن مسامة
ابن قعنب ثنا سليمان يعني
ابن بلال عن يحيى بن سعيد
عن محمد بن يحيى عن عمه
واسع بن حبان قال كنت
أصلي في المسجد وعبد الله

وضابط ما يستحب به أنه كل منق طاهر ليس بمطعوم ولا ذي حرمة (ع) وزيد فيه منفصل جامد ليس
بذي سرف فيخرج العظم والزجاج وبطاهر النجس وبطعوم الطعام حتى طعام الجن * وشذبه بعض
الفقهاء فلم ير الاستنجاء بالماء العذب وهذا لأنه رآه طعاما وبذي حرمة حيطان المساجد وبمنفصل اليد
وبجامد الرطب والمبتل من حجر أو ثوب لأنه وإن قلع الجوف ليس بغسل ولا مسح فقد خرج عن ذلك
وبذي سرف الجوهر النفيسة كالفضة والمشهور عن مالك كراهة ما وقع النهي عنه وعنه أيضا جوازه
قال ولم أسمع فيه نهيا عاما واختلف إن وقع فقال بعض البغداديين وأبو حنيفة يجزئ وقال ابن القصار
 وغيره والشافعي لا يجزئ * وقال القاضي بن نصر وغيره أن وقع لا يجزئ * ما كان نجس العين للعلة التي
قدمنا * قلت * فعلى الإبراء لا يعيد وهو نص لابن حبيب وعلى عدمه يعيد أبدا وهو نص لابن القصار
قال لأن تعدى محل الرخص كالعدم فالمصلي به مصل بنجاسة والمعروف أنه لا يشترط فيما يستجمر به عدم
الماء وشروط ذلك ابن حبيب ويأتي الكلام عليه إن شاء الله تعالى (قوله في الآخر شرفوا أو غروا)
(م) هذا فممن ليست القبلة في شرفهم ولا غروهم كالمدينة وما وراءها من الشام والمغرب فاما من هي في
شرفهم أو غروهم فلا يشرفوا ولا يغروا * قلت * لا نهم لو فعلوا صادفوا القبلة فيحرف هؤلاء إلى
الجنوب والشمال (قوله) فنحن نحرف ونستغفر الله (ط) جل النهي على العموم حتى في المراحيض
الملجئة لسائر ولم يبلغه حديث ابن عمر أو بلغه ورآه غير مخصص * (قلت) * استغفاره مع أنه انحرف
 قيل أنه إنما استغفر لباني تلك الكنف على غير الوضع المطلوب ويحتمل أنه رأى الانحراف لا يحصل
عدم الاستقبال تحقيقا (تقي الدين) الأقرب أنه إنما استغفر لنفسه لموافقته الكنف سهوا والسهو وإن
كان لا ثم فيه فاهل الورع ينسبون أنفسهم فيه إلى التقصير ويستغفرون والحاجة لفظ خصه
العرف بالحدث (ع) ففيه التجافي عن ذكر ما يقيح سماعه والكنية عنه وهو أدب الشرع وهو أيضا
عادة العرب في صونها ألسنتها عما تصان عنه الأسماع عكس ما قال المشركون عامهم كل شيء حتى
الخراة (قوله في الآخر فرقيت) (د) معناه صعدت والمشهور رفيعه كسر القاف وفيه أيضا الفتح مع
الهمز ودونه (قوله) فرأيت على لبنتين مستدبر الكعبة مستقبل بيت المقدس (ع) قيل لعل اطلاعه

(قوله) فنحن نحرف ونستغفر الله (ط) جل النهي على العموم حتى في المراحيض الملجئة لسائر ولم
يبلغه حديث ابن عمر أو بلغه ورآه غير مخصص (ب) استغفاره مع أنه انحرف قيل أنه إنما استغفر لباني
تلك الكنف على غير الوضع المطلوب ويحتمل أنه رأى الانحراف لا يحصل عدم الاستقبال تحقيقا *
تقي الدين الأقرب أنه إنما استغفر لنفسه لموافقته الكنف سهوا والسهو وإن كان لا ثم فيه فاهل
الورع ينسبون أنفسهم فيه إلى التقصير ويستغفرون والحاجة لفظ خصه العرف بالحدث (قوله) عن
حبان) هو يفتح الحاء والباء الموحدة (قوله) لقد رقيت (ح) معناه صعدت والمشهور رفيعه كسر القاف
 وفيه أيضا الفتح مع الهمز ودونه (قوله) فرأيت على لبنتين مستدبر الكعبة مستقبل بيت المقدس (ع)
 قيل لعل اطلاعه بغير قصد ويحتمل أنه قصد ليعلم حكم الجلوس لقضاء الحاجة وذلك يظهر برؤية الوجه

رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا على لبنتين مستقبل بيت المقدس لحاجته * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر
العبدى ثنا عبد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان عن ابن عمر قال رقيت على بيت أختي حفصة
فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعدا لحاجته مستقبل الشام مستدبر القبلة

بغير قصد وقيل انه بقصد ان يعلم حكم الجلوس لقضاء الحاجة وذلك يظهر برؤية الوجه دون رؤية غيره
 * (قلت) * الاستقبال والاستدبار عند نافي النهي عن مساواة وهذا الحديث عندنا تأويل بأنه مخصص
 لعموم النهي كما تقدم وأما بالنسبة الى بيت المقدس فلا يحتاج نحن فيه الى تأويل لان استقباله عندنا
 غير مكره ونفس على جوازها في الطراز واختلف فيه قول الشافعي وانما يحتاج الى تأويله النسخي
 وابن سيرين لضعف استقبال القبلة الحديث الوارد في النهي عن استقبالها وحديث ابن عمر هذا
 موافق لما يقال ان المدينة بين مكة وبيت المقدس وان استقبال أحدهما استدبار للآخر (قوله في
 الآخر لا يسكن أحدكم ذكره بيمينه) * (قلت) * حل الظاهرية النهي على التصريم وحمله الفقهاء على
 الكراهة واستشكل مذهب الظاهرية بأنهم يميزون بين المرأة فرجها وذكرها بيمينها وليس
 بمشكلك لان من أصلهم قصر الحكم على محل النسخ وفي الحلبة عن عثمان رضي الله عنه ما مسست
 ذكرى بيمينى مذابت بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن عائشة رضي الله عنها كانت يمينى رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لظهوره وطعامه ويسرا لخلاؤه وما كان من الاذى والاذى ما تكرهه النفس
 ومنه سمي الخيض أذى * (فان قلت) * قيد النهي عن مسه باليمين فيما تقدم بحالة الاستنجاء وأطلق هنا
 فيرد هذا المطلق الى ذلك المقيدلانه الأصل فلا يمنع منه مسه بها لاني حالة الاستنجاء * (قلت) * أجاب
 تقي الدين بأن رد المطلق الى المقيدلانه الأصل في باب الأمر لانه لو لم يرد اليه فانت فائدة التقييد وفي
 باب النهي الأمر بالعكس لو رد اليه فانت فائدة الاطلاق وهذا انما هو اذا كان الاطلاق والتقييد في
 حديثين أما ان كانا في حديث واحد من طريقين فيرد المطلق الى المقيدلان التقييد يكون من زيادة
 العدل وهي مقبولة (قوله الخلاء) * (قلت) * الخلاء بفتح الخاء والمد الموضع الخالي وسمى به
 موضع الحاجة لخلاؤه في غير وقتها وان كسرت فيه الخاء فهو عيب في الابل كالخران في الخيل وهو
 بفتح الخاء والقصر الحشيش الرطب وهو أيضا حسن الكلام يقال هو حسن الخلاء أى حسن الكلام
 ذكر ذلك الفارسي في الايضاح في باب المقصور والمدود والخلاء بالمد هنا الغائط وليس النهي عن
 دون رؤية غيره (قوله لا يسكن أحدكم ذكره بيمينه) حله الظاهرية على التصريم وحمله الفقهاء على
 الكراهة واستشكل مذهب الظاهرية بأنهم يميزون بين المرأة فرجها وذكرها بيمينها (ب)
 وليس بمشكلك لان من أصلهم قصر الحكم على محل النسخ فان قلت قيد النهي عن مسه باليمين فيما
 تقدم بحالة الاستنجاء وأطلق هنا فيرد هذا المطلق الى ذلك المقيدلانه الأصل فلا يمنع منه مسه بها لاني
 حالة الاستنجاء * (قلت) * أجاب تقي الدين بأن رد المطلق الى المقيدلانه الأصل في باب الأمر
 لانه لو لم يرد اليه فانت فائدة التقييد وفي باب النهي الأمر بالعكس لو رد اليه فانت فائدة الاطلاق
 وهذا انما هو اذا كان الاطلاق والتقييد في حديثين وأما ان كانا في حديث واحد من طريقين فيرد
 المطلق الى المقيدلان التقييد يكون من زيادة العدل وهي مقبولة (قوله ولا يتمسح من الخلاء بيمينه)
 (ب) الخلاء بفتح الخاء والمد الموضع الخالي وسمى به موضع الحاجة لخلاؤه في غير وقتها وان كسرت فيه
 الخاء فهو عيب في الابل كالخران في الخيل وهو بفتح الخاء والقصر الحشيش الرطب وهو أيضا حسن
 الكلام (ح) والخلاء بالمد هنا الغائط وليس النهي عن التمسح مقصور عليه بل هو عام فيه وفي التمسح
 من البول * (قلت) * من الداخلة على الخلاء سببية أى لا يتمسح من أجل الخلاء الذي أصابه بيمينه
 ويحتمل وجهان أحدهما أن يباشر النجاسة بيمينه والثاني أن يمسكها بالجز ونحوه مما يزيل به
 النجاسة وكلاهما منهي عنه فينبغي حل الحديث عليه ما لصدق لفظه فيهما والله تعالى أعلم

* حدثنا يحيى بن يحيى
 أنا عبد الرحمن بن مهيدي عن
 همام عن يحيى بن أبي كثير
 عن عبد الله بن
 أبي قتادة عن أبيه قال
 قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لا يسكن
 أحدكم ذكره بيمينه وهو
 يبول ولا يتمسح من الخلاء
 بيمينه

ولا يتنفس في الاناء * حدثنا يحيى بن يحيى أنا وكيع عن هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا دخل أحدكم الخلاء (٤٥) فلا يمسه ذكره بيمينه * حدثنا ابن أبي عمير ثنا الثقي عن أيوب

عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبي قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى أن يتنفس في الاناء وأن يمسه ذكره بيمينه وأن يستطيع بيمينه * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أنا أبو الاحوص عن أشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت ان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في طهوره اذا تطهروا في رجله اذا ترجل وفي اتعانه اذا اتعل * وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن الأشعث عن أبيه عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب التيمن في شأنه كله في نعله ورجله وطهوره * حدثنا يحيى بن أيوب وقيبة وابن جبر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا اللعانين قالوا وما اللعانان يا رسول الله قال الذي يتغلى في طريق الناس أو في ظلمهم * حدثنا

التمسح مقصورا عليه بل هو عام فيه وفي التمسح من البول (قوله ولا يتنفس في الاناء) (ع) النهي عن التنفس فيه كالتنهي عن النفخ في الشراب لما عسى يخرج من بواق لا ترد النفس فيه يريحه وهو أحد الوجوه في النهي عن اختناث الاسقية * (قلت) * وقيل للطب وقد أمر صلى الله عليه وسلم من أراد أن يتنفس أن يبين القدح عنه (قوله في الآخر ان كان يحب التيمن) * (قلت) * ان هذه هي المنخفضة من النخيلة (ع) محبته ذلك تبركا باسم التيمن وإضافة الخبر لها قال تعالى (وناديناه من جانب الطور الايمن) وقال تعالى (أصحاب اليمين) وقال تعالى (فأما من أوتى كتابه بيمينه) * (قلت) * قد فسر التيمن بأنه البداءة باليمين والترجل بتجفيف الاعضاء بالمديل (قوله في الآخر في شأنه كله) * (قلت) * عموم شأنه مخصص بما تقدم فيه الشغال والضابط أن الفعل ان استعملت فيه الجارحتان قدمت اليمين في فعل الراجح والشغال في فعل المرجوح فيبدأ باليمين في دخول المسجد وبالشغال في الخروج منه واستعمال الجارحتين على هذا التصوفا هو ان تيسر فان شق ترك كالكوب فان البداءة بوضع اليسرى في الركاب أيسر وأسهل وان كان مما استعمل فيه احدهما خصت اليمين بالراجح والشغال بالمرجوح فيأكل ويتناول من الغير بيمينه ويستنجي ويمسح بشماله * امتخط انسان بحضرة معاوية بيمينه فنهاه وقال شمالك وعن عائشة قالت كانت يني رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث (د) ونعله كذا هو بالافراد في بعض الأصول وفي بعضها نعليه مشى وفي البخاري تنعله بناء مشاة ثم نون والعين مشددة وكل صحيح (قوله في الآخر اتقوا اللعانين) (ع) وفي غير الام اتقوا الملاعن فذكر هاتين وزاد موارد الماء وسميت ملاعن لجلها اللعن لانها ما كن راحة الناس فاذا وجدوا ذلك فيها قالوا لعن الله من فعله وقد يكون اللعنان بمعنى الملعونين لان الحالتين ملعونتان أي فاعلهما كعيشة راضية أي مرضية * (قلت) * والمعنى على الاول اتقوا صاحبتي اللعن أي اللتين يقع اللعن عندهما وجودهما واتقاوهما من نوع ما تقدم من النهي عن استقبال القبلة واستدبارها والاستنجاء باليمين ليكون ذلك من آداب الاحداث ويأتي الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (ع) والتخلي قضاء الحاجة فقد قضاها صلى الله عليه وسلم تحت حائش ومعلوم أن له ظلا (قوله فأتبعه غلام) (ع) فيه خدمة أهل الخبر والميضة إنا يستعمل للوضوء منه كالمطهرة يسع قدر ما يتوضأ به واستحب بعضهم الوضوء من الاناء عن الوضوء من المشارع لهذا الحديث فلا يصح لانه لم يرد انه وجد هافضل عنها الى الوضوء من الاناء (قوله وقد استنجى) قد تقدمت حقيقة الاستنجاء (ع) قيل هو فرض في نفسه وهو عند مالك من باب ازالة النجاسة وازالتها عنده سنة وحكى عنه عبد الوهاب انها واجبة وبه قال الشافعي وقال أبو حنيفة

قوله ولا يتنفس في الاناء هو كالنفخ في الشراب خوفا من الاستقذار (قوله الذي يتغلى في طريق الناس) أي ليقضى الحاجة مأخوذا من الخلاء والميضة بكسر الميم وبهمزة بعد الصاد هي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة والابريق وشبههما واستحب بعضهم الوضوء من الاناء لهذا الحديث ورواؤه انما يصح ذلك لو وجد غير الاناء فعدل عنها الى الوضوء من الاناء والعزلة بفتح العين والنون وانما كان يستحبها لانه اذا كان توضأ صلى فاحتاج الى نصها بين يديه (ع) وقد يكون حملها كانت اليهود والمنافقون يأملون اغتياله ومنه أخذ الامراء المشي امامهم بالحربة (ب) لعن ذلك قبل نزول قوله

يحيى بن يحيى أنا خالد بن عبد الله عن خالد عن عطاء بن أبي ميمونة عن أنس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل حائطا وتبعه غلام معه ميضة وهو أصغر نافواضعها عند سدرة فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم حاجته فخرج علينا وقد استنجى

ازالتها فرض والاستبراء ليس بغرض وعلى وجوبها عندنا فقل إنها شرط في صحة الصلاة بعيد تاركها
أبدا وقل شرط مع الذكر دون النسيان * (قلت) * وقل واجبة دون شرط فيأثم إن ترك ولا
يعيد إلا في الوقت وأما على أنها سنة فقل يعيد تاركها عمدا أبدا وقل في الوقت وهما على الخلاف في
تارك السنن عمد اهل تبطل صلاته أم لا (قوله بالماء) (ع) قال الأصلي استنجى بالماء ليس من
لفظ أنس وإنما هو من لفظ الطيالى ويعضده أن سليمان بن حرب ذكر الحديث من طريق شعبة
وليس فيه استنجى وليس كما قال الأصلي فإن أحاديث الباب حتى حديث أنس أنه من لفظ أنس
(م) واختلف في ذلك فاستحب بعضهم الاستبراء بالماء وكرهه بعضهم واستحب الاحجار وقال
ابن المسيب في الاستبراء بالماء أنه وضوء النساء واستحب بعضهم الجمع بينهما (ع) فوجه الاول ما صح
أنه كان يفعله وإنما كان يفعل الأفضل وقد أنى الله تعالى على الانصار في قوله تعالى (والله يحب
المطهرين) لأنهم كانوا يستعملون الماء ووجه الثاني أنه استعمل الأحجار أيضا ولأن الماء طعام ولا
يتم اذله استعملها في عدم الماء لسفراً وأنه استعملها مع الماء وأما قول ابن المسيب فأنما قاله لتعذر
الاستجمار في حقهن عند البول وقد قال أبو عمر أجمع الفقهاء اليوم أن الماء أطيب وإنما الاحجار
رخصة وتوسعة وقال مالك وابن حبيب إن استعمال الاحجار ترك * ابن حبيب ولا ينجيزه اليوم ولا
نفى به إلا من عدم الماء وهذا لا يسلم له لأنه قد علم من السلف الصالح استعمالهم لها مع وجود الماء
وحجة الثالث أنه أتى لان الحجر يزيل العين والماء يزيل الأثر ولأنه لو باشر النجاسة ابتداء بالماء
انتشرت فيحتاج إلى كثرة الماء قلت اختلف في قول مالك وابن حبيب هذا فقال اللخمي هو الحق
لان أحاديث الاحجار إنما جاءت في السفر وقد تكون لعذر قال والاصل في إزالة النجاسة الماء
والصلاة أولى ما احتيط لها وحمل البابى قولهما على الندب قال والافق وخلاف الاجماع والاحسن
ما ذكره البابى فان استعمال السلف للأحجار غير خفى وابن المسيب إنما قال ذلك لمن سأله عن
الوضوء بالماء * تقي الدين ولم يقله إنكارا للماء وإنما قاله لأنه فهم عن السائل أنه يمنع الاحجار فبانع
في جوابه بذلك وقول ابن حبيب إنما اقتصر وأعلى الاحجار لأنهم كانوا يعرفون بعينه وأمن ذكر
عنه إنكار الماء سعد بن أبي وقاص وابن الزبير وكان عمر والحسن لا يستنجيان به وقال عطاء غسل
الدبر محدث (قوله والعزلة) (ع) هي ریح قصير وقيل عصا بطرفها زج * المهلب وإنما كان يحملها
لأنه كان إذا استنجى وضوءاً وإذا توضأ صلى فكانت العزلة ستره وقد يكون حملها كانت اليهود
والمنافقون يؤملون اغتياله ومنه أخذ الامراء المشى امامهم بالحربة * (قلت) * لعل ذلك قبل نزول
قوله تعالى (والله يعصمك من الناس)

* أحاديث المسح على الخفين *

(قوله رأيته مسح على خفيه) (م) المسح على الخفين في الحضر والسفر أجازاه مالك مرة ومنعه
مرة وأجازاه مرة في السفر دون الحضر ورواية المنع شاذة أنكرها أكثر أصحابه وأظن صيغته أنه
تعالى (والله يعصمك من الناس) ومعنى يتبرز يأتي البراز بفتح الباء وهو المكان الواسع الظاهر من
الارض ليخلو لحاجته وأما قوله فيغتسل فغناه يستنجى به

* باب المسح على الخفين الى آخره *

* (قوله رأيته مسح على خفيه) (ح) المسح على الخفين في الحضر والسفر أجازاه مالك مرة

بالماء * وحدثننا أبو بكر بن
أبي شيبه ثنا وكيع
وغندر عن شعبة ح
وحدثننا محمد بن المنثري
واللفظ له ثنا محمد بن جعفر
ثنا شعبة عن عطاء بن أبي
ميمونة أنه سمع أنس بن
مالك يقول كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يدخل الخلاء فاحل أنا
وغلام نحوى اداوة من
ماء وعزلة فيستنجى بالماء
* وحدثنى زهير بن حرب
وأبو كريب واللفظ لزهير
قال ثنا اسمعيل بن
عليه قال حدثني روح بن
القاسم عن عطاء بن أبي ميمونة
عن أنس بن مالك قال كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يبرز لحاجته فاتيه
بالماء فيغتسل به * حدثننا
يعقوب بن يعقوب التميمي واسحق
ابن ابراهيم وأبو كريب
جميعا عن أبي معاوية ح
وحدثننا أبو بكر بن أبي
شيبه أنا أبو معاوية وكيع
واللفظ ليعقوب قال أخبرنا
أبو معاوية عن الاعمش
عن ابراهيم عن همام قال
بالجرير ثم توضأ ومسح
على خفيه فقل أتفعل
هذا قال نعم رأيته رسول
الله صلى الله عليه وسلم
بالجرير ثم مسح على
خفيه قال الاعمش قال

قال لا أمسح فان كانت هكذا فهو شيء أخذ به في نفسه وان كان لفظ الرواية يقتضي المنع فهو لانه قدم
الاية على الحديث وروى عنه ما ينحو الى ذلك قال انما هي أحاديث وكتاب الله أحق أن يتبع
وجه الجواز كثرة الاحاديث الواردة فيه حتى قيل انها تواترت معنى كعبض آياته صلى الله عليه وسلم
وجه التفرقة أن أكثر الاحاديث انما جاءت في السفر ولانه محل الترخيص كما خص بالفطر والقصر
(ع) ما ظنه من صيغة الرواية كذلك هي في النوادر من طريق ابن وهب قال لا أمسح في سفر ولا
حضر وهي في المبسوط بنص أجلى قال ابن نافع قال لي عند موته المسح في السفر والحضر يقين
لا شك فيه ولكني كنت أخذ في نفسي بالطهور فغن مسح فلا أراه مقصرا قال أحمد من ترك المسح
ترك مالك صلينا خلفه ومن تركه انكارا كالمبتدع لم نصل خلفه * (قلت) قال ابن القصار روى
المسح سبعون صحابيا قولوا وفعلا فلا ينكره الاخذول ورواية الجواز والتفصيل هما عنه في المدونة
ورواية المنع قال ابن العربي نقلها عنه وهم لانهم ينكرون المسح وانما قال أقام صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
وعمر رضي الله عنهم بالمدينة حياتهم ولم يروا أن أحدهم مسح وليس في الروايات الثلاث ما يقتضي أنه
سنة أو واجب وقال ابن الحاجب هو رخصة على الاصح ومقابل الرخصة العزيمة فهو يقتضي أن في
المذهب قولاً بوجوب المسح وليس بمعروف ولكن في مختصر ابن الطلاع قال قيل للمسح رخصة
وقيل سنة وقيل واجب قال والاحسن أن نفس المسح فرض والانتقال من الغسل اليه رخصة
(قوله فأعجبهم هذا الحديث) لان اسلام جرير كان بعد المائة * (قلت) قال النسائي كان اسلامه
قبل موته صلى الله عليه وسلم يسير وقال غيره بأربعين ليلة (فان قلت) لا يحتاج بتأخر اسلامه اذ علمه
تحملة في حالة الكفر وتصح رواية من تحمل في حالة الكفر * (قلت) وان احتمله فهو بعيد ولم
يأت في شيء من أحاديث الباب صفة المسح واختلف فيه فقيل بمسح كل رجل على حدة وعليه حل
ابن أبي زيد المذهب والمدونة وقيل بمسحهما معاً مسحة واحدة وعليه حلها ابن شبلون وعلى كلا
القولين فقيل يبدأ بالمقدم فيضع اليمنى على أطراف الاصابع من أعلى الخف واليسرى تحتها من
أسفلها ذاهبا الى الكعبين وقيل يبدأ كذلك من الكعبين ذاهبا الى الاصابع وقيل بخالف
فيضع اليمنى على الاصابع واليسرى على الكعبين ذاهبا باليمنى الى الكعبين وباليسرى الى الاصابع
ورجح ذلك بعضهم لثلاثيكون بأسفل الخف ما يلوث به الكعب أو العقب (قوله في الآخر سباطة قوم)

ومنه مرة وأجازة مرة في السفر دون الحضر ورواية المنع شاذة أنكرها بعض أصحابه (قوله لان
اسلام جرير كان بعد المائة) يعني اذ لو تقدم اسلامه عليها لاحتل أن يكون ماروا من المسح على
الخفين منسوخا بنسبها قال النسائي كان اسلامه قبل موته صلى الله عليه وسلم يسير وقال غيره بأربعين
ليلة فان قلت لا يحتاج بتأخر اسلامه اذ علمه تحمله في حالة الكفر وتصح رواية من تحمل في حال الكفر
* (قلت) وان احتمله فهو بعيد ولم يأت في شيء من أحاديث الباب صفة المسح واختلف فيه فقيل
بمسح كل رجل على حدة وعليه حل ابن أبي زيد المذهب والمدونة وقيل بمسحهما معاً مسحة واحدة وعليه
حلها ابن شبلون وعلى كلا القولين فقيل يبدأ بالمقدم فيضع اليمنى على أطراف الاصابع من أعلى الخف
واليسرى تحتها من أسفلها ذاهبا الى الكعبين وقيل يبدأ كذلك من الكعبين ذاهبا الى الاصابع
وقيل بخالف فيضع اليمنى على الاصابع واليسرى على الكعبين ذاهبا باليمنى الى الكعبين وباليسرى
الى الاصابع ورجح ذلك بعضهم لثلاثيكون بأسفل الخف ما يلوث الكعب والعقب (قوله في الآخر
أنى سباطة قوم) بضم السين (ع) هي المزبلة وانما تكون في الحضر ولذا أضافها القوم فيحتاج به للمسح

ابراهيم كان يعجبهم هذا
الحديث لان اسلام جرير
كان بعد نزول المائدة
وحدثناه اسحق بن
ابراهيم وعلى بن خشرم
قالا أنا عيسى بن يونس
ح وحدثناه محمد بن أبي
عمر ثنا سفيان ح
وحدثناه منجاب بن الحارث
التميمي أنا ابن مسهر كلهم
عن الاعمش في هذا
الاسناد بمعنى حديث أبي
معاوية غير أن في حديث
عيسى وسفيان قال فكان
أصحاب عبد الله يعجبهم
هذا الحديث لان اسلام
جرير كان بعد نزول
المائدة * حدثنا يحيى بن
يحيى التميمي أنا أبو خيفة
عن الاعمش عن شقيق
عن حذيفة قال كنت مع
النبي صلى الله عليه وسلم
فانتهى الى سباطة قوم

(ع) هي المزبلة وانما تكون في الحضر ولذا أضلفهم القوم فيفتح به للسج في الحضر والثابت عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يبعد لقضاء الحاجة فعدم ابعاده الآن يحتمل انه كان في مهم من أمور المسلمين شغله فلو أبعد تأذى صلى الله عليه وسلم بالحقنة ﴿ قلت ﴾ وقيل لا يحتاج الحديث الى تأويل لان الابعاد انما هو للحدث أو للبول قاعداً أو أماً للبول قائماً فلا والحديث أصل في ذلك وقال بعضهم لا خلاف في الابعاد للغائط وأما للبول ففيه نظر واختلاف لان في بعض الآثار كان اذا بال لم يعد ولم يبعد الناس عنه بل أدنى حذيفة منه اذبال قائماً وفي مراسيل عطاء انه بال جالساً فندار رجل منه فقال تخ عني فان كل بائلة تعج وفي طريق تغيش قال هذا القائل وظاهر الاحاديث العموم في الابعاد لقضاء الحاجة أياً كانت (د) وبوله صلى الله عليه وسلم في مزبلة القوم يحتمل لانهم لا يكرهون ذلك أو انهم أذنوا لمن أرادها وانها ليست لهم وانما أضيفت لهم لقربهم من دارهم (قوله فبال قائماً) (ع) أجاز البول قائماً جاعة وكرهه قوم وقالت عائشة رضي الله عنهما من حدثكم أنه بال قائماً فلا تصدقوه وقال مجاهد ما فعله الامرة وقال ابن مسعود البول قائماً من الجلاء ورد ابراهيم بن سعد شهادة من فعله وأجابوا عن حديث حذيفة هذا بأنه لقربه من الناس قام خوف ما يكون من الجالس وقد تنهى عنه حذيفة حتى أدناه ولذلك المعنى قال عمر البول قائماً أحسن للذكر وقيل فعله لوجع به منعه من الجلوس وقيل فعله للتداوى فان العرب كانت تستنفي بالبول قائماً من وجع الظهر وقال بعضهم بوله في الحمام قائماً خيراً من فصدته وذكر الخطابي أنه فعله لجرح بما أبضه وقيل لعل السبابة كانت نجسة رطبة خاف ان جلس نابت ثيابه ﴿ قلت ﴾ قول عائشة أخرجه الترمذي وليس بتكذيب لحذيفة لانه معنى ما بال قائماً اختياراً أو عادة وحديث حذيفة فيه من الاجوبة ما سمعت (ط) هذه الاجوبة وان احتملت فاستدل حذيفة على تشديد أبي موسى بردها اذ لو كان لشيء منها لذكره ولم يستدل بالحديث (د) ولما ذكر ابن المنذر عن عمر وابنه وعلي وأنس وأبي هريرة وغيرهم من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم أجمعين انهم بالواقيماً وعن ابن مسعود وغيره كراهة ذلك قال والفعالان ثابتان عنه صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ وأما في المذهب في المدونة لا بأس بالبول قائماً حيث لا يتطاير والاكره وقسمه الشيوخ أربعة أقسام فقالوا هو بمحل طاهر رخو جائز

فبال قائماً فتعيت

في الحضر وعدم ابعاده صلى الله عليه وسلم الآن يحتمل انه كان في مهم من أمور المسلمين شغله فلو أبعد تأذى صلى الله عليه وسلم بالحقنة (ب) وقيل لا يحتاج الحديث الى تأويل لان الابعاد انما هو للحدث أو للبول قاعداً أو أماً للبول قائماً فلا والحديث أصل في ذلك وقال بعضهم لا خلاف في الابعاد للغائط وأما للبول ففيه نظر واختلاف (ح) وبوله صلى الله عليه وسلم في مزبلة القوم يحتمل لانهم لا يكرهون ذلك أو لانهم أذنوا لمن أرادها وانها ليست لهم وانما أضيفت لهم لقربهم من دارهم (قوله فبال قائماً) (ع) أجاز البول قائماً جاعة وكرهه قوم وفعل النبي صلى الله عليه وسلم تأوله بأنه انما كان لقربه من الناس فيؤمن مع القيام الصوت ونحوه وقيل فعله لوجع به منعه من الجلوس وقيل فعله للتداوى فان العرب كانت تستنفي به من وجع الظهر وقيل لعل السبابة كانت نجسة رطبة خاف ان جلس نالت ثيابه (ط) هذه الاجوبة وان احتملت فاستدل حذيفة على تشديد أبي موسى بردها اذ لو كان لشيء منها لذكره ولم يستدل بالحديث (ب) وأما في المذهب في المدونة ولا بأس بالبول قائماً حيث لا يتطاير والاكره وقسمه الشيوخ أربعة أقسام فقالوا هو بمحل طاهر رخو جائز ومقابلها يدعه ويطاهر

ومقابلهما بدعوا بطاهر صلب يجلس و برخونجس يقوم (قوله فقال ادنه) (م) جاء في حديث انه بالجالس افدنا منه رجل فقال تخرج عني فان كل بائله تفجح فيحمل الاول على أنه آمن من خروج الحدث واستدناه ليستريح من الذي خلقه وأما الذي امامه فالحائظ يستريح منه (ع) قال المروزي فيه من السنة القرب من البائل القائم والبعد من البائل القاعد (قوله) قد تقدم ما نقلناه عن بعض الشيوخ (قوله في الآخر يشدد) أي يتعمق في التحرز عنه (ط) ويعني بالجلد الشيء الذي يلبسونه (قوله) ومن شيوخنا من كان يحمل على جلد الجسد ولا يخفى بعده ووجه الدليل من الحديث على ترك التشديد ان البول قائمًا مظنة التطاير ولم يلتفت صلى الله عليه وسلم الى هذا التوهم والاحتمال فلم يتكلف البول في القارورة (ع) والبول يضر بالحائظ فلهذا لم يكن مملوكًا ولم يقرب منه (قوله) بعد انه غير مملوك الا ان يكون في الجدر العادية (قوله في الآخر لحاجته) فيه ان من أدب الشرع التجافي عن ذكر ما يقيح سماعه وهي عادة العرب في صونها ألسنتها عما تصان عنه الاسماع عكس ما قال المشركون علمكم كل شيء حتى الخراءة (قوله فاتبعه المغيرة) قلت المغيرة أحد الاحرار المختصين بمخدمته صلى الله عليه وسلم في السفر كانس في الحضر ومنه أخذ المتصوفة اختصاص الشيخ بخادم يقتصر عليه (قوله باداوة) الاداوة الركوة (ع) أجاز الجمهور صب الماء على المتوضئين وكرهه عمرو ابنه وعلى كما كرهوا استقاء الماء لوضوء الغير ورأوه من الشركة في عمل الوضوء وروى عنهم خلافة فقد صاب ابن عباس على يد عمر للوضوء وقال ابن عمر لا بألى أعنت على وضوء أو ركوع أو سجود واحتج به البخاري على توضئة الرجل غيره قال لانه اذا صح أن يكفيه صب الماء صح أن يكفيه عمل الوضوء ولانه من القربات التي يعملها الرجل عن غيره ولا جاعهم على توضئة المريض وتيممه بخلاف الصلاة ويحمل صب المغيرة أنه لم يلق فيم الاناء وان الاداوة حملت للشرب لا للوضوء منها ولذلك يختلف حكم وضع الاناء فا اتسع فوضعه اليمن وما ضاق فوضعه الشمال لتيسر الصب منه (د)

صاب يجلس و برخونجس يقوم (قوله فقال ادنه) قيل ليستريح من الذي خلقه (ع) قال المروزي فيه من السنة القرب من البائل القائم والبعد من القاعد (قوله يشدد) أي يتعمق في التحرز منه (ط) ويعني بالجلد الذي يلبسونه (ب) ومن شيوخنا من كان يحمل على جلد الجسد ولا يخفى بعده ووجه الدليل من الحديث على ترك التشديد أن البول قائمًا مظنة التطاير ولم يلتفت صلى الله عليه وسلم الى هذا التوهم والاحتمال فلم يتكلف البول في القارورة (ع) والبول يضر بالحائظ فلهذا لم يكن مملوكًا ولم يقرب منه (قوله باداوة) هي الركوة (ع) أجاز الجمهور صب الماء على المتوضئين وكرهه عمرو ابنه كما كرهوا استقاء الماء لوضوء الغير ورأوه من الشركة في عمل الوضوء وروى بعضهم خلافة واحتج به البخاري على توضئة الرجل غيره قال لانه اذا صح أن يكفيه صب الماء صح أن يكفيه عمل الوضوء (ب) وأخذ بعضهم من الحديث عدم شرطية النقل قال وهو مذهب الجمهور وليس فيه ما ذكرناه لم يكن هو المفيض للماء على العضو وإنما كان يصب في يد النبي صلى الله عليه وسلم وهو يفيضه وهذا نقل عند مشرطه اذ هو عنده حصول الماء في العضو بفعل المتطهر لا ما فسر به ابن عبد السلام أنه حصول الماء في العضو ولو من الميزاب قال ولا يشكل تفسير النقل بذلك على من له أدنى معرفة فان المنصوص فمين نصب وجهه للميزاب وغسله أنه يجزئه قال ولا يشكل بأن المنصوص أيضا فمين نصب رأسه لطر ومسحه أنه لا يجزئه لوضوح الفرق بين المغسول والممسوح وقد غلط من جعل المسألتين متناقضتين انتهى ويتضح لك عدم أخذ ذلك من الحديث وبطلان تفسير ابن عبد السلام النقل

فقال ادنه فدنوت حتى قت عند عقبه فتوضأ ففسح على خفيه * حدثنا يحيى بن يحيى أنا جرير عن منصور عن أبي وائل قال كان أبو موسى يشدد في البول ويبول في قارورة ويقول ان بني اسرائيل كان اذا أصاب جلد أحدكم بول قرضه بالمقاريض فقال حذيفة لوددت أن صاحبكم لا يشدد هذا التشديد فلقد رأيتني أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم نقاشي فأتى سباطة قوم خلف حائط فقام كما يقوم أحدكم فبال فانتبذت منه فأشار الى جثت فقامت عند عقبه حتى فرغ * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد ح وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أنا الليث عن يحيى ابن سعيد عن سعد بن ابراهيم عن نافع بن جبير عن عروة ابن المغيرة عن أبيه المغيرة ابن شعبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه خرج لحاجته فاتبعه المغيرة باداوة فيها ماء فصب

جاءت أحاديث في النهي عن الاستعانة ولكن لم تثبت والاعانة عندنا ان كانت باحضار الماء لم تكره وان كانت في عمل الوضوء حتى تباشر يد الأجنبي العضو كرهت الاعدن وان كانت بصب الماء فالاولى الترك وقيل تكره ويقف الصاب في صبه على يسار المتوضئ * (قلت) * وأخذ بعضهم من الحديث عدم شرطية النقل قال وهو مذهب الجمهور وعلة بأن القصد حصول الماء في العضو وليس فيه ما ذكر فانه لم يكن هو المفيض للماء على العضو وانما كان يصب في يد النبي صلى الله عليه وسلم والنبي صلى الله عليه وسلم هو الذي يفيضه على العضو وهذا نقل عند مشترطه فان النقل عنده هو حصول الماء في العضو بفعل غير المتطهر لا ما قسمه به ابن عبد السلام من أنه حصول الماء في العضو ولو من الميزاب قال ولا يشك في تفسير النقل بذلك على من له أدنى معرفة فان المنصوص فيمن نصب وجهه لميزاب وغسله أنه يجزئته قال ولا يشك بأن المنصوص أيضا فيمن نصب رأسه لمطر ومسحه أنه لا يجزئته لوضوح الفرق بين المغسول والمسوح وقد غلط من جعل المسئلتين متناقضتين انتهى ويتضح لك عدم أخذ ذلك من الحديث وبطلان تفسير ابن عبد السلام النقل بأن تعرف ان مشترطه هو ابن الماجشون وابن حبيب وغير مشترطه هو ابن القاسم بما تجلبه لك من كلام ابن رشد قال في البيان ولو بسط يديه الى المطر وحصل فيهما ما ينقله الى وجهه أو مسح به رأسه فلا خلاف أنه يجزئته وانما اختلف لو مسح رأسه بما عليه من المطر فقال ابن الماجشون وابن حبيب لا يجزئته وقال الشيوخ وكذا على قولهما لو غسل وجهه بما عليه من المطر وكل ذلك باثر عند ابن القاسم وقاله في المدونة في الذي توضحاً وأبقى رجله خاض بهما نهر أو غسله ما فيه أنه يجزئ فأن ترى كيف جرد بسط اليدين عن الخلاف وما ذاك الا لانه نقل عند مشترطه ولم يحك الاجزاء في مسح الرأس وغسل الوجه بما يصيب كلاهما الا عن ابن القاسم الذي لا يشترط النقل ولم يحك عدمه الا عن ابن الماجشون وابن حبيب اللذين يشترطانه بعدم التناقض بين المسئلتين انما هو لا اختلاف القائل للوضوح الفرق نعم ذكر البايجي عن ابن القاسم أنه يجزئ في مسألة الوجه ولا يجزئ في مسألة الرأس خلاف ما ذكره عنه ابن رشد فعلى هذا يحتاج الى الفرق لاتحاد القائل ولعله لم يركلهم ابن رشد وانما رأى كلام البايجي وقيل في الفرق ان ورود النص في المسح يقتضي وجوب النقل اذ التقدير الصقوا بل أيديكم برؤسكم فان اراد هذا الفرق فلا يخفى عليك عدم وضوحه (قوله حين فرغ) أي من حاجته وانتقل الى موضع توضحاً فيه

عليه حين فرغ من حاجته فتوضاً ومسح على الخفين وفي رواية ابن ربح مكان حين حتى وحده ناه محمد ابن المثنى ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد بهذا الاسناد وقال فغسل وجهه وبديه ومسح برأسه ثم مسح على الخفين * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي ثنا أبو الاحوص عن أشعث عن الاسود بن هلال عن المغيرة بن شعبة قال بينا أنامع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة اذ نزل فقضى حاجته ثم جاء فصبت عليه من اداوة كانت معي فتوضاً ومسح على خفيه

بأن تعرف أن مشترطه هو ابن الماجشون وابن حبيب وغير مشترطه هو ابن القاسم قال في البيان ولو بسط يديه الى المطر وحصل فيهما ما ينقل الى وجهه أو مسح به رأسه فلا خلاف أنه يجزئته وانما اختلف لو مسح رأسه بما عليه من المطر فقال ابن الماجشون وابن حبيب لا يجزئته وقال الشيوخ وكذلك على قولهما لو غسل وجهه بما عليه من المطر وكل ذلك جائز عند ابن القاسم وقاله في المدونة في الذي توضحاً وخاض رجله نهر أو غسله ما فيه أنه يجزئ فأن ترى كيف جرد بسط اليدين عن الخلاف وما ذاك الا لانه نقل عند مشترطه ولم يحك الاجزاء في مسح الرأس وغسل الوجه بما يصيب كلاهما الا عن ابن القاسم الذي لا يشترط النقل ولم يحك عدمه الا عن ابن الماجشون وابن حبيب اللذين يشترطانه بعدم التناقض بين المسئلتين انما هو لا اختلاف القائل للوضوح الفرق نعم ذكر البايجي عن ابن القاسم أنه يجزئ في مسألة الوجه ولا يجزئ في مسألة الرأس خلاف ما ذكره عنه ابن رشد فعلى هذا يحتاج الى الفرق لاتحاد القائل ولعله لم يركلهم ابن رشد وانما رأى كلام البايجي وقيل في الفرق ان ورود النص في المسح يقتضي وجوب النقل اذ التقدير الصقوا بل أيديكم برؤسكم فان اراد هذا الفرق فلا يخفى عليك عدم وضوحه (قوله حين فرغ من حاجته) وانتقل الى موضع توضحاً فيه

وفي رواية حتى فرغ وحين أبين ويعني بالحاجة الوضوء أي حتى فرغ من وضوئه **(قوله في الآخر**
خرج لحاجته فأتبعه المغيرة) (ع) من آداب الحدث الابعاد والستر حتى لا يرى وقد جاء أبعاد المذاهب
﴿قلت﴾ ذكر الطبري في تهذيب الآثار أنه كان صلى الله عليه وسلم يذهب في حاجته إلى المغمس
 وبعده عن مكة ميلان وأنه كان يرئد الحاجة كما يرئد المنزل وتقدم ما نقلناه عن العلماء في الابعاد للبول
 ومن آداب الحدث ما تقدم من اتقاء الملاعن والنهي عن الاستقبال والاستدبار ومن آدابه أن يقول
 عند اعادة الدخول اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث ويأتي تفسير اللفظتين وعند الخروج
 ما في أبي داود أنه كان يقول اذا خرج اللهم غفرانك الحمد لله الذي سوغنيه طيبا وأخرجه خبيثا وقيل
 في وجه استغفاره في هذا الوقت انه لفوته الذ كرفيه اذ لا يدكر الله فيه وقيل اظهار اللجج عن شكر
 النعمة ومن آدابه أن تتقي الحجر والمهواة خوف أن يخرج منها ما يؤذي أو يشوش وقيل لانها من
 مساكن الجن وأن ذلك كان سبب موت سعد بن عباد بال في حجر بأرض حوران فرمته الجن
 وروى انه سمع في الحجر راجز يرتجز

نحن قتلنا سيد الخمر * رج سعد بن عباد * رميناه بسهمي من فلن نخط فؤاده

ولذا قال ابن حبيب لا يبول في المهواة ويبول دونها ليسيل البول إليها * واستشكل ابن عبد السلام
 الفرق وفرق بأن حركة الجن بالطيران لا بالتسلق بالحيطان فاذا بال في المهواة فقد يصادف أحدا منهم
 طائر ومن آدابه ادامة الستر فلا يرفع الثوب حتى يدن من الأرض وان يصمت * ابن العربي وان
 لا يلتفت يمينا وشمالا * الغزالي وأن لا يدخل حاسر الرأس قيل خوف أن تعلق الرائحة بالشعر فلا تزول
 وقيل لان تغطية الرأس أجمع لمسام البدن وأسرع لخروج الحدث **(قوله ضيقة الكمين)** (ط)
 يحتمل تضيقهما أنه للسفر أو أنه الموجود فلا يحتاج به لرحمان تضيق الاكمام وما يحكي من أن شريحا
 عزل رجلا ضيق كيه بعيد نعم طول السكم وسعه من السرف **﴿قلت﴾** يأتي الكلام على ذلك ان
 شاء الله تعالى **(قوله)** فأخرج يده من أسفلها (د) قال الباجي فعل ذلك لانه كان صلى الله عليه وسلم عليه

* وحدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة وأبو كريب قال أبو
 بكر ثنا أبو معاوية عن
 الأعمش عن مسلم عن
 مسروق عن المغيرة بن
 شعبة قال كنت مع النبي
 صلى الله عليه وسلم في
 سفر فقال يا مغيرة خذ
 الادوة فأخذتها ثم خرجت
 معه فانطلق رسول الله
 صلى الله عليه وسلم حتى
 توارى عني فقصي حاجته
 ثم جاء وعليه جبة شامية
 ضيقة الكمين فذهب
 يخرج يده من كمها فضاقت
 فأخرج يده من أسفلها
 فصبت عليه فتوضأ وضوؤه
 للصلاة ثم مسح على خفيه

وفي رواية حتى فرغ (ح) لعل معناها فصب عليه في وضوئه حتى فرغ من الوضوء فيكون المراد
 بالحاجة **(قوله في الآخر)** خرج لحاجته فأتبعه المغيرة (ع) من آداب الحدث الابعاد والستر حتى لا يرى
 وقد جاء أبعاد المذاهب (ب) ذكر الطبري في تهذيب الآثار أنه صلى الله عليه وسلم كان يذهب في
 حاجته إلى المغمس وبعده عن مكة ميلان وإنما كان يرئد الحاجة كما يرئد المنزل ومن آدابه الذ كرفيه
 المعروف عند الدخول وأن يقول عند الخروج ما في أبي داود أنه كان يقول اذا خرج اللهم غفرانك
 الحمد لله الذي سوغنيه طيبا وأخرجه خبيثا وقيل في وجه استغفاره في هذا الوقت انه لفوته الذ كرفيه
 فيه وقيل اظهار اللجج عن شكر النعمة ومن آدابه أن تتقي الحجر والمهواة خوف أن يخرج منها
 ما يؤذي أو يشوش وقيل لانها من مساكن الجن ولذا قال ابن حبيب لا يبول في المهواة ويبول
 دونها ليسيل إليها واستشكل ابن عبد السلام الفرق وفرق بأن حركة الجن بالطيران لا بالتسلق
 بالحيطان واذا بال في المهواة فقد يصادف أحدهم طائر * الغزالي ومن الأدب أن لا يدخل حاسر الرأس
 قيل خوف أن تعلق الرائحة بالشعر فلا تزول وقيل لان تغطية الرأس أجمع لمسام البدن وأسرع لخروج
 الحدث **(قوله)** فأخرج يده من أسفلها قال الباجي لانه كان عليه ازار (ح) فيه اخراج اليدين من
 أسفل لهذه الضرورة ولا يفعل في المحافل لانه يجمل بالمروءة (ع) وفيه أن التعريق اليسير معتفر
 والمشهور من مذهبن أن الموالاة سنة وقيل فرض وقيل فرض مع الذكردون النسيان وقيل في

ثم صلى * حدثنا اسحق بن
ابراهيم وعلي بن خشرم
جميعا عن عيسى بن
يونس قال اسحق أنا عيسى
ثنا الامش عن مسلم عن
مسروق عن المغيرة بن
شعبة قال خرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم
ليقض حاجته فلما رجع
تلقته بالادوة فصبت
عليه فغسل يديه ثم غسل
وجهه ثم ذهب ليغسل
ذراعيه فضافت الجبة
فأخرجهما من تحت الجبة
فغسلهما ومسح رأسه ومسح
على خفيه ثم صلى بنا
* حدثنا محمد بن عبد الله
ابن غير ثنا أبي ثنا زكريا
عن عامر قال أخبرني
عروة بن المغيرة عن أبيه
قال كنت مع النبي صلى
الله عليه وسلم ذات ليلة
في مسير فقال لي أمعك ماء
قلت نعم فقل عن راحلته
فشي حتى نوارى في سواد
الليل ثم جاء فأفرغت عليه
من الادوة فغسل وجهه
وعليه جبة من صوف فلم
يستطع أن يخرج ذراعيه
منها حتى أخرجهما من
أسفل الجبة فغسل ذراعيه
ومسح برأسه ثم أهويت
لائزع خفيه فقال دعهما
فاني أدخلتهما طاهرتين

ازار وفيه اخراج اليمين من أسفل لمثل هذه الضرورة ولا يفعل في المحائل (د) لانه يجلس بالمرءة
(ع) وفيه أن التفريق اليسير مغتفر لاسيافيا هو من سبب الطهارة كهذا وزع الخف والكثير
يجري على الموالة والمشهور أنها سنة وقيل فرض وقيل فرض مع الذكر دون النسيان وقيل
فرض في المغسول دون الممسوح وقيل مستحبة فعلى الفرض يعيد تاركها في العمدة والنسيان وعلى
السنة قال ابن عبد الحكم لا شيء عليه وقال ابن القاسم يعيد في الوقت في العمدة دون النسيان على
مذهبه في ترك السنن عمدا واختلف في حد الكثير المبطل فقيل أن تحف الاعضاء وقيل الحكم فيه
الاجتهاد لان الجفاف يختلف فيه الابدان والبلاد ولم يوجب الموالة أبو حنيفة واختلف فيها قول
الشافعي * قلت * فعلى القول بالفرق بين المغسول والممسوح قال ابن زرقون سوى ابن مسleme
بين الرأس والخف وروى ابن أبي زيد ان كان الممسوح رأسا لا خفا واختلف فيمن قام لمجز الماء في
المدونة ان لم يجف وضوءه بنى وان جف فثالثها بنى ان أعدهما يكفيه فغصب أو أريق والالم بين وقال
بعضهم ان أعدهما يتحقق أنه يكفيه فالمشهور أنه يبنى وان أعدهما يتحقق أنه لا يكفيه أو ما يشك في
كفايته فالمشهور يبتدىء واختلف فيمن ذكرك لم يحضره ما يغسلها به فنقل عبد الحق أنه بمنزلة
عجز الماء * وحكى عن الايباني أنه يبنى وان طال (قوله في الآخر فاني أدخلتهما طاهرتين) * قلت *
يعني طهارة الحدث وتعليله عدم النزاع بها يقتضي ان عدمها يوجب النزاع فطهارة الحدث شرط في
المسح (م) وقال داود انما الشرط طهارة الخبث فاذا أدخل رجله غير نجستين مسح والالم بمسح وفي
هذا الاصل خلاف بين الاصوليين هل تحمل النجاسة الشارع على معناها لغة أو شرعا ومنه نوضوا
مما سمت النار فقيل المراد غسل اليدين وقيل الوضوء حقيقة * (قلت) * نقل ابن رشد عن ابن لبابة
كقول داود وفي الطراز عن بعض المتأخرين انه لا يمسح على طهارة الغسل (ع) واختلف هل يمسح
على طهارة التيمم وهو على الخلاف في رفعه الحدث * (قلت) * المنع للمدونة والجواز لا يصح (ع)
واختلف في لبس خفين على خفين هل يمسح على الأعلىين والخلاف فيه مبنى على الخلاف في القياس
على الرخص * (قلت) * الجواز للمدونة والمنع لابن وهب * اللخمي ان لبس الأعلى بعد أن مسح على
الاسفل مسح على الأعلى اتفاقا وعلى المشهور اذا نزاع الأعلى مسح على الاسفل كما يغسل الرجل
اذا نزاع الاسفل واستشكك الغماري من متأخري التنوسيين المشهور بأن قال مسح الأعلى ان
كان بدلا من مسح الاسفل لزم أن لا يمسح هذا الأعلى حتى يمسح على الاسفل وليس كذلك وان كان
بدلا من غسل الرجل لزم أن يغسل الرجل اذا نزاع الأعلى وليس كذلك لانه انما يمسح الاسفل
(واجيب) باختيار أنه بدل من غسل الرجل وانما يلزم غسل الرجل لو لم يحصل بدل عنه وقد حصل

المغسول دون الممسوح وقيل بشرط أن يكون الممسوح أصليا كالرأس وقيل مستحبة وعلى السنة
فقال ابن عبد الحكم لا شيء عليه وقال ابن القاسم يعيد في الوقت في العمدة واختلف في حد الطول
فقيل بالجفاف المعتدل وقيل بالعرف (ب) واختلف فيمن قام لمجز الماء في المدونة ان لم يجف وضوءه
بنى وان جف فثالثها بنى ان أعدهما يكفيه فغصب أو أريق والالم بين قال بعضهم ان أعدهما يتحقق
أنه يكفيه فالمشهور انه يبنى وان أعدهما يتحقق أنه لا يكفيه أو ما يشك في كفايته فالمشهور يبتدىء
واختلف فيمن ذكرك لم يحضره ما يغسلها به فنقل عبد الحق أنه بمنزلة عجز الماء وحكى عن الايباني
أنه يبنى وان طال (قوله فاني أدخلتهما طاهرتين) يعني طهارة الحدث فيؤخذ منه شرطيتها ونقل ابن
رشد عن ابن لبابة كقول داود أن المشترط طهارتهما من الخبث وفي الطراز عن بعض المتأخرين

وهو مسح الاسفل اذا نزاع الاعلى (م) واختلف في المحرم اذا تعدى بلبس الخف هل يمسح والخلاف في ذلك مبني على الخلاف في سفر المعصية هل يباح الترخص فيه **قلت** * المنع للدونة والجواز نقله ابن الحاجب وانكر وجوده الشيخ وقال انما نقله المازري نخر بجاولم يذكره المازري هنا نخر بجاولم كما ترى وانما تجري الخلاف فيه على ذلك الأصل نعم في شرحه التلقين قال مانصه منع بعض أصحابنا للمحرم المسح وعندى أنه يخرج على القولين في جواز الترخص في سفر المعصية (م) ويختلف فيمن غسل رجله وأدخلهما في الخفين ثم كمل وضوءه هل يمسح ويبنى الخلاف في ذلك على الخلاف في صحة وضوء المسكس وعلى الخلاف في رفع الحدث عن كل عضو بانفراده فن قال يصح ويرتفع يقول بـمسح **قلت** * أنكر ابن العربي وجود القول بأن كل عضو يطهر بانفراده قال وانما تقوله الشافعية وهو مع ذلك أصل فاسد اذ يلزم عليه أن يجوز مسح المصحف من غسل وجهه ويديه وهو خلاف الاجماع وأجاب الشيخ بأنه لا يلزم لاننا وان قلنا ان كل عضو يطهر بانفراده فانما نعرف ذلك باكمال الوضوء فتمام الوضوء كاشف بأن العضو قد طهر ولا يمس المصحف قبل تبين الكاشف ولا يخفى عليك ما في هذا الجواب من التكلف ثم هو غير سديد فان القائل بذلك يرى أن العضو بنفس الفراغ منه طهر دون انتظار شيء ولذا أجزأ عليه صحة تغريق النية على الاعضاء واحتجوا به بحديث اذا توضأ العبد فغسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه الحديث الى آخره قالوا لان خروج الخطايا عن العضو فرع طهارته في نفسه دون توقف ولا نظرا لشيء آخر ويلزم على ما ذكرنا أن لا يصدق أن الخطايا خرجت بغسل العضو وأبين من جوابه أن يقال ان المشتراط في مسح المصحف طهارة الشخص لا طهارة العضو لقوله تعالى (لا يمسها الا المطهرون) فالعضو قد طهر بالفراغ منه ولا يمس المصحف حتى يطهر الشخص **قوله** في سند الآخر عمر بن أبي زائدة عن الشعبي (م) قال بعضهم كذا ذكره مسلم بهذا السند قال الدمشقي وخرجه مسلم عن ابن أبي زائدة عن عبد الله بن أبي السفر عن الشعبي وذكر البخاري في التاريخ أن ابن أبي زائدة سمع من الشعبي وانه كان يبعث ابن أبي السفر وزكرياء يسألانه **(قوله** في سند الآخر يزيد عن حميد عن بكر عن عروة بن المغيرة) (م) قال الدارقطني خالف الناس مسما في ذلك ورووه بكر عن حمزة بن المغيرة بدل عروة ونسب الدارقطني الوهم في ذلك الى زيد لا الى مسلم (ع) عروة وحمزة اخوان وكلاهما روى عنه الحديث لكن الصحيح هنا انما هو بكر عن حمزة أو عن ابن المغيرة دون تسمية أحد **(قوله** ومسح بناصيته وعلى العمامة) (م) احتج به بعضهم وأبو حنيفة على أن الواجب الناصية فقط وأجده على جواز المسح على العمامة وهو رد أنه لا يمسح على طهارة الغسل ومنع في المدونة المسح بطهارة التيمم وأجازه أصبغ **(قوله** فأتيته بمطهرة بفتح الميم وكسر ها) **(قوله** ثم ذهب يحسر) بفتح الياء وكسر السين أى يكشف **(قوله** ومسح بناصيته وعلى العمامة) (م) احتج به بعضهم وأبو حنيفة على أن الواجب الناصية فقط وأجده على جواز المسح على العمامة ويرد عليه ما فيقال لأبي حنيفة لم يقتصر على الناصية ولا جده لم يقتصر على العمامة وبعض من أجازه على العمامة شرط لبسها على طهارة وزاد غيره وان تكون مخنكة يشق نزاعها كالخلف وذكر احمد أن المسح عليها جاء من خمس طرق صحاح وأقوى ما رده أحاديثه (وامسحوا برؤوسكم) وفي هذا الأصل خلاف اذا عارض الخبر عموم القرآن ومالك يتأول الحديث انه كان برأسه مرض (ب) من يحتاج بالحديث ويذكره موصولا كما في الأم فالرد عليه بما ذكره متوجه ويدل على تعميم الرأس لكن يرد عليه ما يأتي للشافعية ومن المحدثين من ذكر كلام من مسح العمامة والناصية على حدة

ومسح عليهما * وحدثنا محمد بن حاتم ثنا اسحق بن منصور ثنا عمر بن ابي زائدة عن الشعبي عن عروة بن المغيرة عن أبيه انه وضأ النبي صلى الله عليه وسلم فتوضأ ومسح على خفيه فقال له فقال اني أدخلتهما طاهرتين * وحدثني محمد بن عبد الله ابن بزيع ثنا يزيد بن عبد الله ابن زريع ثنا حميد الطويل ثنا بكر بن عبد الله المزني عن عروة بن المغيرة بن شعبة عن أبيه قال تخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتخلفت معه فلما قضى حاجته قال أمعك ماء فأتيته بمطهرة فغسل كفيه ووجهه ثم ذهب يحسر عن ذراعيه فضاق كم الجبة فأخرج يده من تحت الجبة وألقى الجبة على منكبيه وغسل ذراعيه ومسح بناصيته وعلى العمامة وعلى خفيه ثم ركب وركبت فأنهيناه الى

القوم وقد قاموا في الصلاة يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف وقد ركع بهم ركعة (٥٤) فلما أحس بالنبي صلى الله عليه وسلم ذهب يتأخر

فأولاً اليه فصلى بهم فلما سلم قام النبي صلى الله عليه وسلم وقت فركنا الركعة التي سبقتنا * حدثنا أمية بن بسطام ومحمد ابن عبد الأعلى قال حدثنا المعتمر عن أبيه حدثني بكر ابن عبد الله عن ابن المغيرة عن أبيه أن نبي الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين ومقدم رأسه وعلى عمامته * وحدثنا محمد بن عبد الأعلى ثنا المعتمر عن أبيه عن بكر عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنا محمد بن بشار ومحمد بن حاتم جميعاً عن يحيى القطان قال ابن حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن الثقبى عن بكر ابن عبد الله المزني عن الحسن عن ابن المغيرة بن شعبة عن أبيه قال بكر وقد سمعت من ابن المغيرة أن النبي صلى الله عليه وسلم توضأ فمسح بनावيته وعلى العمامة وعلى الخفين * وحدثنا أبو بكر بن أبي شبة ومحمد بن العلاء قالنا ثنا أبو معاوية ح وحدثنا اسحق بن إبراهيم أنا عيسى ابن يونس كلاهما عن الأعمش عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن كعب بن عجرة عن بلال أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين والخمار

عليهما فيقال لأبي حنيفة لم يقتصر على الناصية بل قال وعلى العمامة ويقال لأحمد لو جاز المسح على العمامة فلم يشر الناصية وبعض من أجاز على العمامة شرط لبسها على طهارة زاد غيره وأن تكون محسكة ليسق نزعها كالخف وذكر أحمد أن المسح عليها جاء من خمس طرق صحاح وأقوى ما ترويه أحاديثه آية (وامسحوا برؤوسكم) وفي هذا الأصل خلاف إذا عارض الخبر عموم القرآن أهمها يقدم ومالك لا يكفي عنده الناصية ولا يجيزه على العمامة والحديث عند أصحابه محمول على أنه كان برأسه مرض * قلت * من يحتج بالحديث وينكره موصولاً كما في الأم فالرد عليه بما ذكر متوجه ويدل على تعميم الرأس لكن يرد عليه ما يأتي للشافعية ومن المحدثين من ذكره مفصلاً أي يذكر المسح على العمامة فقط والمسح على الناصية فقط فهذا لا يتوجه عليه الرد المذكور نعم يرد عليه بأن يقال ورد الحديث موصولاً ومفصلاً وهو موصول مقيد ومفصول مطلق فيرد المطلق إلى المقيد ثم يجب بذلك الرد وتأويل أصحاب مالك الحديث بما ذكر يقتضي أن مذهبه فممن خاف من كشف رأسه أن يمسح من فوق حائل وأفتى ابن رشد أن ينتقل إلى التيمم ولا يخفى بعده (د) واحتج به أصحابنا على أن مسح بعض الرأس يكفي لأنه لو وجب مسح الجميع لم يكتف في الباقي بالعمامة إذ لا يجوز الجمع بين البديل والمبديل منه في عضو واحد والتيمم للمسح على العمامة مستحب (قوله) وقد قاموا في الصلاة (ع) صلاتهم قبل أن يأتيهم يحتمل أنهم بادر وأفضل أول الوقت أو ظنوا أنه عرس ليله أو أنه أخذ غير طريقهم أو أنه لا يأتي إلا وقت الصلاة وفرعهم حين أدركهم يصلون يدل على أنهم لم يبادروا لفضل أول الوقت ولا أنهم أخروا الصلاة حتى خافوا خروج الوقت فلا شبهة أنهم انتظروا فلما تأخر عن وقته لم يمتدأوا (د) إذا غاب الإمام عن أول الوقت استحب للجماعة أن يقدموا غيره إذا علموا أحسن خلق الإمام وأنه لا يكره ذلك ولا يتأذى به ولا صلوا وحدها وانصرفوا وتمادى عبد الرحمن وتأخر أبي بكر رضي الله عنهما لم يقدم النبي صلى الله عليه وسلم فلا أن عبد الرحمن كان عقد ركعة فتبادى لئلا يحتل على القوم ترتيب الصلاة بخلاف قضية أبي بكر (قوله) يصلي بهم عبد الرحمن بن عوف (م) فيه تقديم الجماعة أماما بغیر اذن الإمام بخلاف الصلاة التي لا تصح إلا بالإمام كالجمعة والأعياد وفيه إمامة المفضول وصلاة الإمام خلف رعيته وقضاء المسبوق واتباعه إمامه حتى في جلوسه ولو في غير محل جلوس المسبوق وأنه لا يقضى إلا بعد سلام الإمام وإن العمل ليسير مقتصر (قوله) قال بكر (وقد سمعته من ابن المغيرة (ع) ابن المغيرة هنا حجة على ما تقدم وكذلك اختلف على بكر هنا فروى معتمر في أحد الوجهين ويحيى بن سعيد عن بكر عن الحسن عن المغيرة وقال غيرهما بكر عن ابن المغيرة * الدارقطني وهو وهم (قوله) في الطريق الآخر على الخمار (ع) يعني بالخمار العمامة وسميت بذلك لأنها تخمر الرأس فلا يتوجه عليه الرد إلا أن يقال يرد هذا للوصول من باب رد المطلق إلى المقيد وتأويل أصحاب مالك بما ذكر يقتضي أن مذهبه فممن خاف من كشف رأسه أن يمسح من فوق حائل وأفتى ابن رشد أن ينتقل إلى التيمم ولا يخفى بعده (ح) واحتج به بعض على أن بعض الرأس يكفي لأنه لو وجب مسح الجميع لم يكتف في الباقي بالعمامة إذ لا يجوز الجمع بين البديل والمبديل منه في عضو واحد وتقيم المسح على العمامة عند الشافعي محمول على الاستعباب (قوله) قد قاموا إلى الصلاة (ح) إذا غاب الإمام عن أول الوقت استحب للجماعة أن يقدموا غيره إذا علموا أحسن خلق الإمام وأنه لا يتأذى بذلك ولا صلوا وحدها وانصرفوا وتمادى عبد الرحمن وتأخر أبي بكر رضي الله عنهما لأن عبد الرحمن عقد ركعة فتبادى لئلا يحتل على القوم ترتيب الصلاة بخلاف قضية أبي بكر (قوله) في الطريق الآخر على الخمار

تكمار المرأة ومن أجاز المسح على العمامة لم يجزه على خمار المرأة الاثنى روى عن أم سلمة وأنس في المسح على القلنسوة وفرقوا بأن العمامة موضع الرخصة ولأنه يشق نزاعها لاسمها المحنكة ولأن المسح عليها مسح على بعض الرأس **قلت** يعني من أجاز مع الاختيار وأما عند الضرورة من ألم الرأس فلا فرق وتخدم ما أتى به ابن رشد **قوله** وفي حديث عيسى حدثني الحكم حدثني بلال (ع) أبو معاوية وعيسى كلاهما روى الحديث عن الاعمش الآن الاعمش من طريق أبي معاوية عن عن الحديث عن أربعة وفي طريق عيسى أسقط رجلين من الأربعة وهذا يشكل اذ يظن أن الحديث من رواية عيسى مقطوعا وليس بمقطوع وإنما قصد مسلم أن يبين أنه رواه من طريق عيسى بلفظ حدثني في الأربعة أيضا واكتفى بلفظ حدثني الحكم في أوله ولفظ حدثني بلال في آخره عن حدثني فيما بينهما وإنما يكون مقطوعا لوقال عن الحكم عن بلال (د) وهذا العلم مسلم بدقيق صناعة الاسناد فان حدثني أقوى من عن لاسمافيارواه الاعمش لانه معروف بالتدليس والمذلس لا يمتنع بحديثه الا اذا ثبت سماعه من طريق آخر ومع هذا فقد ذكر الدارقطني في هذا السند خلافا عن الاعمش فرواه بعضهم باسقاط بلال واقتصر على كعب وعكس بعضهم فاقتصر على بلال وأسقط كعبا والاكثر انما روه كسليم ورواه بعضهم عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه **قوله** في الآخر عليك بابن أبي طالب (ع) اختلف في سند هذا الحديث أبو عمرو ومن رفعه أثبت واحفظ ممن وقعه **قلت** قال ابن العربي أحاديث التوقيت صحيحة وأحاديث عدمه ضعيفة قال ومن ورع عائشة وانصافها رضي الله عنها ارشادها الى الاخذ عن العلم (د) الارشاد الى الاخذ عنه مستحب **قلت** لا يقال فيه الارشاد الى الاخذ عن العلم الا اذا ثبت ان له باهنا والافالارشاد متعين على من يستل عماليس له به علم **قوله** ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوم ليلة للمقيم **قلت** التوقيت أن ينزع الخف لاجل (ع) وقته بما في الحديث الشافعي وأبو حنيفة وروى عن مالك والمشهور عنه عدم التحديد وعنه أيضا من الجمعة الى الجمعة وحلت على انه ينزعه للغسل لأنه أراد التوقيت حقيقة وحده بعضهم من الحدث الى الحدث **قلت** قال ابن العربي سمع مطرف مالكا يقول التوقيت بدعة واستبعده لصحة أحاديثه وما ذكر عن مالك من تحديده بما في الحديث هو الذي نسب اليه في كتاب السير الذي يقال انه كتبه اني الرشيد رخص له فيه أشياء قال الأبهري ومالك رضي الله عنه أتى الله ان يخص أحدا في دين الله عز وجل أو يراعى في ذلك أحدا قال ولقد نظرت في هذا الكتاب فرأيت فيه أشياء لو رآها مالك لأوجع ضربا من فعلها وسئل عنه ابن القاسم فقال لا أعرف لمالك كتاب سر (د) مذهب الشافعي وكثير كان التوقيت من

وفي حديث عيسى حدثني الحكم قال حدثني بلال وحدثني سويد بن سعيد ثنا علي بن سفيان عن مسهر عن الاعمش بهذا الاسناد وقال في الحديث رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا عبد الرزاق أنا الثوري عن عمرو بن قيس الملائي عن الحكم بن عتيبة عن القاسم بن مخيمرة عن شريح بن هانئ قال أتيت عائشة أألهاء عن المسح على الخفين فقالت عليك بابن أبي طالب فأسأله فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فانه فقال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر ويوم ليلة للمقيم قال وكان سفيان اذا ذكر عمرا

باب التوقيت في المسح على الخفين الى آخره

ش (ب) التوقيت أن ينزع الخف لاجل قال ابن العربي سمع مطرف مالكا يقول التوقيت بدعة واستبعده لصحة أحاديثه **قوله** عمرو بن قيس الملائي بضم الميم وبالمكان يبيع الملاء وهو نوع من الثياب جمع ملاءة بالمد وعتيبة بضم العين وبالياء المثناة من أسفل ومخيمرة بضم الميم الاولى

عبيد الله بن عمرو عن زيد
ابن أبي أنيسة عن الحكم
بهذا الاسناد مثله * وحدثنا
زهير بن حرب ثنا أبو
معاوية عن الأعشى عن
الحكم عن القاسم بن
مخيمرة عن شريح بن هانئ
قال سألت عائشة عن
المسح على الخفين فقالت
أذنت عليا فإنه أعلم بذلك
منى فأثبت عليا فذكر عن
النبي صلى الله عليه وسلم
بمثله * حدثنا محمد بن عبد
الله بن عمير ثنا أبي ثنا
سفيان عن علقمة بن
مرثدح وحدثني محمد
ابن حاتم واللفظ له ثنا يحيى
ابن سعيد عن سفيان قال
حدثني علقمة بن مرثدح
عن سليمان بن بريدة عن
أبيه أن النبي صلى الله عليه
وسلم صلى الصلوات يوم
الفتح بوضوء واحد ومسح
على خفيه فقال له عمر لقد
صنعت اليوم شيئا لم تكن
تصنعه قال عمدا صنعته
يا عمر * وحدثنا نصر بن
علي الجهضمي وحامد بن
عمر البكراوي قالا ثنا
بشر بن الفضل عن خالد
عن عبد الله بن شقيق عن
أبي هريرة أن النبي صلى
الله عليه وسلم قال إذا
استيقظ أحدكم من نومه
فلا يغمس يده في الأناء
حتى يغسلها ثلاثا فإنه
لا يدرى أين باتت يده

الحدث إلى الحدث بعد لبس الخف لا من لبس الخف ولا من المسح (قوله في الآخر عمدا صنعته) يعني
الجمع بين الصلاتين بوضوء واحد (ع) فعله ليدل على الجواز خوف أن يعتقد وجوب ما كان يفعل
من الوضوء لكل صلاة وقيل أنه نسخ لما كان من وجوب الوضوء لكل صلاة ورد قول أنس كان
خاص به دون أمته وأنه كان يفعله للفضيلة وقد جمع بينهما أيضا بوضوء واحد بخير * قلت * لولا صحة
جمعه في غيرهما لم يكن في جمعه بها حجة لاحتمال أن يكون فعله لضرورة السفر والقتال والشغل لاسيما
ذلك اليوم لكان وقع في البخاري عن أنس كان صلى الله عليه وسلم يتوضأ لكل صلاة وكان أحدنا
يكفيه الوضوء ما لم يحدث وفيه أيضا عن سويد بن النعمان أنه صلى الله عليه وسلم صلى العصر ثم صلى
المغرب ولم يتوضأ (د) وحكاية الطحاوي والطبري وابن بطال وجوبه لكل صلاة عن طائفة من العلماء
لا تصح وما أظن أحدا قال بوجوبه وتجديد الوضوء هو أن يتوضأ وهو متوضئ بوضوء صلى به صلاة
وقيل إذا صلى به صلاة فرض وقيل إذا فعل به ما لا يصح فعله الا بطهارة والرابع أنه يستحب وأن لم يفعل
به شيئا من ذلك بشرط أن يمر بين يدي الوضوء والتجديد من يقع بمثله التفريق ولا يستحب تجديد
الغسل على الصحيح وحكى امام الحرمين قولاً أنه يستحب

* أحاديث غسل اليدين *

(قوله فلا يدخل يده حتى يغسلها) (ع) تقدم الكلام على غسلها غير المستيقظ واختلف في المستيقظ
فذهب الكافة إلى أن غسلها مستحب وأوجبها أحمد من نوم الليل وأوجبها الطبري وداود من كل
نوم (د) تمسك أحمد بلفظ الميت وهو ضعيف لأنه خرج مخرج الغالب والنبي صلى الله عليه وسلم إنما
علل بالشك لا بالميت فالمعنى إذا لم يمت أن يكون أصاب يده شيء ولا يكون العلة الشك لم يقصر
المحققون الغسل على المستيقظ ورأوا أن تعليله صلى الله عليه وسلم بالشك إنما هو ليرفع به توهم القصر
وفتح الخاء المعجمة وكسر الميم الثانية وشرح بالشين المعجمة أوله وهانئ بهززة آخره (قوله في الآخر
عمدا صنعته) يعني الجمع بين الصلاتين بوضوء واحد (ب) لولا صحة جمعه في غيرهما لم يكن في جمعه بها
حجة لاحتمال أن يكون فعله لضرورة السفر والقتال والشغل لاسيما ذلك اليوم (ح) وحكاية
الطحاوي والطبري وابن بطال وجوبه لكل صلاة عن طائفة من العلماء لا تصح وما أظن أحدا قال
بوجوبه وتجديد الوضوء المستحب هو أن يتوضأ وهو متوضئ بوضوء صلى به صلاة وقيل إذا صلى به
صلاة فرض وقيل إذا فعل به ما لا يصح فعله الا بطهارة والرابع يستحب وأن لم يفعل به شيئا بشرط
أن يمر به زمن يقع بمثله التفريق ولا يستحب تجديد الغسل على الصحيح وحكى امام الحرمين قولاً
أنه يستحب

* باب غسل اليدين قبل دخولهما في الأناء إلى آخره *

(قوله الجهضمي) بفتح الجيم والضاد المعجمة وحامد بن عمر البكراوي بفتح الباء الموحدة واسكان
الكاف نسب إلى جده أبي بكر بن نفع بن الحرث (قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي
حديث وكيع يرفعه هذا من احتياطه ودقيق نظره رضي الله عنه فإن أبا معاوية وكيعا اختلفت
روايتهما فقال أحدهما قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الآخر عن أبي هريرة
يرفعه وهو بمعنى الأول عند أهل العلم لكن احتياط مسلم رضي الله عنه لا يروى بالمعنى والمغيرة الخزاعي
بكسر الخاء المهملة وفتح الزاي المعجمة (قوله فلا يدخل يده حتى يغسلها) اختلف في المستيقظ

* حدثنا أبو كريب وأبو سعيد الأشج قالنا وكيع ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة وفي حديث أبي معاوية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حديث وكيع قال يرفعه بمثله * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب كلاهما (٥٧) عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين

ثنا معقل عن أبي الزبير عن جابر عن أبي هريرة أنه أخبره أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا استيقظ أحدكم فليفرغ على يديه ثلاث مرات قبل أن يدخل يده في آثائه فإنه لا بدري فيم باتت يده * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ح وحدثنا نصر بن علي ثنا عبد الأعلى عن هشام عن محمد عن أبي هريرة ح وحدثني أبو كريب حدثني خالد يعني ابن مخلد عن محمد بن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة ح وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا محمد بن بكر ح وحدثنا الحسن الحلواني وابن رافع قالنا ثنا عبد الرزاق قال جميعا أنا ابن جريج قال أخبرني زباد أن ثابتاً مولى عبد

على المستيقظ (قوله لا بدري) (ع) علل الغسل بالشك والاحتياط وهو ينفي الوجوب وعالله بعض شيوخنا بما لعله تعالى باليد في حكة هابيزة أو مس بها شيئاً من مغايب البدن أو فضوله فاستحب له غسلهم لذلك وقيل لأنهم كانوا يستجمرون بالأحجار وبلاذ الحجاز حارة فإذا نام أحدهم فقد يعرق ويمس المحل وقيل لما لعله مسه من نجاسة تخرج من الجسد وعلى قول الطبري ودادوينجس الماء إن لم يغسل اليد واختلف قول مالك وأصحابه في إفساد الماء * (قلت) * القول بعدم إفساده لما لك في العتبية * ابن رشد حتى لو كان شاكاً في طهارة يده * ابن حبيب إن بات جنباً أفسدوا عن ابن غافق الاندلسي أنه يجسه وإن كانت يده طاهرتين (ع) واحتج به الشافعية على تقريرهم بين طهر والنجاسة على الماء وبين طهره عليها إذ منع من إدخال اليد في الماء ولو صب بعض مائه على اليد طهرت * (قلت) * يأتي العث في المسئلة أن شاء الله تعالى (د) وفيه أن النجاسة المتوهمه المستحب فيها الغسل دون النضج أذ لم يقل حتى يرشه * (قلت) * الحديث إنما هو فيما شك في نجاسة من الجسد ولا يلزم من عدم كفاية النضج فيه عدم كفايته في غيره (د) وفيه الكناية عما يقع سماعه أذ لم يقل لعل يده أصابت دبره أو ذكره قال كناية عما هي إذا علم أن السامع يفهمه والأفلا بد من التصريح وعلى هذا يحمل ما جاء مصرحاً وفيه الأخذ بالاحتياط ما لم ينه إلى حد الوسوسة وفي الفرق بين الوسوسة والاحتياط كلام طويل ذكرناه في باب الآنية من شرح المذهب * (قلت) * التصريح أدبر وله ضراط

* أحاديث غسل الاناء من ولوغ الكلب *

(قوله إذا ولغ الكلب) * (قلت) * يقال ولغ بلغ بفتح اللام فبها ولو غابضم الواو إذا شرب * أبو عبيد فإذا شرب كثيراً فهو بفتح الواو * ابن العربي ويستعمل الولوغ في الكلب والسباع ولا يستعمل في الآدمي ويستعمل الشرب في الجميع وقيل ليس شيء من الطير يبلغ الالذباب (قوله فليرقه) (ع) الكلب عندنا طاهر العين كغيره من الحيوانات والغسل منه تعبد وقال بنجاسته الشافعي وأبو حنيفة فذهب الجمهور إلى أن غسلها مستحب وأوجب أحدهم نوم الليل وأوجب الطبري ودادوين كل نوم ونمسك أحد بلفظ الميت ضعيف (ع) واختلف قول مالك وأصحابه في إفساد الماء إن أدخلهما قبل الغسل (ب) القول بعدم إفساده لما لك في العتبية * ابن رشد حتى لو كان شاكاً * ابن حبيب إن بات جنباً أفسدوا عن ابن غافق الاندلسي أنه يجسه وإن كانت يده طاهرتين (ع) وفيه أن النجاسة المتوهمه المستحب فيها الغسل لا النضج (ب) الحديث إنما هو فيما شك فيه من الجسد ولا يلزم من عدم كفاية النضج عدم كفايته في غيره

* باب غسل الاناء من ولوغ الكلب إلى آخره *

* ابن العربي ويستعمل الولوغ في الكلب والسباع ولا يستعمل في الآدمي ويستعمل الشرب في

(٨ - شرح الأبى والسنوسى - في) الرحمن بن زيد أخبره أنه سمع أبا هريرة في روايته جميعاً عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث كلهم يقول حتى يغسلها ولم يقل واحد منهم ثلاثاً إلا ما قد منمن من رواية جابر وابن المسيب وأبي سلمة وعبد الله بن شقيق وأبي صالح وأبي رزين فإن في حديثهم ذكر الثلاث * وحدثني علي بن حجر السعدي ثنا علي بن مسهر أنا الأعمش عن أبي رزين وأبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ولغ الكلب في اناء أحدكم فليرقه ثم ليغسله سبع مرار

وعبد الملك وسحنون الآن أبا حنيفة قال لا تتبعين فيه السبع بل الانتقاء قلت معنى كون الحكم
تعبد أنه لم يظهر لنا وجهه لأنه الذي لا وجه له لأن لكل حكم وجهه لأن الأحكام مربوطة بالمصالح وودره
المفاسد فالم يظهر من ملحقته ومفسدته اصطلاحاً أن يسموه تعبد أو حمل إلا أكثر قول سحنون وابن
الماجنشون على أنه نجس السور * ابن العربي قال سحنون عين الكلب نجسة وشك في ذلك ابن
الماجنشون * اللخمي قال سحنون المأذون في اتخاذ طاهر وغيره نجس (ع) وطرد بعضهم أصله فقال
لو أدخل يده لغسل منها سبعة * قلت * يعني ببعضهم بعض من قال بنجاسة الكلب وهو الشافعي لأنه
الذي يقول ذلك (د) فعندنا أنه لو أدخل أي جزء منه حتى شعره أو أصاب بوله أو دمه أو عرقه أو لعابه
شيئاً طاهراً أو أحدهما رطب أو أصاب المولوغ فيه من ماء أو طعام شيئاً آخر ثوباً أو بدناً أو وقع في اناء
آخر وجب الغسل سبعة أو الثامنة بالتراب في جميع ذلك (ع) وفي طهارة سور نالتا سور المأذون في
اتخاذها اثلاثه المالك * ورابعها العبد المالك سور البدوي دون الحضري والمذهب الطهارة لكن يكره
استعماله مع وجود غيره * قلت * يظهر من حكاية الاقوال انها في سور من الماء والطعام فعلى الطهارة
لا يراقان وعلى النجاسة يراقان وعلى التفصيل التفصيل وعلى هذه الطريقة في المسئلة قول خامس انه
يراق الماء لاستجازه طرحه دون الطعام لحرمة وهو المشهور عند بعضهم وغيره انما يحكى الاربعة في
سور من الماء ويحكى في سور من الطعام انه اختلف في المدونة أنه لا يغسل اناء الطعام وروى
ابن وهب أنه يغسل فعلى الاول لا يراق الطعام وعلى الثاني فرى ابن وهب يطرح وروى ابن القاسم
لا يطرح وذكر اللخمي عن مطرف أنه ان قل الطعام طرح والمراد بالطعام المائع فلوا كل من رغب
أكلت بقيته لأن الاكل ليس بولوغ (م) والخلاف في غسل اناء الطعام مبني على اختلاف
الاصوليين في تخصيص العموم بالعادة لأن عادةهم وجود الماء لا الطعام (قوله فليغسله) * قلت *
لم يختلف في غسل اناء الماء وفي غسل اناء الطعام ما تقدم (ع) واذا كان المذهب طهارة سور الكلب
فالمغسل من ولوغه تعبد كما تقدم ولذا احب السبع ولو كان نجسا كان المطلوب الانتقاء وقد كان مالك
يضعف الغسل لمعارضه آية فكلوا مما أمسكن عليكم وقال يؤكل صيده فكيف يكره لعابه وقيل في
توجيه الغسل أنه تشديد ليكفوا عن اتخاذها لانها مؤذية ترزع الصنف والغريب وقيل لاستعمالها
النجاسات والسبع على هذا تعبد وعلاه شيخنا ابن رشد يخوف أن يكون الكلب كلباً فيتضرر بما يصيب
الماء من لعابه المسموم واستدل بأن عدد السبع جاء للطب والتداوي في مواضع كقوله صلى الله عليه
وسلم من تصبغ كل يوم بسبع من عجوة المدينة لم يضره في ذلك اليوم سم وقال في مرضه أنه يقرع
من سبع قرب لم تحلل أو كيتن (ط) واعترض بأن الكلب لا يقرب الماء وأجاب حفيده بأنه انما لا يقرب
اذا تمكن منه الكلب وفي بدنه يقرب ويشرب (م) ومن جعل الاداة في الكلب للعهد يخص النبي
بالتبني عن اتخاذها ومن جعلها للجنس عمه في الجميع (ع) واختلف المذهب في الغسل هل هو على
الوجوب أو على الندب وكذلك اختلف هل يغسل عند الولوغ أو عند قصد الاستعمال وهو على الخلاف
في الغسل هل هو على التعبد فيجوز اذا توارخ العبادة أو للنجاسة فيؤخر والخلاف في غسله بالماء
المولوغ فيه مبني على الخلاف في غسله هل هو للنجاسة أو للتعزير والتقذر وعلى هذا اختلف هل يغسل
به اذا لم يجد غيره والاوى أن لا وان كان سور طاهراً لقوله فليقرع * قلت * قال الباقي وابن رشد
لا يفتر غسله الى نية بناء على أنه تعبد لأن التعبد انما يفتر الى نية فيما يفعله المكلف في نفسه أما هذا

* وحدثني محمد بن الصباح
ثنا اسمعيل بن زكريا عن
الاعمش بهذا الاسناد مثله
ولم يذكر فليقرع * حدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن أبي الزناد
عن الأعرج عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال اذا شرب
الكلب في اناء أحدكم
فليغسله سبع مرات

وغسل الميت فلا* القرافي يحتمل أن يفترق اليها كالنضح قال ويحتمل أن يفترق بأن الغسل هنا يزيل
 اللعاب والنضح لا يزيل شيئاً فالتعبد فيه أظهر (م) في وشرح التلقين ولا نص في تعدد الغسل لتعدد
 الكلاب ولا يظهر عدمه* ابن بشير المشهور أنه لا يتعدد ورجه بعضهم بأن الأسباب إذا اتحدت وجبها
 كفي اعتبار أحدها كتعدد النواقض **(قوله في الآخر طهورا ناء أحدكم)** (د) في الطاء الفتح والضمة
 كما تقدم (ع) يحتاج به من يقول بنجاسة السور ويوجب بأن ذلك للتقذر **(قوله أولا هن بالتراب)** (ع) لم
 يأخذ مالك بالتعفير لأنه ليس في كل الأحاديث وللأضراب في محله ففي هذا أولا هن وفي الآتي عفروا
 الثامنة بالتراب وفي حديث أبي هريرة أولا هن أو آخرهن (د) اختلاف هذه الأحاديث يدل على أن
 القصد أن تكون إحدى الغسلات بالتراب لا بقيد تعين ورأية الثامنة معناها عند المحققين أن
 تكون إحدى السبع بالتراب ولكن لما أضيف الماء فيها إلى التراب عد التراب كأنه غسله ثامنة
*** قلت** قال تقي الدين والاولى أن تكون غسلة التراب الأولى لأنها إذا أخرت ونال رش بعض
 الغسلات قبلها شيئا طاهرا نجس فاحتج أيضا إلى ترتيبه فكونها الأولى أوفق (د) ويستحب أن
 تكون في غير الأخيرة ليأتي بعدها ما ينظفه ولا تكفي الغسلة الثامنة بالماء وحده عن التراب على الأصح
 ولا يكفي التراب النجس على الأصح ولا يكفي الصابون والاشنان على التراب على الأصح ولا يكفي الماء
 المكدر بالتراب *** قلت** قال تقي الدين وإنما لم يكف الصابون والاشنان لأنه يفوت معه اجتماع
 طهرين هما الماء والتراب قال وصورة التعفير هو أن يجعل التراب في الماء ثم يغسل به أو يذري على
 الاناء ثم يتبع بالماء لأن يحك الاناء بالتراب كما يعطيه ظاهر اللفظ **(قوله في الآخر أمر يقتل الكلاب)**
 الكلاب ثم قال ما بالهم وبألها (ط) أمر يقتلها حين كثرت وكثر ضررها فاما قلت وذهب ضرر هانئ
 عن قتلها ويحتمل أنه ليقطع عنهم الغها (د) قال أصحابنا إن كان الكلب عقورا قتل والام يقتل وإن لم
 تكن فيه منفعة من الثلاث قال امام الحرمين لأن الأمر يقتلها منسوخ بما صح من النهي عنه واستقر

(قوله طهورا ناء أحدكم) بضم الطاء وفتحها (ح) يحتاج به من يقول بنجاسة السور ويوجب الآخر بأن
 ذلك للتقذر **(قوله أولا هن بالتراب)** (ع) لم يأخذ مالك بالتعفير للأضراب فيه وفي محله (ح)
 اختلاف هذه الأحاديث يدل على أن القصد أن تكون إحدى الغسلات بالتراب لا بقيد تعين ورأية
 الثامنة معناها عند المحققين أن تكون إحدى السبع بالتراب ولكن لما أضيف الماء فيها إلى التراب
 عد التراب كأنه غسله ثامنة (ب) قال تقي الدين الأولى أن تكون غسلة التراب الأولى لأنها إذا أخرت
 ونال رش بعض الغسلات قبلها شيئا طاهرا نجس فاحتج أيضا إلى ترتيبه فكونها الأولى أوفق
 (ح) ويستحب أن تكون في غير الأخيرة ليأتي بعدها ما ينظفه ولا تكفي الغسلة بالماء عن التراب على
 الأصح ولا يكفي التراب النجس على الأصح ولا يكفي الصابون والاشنان على التراب على الأصح ولا يكفي
 الماء المكدر بالتراب (ب) قال تقي الدين وإنما لم يكف الصابون والاشنان لأنه يفوت معه اجتماع
 طهرين هما الماء والتراب قال وصورة التعفير هو أن يجعل التراب في الماء ثم يغسل به أو يذري على الاناء
 ثم يتبع بالماء لأن يحك الاناء بالتراب كما يعطيه ظاهر اللفظ **(قوله مطرف بن عبد الله)** أي ابن الشيخ
 بكسر الشين والخاء **(قوله أمر يقتلها)** (ط) حين كثرت وكثر ضررها فاما قلت وقل ضرر هانئ عن
 قتلها ويحتمل أنه ليقطع عنهم الغها (ح) قال أصحابنا إن كان الكلب عقورا قتل والام يقتل وإن لم
 تكن فيه منفعة من الثلاث قال امام الحرمين لأن الأمر يقتلها منسوخ بما صح من النهي عنه واستقر
 الشرع على هذا التفصيل

* وحدثني زهير بن حرب
 ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن
 هشام بن حسان عن محمد
 ابن سيرين عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم طهروا ناء
 أحدكم اذا ولغ فيه الكلب
 أن يغسله سبع مرات
 أولا هن بالتراب* وحدثنا
 محمد بن رافع ثنا عبد
 الرزاق ثنا معمر بن مهاد
 ابن منبه قال هذا ما حدثنا
 أبو هريرة عن محمد رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 فذكر أحاديث منها وقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم طهروا ناء أحدكم اذا
 ولغ الكلب فيه أن يغسله
 سبع مرات* وحدثنا
 عبيد الله بن معاذ ثنا أبي
 ثنا شعبة عن أبي التياح
 سمع مطرف بن عبد الله
 يحدث عن ابن المغفل قال
 أمر رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بقتل الكلاب
 ثم قال ما بالهم وبال الكلاب

الشرع على هذا التفصيل (قوله ثم رخص في كلب الصيد والغنم) (د) اتفق أصحابنا وغيرهم على حرمة اقتنائها لغير حاجة كالتعاضد أو تحسنا أو غيرها وعلى جوازها لحاجة والحاجة كزرع أو ماشية أو صيد أو أصبح اقتناء الجر وللتعليم لأنه في معنى ذلك وقيل لأنه ليس منها واختلاف فبين اقتنى كلب صيد وهو لا يصيد واختلف أصحابنا في اقتنائها للعس في الدور (قلت) وكذا اختلف القرويون عندنا في اتخاذها لذلك وأما ما يتخذ عساسة الأسواق منها فالأظهر فيه المنع لانها تزوع المبكرين إلى المساجد والحمامات وإنما استوجروا أن يعسوباً أنفسهم وجرت عادة القضاة بتقديمون إليهم في ربطها عند الفجر ويعني بكلب الصيد الصيد المباح وفي معنى كلب الزرع كلب الكروم (قوله وقال اذا ولع الكلب) (ع) يخرج به من يععم النفس لأنه جاء بعد الترخيص في اتخاذ ويحتمل أن يرجع إلى الكلاب الأخر واختلف قول مالك في الخنزير هل يغسل من ولوغه كالكلب لأنه نجس أولانه يستعمل النجاسات أو لا يغسل لأنه لا يؤذى ولا يقتنى فلم توجد فيه علة الكلب وعلى الغسل فلا يطلب فيه السبع بل هو كغيره مما عاده استعمال النجاسات وفيه التفصيل المعلوم (د) مذهبنائه كالكلب في جميع أحكامه المتقدمة وقال الأكر والشافعي لا يغسل من ولوغه سباعاً وهو قوي في الدليل

أحاديث الاغتسال في الماء الدائم

(قوله لا يبولن) (ع) هو نهى كراهة وإرشاد لكريم الاخلاق وهو في اليسير كد لأنه يفسده وقيل النهي التحريم لأن الماء قد يفسد تكرار البائلين فيه ويظن المار أنه قد تغير من قراره أو طول مكثه فاحتاط صلى الله تعالى عليه وسلم للأزمة رجاء بالنهي عنه * وأيضاً أكثر ما يوجد غير مستبحر والناس يصدقون التنظيف به فلأوجب البول فيه انقطع النفع به ويلحق بالبول فيه التغوط فيه وصب النجاسة وقصد اود الحكم على البول فيه دون التغوط وصب النجاسة والنزح في ذلك عظيم التناقض بل ما صب فيه جار على أحكام المخالط وفيه التقسيم المعلوم (قلت) قال بقول داود * ابن حزم الظاهري وأهل الظاهر قال فيهم ابن الباقلاني أنهم عوام لاعلاء وقال ابن بطال داود الظاهري رجل جاهل ينسب إلى العلم وليس من أهله وحل أبو حنيفة الحديث على الكثيرين زاد على القلتين وقصره الشافعي على مادون القلتين لحديث القلتين (قوله ثم يغتسل منه) (ط)

(قوله ثم رخص في كلب الصيد والغنم) (ح) الأصح اقتناء الجر وللتعليم لذلك وقيل لا واختلف فبين اقتنى كلب صيد وهو لا يصيد واختلف في اقتنائها للعس في الدور (ب) وكذا اختلف فيه القرويون وأما ما يتخذ عساسة في الأسواق منها فالأظهر فيه المنع لانها تزوع المبكرين إلى المساجد والحمامات وإنما استوجروا أن يعسوباً أنفسهم وجرت عادة القضاة بتقديمون إليهم في ربطها عند الفجر ويعني بكلب الصيد الصيد المباح وفي معنى كلب الزرع كلب الكروم

باب الاغتسال في الماء الدائم إلى آخره

(قوله لا يبولن) (ح) قيل النهي كراهة وهو في اليسير كد وقيل نهى تحريم لأن الماء قد يفسد لتكرار البائلين فيه ويظن المار أنه قد تغير من قراره وقصر داود الحكم على البول فيه دون التغوط وصب النجاسة والنزح عظيم التناقض (قوله ثم يغتسل منه) (ط) الرواية الصحيحة فيه بالرفع تنبيهاً على المانع أي لا يبل فيه وهو قد لا يحتاج إليه فإذا أفسده تذر عليه استعماله وقيد بعضهم بالجزم وهو ليس بشيء لأنه يكون الاغتسال منها عنه وليس المعنى عليه ولا يجوز انصب فيه بحال لأنه لا ينصب باضمار

ثم رخص في كلب الصيد وكتب الغنم وقال اذا ولع الكلب في الأناء فاغسلوه سبع مرات وعفروه الثامنة في التراب هو حديث يعقوب بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن عبد الله بن الحارث ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا يعقوب بن سعيد ح وحدثني محمد بن الوليد ثنا محمد بن جعفر كلهم عن شعبة في هذا الاسناد بمنزلة غير أن في رواية يعقوب بن سعيد من الزيادة ورخص في كلب الغنم والصيد والزرع وليس ذكر الزرع في الرواية غير يعقوب * حدثنا يعقوب بن يعقوب وشيخنا محمد بن ريع قال أنا الليث ح وحدثنا قتيبة ثنا ليث عن أبي الزبير عن جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يبال في الماء الراكد * وحدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه

الرواية الصحيحة فيه بالرفع تنبيهاً على المانع أي لا يبل فيه وهو قد يحتاج إليه فإذا أفسده فعذر عليه استعماله الحديث لا يضرب أحدكم امرأته ثم يضاجها بالرفع أي لا يضربها فإنه إن ضربها واحتاج إليها اعتنت منه أضرب به لهاوقية بعضهم بالجزم عطفاً على قوله يبل وليس بشئ لأنه يكون الاغتسال منها عنه وليس المنع عليه وإنما هو تنبيه على المانع كما تقدم ولا يجوز فيه النصب بحال لأنه ينتصب بأضمار أن بعدتم (د) أجاز شيخنا أبو عبد الله بن مالك فيه الجزم عطفاً على يبل والنصب إجراء لثم مجرى الواو في النصب بعدها بأضمار أن أما الجزم فظاهر وأما النصب فلأنه يقتضي النهي عن الجمع بينهما دون الأفراد ولم يقله أحد بل البول فيه منهي عنه بحجبه الاغتسال فيه أم لا (قوله في الماء الدائم الذي لا يجري) (ع) التقييد باليجري يدل أنه يجوز في الجاري وأنه لا يتجسس لأن الجاري يدفع النجاسة ويخلفها طاهر وأضاف أن الجاري كالكثير إذا لم يكن ضعيفاً يغلبه البول ﴿قلت﴾ كون الجاري كالكثير قيده ابن الحاجب بما إذا كان المجموع كثيراً والجري لا انفكاكاً لما قال ابن عبد السلام يعني بالمجموع ما من أصل الجري إلى منتهاه قال والحق أنه ما من محل سقوط النجاسة إلى منتهى الجري قال لأن ما قبل محل السقوط غير مخالط قال الشيخ ودعواه أن ابن الحاجب يعني من أصل الجري وهم لما ذكر من أنه غير مخالط انتهى كلامهما ولا يمتنع أن يعني ابن الحاجب من أصل الجري لأنه إنما يعتبره من حيث إضافته إلى ما بعده للتكثير به ويصدق على الجميع أنه مخالط إذ ليس من أصل الكثير المخالط بما لا يغيره أن يجاور المخالط كل جزء من أجزاء الماء إذا كان محال فهو كغدير سقطت النجاسة فيه بطرف منه

ان بعدتم (ح) أجاز شيخنا أبو عبد الله بن مالك فيه الجزم عطفاً على يبل والنصب إجراء لثم مجرى الواو أما الجزم فظاهر وأما النصب فلأنه يقتضي النهي عن الجمع بينهما دون الأفراد ولم يقله أحد بل البول فيه منهي عنه بحجبه الاغتسال فيه أم لا (قوله في الماء الدائم الذي لا يجري) التقييد باليجري يدل على جوازه في الجاري لأنه كالكثير (ع) إذا لم يكن ضعيفاً يغلبه البول (ب) قيده ابن الحاجب بما إذا كان المجموع كثيراً والجري لا انفكاكاً لما قال ابن عبد السلام يعني بالمجموع من أصل الجري إلى منتهاه قال والحق أنه ما من محل سقوط النجاسة إلى منتهى الجري قال لأن ما قبل محل السقوط غير مخالط قال الشيخ ودعواه أن ابن الحاجب يعني من أصل الجري وهم لما ذكر أنه غير مخالط انتهى كلامهما ولا يمتنع أن يعني ابن الحاجب من أصل الجري لأنه إنما يعتبره من حيث إضافته لما بعده للتكثير به ويصدق على الجميع أنه مخالط إذ ليس من أصل الكثير المخالط بما لا يغيره أن يجاور المخالط كل جزء من أجزاء الماء إذا كان محال فهو كغدير سقطت النجاسة بطرف منها ﴿قلت﴾ فيه نظر لأن الغدير إنما اعتبر جميع مائه لأن ما من جزء يقصد الشخص استعماله الا يمكن أن النجاسة خالطته لعدم تعيين موضعها منه الا أنه إذا كان الماء كثيراً ضعف احتمال مخالطة النجاسة للجزء الذي يقصد استعماله لأنه احتمال واحد من احتمالات كثيرة فيجب الغاؤه كما ألفي مثله في اختلاط امرأة ذات محرم بنساء مصر كبير بخلاف ما قل مأوه ومن ثم وقع الخلاف فيه وأما مسألة الجاري الذي سقطت فيه نجاسة فعلم قطعاً أن ما فوقها قد سلم من مخالطة النجاسة فلا وجه لاعتباره ولا للتعرض منه ولو قطعنا بمثله في مسألة الغدير بأن تكون النجاسة عامناً اختصاصاً بموضع منه لجاز استعمال غيره باتفاق كان الماء قليلاً وكثيراً فالحق ما قال الشيخ ابن عبد السلام والشيخ ابن عرفة ولا وجه لما قال الأبي والله تعالى أعلم ثم قال الأبي والمسألة لم تقع للمتقدمين وأقدم من تكلم عليها أبو عمر بما يأتي وهو من حيث النظر على وجهين الأول أن تسقط النجاسة وبمر الماء بها وبعضها باق في محل السقوط فالمجموع على ما قال الشيخان هو ما بين محل السقوط

« وحديثنا محمد بن رافع ثنا
عبد الرزاق ثنا معمر عن
همام بن منبه قال هذا
ما حدثنا أبو هريرة عن
محمد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فذكر أحاديث
منها وقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تبلى في الماء
الدائم الذي لا يجري ثم

والمسألة لم تقع للمتقدمين وأقدم من تكلم عليها أبو عمر بما يأتي وهو من حيث النظر على وجهين الأول أن تسقط النجاسة ويمر الماء بها وبعضها باق بمحل السقوط فالجموع على ما قال الشيخان هو ما بين محل السقوط ومنتهى الجرى فمن تطهر في خلل ما بينهما تطهر بالخالط فينظر في الجموع هل هو قليل أو كثير وكذلك لو اجتمع ما بينهما في مرقفانه ينظر فيه كذلك ومنه ما يتفق أن تكون النجاسة بطرف السطح وينزل المطر ويمر الماء السطح بتلك النجاسة ويجمع جميعه بقصرية أو زير تحت ميزاب السطح فوقعت الفتيا بأنه من صور الجارى كالكثير والوجه الثاني أن لا يبقى بعضها بمحل السقوط فالجموع ما بين آخر ما خالطته النجاسة ومنتهى الجرى والذي وقع لأبي عمر هو أنه قال في الكافي إذا وقعت نجاسة في ماء جرى بها فابعد هانمها طاهر وهذا يقتضي أن الذي في محل جريان النجاسة نجس وليس كذلك بل ماء خالط في نجاسته تجري على أحكام الخالط وأبو عمر مع أنه أقدم من تكلم على المسألة لم يقيد بما قيدها به ابن الحاجب فإن التقييد بذلك لا يعرف لغيره وسئل ابن رشد عن ماء جار إلى جنان عليه أرحاء لقوم بنى عليه أحدهم كرسيا للحدث واحتج بأنه لا يغير الماء وقال منازعوه وإن لم يغيره فهو يقدره * فأجاب بأن لهم منعه ولن أراد أن يحتسب فيقوم بقطعه لانه من حقوق المسلمين **(قوله في الآخر لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب)** (ع) يعني إذا لم يكن أزال الأذى عنه وكذا يكره أن أزال الأذى عنه لأن الجسد لا يخالو عن درن ولانه في بقية جسده مغتسل بماء مستعمل فيتطهر خارجا ويتناول له تناولا كما قال أبو هريرة وهذا كله في غير المستبعر * قلت * الجنب إذا لم يزل الأذى عنه لم يختلف في صحة اغتساله في المستبعر وأما غير المستبعر فإن قل كحياض الدواب فلا يغتسل وإن اغتسل أفسد الماء وإن كثر فقال ابن القاسم في المدونة أكرهه فإن فعل أجزاءه ولم ينجسه ان كان معيناً وروى على أنه إنما يكره مع وجود غيره والمضطر يغتسل ولم ينجسه ان كان كثيرا واختلف في

ومنتهى الجرى فمن تطهر في خلل ما بينهما تطهر بالخالط فينظر في الجموع هل هو قليل أو كثير وكذلك لو اجتمع ما بينهما في مرقفانه ينظر فيه كذلك ومنه ما يتفق أن تكون النجاسة بطرف السطح وينزل المطر ويمر الماء السطح بتلك النجاسة ويجمع جميعه بقصرية أو زير تحت ميزاب السطح فوقعت الفتيا بأنه من صور الجارى كالكثير والوجه الثاني أن لا يبقى بعضها بمحل السقوط فالجموع ما بين آخر ما خالطته النجاسة ومنتهى الجرى والذي وقع لأبي عمر هو أنه قال في الكافي إذا وقعت نجاسة في ماء جرى بها فابعد هانمها طاهر وهذا يقتضي أن الذي في محل جريان النجاسة نجس وليس كذلك بل ما خالطه فنجاسته تجري على أحكام الخالط وأبو عمر مع أنه أقدم من تكلم على المسألة لم يقيد بما قيدها به ابن الحاجب فالتقييد بذلك لا يعرف لغيره وسئل ابن رشد عن ماء جاء إلى جنات عليه أرحى لقوم بنى عليه أحدهم كرسيا للحدث واحتج بأنه لا يغير الماء وقال منازعوه وإن لم يغيره فهو يقدره * فأجاب بأن لهم منعه ولن أراد أن يحتسب فيقوم بقطعه لانه من حقوق المسلمين **(قوله لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم)** ان كان الماء كثيرا مستبعرا لم يختلف في صحة الاغتسال منه قبل زوال الأذى وإن قل كحياض الدواب أفسده وإن كثر فقال ابن القاسم في المدونة أكرهه فإن فعل أجزاءه ولم ينجسه ان كان معيناً وروى على أنه إنما يكره مع وجود غيره والمضطر يغتسل ولم ينجسه ان كان كثيرا واختلف في حد الكثير الذي لا يفسده إلا بغيره ففي العتبية عن ابن القاسم أنه الزير أو الجرة * ابن رشد والمعروف من قوله وروايتهم من القليل وفي المجموعة ما أنه ان حرك أحد طرفيه لم يتحرك الآخر وفي عبارة بعضهم ما لا يتحرك كل أجزاءه بحركة الغتسل وإن أزال الأذى عنه فإن كان مستبعرا جاز وأما غير

تغتسل منه * حدثني
هرون بن سعيد الأيلي
وأبو الطاهر وأحمد بن
عيسى جميعا عن ابن وهب
قال هرون ثنا ابن وهب
قال أخبرني عمرو بن الحارث
عن بكير بن الأشج أن أبا
السائب مولى هشام بن
زهرة حدثه أنه سمع
أبا هريرة يقول قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا يغتسل أحدكم في الماء
الدائم وهو جنب فقال
كيف يفعل يا أبا هريرة قال

حد الكثير الذي لا يغسده الا تغيره في العتية عن ابن القاسم انه الزبر أو الجرة * ابن رشد والمعروف من قوله وروايتيهما من القليل وفي المجموعة انه ما ان حرك أحد طرفيه لم يتحرك الآخر وفي عبارة بعضهم ما لا يتحرك كل أجزاءه بحركة المتغسل وان أزال الأذى عنه فاما غير المستبحر فكره له مالك في المدونة الاغتسال فيه ونحوه في العتية قال فيها ابن القاسم قيل لمالك أغتسل في الماء الدائم من غسل الأذى عنه قال نهى الجنب أن يغتسل في الماء الدائم وذكر الحديث ابن القاسم وأنا لا أرى به بأسا * ابن رشد فجعل مالك العلة النهي ورأى ابن القاسم انها التجسس فاذا ارتفعت العلة ارتفع المعلول

❖ أحاديث غسل البول من المسجد ❖

(قوله ان اعرابيا) (ع) الاعرابي ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد الجمي والاعرابي منسوب الى الاعراب وهم ساكنو البادية لان الاعراب جمع حري بحري القبيلة كائنات وقيل لانه لو نسب الى عربي المفرد لم يفد كونه بدويا لان العربي ضد الجمي سكن البادية أم لا (قوله بال في المسجد) ❖ (قلت) ❖ يحتمل انه لقرب عهده بما كانت عليه العرب من الجفاء والبعد عن أدب الشرع (قوله فقام اليه رجل وفي الآخر فصاح به الناس) ❖ (قلت) ❖ بدارهم بالانكار يدل ان تغيير المنكر على الفور وانه لا يقتصر الى اذن الامام ❖ فان قلت ❖ لو كان البول في المسجد منكر لم ينهم عن تغييره بقوله دعوه ❖ قلت ❖ أجاب المازري بأن ذلك خشية أن يقوم على تلك الحال فينجس محلا آخر ولانه اذا قام انقطع بوله فيتأذى بالحقنة (ع) أولانهم أغلظوا في التغيير وحققهم الرفق لا سيما التغيير على الجاهل ويدل على هذا الوجه أنه زاد في البخاري في آخر الحديث أنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين ❖ قلت ❖ وقد اغتر بالحديث من لا يفهم تقدم تونس أول المائة الثامنة من المغرب رجل يسمى بالبخاري كان يحفظ البخاري ويقويه في طريقه فبال في المسجد فاشهده الناس فاحتج بالحديث وهو جهل وكان اتفق له أيضا بالمغرب ان يطلق زوجته طلقين ثم خالعهما ثم زوجها دون زوج فقيم عليه فاحتج بأن قال عملت في ذلك على قول الشافعي القائل ان الخلع فسح بغير طلاق خالي فيها الا طلقين فقيس انما الخلع فسح بغير طلاق اذا وقع بلفظ الخلع وأنت خالعت بلفظ الطلاق والشافعي لا يقول في هذا انه فسح واختلف الفقهاء حينئذ في رجه ولم يرجه لانه فعله بشبهة النكاح

المستبحر في كراهة الاغتسال منه قولان لمالك وابن القاسم ابن رشد ❖ فجعل مالك العلة النهي وروى ابن القاسم انها التجسس

❖ باب غسل البول من المسجد الى آخره ❖

❖ (ش) ❖ (قوله فصاح به الناس) (ب) بدارهم بالانكار يدل على أن تغيير المنكر على الفور وانه لا يقتصر الى اذن الامام ❖ فان قلت ❖ لو كان منكر لم ينهم عن تغييره ❖ قلت ❖ أجاب المازري بأن ذلك خشية أن يقوم على تلك الحال فينجس محلا آخر ولانه اذا قام انقطع بوله فيتأذى بالحقنة (ع) أولانهم أغلظوا في التغيير وحققهم الرفق (ب) وقد اغتر بالحديث من لا يفهم تقدم تونس أول المائة الثامنة من المغرب رجل يسمى بالبخاري وكان يحفظه فبال في المسجد فاشهده الناس فاحتج بالحديث وهو جهل وكان اتفق له أيضا ان يطلق زوجته طلقين ثم خالعهما ثم زوجها دون زوج فقيم عليه فاحتج بأن قال عملت بذلك بقول الشافعي ان الخلع فسح بغير طلاق خالي فيها الا طلقين فقيس له انما الخلع فسح بغير طلاق اذا وقع بلفظ الخلع وأنت خالعت بلفظ الطلاق والشافعي لا يقول في هذا انه فسح

يتناوله تناولا ❖ حدثنا
قتيبة بن سعيد ثنا حماد
وهو ابن زيد عن ثابت
عن أنس أن أعرابيا بال
في المسجد فقام اليه بعض
القوم فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم دعوه

(قوله لا تزرموه) (د) هو بضم التاء وتقدير الزاي على الراء (ع) ومعناه لا تقطعوا بوله لان الازرام القطع قاله الجوهرى وهو يرجح كون النهى خوف أن يتضرر بالحقنة (قوله فصبه عليه) (م) فيه أن النجاسة المائعة غير اللزجة يكفي في تطهيرها صب الماء واتباعه دون ذلك بخلاف ما كان منها يابساً أو لزجاً (قلت) كان فيه ذلك لأن الصب والاتباع لا يقتضيان الدلك بخلاف الغسل فاه يقتضيه في العرف وإذا قيل في بول الصبي الآتى فأتبعه ماء ولم يغسله وكما لا يشترط فيه الدلك فكذلك لا يشترط فيما تغسل به من الماء قدر معين بل ما يغمر النجاسة ويغاب عليها ولان المقصود ذهاب عين النجاسة فإذا زالت بصب الماء وغمره لم يقتصر الى الدلك وهذا فيما لا يظهر فيه عين النجاسة بعد صب الماء كالبول وحده بعضهم بأن يكون الماء سبعة أمثال البول وكذا لا يشترط في الماء أن يقطر بعد صبه عليها الى الارض بل اذا صب الماء وغمر النجاسة استهلكته وذهب حكمها فان اندفعت الغسالة الى موضع آخر من أرض أو بدن أو ثوب أو خرجت من الحصى الى الارض التي تحتها فشرط طهارة ما اندفعت اليه ان تكون الغسالة غير متغيرة لان المتغيرة نجسة فان اندفعت متغيرة صب عليها الماء حتى تندفع غير متغيرة (م) قال الشافعى قليل الماء ينجسه قليل النجاسة وان لم يغيره لحديث اذا جاوز الماء قلتي لم يحمل خبثاً وردياً صحابنا عليه بهذا الحديث لان الماء صب على محل النجاسة ومرا محل آخر ولم ينجسه وأجابوا بأنه فرق بين طرو الماء على النجاسة وطروها عليه طروها عليها لا يضر لانه أذهب حكمها وبقي طاهر في نفسه ولا فرق عندنا بين الأمرين لان محل النزاع الماء المخالط والمخالطة حاصلة في الوجهين وحديث القلتين هو استدلال بدليل الخطاب فان لم نقل به سقط احتجاجهم وان سلمناه عارضناه بحديث خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء الا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه وأخذ بعض أصحابنا بنجاسته وقوله في المدونة اذ لم يجد الماء قليلاً لاحتله نجاسة تيمم وتركه واجيب بأن معنى تركه تركه الاقتصار عليه بل يجمع بينه وبين التيمم (قلت) حديث القلتين صححه الدارقطنى وغيره وتكلم فيه أبو عمر وقال فيه ابن العربى

لا تزرموه قال فلما فرغ
دعا بلول من ماء فصبه عليه

واختلف الفقهاء حينئذ في رجه ولم يرجع لانه فعله بشبهة السكاح (قوله لا تزرموه) بضم التاء وتقدير الزاي على الراء لا تقطعوا بوله وهو مما يؤكده كون النهى خوف أن يتضرر بالحقنة (قوله فصبه عليه) (ب) المقصود ذهاب عين النجاسة فاذا صب الماء وغمره لم يقتصر الى الدلك وهذا فيما لا يظهر فيه عين النجاسة بعد صب الماء كالبول وحده بعضهم بأن يكون الماء سبعة أمثال البول وكذا لا يشترط في الماء أن يقطر بعد صبه عليها الى الارض بل اذا صب الماء وغمر النجاسة استهلكته وذهب حكمها فان اندفعت الغسالة الى موضع آخر من أرض أو بدن أو ثوب أو خرجت من الحصى الى الارض التي تحتها فشرط طهارة ما اندفعت اليه أن تكون الغسالة المندفعة غير متغيرة فان اندفعت متغيرة صب عليها الماء حتى تندفع غير متغيرة (م) والحديث حجة لطهارة الغسالة غير متغيرة واختلاف في نجاستها قول الشافعى ولا يصح القول بنجاستها مع تطهير غيرها لان الذنوب لو تنجس بالاقاء من البول في الارض ما طهرها والمعروف طهارتها وخرج ابن العربى بنجاستها من القول بنجاسة الماء القليل تحمله نجاسة يسيرة ولم يغيره وأخذ الشيع من قوله في المدونة في الماء المستعمل ولا ينجس ثوباً أصابه ان كان الذى توضع أولاً طاهر الأعضاء وأما رد الامام على الشافعى بقوله ولا يصح القول بنجاستها الى آخره فلا يظهر لانه مبنى على أن الغسالة هي الماء الملاقى لنجاسة المتنجس وان علة نجاستها نفس الملاقاة لان بذلك تتبين الملازمة في شرطية القائه لو تنجس الذنوب بالاقاء من البول في الارض ما طهر الارض اذ للشافعى أن يمنع تفسير الغسالة وعلة نجاستها بما ذكر ويقول الغسالة هي الماء المنفصل حساً وحقاً

مدارسه على مطعون فيه أو في روايته أو موقف وحسبك أن الشافعي رواه عن الوليد بن كثير وهو
 أباضي قال وعلى كثرة طرق لم يخرج منه من شدة الصحة في بعض طرقه أربعين قلة وفي بعضها أربعين
 غير با وما ذكر عن المدونة لم يقع فيها بذلك اللفظ والذي فيها قال ابن القاسم وإذا شرب من الاناء ما يأتى كل
 الجيف والنتن تركه وتيمم وإن صلى به أعاد في الوقت فقال عبد الحق تناقض لأن قوله يتيمم ويتركه
 يقتضى أنه نجس والاعادة في الوقت يقتضى أنه مكروه وأجاب غيره بما تقدم وأجاب السيوري وعبد
 الجيد بأنه عند نجس والاعادة بالوقت مرعاة للخلاف وقيل غير ذلك فابن القاسم كما ترى لم يقل ذلك
 فيما تحقق وقوع النجاسة فيه وإنما قاله في سور ما يأتى كل الجيف إذا لم يتحقق في فيه نجاسة ولا يلزم تساوي
 الغالب والمحقق (ع) ولم يختلف في نجاسة ما تغير أحد أوصافه واختلف عن مالك في نجاسة ما لم يتغير أحد
 أوصافه قليلاً كان أو كثيراً وروى المديون وأهل المشرق طهارته وروى المصريون والمغاربة وبعض
 المدينيين نجاسة القليل ثم اختلفوا هل هو نجس حقيقة يتيمم ويتركه أو مشكوك فيه يجمع بينه وبين
 التيمم على اختلاف بينهم في كيفية الجمع واختلف في حد القليل فحده بعض شيوخنا بانه الوضوء
 للتوضي تقع فيه القطرة من البول والقصرية يغتسل فيها الجنب ولم يزل الأذى عنه وحده الشافعي
 وبعض السلف بما دون القلتين والقلتان يحمل خمس قرب عند الأكثر وقيل يحمل ستة وحده أهل
 الرأي بما إذا حرك أحد طرفيه تحرك طرفه الآخر لا بالتزوج قلت ذكر أنه اختلف في نجاسة القليل
 والكثير ثم لم يذكر الخلاف إلا في القليل والمتصل فيه من كلامه ثلاثة أقوال وفيه قول رابع
 بالكرهية عزاه الباجي لظاهر المذهب واللغوى للمدونة وذكره ابن رشد من تمام رواية المدينيين قال
 وروى المدينيون أنه طاهر يكره استعماله مع وجود غيره وحلت المدونة على كل واحد من الأربعة
 وكيفية الجمع قال ابن الماجشون يتوضأ أولاً ثم يتيمم ثم يصلي صلاة واحدة وقال سحنون يتيمم ثم يصلي
 ثم يتوضأ ثم يصلي فإن أحدث بعد أن صلى بشئ من ذلك فاتفقوا على أنه يتوضأ ثم يتيمم ثم يصلي صلاة
 واحدة لأن ما كان يخاف من تلطيخ الأعضاء بالنجاسة قد حصل والقلتان وقع تفسيرهما بأنهما من
 قلال هجر قرية من قرى المدينة تصنع بها القلال لاهجر التي بأرض البحرين والقلة قال الشافعي
 يحمل مائة رطل والتعديده بأربعين قلة جاء في حديث خرجته الدارقطني قال إذا كان الماء أربعين
 قلة لم يحمل خبثاً وقال فيه عبد الحق أنه غير صحيح وما ذكر عن أهل الرأي نقله ابن العربي عن المجموعة
 وأما الكثير فأكثرهم لا يذكرون في طهارته خلافاً وقال ابن رشد شذت رواية ابن نافع بنجاسته وقال
 ابن زرقون رويت كراهته فيحصل فيه ثلاثة (م) والحديث حجة لطهارة الغسالة غير المتغيرة
 واختلف في نجاستها قول الشافعي ولا يصح القول بنجاستها مع تطهير غيرها لأن الذنوب لو تنجس بما
 لا قام من البول في الأرض ما طهرها قلت المعروف طهارتها وخرج ابن العربي بنجاستها من
 القول بنجاسة الماء القليل تحله نجاسة يسيرة ولم تغيره وأخذ الشافعي من قوله في المدونة في الماء المستعمل

عن المحل المغسول وعلة نجاستها هي انتقال النجاسة منه إليها وحينئذ لا يلزم من نجاسة ماء الذنوب
 عدم طهارة الأرض فهو نجس لانتقال النجاسة إليه وطهرت الأرض بانتقال النجاسة عنها إليه
 وهذا تعرف ضعف قول ابن التماساني في شرح المعالم الفقهية في مسألة الأصل عدم الاشتراك
 تطهير النجاسة بالماء على خلاف الأصل لأن المحل لا يخلو عن نجس أو متنجس فإنه مبني على أن الغسالة
 نجسة وعلة نجاستها ما فهم الامام وبه أيضاً يتضح قول ابن الحاجب ولا يضر بلها لأنه جزء جزء
 المنفصل لأنه على أن الغسالة طاهرة واضح وكذا على أنها نجسة لأن النجاسة انتقلت عنه إلى الغسالة

* حدثنا محمد بن المثنى ثنا
 يحيى بن سعيد القطان عن
 يحيى بن سعيد الأنصاري ح
 وحديثنا يحيى بن يحيى
 وقتيبة بن سعيد جميعا عن
 الدراوردي قال يحيى بن
 يحيى أنا عبد العزيز بن محمد
 المدني عن يحيى بن سعيد أنه
 سمع أنس بن مالك يذكر
 أن أعرابيا قام إلى ناحية في
 المسجد فبال فيها فصح به
 الناس فقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم دعوه فلما
 فرغ أمر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بذنوب
 فصب على بوله * حدثني
 زهير بن حرب ثنا عمرو
 ابن يونس الحنفي ثنا
 عكرمة بن عمار أنا اسحق
 ابن أبي طلحة قال حدثني
 أنس بن مالك وهو عم
 اسحق قال بينما نحن في
 المسجد مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم إذ جاء أعرابي
 فقام يبول في المسجد فقال
 أصحاب رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مه مه قال فقال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لا ترموه دعوه
 فتركوه حتى بال ثم ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 دعاه فقال له ان هذه المساجد
 لا تصلح لشيء من هذا البول
 ولا القذر انما هي

ولا نجس ثوبا أصابه ان كان الذي توضع به أو لا تظهر الاعضاء وأما رد الامام على الشافعي بقوله ولا
 يصح القول بنجاستها الخ فلا يظهر لانه مبني على أن الغسالة هي الماء الملاقى للنجاسة المتنجس وان غلة
 نجاستها نجس الملاقاة لان بذلك تبين الملازمة في شرطية القائلة لوتنجس الذنوب بما لاقاه من البول
 في الارض ما طهر الارض اذ للشافعي أن يمنع تفسير الغسالة وغلة نجاستها بما ذكر ويقال الغسالة
 هي الماء المنفصل حسا وحكما عن المحل المغسول وغلة نجاستها هي انتقال النجاسة منه اليها وحينئذ
 لا يلزم من نجاسة ماء الذنوب عدم طهارة الارض وهو نجس لانتقال النجاسة اليه وطهرت الارض
 بانتقال النجاسة عنها اليه وهذا نعرف ضعف قول ابن التماساني في شرح المعالم الفقهية في مسألة
 الاصل عدم الاشتراك تطهير النجاسة بالماء على خلاف الاصل لان المحل لا يخالو عن نجس أو متنجس
 فانه مبني على أن الغسالة نجسة وغلة نجاستها ما فهم الامام وبه أيضا يتضح قول ابن الحاجب ولا يضر
 بلها لانه جزء المنفصل لانه على أن الغسالة متطهرة واضح لانه جزء الغسالة المنفصلة والمنفصلة طاهرة
 وكذا على أنها نجسة لان النجاسة انتقلت عنه إلى الغسالة والبلل الباقي من الماء ومعنى المنفصل حكما
 ما تقدم أن النجاسة اذا غمرها الماء زال حكمها وان لم تنفصل عن محلها (قوله في الآخر مه مه) (د) هي
 كلمة زجر وقال يعقوب للتعظيم كنجح وهي اسم فعل مبني على السكون تستعمل مكررة وقد تفرد
 وقد تكسر ان وقد تنون الأولى وتكسر الثانية ويقال به به بالياء بدل الميم ويقال مهمت أي زجرت
 (قوله ان هذه المساجد) * قلت * الاشارة اليها مع حضورها يشعر بتعظيمها المناسب لتزيينها
 عما ذكر (قوله لا تصلح للبول والقذر) (ع) فيه الرفق بالتغيير على الجاهل وتعليمه ما جهل وتنزيه
 المساجد عن الاقدار * قلت * منع في المدونة أن يصب على حصيره وبذلكه أو فيه وهو غير محص
 قال ويصب في المحصب تحت قدمه أو أمامه أو عن يمينه أو عن شماله قال فيها ولا يأخذ المعتكف
 من شعره وأظفاره ولا يدخل لذلك حجاما وان جمعه وألقاه وكره في العتبية النخامة فيه في النعل إلا أن
 يجز عن تحت الحصير وكره دخوله بريح الثوم قيل فالبصل والكراث قال ما سمعته في غيره قال ابن
 القاسم أن ذى فهو مثله قال وكذلك الفجل قال مالك ومن دعى فيه انصرف وان كان بغير المسجد
 بصق * اللخمي ومن رأى بشوبه كثر يردم فقال ابن شعبان يخرج به وقيل يتركه بين يديه ويستتر الدم
 ببعض الثوب * اللخمي ولا تسلم فيه السيوف ولعب الحبشة فيه منسوخ وكره مالك قتل القملة به *
 ابن أبي زيد قتل البرغوث أخف ولا بأس بطرح البرغوث لانه من دواب الارض وتقتل به العقرب
 والقارة وكره في العتبية أكل الطعام به الا للضرورة واستخف للضيف أن يبيت به وأن يأكل جاف
 الطعام كالتمر المنزوع النوى وكره في النواذر ادخال الخيل والبغال لنقل ما يحتاج قال ولينقل على
 الابل والبقر قال ولا يحدث به حدث الرج ويستحب استحياءه وكذا كنس المساجد لصحة الاحاديث
 بذلك * قلت * وأما ادخال الأنفلة غير مستورة فسأل الشيخ الصالح أبو علي القروي الشيخ الفقيه
 الصالح أبا الحسن المنتصر عن ذلك فقال يا سيدي ألم تخبرني ان سيدي أبا محمد الزاوي رأى ذلك وضعت
 والبلل الباقي من الماء ومعنى المنفصل حكما ما تقدم ان النجاسة اذا غمرها الماء زال حكمها وان لم تنفصل
 عن محلها (قوله مه مه) (ح) هي كلمة زجر ويقال بالياء أيضا به قيل أصله ما هذا ثم حذف تخفيفا وقال
 يعقوب هي للتعظيم كنجح (قوله ان هذه المساجد) (ب) الاشارة اليها مع حضورها يشعر بتعظيمها
 المناسب لتزيينها عما ذكر (قوله لا تصلح للبول والقذر) (ب) وأما ادخال الأنفلة غير مستورة
 فذكره الشيخ أبو محمد الزاوي وأفتى بعضهم فبين رأى نعلان فزاله من موضعه ووضعها تحت رآه

نعلك غير مستور بازاء سارية فقال لك أنتم أيها الرهيط يقتدي بكم فلا تفعل فكان القروي بعد ذلك يقول حدثني المنتصر عني ان الزواوى كرهه * وأفتى بعضهم فممن أزال نعلامن موضعه ووضع به آخر يضعه لانه لما نقله وجب عليه حفظه وصوبت هذه الفتيا **(قوله)** انما هي للذكر (قلت وفي معنى الذكرك قراءة العلم قال مطرف لأعلم مجالس الذكر المجالس الحلال والحرام كيف تبيع كيف تشتري كيف تنكح لكن كرهه في العتية رفع الصوت بذلك فيه وأجاز ابن مسامة * ابن حبيب ولا بأس بشعر غير الهجاء كان ابن مسامة وابن الماجشون ينشداه وأجاز الشيخ قراءة المنطق وكذلك الحساب اذا لم يلوث وقراءة النحو وعراب الأشعار الستة بخلاف قراءة المقامات لما فهم من الكذب والفحش * وكان ابن البراء امام الجامع الاعظم بتونس لا يرويه الا باللدورية منه اذ ليس لللدورية حكم الجامع **(قوله)** والقرآن (قلت قال سحنون لا يعلم الصبيان به وانظر مضى عمل الشيوخ على الجلوس به للتجويد **(قوله)** والصلاة (د) كرهه مالك وسحنون الوضوء بالمسجد وقال ابن المنذر أجاز فيه كل من يحفظ عنه العلم الا أن يتأذى الناس بيل صحنه * **(قلت)** قال ابن القاسم ترك الوضوء بصحنه أحب الي * ابن رشد قول سحنون لا يجوز أحسن لما يسقط من غسالة الاعضاء وكرهه مالك وان جمعه في طست وذاكر ابن رشد في كراهة فعله فأنكره عليه الناس وفي النوادر ولا ينادى فيه الصلاة على الجنائز * وذاكر ابن رشد في كراهة ذلك قولين (ع) وكلمة انما هي للحصر فلا يعمل فيه شيء من مكاسب الدنيا * **(قلت)** فلا ينسخ فيه قال سحنون ولا يخط واستخف في العتية كتب ذكر الحق فيه ما لم يصل وكذلك قضاء الحق على غير وجه التجارة والصرف قال مالك ولا أحب لذي منزل أن يبيت فيه وخفقه للضيف ومن لا منزل له وفي النوادر قال مالك ولا أحب أن يوضع فيه فراش ولا وساد للجلوس قال ولا بأس أن يضطجع به النوم قال وينهى عن السؤال فيه * ابن عبد الحكم ولا يعطى فيه للسائل ولا ينشده ضالة **(قوله)** في سند الآخر وهو عم اسحق (ع) هو أخو أبيه لانه هو اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة وأم عبد الله هي أم سليم بنت ملحان وهي أم أنس بن مالك كان تزوجها بعد والد أنس أبو طلحة **(قوله)** فشئنه (ع) يروى بالسين والسين أي فضبه وقيل هو بالمهمله الصب بسهولة وبالمججمة التفريق في صبه ومنه حديث يضعه لانه لما نقله وجب عليه حفظه وصوبت هذه الفتيا **(قوله)** للذكر (ب) وفي معنى الذكرك قراءة العلم قال مطرف لأعلم مجالس الذكر المجالس الحلال والحرام كيف تبيع كيف تشتري كيف تنكح لكن كرهه في العتية رفع الصوت بذلك فيه وأجاز ابن مسامة وأجاز الشيخ قراءة المنطق والحساب اذا لم يلوث وقراءة النحو وعراب الأشعار الستة بخلاف قراءة المقامات لما فهم من الكذب والفحش * وكان ابن البراء امام الجامع الاعظم بتونس لا يرويه الا باللدورية منه اذ ليس لللدورية حكم الجامع **(قوله)** والصلاة (ح) كرهه مالك وسحنون الوضوء بالمسجد قال ابن المنذر أجاز فيه كل من يحفظ عنه العلم الا أن يتأذى الناس بيل صحنه (ب) قال ابن القاسم ترك الوضوء بصحنه أحب الي * ابن رشد قول سحنون لا يجوز أحسن لما يسقط من غسالة الاعضاء وكرهه مالك وان جمعه في طست وفي النوادر ولا ينادى فيه الصلاة على الجنائز وذاكر ابن رشد في كراهة ذلك قولين وينهى عن السؤال فيه * ابن عبد الحكم لا يعطى فيه للسائل ولا تنشده ضالة **(قوله)** والقرآن (ب) قال سحنون لا يعلم الصبيان به وانظر مضى عمل الشيوخ على الجلوس به للتجويد * **(قلت)** والفرق بين ذلك وبين تعليم الصبيان الذين شأنهم عدم التحفظ واضح **(قوله)** فشئنه (ع) يروى بالسين والسين أي صبه وقيل بالمهمله الصب بسهولة وبالمججمة التفريق في صبه

لذكر الله والصلاة وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأمر رجلا من القوم بخاء بدلومين ماء فشئنه عليه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا عبد الله بن غير ثناهم عن أبيه عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يؤتى

عمر كان يسن الماء على وجهه ولا يشنه وفيه ان الارض النجسة انما تطهر بالماء خلافا لمن قال تطهر
بالشمس والجوف وقال أبو حنيفة انما تطهر بالحفر

﴿ أحاديث بول الصبي ينضح ﴾

(قوله بالصبيان فيترك عليهم ويحسبهم) (د) الأشهر في الصاد الصبيان الكسرو عن أبي زيد فيها الضم وفي النون
من يحسبهم التشديد والتخفيف لغتان مشهورتان والرواية في الحديث التشديد (ع) التبريك الدعاء
بالبركة وخص الصبيان بهذه الدعوة لان البركة زيادة والصبي في بدء الامر قابل لها في جسمه وعقله
(ط) والتحنيك مضغ التمر ثم ذلك في فم الصبي (ع) والقصد به أن يكون أول ما دخل جوفه ما أدخله
النبي صلى الله عليه وسلم لاسيما تمر وجاريقه ففيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من حسن العشرة
لامته بالتأليف وكل جيل في تأدب يمثل هذا الادب من التبرك بالتمر الصالحين فيحمل الولد عند ولادته
اليهم يدعون له ﴿قلت﴾ لان الاصل التأسي وان لم تكن مساواة (قوله) فبال عليه فاتبعه ماء ولم
يغسله) وفي الآخر فرشه (م) اختلف في بول الصبي الذي لم يأكل الطعام فقيل يغسل كرجيعه وقيل
لا يغسل لقوله في الآخر فضحه ولم يغسله وقيل يغسل بول الجارية دون الغلام قصر الحديث على
ما ورد (ع) والاقوال الثلاثة عندنا والاول المشهور انه نجس وبه قال أبو حنيفة والثاني رواية
الوليد بن مسلم عن مالك والثالث ان بول الغلام طاهر ينضح وبول الجارية نجس لابن وهب وبه قال
الشافعي ﴿قلت﴾ تأمل الاقوال هي في كلام الامام هل يغسل أو يكتفي فيه بالنضح تخفيفا أو يفرق
وذلك يقتضي انه لم يختلف في انه نجس وانما اختلف في كيفية التطهير وهي في كلام القاضي في
الطهارة والنجاسة وهي طريقة ابن الحاجب وغيره أعني انه لم يذكر الاقوال الا في الطهارة والنجاسة
والاولى ما ذكره الامام اذ لو كان طاهرا لم يحتج فيه الى نضح ويشهد لذلك ان النووي قال حكى
الخطابي وغيره من أصحابنا الاجماع على انه نجس وانما اختلف في كيفية التطهير هل يغسل أو يكتفي فيه
بالنضح تخفيفا ويفرق بين بول الغلام والجارية فيغسل بول الجارية وينضح بول الغلام قال وما حكى
عياض عن الشافعي من أن بول الصبي عنده طاهر لا يصح قال واختلف أصحابنا في كيفية هذا النضح
فقال المحققون يغمر ويكثر مكررة لا تنتهي الى أن يقطر الماء بخلاف غيره من غسل النجاسة فانه

﴿ باب حكم بول الصبي والرضيع ﴾

﴿ش﴾ (قوله بالصبيان فيترك عليهم ويحسبهم) (ح) الأشهر في صادق الصبيان الكسرو عن أبي زيد
فيها الضم وفي النون من يحسبهم التشديد والتخفيف لغتان مشهورتان والرواية في الحديث التشديد
والتبريك الدعاء بالبركة وهي كثرة الخير وزيادته والتحنيك مضغ التمر ثم ذلك في فم الصبي (ع) والتبرك
به أن يكون أول ما دخل جوفه ريق النبي صلى الله عليه وسلم وأعظم به بركة وشرفا وعظم منزلة (قوله)
فبال عليه فاتبعه ماء (م) اختلف في بول الصبي الذي لم يأكل الطعام هل يغسل أو ينضح ثالثا
يغسل بول الجارية دون الغلام (ط) والاقوال الثلاثة عندنا والاول أنه نجس هو المشهور والثاني
رواية الوليد بن مسلم والثالث لابن وهب (ب) تأمل الاقوال هي في كلام الامام تقتضي أنه لم يختلف
أنه نجس وانما اختلف في كيفية التطهير وهي في كلام القاضي في الطهارة والنجاسة وهي طريقة
ابن الحاجب وغيره والاولى ما ذكره الامام اذ لو كان طاهرا لم يحتج فيه الى نضح ويشهد لذلك أن
النووي قال حكى الخطابي وغيره من أصحابنا الاجماع على أنه نجس وانما اختلف أصحابنا في كيفية هذا
النضح فقال المحققون يغمر ويكثر مكررة لا تنتهي الى أن يقطر الماء بخلاف غيره من غسل النجاسة فانه
يشترط في غسلها أن يقطر الماء ويجري وقيل أن يغمر بالماء بحيث لو عصر الثوب انعصر بخلاف

بالصبيان فيترك عليهم
ويحسبهم فأتى بصبي فبال
عليه فدعا بماء فاتبعه بوله
ولم يغسله ﴿حدثنا زهير
ابن حرب ثنا جرير عن
هشام عن أبيه عن عائشة
قالت أتى رسول الله صلى
الله عليه وسلم بصبي يرضع
فبال في حجره فدعا بماء
فصبه عليه وحدثنا اسحق
ابن ابراهيم أنا عيسى ثنا
هشام بهذا الاسناد مثل
حديث ابن نمير ﴿حدثنا
محمد بن ربح بن المهاجر أنا
الليث عن ابن شهاب عن
عبيد الله بن عبد الله عن
أم قيس بنت محسن أنها
أنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم بان لها ميا كل
الطعام فوضعت في حجره
فبال فلم يزد على ان نضح
بالماء ﴿حدثنا يحيى بن
يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة
وعمر والناسد وزهير بن
حرب جميعا عن ابن عينة
عن الزهري بهذا الاسناد
وقال فدعا بماء فرشه

يشترط في غسلها أن يطر الماء ويجرى وقيل أن يغمر بالماء بحيث أن لو عصر الثوب لانتصر بخلاف غسل غيره من النجاسة لا بد أن يعصر بعد الغسل على أحد الوجهين في غسل النجاسة (قوله) ولم يغسله (م) من قال بالغسل قال المعنى صب عليه الماء ولم يعركه وقيل الضمير يرجع إلى الصبي والمعنى أنه بال على ثوب نفسه في حجر النبي صلى الله عليه وسلم فاتبع النبي صلى الله عليه وسلم ثوب نفسه ماء أى نضجه خوفاً أن يكون طار عليه شيء (قالت) قيل الغسل صب الماء مع ذلك وهو دونه مجاز وقيل هو صبه فقط فالغسل المنفي يصح أن يكون الغسل بالتفسير الأول والمعنى صبه عليه صبا غير مصحوب بذلك ولا يصح أن يكون بالتفسير الثاني لأنه يتناقض إذ يصير التقدير صبه ولم يصبه وإذا صح فهو أولى من جعله الفرق إذ لم يقل أحدان الغسل الفرق (قالت) قوله في الآخر لم يأكل الطعام (ع) هو حكاية قصة لآلة في الحكم لأنه صلى الله عليه وسلم لم يعال به ولقوله في الآخر رضيع واللبن طعام (قالت) الاظهر من كلام الراوى أنه علة وفهم الراوى مقدم لأنه شاهد القضية لكن اختلف فيما يعنى بالطعام فقيل غير اللبن فحمل الخلاف على هذا الرضيع ويعضده قوله فأتى برضيع وقال ابن بطال إنما يعنى به اللبن فحمل الخلاف على هذا الصغير الذى لم يتغذى بشيء ألبته ويعضده أنهم كانوا يعقدون أن يكون أول شيء دخل بطن الصغير ما مزج بريقه صلى الله عليه وسلم الباجى ويحتمل أنه الذى لم يستغن بالطعام عن لبن أمه وهذا برده قول أبى عمرو وأجمعوا على نجاسة البول من دخل بطنه طعام من الصبيان (قوله في الآخر فضضه وفي الآخر فرشه) (قالت) قد تقدم ما للشافعية والظاهر أنه الرش كما نص عليه في الطريق الآخر والأحاديث تشهد لطريقة الامام إذ لو كان طاهرا لم يحتج إلى نضح

أحاديث فرق المنى

(قوله نضحت حوله) أى حول الفرق ويعنى بما حوله ما يليه من الثوب ولا يحتج به للنضح لأنه مذهب صحابي لا من لفظه صلى الله عليه وسلم وإنما الحجة فيه حديث أنس في الحصر (قوله لقد رأيتني أفركه)

غسل غيره من النجاسة لا بد أن يعصر بعد الغسل على أحد الوجهين في غسل النجاسة (قوله) ولم يغسله (ب) قيل الغسل صب الماء مع ذلك وهو دونه مجاز وقيل هو صبه فقط فالغسل المنفي هو الأول أى صبه صبا غير مصحوب بذلك ولا يصح الثاني لأنه يتناقض وهذا أولى من جعله الفرق إذ لم يقل أحدان الغسل الفرق

باب غسل المنى من الثوب إلى آخره

(قوله نضحت حوله) أى حول الفرق وتعنى بما حوله ما يليه من الثوب ولا يحتج به للنضح لأنه مذهب صحابي لا من لفظه صلى الله عليه وسلم وإنما الحجة فيه حديث أنس في الحصر وهذا الحديث حجة للجمهور أن المنى نجس لأنها أمرته بغسل ما رأى ونضح ما لم يروهذا حكم النجاسة وقال بطهارته الشافعي وأهل الحديث محتجين بقوله أفركه وبأنه أصل الخلقة كالتراب وبأنه خلقت منه الأنبياء عليهم السلام وأجيب بأن أفركه يعنى بالماء والاناقض ما أمرته به أو تعنى بغير الماء لتزيل تجسده ثم تغسله بعد وعن الثاني بأن الكلام فى منى لا يتأتى منه الخلق وأيضا ينتقض بالعلقة والمضغة فانهما نجستان باتفاق وهما أصل الخلقة وهذا إيجاب عن الثالث وإن سلمت طهارة هذا فلان منى صلى الله عليه وسلم وكل فضوله طاهر (ب) لا يلزم من نجاسة العلقه بعد سقوطها نجاسة المنى لأن العلقه بعد سقوطها ميتة بدليل أنها تنقض بسقوطها العدة وتكون بها الأمة أم ولد (ح) وعندنا قول شاذ ضعيف أن منى المرأة نجس دون منى الرجل وعندنا فى طهارة رطوبة الفرج قولان

الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود أن أم قيس بنت محسن وكانت من المهاجرات الأولى بايعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى أخت عكاشة بن محسن أحد بنى أسد بن خزيمه قال أخبرتنى أنها أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بآل لها لم يبلغ أن يأكل الطعام قال عبيد الله أخبرتنى أن ابنها ذاك بال فى حجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فنضجه على ثوبه ولم يغسله غسلا * حدثنا يحيى بن يحيى أنا خالد بن عبد الله عن خالد عن أبى معشر عن ابراهيم عن علقمة والاسود أن رجلا نزل بعائشة رضى الله عنها فأصبح يغسل ثوبه فقالت عائشة إنما كان يجزئك أن رأيت أنه تغسل مكانه فان لم تره نضحت حوله لقد رأيتني أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم فركا فيصلى فيه * حدثنا عمر بن حفص ابن غياث ثنا أبى عن الاعمش عن ابراهيم عن الاسود وهمام عن عائشة فى المنى قالت كنت أفركه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم

وحدثني قتيبة بن سعيد ثنا
 جاديعني ابن زيد عن هشام
 ابن حسان ح وحدثنا
 اسحق بن ابراهيم أنا عبدة
 ابن سليمان ثنا ابن أبي عروبة
 جميعا عن أبي معشر ح
 وحدثنا أبو بكر بن أبي
 شيبة ثنا هشيم عن مغيرة
 ح وحدثني محمد بن حاتم
 ثنا عبد الرحمن بن مهدي
 عن مهدي بن ميمون عن
 واصل الاحمد ح
 وحدثني محمد بن حاتم
 ثنا اسحق بن منصور أنا
 اسرايل عن منصور
 ومغيرة كل هؤلاء عن
 ابراهيم عن الاسود عن
 عائشة في حث النبي من ثوب
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نحو حديث خالد عن
 أبي معشر ح وحدثني
 محمد بن حاتم ثنا ابن عينة
 عن منصور عن ابراهيم
 عن همام عن عائشة بنحو
 حديثهم * وحدثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة ثنا محمد بن
 بشر عن عمر بن ميمون
 قال سألت سليمان بن يسار
 عن النبي يصيب ثوب
 الرجل بفعله أم يغسل
 الثوب فقال أخبرني
 عائشة أن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم كان يغسل
 النبي ثم يخرج إلى الصلاة
 في ذلك الثوب وأنا أنظر
 إلى أثر الغسل فيه

(م) الجمهور على نجاسة النبي لهذا الحديث اذ لو كان طاهرا لم تأمره بالغسل ولا يقال انه للتطهير لانه
 قد أمرته بنضح ماله بر وهو حكم النجاسة والحديث قام إلى الصلاة فرأى في ثوبه احتلاما فانصرف ثم
 انصرف وفي ثوبه بقع الماء وقال بطهارته الشافعي وأهل الحديث محضين بقوله افركه وبأنه وصل
 الخلقة وبأنه خلقت منه الانبياء عليهم السلام * وأجيب عن الاول بأن افركه تعني بالماء ويعين انه
 بالماء أمره بان يخلط اذ لو كان بغير الماء ناقض أول الحديث آخره أو تعني بغير الماء تزيل نجسده اذ لو
 غسل وهو كذلك انتشرت النجاسة لما جاء في لاحكمه من ثوب رسول الله صلى الله عليه وسلم يابس
 بظفري ولما جاء في دم الحيض الآتي فخته ثم تعرضه بالماء والله در مسلم في ذكره له عقب هذا فهو تفسير
 للفرك وعن الثاني بأن الكلام في مني لا يتأتى منه الخلق لفساده بالبر وزلا في مني يتأتى منه الخلق
 وأيضا ليس كل ما هو بدء الخلق يكون طاهرا بدليل العلقه والمضغة فهما نجستان اذا سقطتا باتفاق
 وهما أصل خلقة الانبياء عليهم السلام وبهذا يجاب عن الثالث وان سلمت طهارة هذا فان نبيه صلى الله
 عليه وسلم وكل فضوله طاهر * قلت لا يلزم من نجاسة العلقه بعد سقوطها نجاسة النبي لان العلقه بعد
 سقوطها ميتة بدليل انها تنقض بسقوطها العدة وتكون الأمة أم ولد (د) وعندنا قول شاذ ضعيف
 أن مني المرأة نجس دون مني الرجل وقول آخر الجميع نجس وعندنا في طهارة رطوبة الفرج قولان
 بالطهارة والنجاسة واحتج من قال بطهارته بهذا الحديث قال لان منيه الذي كانت تفركه هومن
 جاع لاستعماله أن يكون عن احتلام لان الاحتلام من تلاعب الشيطان وقد أصاب محل خروج
 الشيء من رطوبة الفرج فلو كان نجسا لتنجس النبي بروره عليه ولم يكف فيه الفرك * وأجاب
 الآخر بمنع استعماله الاحتلام اذ ليس من تلاعب الشيطان وانما هو فيض يخرج في وقت أو يكون
 خروجه عن مقدمات وسقط منه في الثوب شيء (م) واذا قلنا ان النبي نجس فليل انما ذلك لمروره
 بمجرى البول فانظر على ذلك مني طاهر البول ومباح الاكل * قلت يختلف في علته نجاسته
 فعليه أبو عمر بما ذكر وقيل لان أصله دم قال ابن شاس فعلى الاول يكون مني مباح الاكل طاهرا
 لان بوله طاهر وعلى الثاني يكون نجسا ورده الشيخ بأنه وان كان أصله الدم فقد انقلب كالخيط وبأن
 الدم الباطن غير نجس (د) مني غير الانسي كالكلب والخنزير وماتولد من أحد هما نجس وفي مني
 غيرهما من الحيوانات الطهارة والنجاسة والثالث مني مباح الاكل طاهر ومني غيره نجس قال
 وأظهر القولين عندنا حرمة أكل النبي الطاهر لانه مستقدر في حله الخبائث المحرمة (قوله
 في الآخر وأنا أنظر إلى أثر الغسل) (ع) يحتمل أن تعني بلل الثوب لانه خرج ببادر الوقت ولم تكن
 لهم ثياب يتداولونها ويحتمل أن تعني أثر النبي بعد الغسل فيحتج به على أن بقاء لون النجاسة بعد ذهاب

(قوله) وأنا أنظر إلى أثر الغسل) يحتمل بلل الثوب وأثر النبي بعد الغسل فيحتج به على أن بقاء لون
 النجاسة بعد ذهاب عينها لا يضر (ح) النجاسة غير المرئية كالبول يجب غسلها مرة ثم يستحب ثانية
 وثالثة للحديث اذا استيقظ أحدكم من نومه وان كانت مرئية كالدم فلا بد من زوال عينه ثم يستحب
 غسله بعد زوال ذلك كما تقدم (ب) المذهب ان غير المعفوان بقي طعمه بعد الغسل لم يطهر وان بقي
 لونه أو ريحه لعسر قلعه بالماء فطاهر * ابن عبد السلام وعلى قول ابن الماجشون ان
 تغيير ريح الماء بماحل فيه لا يضر لا يشترط عسر القلع في بقاء الرائحة ورده الشيخ بان دلالة
 الشيء على حدوث أمر أضعف من دلالة على بقاءه لقوته بالاستصحاب فلا يصح التخرج ولا يخفى
 عليك ضعف الرد فان قول ابن الماجشون على ما في السليمانية انما هو في ماء وقع فيه شيء تغير

وحدثنا أبو كامل الجحدري ثنا عبد الواحد يعني ابن زياد ح وحدثنا أبو بكر يرب أن ابن المبارك وابن أبي زائدة كلهم عن عمرو
ابن ميمون بهذا الاسناد أما ابن أبي زائدة (٧١) فحديثه كما قال ابن بشر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغسل

المنى وأما ابن المبارك وعبد
الواحد في حديثهما قالت
كنت أغسله من ثوب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم * وحدثنا أحمد بن
جواس الخنفي أبو عاصم
ثنا أبو الاحوص عن
شبيب بن غرقدة عن عبد
الله بن شهاب الخولاني
قال كنت نازلا على عائشة
رضي الله عنها فاحتلمت
في ثوبي فغسستها في الماء
فرأيتني جارية لعائشة
فأخبرتها فبعثت الى
عائشة فقالت ما حملك على
ما صنعت بشويك قال قلت
رأيت ما يرى الناس في
منامه قالت هل رأيت
فيهما شيئا قلت لا قالت فلو
رأيت شيئا غسلته لقد
رأيتني واني لاحكه من ثوب
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يا بساط ففري * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
وكيع شاهشام بن عروة
ح وحدثني محمد بن حاتم
واللفظ له ثنا يحيى بن سعيد
عن هشام بن عروة قال
حدثني فاطمة بنت المنذر
عن أسماء بنت أبي بكر
قالت جاءت امرأة الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقالت
احدنا يا صيب ثوبها من دم
الحبضة كيف تصنع به قال

عيناها لا يضر وكذا ترجم عليه البخاري وفيه خدمة المرأة ووجهها يغسل الثوب ونحوه ولا يضرها ولا يكن
ذلك من حسن العشرة لاسيما في حق صلى الله عليه وسلم (د) النجاسة غير المرئية كالبول يجب غسلها
مرة ثم يستحب ثانياً وثالثة لحديث فلا يدخل يده في الاناء حتى يغسلها ثلاثا وان كانت مرئية كالدم
فلا بد من زوال عينه ثم يستحب غسله بعد زوال ذلك كما تقدم * قلت * المذهب أن غير المعفو عنه
من النجاسة ان بقي طعمه بعد الغسل لم يطره لان بقاء الطعم يدل على بقاء جزء في المحل وان بقي لونه
أو ريحه لم يضر قلعه بالماء فظاهر * ابن عبد السلام وعلى قول ابن الماجشون أن تغيير ريح الماء بما حل
فيه لا يضر لا يشترط عسر القلع في بقاء الرائحة وردة الشئ بأن دلالة الشئ على حدوث أمر أضعف
من دلالة على بقاءه لقوته بالاستصحاب فلا يصح التخرج ولا يخفى عليك ضعف الرد فان قول ابن
الماجشون على ما في السليمانية انما هو في ماء وقع فيه شئ تغير ريح الماء به لاني ماء تغير ريحه حتى يقال
دلالة ريح الماء على شئ حدث فيه أضعف من دلالة ريح النجاسة على بقاء جزء منها في المحل لان الأصل
استصحاب بقاء ما قد وجد اذا كان قول ابن الماجشون انما هو في ذلك فلا يبعد أن يكون التخرج
أحر ويا وأيضا جعل الأصل البقاء عملا بالاستصحاب خلاف الغرض فان الغرض والكل كلام
انما هو بعد ذهاب عين النجاسة بالغسل (قوله هل رأيت شيئا قال لا) موافق لما في الطريق الاول من انه
لم ير شيئا وانما شك هل احتمل ولذلك أنكرت عليه الغسل ثم أخبرته انه انما يغسل اذا رأى وان لم يرضح
(قوله في الآخر تحته) ثم تقرضه بالماء ثم تنضجه (ع) تحته تنضجه وتغسله وتقرضه بفتح التاء وسكون
القاف وكسر الراء وبضم التاء وفتح القاف وكسر الراء مشددة تقطعه بالاصابع مع الماء ليتحلل
وتنضجه تغسله كما تقدم في بول الصبي وذلك معروف في اللغة ومنه قوله في حديث المقداد في المذي
وانضج فرجك أي اغسله لقوله في الآخر اغسل فرجك (ح) ومنه حديث عشر من الفطرة وانتضاح
الماء قال الهروي يأخذ قليلا من الماء فينضج به هذا كبره بعد الوضوء ليطر عنه الوسواس وحل
بعضهم النضج على معناه ورأى أن الحديث غير معمول به لانه أمرها بالنضج في محل النجاسة وتأوله
غيره على انه انما أراد بالنضج غير محل النجاسة مما سكت هل وصله شئ

ريح الماء به لاني ماء تغير ريحه فاستويابل لا يبعد أن يخرج التخرج أيضا جعل الأصل البقاء
عملا بالاستصحاب خلاف الغرض فان الكلام انما هو بعد ذهاب عين النجاسة بالغسل (قوله احمد بن
جواس) بفتح الجيم وتشديد الواو وشبيب بفتح الشين (قوله هل رأيت شيئا قال لا) موافق لما في
الطريق الاول من انه لم ير شيئا وانما شك هل احتمل ولذلك أنكرت عليه الغسل ثم أخبرته انه انما
يغسل اذا رأى فاذا لم يرضح (قوله تحته) بالتاء المثناة أي تغسله وتغسله (قوله ثم تقرضه) بفتح التاء
وسكون القاف وكسر الراء وبضم التاء وفتح القاف وكسر الراء مشددة تقطعه بالاصابع مع الماء
ليتحلل وتنضجه تغسله كما تقدم في بول الاعراب واستعماله بمعنى الغسل معروف في اللغة

تحته ثم تقرضه بالماء ثم تنضجه ثم تغسله فيه * حدثنا أبو بكر يرب ثنا ابن نمير ح وحدثني أبو الطاهر قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني
يحيى بن عبد الله بن سالم ومالك بن أنس وعمرو بن الحرث كلهم عن هشام بن عروة بهذا الاسناد مثل حديث يحيى بن سعيد

﴿ أحاديث شق العسب علي القبرين ﴾

(قوله ليعذبان) (ع) فيه عذاب القبر ﴿قلت﴾ تواتر وأجمع عليه أهل السنة وأنكره المبتدعة قالوا كون الميت يقام ويقعد ولا يرى ويصيح ولا يسمع خلاف الحس وهذا الوقوفهم مع العادة وعند أهل الحق أن أصل الإدراك معنى أجرى الله العادة بخلق له لكل الحاضر ين وقد تنحرق بخلق له بعض دون بعض فقد كان جبريل عليه السلام ينزل بالوحى مثل صلصلة الجرس فلا يراه ويسمعه الا هو صلى الله عليه وسلم (قوله وما يعذبان في كبير) ﴿قلت﴾ كل من الأمرين كبيرة للتوعد عليهما ولقوله في البخارى وما يعذبان في كبير وانه لكبير واذا كان كل منهما كبيرة فيجب تأويل قوله وما يعذبان في كبير (م) يعنى في شاق تركه لان المنهى عنه منه ما يشق تركه كالمستلذات ومنه ما ينفر الطبع عنه كالمسمومات ومنه ما لا يشق تركه كهذا (ع) وقيل المعنى في كبير عندكم وهو عند الله كبير وقيل يعنى بكبيراً كبرأى وما يعذبان في أكبر الكبائر بل في كبير لقوله في غير الأم وما يعذبان في كبير بلى أى هو كبير عند الله وهو أظهر في معنى بلى من رده الى غير ذلك كما ذهب اليه بعضهم والثانى من الثلاثة أظهر ما قيل ﴿قلت﴾ وتقدمت النعمة في حديث لا يدخل الجنة تمام (قوله لا يستتر من بوله) وفى الآخر لا يستتر من بوله وفى غير الام لا يستبرى (ع) فعنى لا يستتر من البول لا يجعل بينه وبين بوله ستره ومعنى لا يستتره لا يبعد من النزاهة وهى البعد عن الشين (م) وقيل فى لا يستتر أى عن أعين الناس ويرجع الى ستر العورة ومعنى لا يستبرى لا يستكمل استبراءه اذ قد يخرج ما ينقض وضوءه فيصلى بغير وضوء وترك الصلاة كبيرة والجمع يشير الى أن علة التعذيب عدم التحفظ من النجاسة (ع) وفيه ان قليل النجاسة وان كان مثل رؤس الابر كال كثير وهو قول مالك والكافة الا ما خففوه

حدثنا أبو سعيد الأشج وأبو كريب محمد بن العلاء واسحق بن ابراهيم قال اسحق أنا وقال الآخران ثنا وكيع ثنا الا عمش قال سمعت مجاهد يحدث عن طاوس عن ابن عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على قبرين فقال أما انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير أما أخذهما فكان يمشى بالنخاسة وأما الآخر فكان لا يستتر من بوله قال

﴿ باب فى الاستبراء والاستنزاه من البول ﴾

(ش) (قوله ليعذبان) فيه عذاب القبر (ب) تواتر وأجمع عليه أهل السنة وأنكره المبتدعة قالوا لانه خلاف الحس وهذا الوقوفهم مع العادة وعند أهل الحق أن أصل الإدراك معنى أجرى الله العادة بخلق له لكل الحاضر ين وقد تنحرق بخلق له بعض دون بعض فقد كان جبريل عليه السلام ينزل بالوحى مثل صلصلة الجرس فلا يراه ويسمعه الا النبي صلى الله عليه وسلم (قوله وما يعذبان في كبير) مع ان كلا منهما كبير ف قيل يعنى في شأن تركه وقيل فى غير كبير عندكم وهو عند الله كبير وقيل يعنى بكبيراً كبر أى وما يعذبان في أكبر الكبائر (قوله لا يستتر من بوله) أى لا يجعل بينه وبين بوله ستره وقيل لا يستتر عن أعين الناس ويرجع الى ستر العورة ومعنى لا يستتره لا يبعد من النزاهة وهى البعد عن كل شين وروى فى غير الام لا يستبرى أى لا يكمل استبراءه اذ قد يخرج ما ينقض وضوءه فيصلى بغير وضوء وأخذ منه ان قليل النجاسة وان كان مثل رؤس الابر لا يعنى عنه الا ما خفف من قليل الدم لعلبته وذكر اسمعيل القاضى أن غسسل مثل رؤس الابر من البول انما هو عند مالك استحسان وتزده وهو خلاف المعروف عنه وانما قال هذا الكوفيون وجعل أبو حنيفة قدر الدرهم من كل نجاسة معفوا عنه (ع) واحتج المخالف بالحديث على نجاسة بول مباح الا كل طردا لاسم البول (ب) قال ابن رشد المشهور طهارة بوله وفى سماع ابن القاسم نجاسته وفى سماع أشهب لابس بشر بول الانعام دون غيرهما قال ابن لبابة هذا التفريق انما هو فى شربه لا فى طهارته ونجاسته وما قاله محفل وهذا الخلاف فى مباح الاكل الذى لا يصل الى نجاسة فان تغذى بها فالمشهور أن بوله نجس وقال أشهب طاهر

من قليل الدم لعلبته على ما قدمناه أول الكتاب وذكرنا الخلاف هل الدماء كلها واحدة أو مفترقة
 وذكرنا معيل القاضي أن غسل مثل رؤس الأبر من البول إنما هو عند مالك استحسان وتزهر وهو
 خلاف المعروف عنه وإنما قال هذا الكوفيون وجعل أبو حنيفة قدر الدرهم من كل نجاسة معفوا
 عنه قياسا على قم المخرج في الاستجمار وقال الثوري كانوا يخففون في قليل البول **قلت** **ب** في التقدير
 برؤس الأبر إنما جرى في المدونة في كلام السائل **قلت** **ب** قال قلت فأنطاب على من البول مثل رؤس
 الأبر قال لا أحفظ هذا بعينه عن مالك ولكن قال يغسل قليل البول وكثيره وذكر أنه تقدم له
 الكلام على الدماء ولم يتقدم له (م) واحتج المخالف بالحديث على نجاسة بول مباح الا كل طرد الاسم
 البول **قلت** **ب** قال ابن رشد المشهور وطهارة وفي سماع ابن القاسم نجاسته وفي سماع أشهب لا بأس
 بشرب بول الانعام دون غيرها قال ابن لبابة هذا التفريق في شرفه لا في طهارته ونجاسته ومأثله محفل
 وهذا الخلاف إنما هو في بول مباح الا كل ما لم يصل الى نجاسة فان تغذى بها للمشهور أن بوله نجس
 وقال أشهب طاهر وقيل يعيد في الوقت وأما بول محرم الا كل فنجس واختلف في بول مكروه الا كل
 فقيل مكروه وقيل نجس وفي المدونة يغسل بول الفارة وقيل انه طاهر وقال الأبهري ان كانت لا تصل
 الى النجاسة فهو طاهر وفي النوادر عن ابن حبيب بول الوطواط وبعره نجس فقيل لتغذيه
 بالنجس وقيل لانه ليس من الطير لانه يلد لا يبيض وفي المبسوط ذرق البازي نجس وان أكل ذكيا
 وخرجه ابن رشد على منع ذي غلب من الطير (ع) ويخرج به للقول بأن غسل النجاسة فرض لان
 الوعيد انما يكون لتركه ويجاب برأيه يستبرئ لانه اذا لم يستبرئ فقد يخرج منه ما ينقض وضوءه
 فيصلي بغير وضوء فان الوعيد انما هو لترك الصلاة كما تقدم أولانه فحين ترك التزهر تهاونا وقال ابن
 القصار عندنا ان من ترك السنن الا لعذر ما تومر ولعل قوله هذا فيمن تركها جلة لان اقامتها من حيث
 الجملة واجب وأما على الآحاد أو يترك المرء بعضها فبغلاف الواجبات (قوله فدعا بعصيب) (ط)
 العصيب من النخل كالقضب من الشجر والرطب الأخضر واختلف في وجه هذا الفعل (م) فلعله
 أوحى اليه أن يخفف عنهما مادام رطبين ولا وجه يظهر غيره (ع) وقيل لعله دعا وشفع فأجيب بأنه
 يخفف عنهما مادام رطبين وفي حديث جابر الطويل آخر الكتاب وذكر القبرين فأجيب شفاعتي
 أن يخفف عنهما مادام رطبين فان كانت القضية واحدة فقد بين أنه دعا لهما وشفع وان كانت أخرى
 فيكون المعنى فيهما واحد وقيل لانهما مادام رطبين يسبحان وليس كذلك اليابس وعن الحسن
 وقد سئل عن مائدة هل تسبح فقال قد كان وأما الآن فلا وأخذت منه تلاوة القرآن على القبر لانه اذا
 رجي التخفيف بتسبيح الشجر فالقرآن أولى وجرى عرف الناس في بعض البلاد ببسط الخوص على
 قبور الموتى فلعله استنانا بهذا الحديث قال الخطابي وليس لما تعاطوه من ذلك وجه وأوصى بريدة
 الاسامي أن يجعل على قبره جريدتان فلعله تيمنا بهذا الحديث وفعله صلى الله عليه وسلم ولتسمية الله
 تعالى لها شجرة طيبة وتشيدها بالثوم **قلت** **ب** والظاهر أنه من سر الغيب الذي أطلع الله عليه

فدعا بعصيب رطب فشقه
 باتنين ثم غرس على هذا
 واحدا وعلى هذا واحدا ثم
 قال لعله أن يخفف عنهما
 ما لم ييبسا وحدثني أحمد
 ابن يوسف الأزدي حدثنا
 معلى بن أسد ثنا عبد الواحد
 عن سليمان الأعمش بهذا
 الاسناد غير انه قال وكان
 الآخر لا يستزهر عن البول

وقيل يعيد في الوقت وأما بول محرم الا كل فنجس وفي بول مكروه الا كل قولان فقيل مكروه وقيل
 نجس (قوله فدعا بعصيب) (ط) العصيب من النخل كالقضب من الشجر والرطب الأخضر
 واختلف في وجه هذا الفعل (م) فلعله أوحى اليه أن يخفف عنهما مادام رطبين ولا وجه يظهر غيره
 وقيل لعله دعا وشفع فأجيب بأنه يخفف عنهما مادام رطبين يسبحان وأخذت منه تلاوة القرآن على
 القبر (ب) والظاهر أنه من سر الغيب الذي أطلع الله عليه وسلم

﴿ أحاديث الاستمتاع بالخائض من فوق الأزار ﴾

(قوله كانت احدا) أى الواحدة من زوجاته صلى الله عليه وسلم (د) الرواية كان احداها هي لغة في اسقاط التاء من فعل ماله فرج حقيقى ويحتمل أن تكون كان شائعة وابتدأت فقالت احدا اذا كانت حائضا (م) قال ابن عرفة الخيض اجتماع الدم الى ذلك المكان وبه سمي الخوض واجتماع الماء فيه يقال حاضت المرأة حيضا ومحضوا ومحاضا اذا سال دمها في وقته المعلوم واذا سال في غيره قيل استحيضت ﴿قلت﴾ يعقب جعله الخيض اجتماع الدم ثم فسره بالسيلان فقال يقال حاضت المرأة اذا سال دمها وكذلك جعله الخيض من الخوض قال الفارسي لقد زل فيه لفظا ومعنى أما لفظا فان الخوض من ذوات الواو والخيض من ذوات الياء فلا يشترق أحدهما من الآخر وأما معنى فلان الخوض انما سمي خوضا لاجتماع الماء فيه من قولهم استخوض اذا اجتمع والخيض انما هو سيلان الدم (م) وقد يجاب عن الاول بان قوله الخيض اجتماع الدم يتخرج على حذف مضاف أى سبب اجتماع الخيض الدم لان الدم يهبط من أعماق البدن الى رحم المرأة التي قدر الله عز وجل أن تحيض ثم يندفع شيئا بعد شيء ولذلك تختلف عادات النساء في الطهر والخيض على حسب ما أحكمته القدرة * وقال ابن العربي انما اختلفت عادات النساء من جهة الازمنة والامكنة والاهوية ترى الرحم الدم ارجاء مختلفا بحسب ذلك فيقل مرة ويطول أخرى قال وأصل الخيض يخرج من قعر الرحم والاستحاضة يخرج من فم عرق يسمى العاذل بالهين المهملة والذال الموحدة في أدنى الرحم وعن الثاني بان المطابقة في كل الحروف انما تشترط في الاشتقاق الاصغر وهذا لا كبر لا تشترط فيه وعن الثالث وهو عدم المطابقة في المعنى ان ابن العربي قال انما سمي الخوض خوضا لسيلان الماء فيه فالخ في الخيض لغة انه سيلان الدم (ع) وسمي حيضا من قولهم حاضت السمرة اذا خرج منها ماء أحر ولعل قولهم حاضت السمرة من قولهم حاضت المرأة ﴿قلت﴾ جزم بذلك الزخشرى قال في أساس البلاغة ومن المجاز قولهم حاضت السمرة اذا خرج منها الخ فجعل مجازا والحقيقة غيره وأما الخيض عرفا فهو الدم الذي يلقه رحم المعتاد حلقها فيخرج دم الصغيرة واليايسة اذ ليس بحيض (م) حينئذ يقال في فعل الخيض حاضت المرأة وتحيضت ودرست وعركت وطمشت (ع) ونفست بفتح النون وضهها وضحكت وقيل في قوله تعالى واهر أنه قائمة فضحكت معناه حاضت ﴿قلت﴾ زاد ابن العربي طمست وفركت ويشق لهما اسم من كل واحد فيقال حائض ودارس الى آخرها (قوله يباشرها) (م) يحتمل أن يعنى بالمباشرة المجاسة بالجسد لان اصابة ماتحت الأزار بمنعها العلماء (ع) هذا الذي ارتاب فيه صححه قولها في الآخر كان يباشرنساءه فوق الأزار وقول ميمونة كان يضاعفني وبينى وبينه الثوب لانها تعنى بالثوب الأزار فتكون المباشرة بما فوق الأزار والاجتناب لما تحته وما تحتها قال ابن الجهم وابن القصار هو ما بين السرة الى الركبة لانه الذي يستره الأزار والاستمتاع بما فوق الأزار جوزه الكافة لما في هذا الحديث ولقوله في غير مسلم لك ما فوق الأزار وفي الآخر شأنك باعلاها وشذب بعضهم فأوجب اعترافها بجله لظاهر القرآن والحديث ميمونة وأجاز بعضهم اصابته تحت الأزار فبادون الفرج وحكى ابن المرباط

أومن البول * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أنا وقال الآخران حدثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة رضي الله عنها قالت كانت احدا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم فتأزر بازار ثم يباشرها * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا علي بن مسهر عن الشيباني ح وحدثني علي بن حجر السعدي واللفظ له قال أنا علي بن مسهر ثنا أبو اسحق عن عبد الرحمن ابن الاسود عن أبيه عن عائشة قالت كانت احدا اذا كانت حائضا أمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب مباشرة الخائض ﴾

(قوله كانت احدا) (ح) الرواية كان احداها هي لغة في اسقاط التاء من فعل ماله فرج حقيقى ويحتمل أن تكون كان شائعة وما بعد ما مبتدأ وخبر ومباشرتها صلى الله عليه وسلم ليست حرصا على

اجماع السلف عليه وقد يمتنع له بتخصيص الستر بغور الحيض ولا حجة للدول في القرآن لان السنة بينت ذلك الاعتزال بما في هذه الاحاديث ولا في قول ميمونة لانها ارادت بالثوب الازار (د) الاستمتاع بما فوق السرة وتحت الركبة لم يختلف في جوازه وما روى عن عبيدة الساماني وغيره انه لا يباشر شيئاً منها فذكر غير معروف وان صح فهو مردود بالاجماع واصابته تحت السرة الى الركبة فالك والجمهور على حرمة وقيل مكروه وهو المختار وقيل ان ملك حفظ نفسه عن الفرج والذرج والاحرم **﴿ قلت ﴾** المباشرة ان تلتقي البشريتان والبشرة ظاهرة الجسد والاستمتاع بما فوق الازار وما تحته المختلف فيه انما هو الوطء في العكن والقبلة وغير ذلك ومباشرة صلى الله عليه وسلم ليست حرصاً على نيل شهوة النفس بل للتشريع وفعله ذلك مع كلهن يفيد انتشاره كما ان القصد باكثره الزوجات نشر الاحكام وحفظها لتعبر كل واحدة عما شاهدت فاعلمه **﴿ فروع ﴾** ذكرها الامام زيادة على ما يتعلق باحاديث الام وذلك والله اعلم لنا كدمعرفة احكام الحيض ولزوم الرجل ان يعلمها من له من زوجة أو ابنة أو خادم **﴿ دخل المؤدب محمد بن نجيج على الشيخ أبي اسحق الجبيني فاقبل عليه الشيخ اقبالاً حسناً وسأله كم بناته فقال أربع فغبطه فيهن وفي الاحسان اليهن وسكت ساعة ثم قال قال تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا الآية وقال صلى الله عليه وسلم كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته ثم قال الشيخ ما منكم الا من له ابنة أو زوجة أو خادم فاذا حاضت المرأة أول ما تحيض كم تترك الصلاة فسكت القوم ولم يجيب منهم أحد فحول وجهه الى المؤدب محمد بن نجيج وقال له ما أعظم مصيبتك في نفسك لا تدري كيف يصلين بناتك ولا كيف يتطهرن **﴿ الفرع الاول ﴾** المشهور وقول الكافة منع وطء الحائض بعد الطهر وقبل الغسل لان الله تعالى ذكر غاية وشرطاً ولا بد منها وأجازة الكوفيون وبعض أصحابنا البغداديين قالوا والمنع حتى تغتسل استحباب وتأوله على قول مالك وقال ابن نافع ان احتاج اليها جاز لقوله تعالى حتى يطهرن يعني الغاية وقال الاوزاعي ان غسلت فرجها جاز وجل الطهر على اللغوى وقال آخرون اذا توضأت جاز كما يؤمر الجنب بالوضوء قبل النوم **﴿ قلت ﴾** ولا بن بكير قول ثالث بالكرهية (ع) فان وقع الوطء في الحيض فقال مالك والشافعي وفقهاء الحديث ومعظم السلف والفقهاء يستغفر ولا شيء عليه والحديث عندهم مضطرب فيه وقال ابن عباس وابن حنبل يتصدق بدينار أو بنصف دينار ولا بن عباس أيضاً يتصدق في أول الدم بدينار وفي آخره بنصف وقاله الشافعي في القديم وللأوزاعي نحوه الا أنه جعل النصف لمن وطئ بعد انقطاع الدم وقال الحسن عليه ما على الواطئ في رمضان وقال ابن جبير يعتق رقبة **﴿ الفرع الثاني ﴾** (م) المذهب انه لا حد لاقبل الحيض في العبادات فالدفعه حيض وقال الشافعي أقله يوم وليلة وقال أبو حنيفة أقله ثلاثة أيام ومقتضى مذهبهما ان المرأة اذا رأت الدم كفت عن الصلاة فاذا بلغ الحد الذي حدها لم تقف فان انقطع قبله قضت لانه ليس بحيض وقد أئزنا المخالف أن تكون الدفعة حيضاً في العدد قال الاهرى وهو القياس ولكن احتيط لحفظ الانساب وقيل ان نساء الاكراد يحضن لمعة أو دفعة فقط (ع) زاد بعض الشيوخ أن كون الدفعة حيضاً في العدد هو حقيقة مذهب ابن القاسم وعليه يجيء قوله ان العدة تنقضي بأول قطرة من الحيضة الثالثة وان قول أشهب خلاف له واليه نحا اللخمي خلاف قول غيره انه تفسير وبه ضده مالك في كتاب الاستبراء وقوله سئل النساء عن ذلك تأتي المسئلة ان شاء الله تعالى وأما أكثر الحيض فالمشهور انه خمسة عشر يوماً وقال ابن نافع فممن حاضت خمسة عشر يوماً تستظهر بثلاثة أيام وروى محمد بن يمين وروى أيضاً فممن حاضت وهي محرمة أن السكرى يحبس عليها شهر حتى تفيض فأخذ من الاول ان أكثره**

ثمانية عشر ومن الثاني أن أكثره سبعة عشر وأخذ اللخمي من الثالث أنه لا حداً لكثرة ما يتغير
وأما الطهري فأكثره غير محدود واختلف في أقله فالمشهور أنه خمسة عشر وقال ابن الماجشون خمسة
وقال سحنون ثمانية وقال ابن حبيب عشرة وقيل يشل النساء ابن العربي اختلاف عادات النساء في
الحيض هو بحسب اختلاف الأزمنة والبلدان والأهوية والأسنان فترخي الرحم الدم أرخاء مختلفا
بحسب ذلك واختلاف العلماء في أقل الحيض وأكثره انما هو لاستناد كل واحد منهم في ذلك إلى
عادة رأيها أو معجمها أو علمها فقد كانت نساء ابن الماجشون يحضن سبعة عشر يوماً وهو قول مالك
أكثر الحيض سبعة عشر وقال ابن نافع أكثره ثمانية عشر والمشهور عنه عشرة ﴿الفرع الثالث﴾
(م) النساء باعتبار الحيض ثلاثة مبتدأة ومعنادة وآيس ﴿قلت﴾ ومختلطة وحامل ومستحاضة
(م) فالمبتدأة أن عمادى بها الدم جلست خمسة عشر يوماً ثم هي مستحاضة وقيل تجلس أيام لداتها
واختلف هل تستظهر ﴿قلت﴾ الخمسة عشر هي المشهور والثاني رواه ابن وهب ورأى فيه أن
طبائع الأتراب لا تختلف كما لا تختلف في النوم والمعدة والام وإن كن أجانب واستحسن اللخمي لداتها
من قرابتها وعماتها وخالاتها والقول بالاستظهار رواه ابن وهب وقيد عبد الوهاب بما لم يزد على خمسة
عشر يوماً (م) والمعنادة يزبد بها فقيل تم خمسة عشر وقيل تستظهر على عاداتها ﴿قلت﴾
القولان مالم في المدونة وإلى الثاني رجوع وعليه فعاتتها أن تتحدث فواضح وإن اختلفت فقيل
تستظهر على أكثرها وقيل على أقلها والاستظهار هو بثلاثة أيام لكن ما لم يزد على خمسة عشر يوماً
فمن عاداتها اثنا عشر يوماً تستظهر بثلاثة أيام ومن عاداتها أربعة عشر تستظهر بيوم وأيام الاستظهار
عند قائله حيض واختلف فيما بعدها إلى الخمسة عشر كمن عاداتها سبعة أيام واستظهرت بثلاثة فروي
ابن القاسم أنها فيما بعد العشرة طاهر حقيقة تصوم وتصل ولا تقضي الصلاة وتوطأ وروي ابن وهب
تغتاط فتصوم لاحتمال الطهارة وتقضي لاحتمال الحيض وتصلى لاحتمال الطهارة ولا تقضي لأنها إن
كانت طاهر افتدصت وإن كانت حائضاً فالحائض لا تقضي ولا توطأ وتغتسل عند انقطاعه لاحتمال
الحيض ﴿الفرع الرابع﴾ اليائسة ليس دمها دليل براءة رجها واختلف هل تترك الصلاة ﴿قلت﴾
كان غير دليل لأنها لا تعتد به وانما تعتد بالأشهر والقول أن دمها غير حيض لا تترك الصلاة المشهور
والآخر لأشبه وعلى المشهور لا تغتسل لا تقطعه وقال ابن حبيب تغتسل والمعرّوف في سنناتها
خسون سنة ابن شاس سبعون وفي المدونة بنت السبعين آيس وغيرها يشل النساء وأما المختلطة التي
تري الدم يوماً والطهر يوماً أو يومين فقال في المدونة تلفق من أيام الدم عاداتها ثم تستظهر بثلاثة أيام ثم
تغتسل وتصلى ثم هي مستحاضة وتتوضأ لكل صلاة وإن عمادى الدم بها شهراً حتى ترى مالا تشك أنه
حيض والنساء يزعمن معرفته برأيته ولونه وتغتسل في الأيام التي تغسل الدم وتصلى ولا توطأ لأنها
ليست بطهر فاصل لأن ما بعدها وما قبلها قد ضم بعضها إلى بعض وانما أمرتها أن تغتسل فيها وتصلى لأن
لا أدري لعل الدم لا يعود إليها أو ما الحامل فالمشهور أنها تحيض وقال ابن لبابة أنها لا تحيض ودمها دم
علة وأخذ لابن القاسم نحوه من قوله فبين اعتدت بالحيض ثم ظهر بها حمل لوعلمت أنه حيض مستقيم
لرجتها ﴿الداودي﴾ ولو أخذ فيها بالأحوط تصوم وتصلى وتقضي ولا توطأ لكان أحوط وأورد على
المشهور أن قيل كونها تحيض لا يستقيم مع الحمل لأن الحيض دليل براءة الرحم في العدة والاستبراء
وأجيب بأننا جعلناه دليل مع الشك في الحمل ولم نجعله دليل مع تحقق الحمل ولذا إذا تبين بعد الحيض
أنها حامل نقول أنكشف أنها غير مشكوك في حملها بل محققة الحمل ولا يخفى عليك ما في هذا الجواب
فالظاهر ما ذهب إليه ابن لبابة وعلى المشهور أن دام دمها فقال ابن القاسم تجلس عاداتها ولا تستظهر

أن تأثر في مسود
حيضها ثم يباشرها قالت
وأبيكم ملكاً أرب به كما كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ملكاً أرب به حدثنا يحيى بن
يعقوب أنا خالد بن عبد الله
عن الشيباني عن عبد الله
ابن شداد عن معونة قالت
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يباشر نساءه
فوق الأزار وهن حيض
حدثنا أبو الطاهر أنا ابن
وهب عن مخزومة ج
وحدثني هريرة بن سعيد
الابلي وأحمد بن عيسى
قالا ثنا ابن وهب قال
أخبرني مخزومة عن أبيه
عن كريب مولى ابن
عباس قال سمعت معونة
زوج النبي صلى الله عليه
وسلم قالت كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يضطجع
معي وأنا حائض ويني وبينه
ثوب حدثنا محمد بن المنثري
ثنا معاذ بن هشام حدثني
أبي عن يحيى بن أبي كثير
ثنا أبو سلمة بن عبد
الرحمن أن زينب بنت أبي
سلمة حدثت أن أم سلمة
حدثتها قالت بينا أنا
مضطجعة مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في
الخميلة إذ حضت فأنسلت
فأخذت ثياباً حيضت فقال
لي رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنفست قلت نعم

أشهب وتستظهر وفي المدونة لما لك مجتهد لها ولا حمله وقال تجلس بعد ثلاثة أشهر من حملها خمسة عشر
ونحوها وبعد ستة أشهر العشرين ونحوها وفيها أقوال كثيرة غير هذه وأما المستحاضة فتأني أن شاء
الله تعالى ﴿تتميم﴾ ولطهر علامتان الجوف وهو أن تخرج الخرق جافة لا دم عليها والقصة وهو ماء
أبيض يشبه ماء الجير وقيل ماء البيض وقيل هي كالخيط الأبيض ثم اختلف فقال ابن القاسم القصة
أبلغ لأنه ليس بعد هادم وقال ابن عبد الحكم بل الجوف أبلغ لأن القصة آخر ما يرخي الرحم وفائدة
اختلافهما أن من اعتادت الأقوى عند قائله تنتظره وإن رأت الآخر ما لم يخرج الوقت المختار وقيل
الضروري واختلافهما إنما هو في المعتادة وأما المبتدأة فقال الباقي قال ابن القاسم لا تطهر إلا
بالجوف قال وهذا نزوع منه إلى قول ابن عبد الحكم ونقل المازري قول ابن القاسم بصورة
مانعه وقال ابن القاسم إذا رأت المبتدأة الجوف تطهرت ثم حتى تغيب الباقي ورد كونه نزوعاً بأنه
إنما قال في معتادة القصة تنتظره لأن خروج المعتادة عن عاداتها ريبة فلا بد أن تنتظر ما اعتادت
والمبتدأة لم تتقدم لها عادة والجوف علامة وقد رآه فلا تتركه وتنتظر شيئاً مشكوكاً في ثبوته فإن كان
الواقع لابن القاسم بلفظ ما ذكر الباقي من أنهارأت القصة وتنتظر الجوف فهو نزوع كما ذكر وإن
كان بلفظ ما ذكر المازري من أنهارأت الجوف ولم تر القصة فليس القصة بنزوع كما ذكر (قوله)
في الآخر فور حيضتها (ع) فور الحيض معظم صبه من فار الشئ إذا جاش واندفع ومنه فور العين
والقدر ومنه فار التنور وحدث أن شدة الحر من فور جهنم وفي حديث أبي داود في فوح حيضتها
وفي البخاري من فوح جهنم وفج جهنم والجميع بمعنى واحد (قوله أرب) (ع) دونه بكسر الهمزة
وسكون الراء اسم العضو والحاجة وتعني به العضو ويقال في الحاجة ماربة بضم الراء وفصحها روى
الحديث بعضهم بفتح الهمزة والراء وفسره بالحاجة وصوبه الخطابي وعاب الأول على المحدثين ﴿قلت﴾
الارب بالكسر مشترك بين العضو والحاجة مطلقاً والآراب الأعضاء والحاجات وإنما أنكر الخطابي
رواية الكسر من حيث قصرها على العضو وتفسيرها به وأما من حيث صدقها على الحاجة فهي
مساوية لرواية الفتح التي صوب ولا تكلف فيها إذا الغاية فيه إنما كنى بالعضو الخاص عن شهوة الفرج
كما هو في معنى الحاجة إذا فسر الارب بها (د) فالعني أيكم ملك نفسه عن الوقوع في المحرم الذي هو
الفرج مع هذه المباشرة مثل ما ملك رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ فقولها على هذاعلة
في عدم الحاق الغير به وإنما فسر به ذلك لأن المشهور عندهم منع هذه المباشرة ومن يجزها يجعل
قولهاعلة في الحاق الغير به أي إذا كان أملك الناس لارب يباشر هذه المباشرة فكيف لا تباح لغيره
(قوله ويني وبينه الثوب) (ع) يخرج به من يمنع مباشرة الحائض وتقدم الجواب بأن المراد بالثوب
الأزار والأزار ما يجعل في الوسط ﴿قلت﴾ قال ابن العربي الثوب أن كان في الوسط فهو أزار وإن
كان على المنكبين فهو رداء وإن كان على الرأس فهو عمامة أو خمار وتقدم تحديد ابن القصار مسمى
ما تحت الأزار (قوله في الخيلة) (م) ابن دريد هي القطيفة الخليل هو ثوب له خل والحيضة بالكسر
الهيئة كالجلسة والقعدة أي الثياب التي تلبس في حال الحيض ويصح فيها الفتح وهي الثياب التي تلبسها
أيام الدم (قوله أنفست) (ع) قال الأصمعي في النون الفتح والضم في الحيض والولادة (م) وقال
نيل شهوة النفس بل للتشريع وفعله مع كل من يفيد انتشاره (قوله فور حيضتها) أي معظمه
(قوله لارب) أي لعضوه معناه أيكم أملك لنفسه (قوله في الخيلة) ابن دريد أي قطيفة الخليل هي ثوب
له خل والحيضة بالكسر الهيئة أي الثياب التي تلبس في حال الحيض (قوله أنفست) أي أحضت وهو

فدعاني فاضطجعت معه في الخيلة قالت وكانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقتسلان في الاناء الواحد من الجنابة * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عمرة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا اعتكف يدي الى رأسه فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة (٧٨) الانسان * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد

ابن ربح أنا الليث عن ابن شهاب عن عروة وعمرة بنت عبد الرحمن أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت ان كنت لا أدخل البيت للحاجة والمريض فيه فأسأل عنه الا وأنا مارة وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل على رأسه وهو في المسجد فأرجله وكان لا يدخل البيت الا الحاجة اذا كان معتكفا وقال ابن ربح اذا كانوا معتكفين * وحدثنا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحارث عن محمد بن عبد الرحمن بن نوفل عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخرج الى رأسه من المسجد وهو محجور فأغسله وأنا حائض * وحدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو خيثمة عن هشام أنا عروة عن عائشة أنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي الى رأسه وأنا في حجرتي فأرجل رأسه وأنا حائض * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي ثنا

الهروي أنما في الحيض الفتح لا غير (ع) وأصل ذلك خروج الدم والدم يسمى نفسا ومنه قوله تسيل على حد الطهارة نفوسنا * وليست على غير الطهارة تسيل

وفيه أن من سنة أهل الخير النوم مع الزوجة خلاف سيرة العجم وفيه اغتسال المرأة والرجل من اناء واحد ولا خلاف فيه وانما اختلف قول أحمد في تطهيره من فضلها (قوله في الآخر فأرجله) وفي الآخر فأغسله وفي الآخر فأرسله وأنا حائض (ع) جميعها يدل على أن جسد الحائض وثوبها وريقها طاهر ما لم تصبه نجاسة ونحوه لأن مسامة قال وانما منعت المسجد خوف ما يكون منها قال ويجوز أن يدخله الجنب للأمن من ذلك يعني اذا لم يكن به أذى وحكى الخطابي عن مالك والشافعي وأحمد جواز دخوله لعابر سبيل الا أن أحد قال يستحب له الوضوء لدخوله ومشهور قول مالك منع دخوله جملة وقال بعض المتأخرين على تعليل ابن مسامة اذا استنشرت الحائض بثوب جاز كفاي المستحاضة في الطواف وليس بصواب لانه وان أمن مع ذلك تنجيس المسجد فان ما تستنفر به نجس ولا يدخل المسجد نجس وانما جاز ذلك للطائفة لما ألزمها من تمام العبادة ولان الاستحاضة لها لزومة * قلت المتأخر هو اللخمي (ع) وفيه أن مس المرأة وجهها في الاعتكاف لغیرلذة وترجيلها شعره ومناولها الشيء لا يضر اعتكافه وان اخرج المعتكف رأسه من المسجد وغسله شعره وقصه منه ومن ظفره لا يضر اعتكافه وفيه أن من حلف لا يدخل بيتا فأدخل رأسه لا يحنث لاخراج النبي صلى الله عليه وسلم رأسه والمعتكف لا يجوز له الخروج (قوله الحاجة الانسان) (ع) ولا يعود المعتكف مريضا ولا يشتغل بغير ما هو فيه ويسأل عن المريض ويكلم الناس في طريقه لخروجه لحاجته ومنع مالك خروج وجهه للجمعة وقال ان خرج فسد اعتكافه وقال لا يعتكف الا في الجامع واختلف قوله في خروجه لشراء ما يحتاجه من طعام وغيره وأجاز بعض السلف خروجه للجمعة وعبادة المريض وحضوره الجنازة وكل ذلك يأتي في عمله ان شاء الله تعالى (قوله في الآخر ناوليني الخمرة من المسجد) (م) قال الهروي الخمرة سجادة وهي قدر ما يوضع عليه الوجه من حصير وشبهه من خوص (ع) وسميت خمرة لتخميرها الوجه وأصل هذا الحرف كله الستر ومنه سمي الخمار ستر (قوله ان حيضتك ليست في يدك) (ع) قال الخطابي المحدثون يعتقدون فيه الحاء

بفتح النون وكسر الفاء وهو المشهور في الرواية وهو المشهور في اللغة وأما في الولادة فيقال بضم النون وكسر الفاء وقال الهروي في الولادة بضم النون وفتحها وقال (ع) رايثنا فيه في مسلم بضم النون قال وهي رواية أهل الحديث وذلك صحيح وقد نقل أبو حاتم عن الأصمعي الوجهين في الحيض والولادة (قوله ناوليني الخمرة) بضم الخاء وسكون الميم سجادة قدر ما يوضع عليه الوجه سميت بذلك لتخميرها الوجه (قوله ان حيضتك ليست في يدك) قال الخطابي يعتقدون الحاء والصواب الكسر لان المراد الهيئة (ع) وليس قوله بشئ لان المراد الدم لانه الهيئة أي دم الحيض ليس في يدك بخلاف الحيضة المذكورة في حديث ميمونة الصواب في تلك الكسر (ح) ولما قال الخطابي أيضا وجه (ب) فن المسجد متعلق بقال أي قال لي من المسجد ناوليني الخمرة من البيت (ط) وعلقه قوم بناوليني

زائدة عن منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت كنت أغسل رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا حائض * وحدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال يحيى بن يحيى أنا وقال الآخرون أنا أبو معاوية عن الاعمش عن ثابت بن عبيد عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ناوليني الخمرة من المسجد قالت قلت اني حائض فقال ان حيضتك ليست في يدك

والصواب الكسر لان المراد الهيئة كالجلسة والقعدة وليس قوله بشئ لان المراد الدم لا الهيئة لانه لما طلب أن تأوله اتقت أن تدخل يدها الى المسجد فقال ان الحيضة أى الدم النجس ليس في يدك وهذا بخلاف الحيضة المذكورة في حديث ميمونة الصواب في تلك الكسر كما مر (د) ولما قال الخطابي أيضا وجهه * قالت * فن المسجد متعلق بقال أى قال لى من المسجد تناوليني الخمرة من البيت (ط) وعلقه قوم بناوليني وأجاز وأعليه دخول الحائض المسجد لحاجة تعرض اذا لم تكن على جسدها نجاسة ومنعها منه انما هو خوف ما يخرج منها (قوله في الآخر أتعرق العرق) (ع) العرق بفتح العين وسكون الراء العظم عليه اللحم وقيل عليه بقية اللحم الخليل هو العظم بالحم * أبو عبيد هو الهبرة من اللحم وجهه عراق بضم العين * الهروى وهو جمع نادر ويقال عرقت العظم واعترقته وتعرقته اذا أخذت عنه اللحم بأسنانك وقيل اذا استأصت كل ما عليه حتى عروقه أى عصبه المتعلقة بالعظم والصواب ان اشتقاق تعرق من العظم نفسه الذى فسرنا (قوله في الآخر في حجرى) (ع) كذا للكافة والعذرى في حجرى وهو وهم (قوله وأنا حائض) (ع) وعند الصد في حائضة بالتاء والوجهان جائز ان كرج عاصف وعاصفة فوجه التاء جريانه على حاضت فعل مؤنث والصحيح في توجيه اثباتها انه على النسب أى ذات حيض كمرضع وطالق وقيل لانه من الصفات غير المشتركة فاستغنى فيه عن علامة التأنيث (قوله فيقرأ القرآن) (ع) فيه طهارة جسد الحائض اذ لو كان نجسا لترك القرآن بقراءته في محل نجس ولذا منع أهل المذهب استناد المريض المصلى بجنب أو حائض لان أبادنها وثيابهما لا تخلو من نجاسة فان أمنت جاز ومنعه بعضهم جملة لأعانتها المصلى فكأنه يصلى بغير طهارة * قلت * قراءة القرآن في حجر الحائض أخف من استناد المصلى الى الجنب والحائض ومن تنزيه القرآن عن قراءته في المحل النجس تنزيهه أن يقرأ في الأسواق والطرق النجسة ومنه ما أحدث من قراءته بين يدي الجنائز مع كونه بدعة والتعليل بأن ثيابهما لا تخلو من نجاسة هو لابن أبي

وأجاز وأعليه دخول الحائض المسجد لحاجة تعرض اذا لم تكن على جسدها نجاسة ومنعها منه انما هو خوف ما يخرج منها (قوله في الآخر أتعرق العرق) أى أخذت عنه اللحم (ع) العرق بفتح العين وسكون الراء العظم الذى عليه اللحم وقيل عليه بقية اللحم الخليل هو العظم بالحم وجمعه عراق بضم العين ويقال عرقت العظم واعترقته وتعرقته اذا أخذت عنه اللحم بأسنانك وقيل اذا استأصت كل ما عليه حتى عروقه أى عصبه المتعلقة بالعظم والصحيح ان اشتقاق العرق من العظم نفسه الذى فسرنا (قوله في حجرى) والعذرى في حجرى وهو وهم (قوله وأنا حائض) وعند الصد في حائضة بالتاء وهو جائز (قوله فيقرأ القرآن) (ع) فيه طهارة جسد الحائض ومنع أهل المذهب استناد المريض المصلى لجنب أو حائض لان أبادنها وثيابهما لا تخلو من نجاسة فان أمنت جاز ومنعه بعضهم جملة لأعانتها المصلى فكأنه يصلى بغير طهارة (ب) قراءة القرآن في حجر الحائض أخف من استناد المصلى اليها ومن تنزيه القرآن عن قراءته في المحل النجس تنزيهه أن يقرأ في الأسواق والطرق النجسة ومنه ما أحدث من قراءته بين يدي الجنائز مع كونه بدعة والتعليل بأن ثيابهما لا تخلو من نجاسة هو لابن أبي زيد ومنعه جملة لأعانتها هو لعبد الوهاب وألزم أن ينه عن غير المتوضى وعلل اللخمي المنع بأنهما كن نجس لئلا ينجس المسجد قال وعلى اجازة ابن مسلمة دخولهم المسجد يجوز الاستناد اليهما وأخذ بعض العلماء من الحديث قراءة الحائض ومسها المصحف واليه نحا البخارى قيل في وجه أخذ ذلك من

زيد ومنعه جلة لاعاتهما هو لعبد الوهاب وألزم أن يمنعه لغير متوضي وعلل اللخمي المنع بأنهما
 كبس لمنعهما من المسجد قال وعلى اجازة ابن مسleme دخولا المسجد يجوز الاستناد اليهما (ع)
 وأخذ بعض العلماء من الحديث قراءة الحائض ومسها المصحف واليه نحو البخاري ورخص جماعة لها
 وللجنب في مس المصحف وحملوا قوله تعالى (لا يمسه الا المطهرون) على انه خبر عن الملائكة عليهم
 السلام كقوله تعالى (بأيدى سفرة) والى ذلك نحو مالك في تفسير الآية في الموطأ ومنعهما
 من ذلك مالك والجمهور وحملوا الآية على انها خبر في معنى النهي كقوله تعالى (والمطلقات يتربصن)
 في انه خبر في معنى الامر ﴿قلت﴾ قيل في وجه اخذ ذلك من الحديث ان المؤمن وعاء القرآن
 فاذا مسته الحائض جاز مسها المصحف وينظر الى هذا ما روى ان ابن عباس قرأ القرآن وهو
 جنب فقيل له في ذلك فقال ما في جوفي أكثر مما أقرأ ولم يحك غيره هذا المذهب الا عن داود قال
 وشذوذ داود فاجاز للحائض والجنب مس المصحف وعن أبي وائل انه كان يبعث جاريته لتأتيه بالمصحف
 بالعلاقة وعن ابن جبير انه كان يعطى المصحف لسلام له بحوسى بحمله بعلاقة تو بالغ ابن العربي في
 الانكار على الفقهاء في قولهم خبر في معنى الامر أو النهي وقال انه قلب للحقائق فلا يجوز (ع) وأما
 قراءتهما القرآن فاختلاف فيه قول مالك والمشهور وعنه جواز له الحائض ظهرا أو نظرا يقاب لها
 أوراقه لطول أمرها وعجزها عن رفع حدثها بخلاف الجنب وخفف هو وأبو حنيفة والاوزاعي في
 قراءة اليسير والتعود وشبهه الآن بأحنيقة لا يجوز آية كاملة وقال الشافعي لا يقرأ الجنب واختلف
 قوله في الحائض ﴿قلت﴾ اليسير المخفف في قراءته قال الباجي لاحدله وحده المازري بالآيتين
 وتوقف بعضهم في آية الدين لطولها لانها من يأيها (١) الى علم وشبه التعوذ التبرك به ومفهومه انه لا يجوز
 ذكره للاستدلال (قوله في الآخر سأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) قلت توهموا ان شرع
 من قبلهم شرع لهم فسألوا هل يفعلون ذلك وتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم قالوا ذلك بعد
 نزول الآية وبعد تبين النبي صلى الله عليه وسلم (ع) وسقياه من حسن عشرته تطيبا لنفوسهم اثر
 ما أظهر من الانكار وتغير الوجه ﴿قلت﴾ يحتمل لانهم شركاء في الهدية على ما ورد

الحديث أن المؤمن وعاء القرآن فاذا مسته الحائض جاز مسها المصحف ﴿قلت﴾ فيه نظر اذ ليس
 المؤمن وعاء له فقط فأشبهه كتب التفسير ونحوها (ع) والمشهور عن مالك جواز قراءته للحائض
 لطول أمرها وعجزها عن رفع حدثها بخلاف الجنب وخفف هو وأبو حنيفة في قراءة اليسير للتعوذ
 وشبهه الآن بأحنيقة لا يجوز آية كاملة (ب) اليسير المخفف في قراءته قال الباجي لاحدله وحده
 المازري بالآيتين وتوقف بعضهم في آية الدين لطولها وشبهه التعوذ التبرك به ومفهومه أنه لا يجوز
 ذكره للاستدلال (قوله سأل أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) (ب) توهموا أن شرع من قبلهم
 شرع لهم فسألوا هل يفعلون ذلك وتغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم قالوا ذلك بعد نزول
 الآية وبعد تبين النبي صلى الله عليه وسلم وسقياه صلى الله عليه وسلم لهما اثر انكاره من حسن عشرته
 تطيبا لنفوسهم ولان الحاضر ين شركاء في الهدية على ما ورد وأسيد بن حضير بضم أولهما وبالضاد
 المحجمة وعباد بتشديد الباء وفتح العين ابن بشر بكسر الباء وسكون الشين المحجمة

(١) قوله لانها من يأيها الذين آمنوا اذا تداينتم بدين الآيات الى قوله
 والله بكل شيء عليم

وحدثني زهير بن حرب ثنا
 عبد الرحمن بن مهدي ثنا
 حماد بن سلمة قال ثنا ثابت
 عن أنس أن اليهود كانوا
 اذا حاضت المرأة فيهم لم
 يؤاكلوها ولم يجامعوهم
 في البيوت فسأل أصحاب
 النبي صلى الله عليه وسلم
 النبي صلى الله عليه وسلم
 فأنزله عز وجل
 (ويسألونك عن الحيض
 قل هو أذى فاعتزلوا النساء
 في الحيض) الى آخر الآية
 فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اصنعوا كل شيء
 الا النكاح فبلغ ذلك اليهود
 فقالوا ما يريده هذا الرجل
 أن يدع من أمرنا شيئا الا
 خالفنا فيه فجاء أسيد بن
 حضير وعباد بن بشر فقالا
 يا رسول الله ان اليهود تقول
 كذا وكذا أفلا نجتمعهم
 فتغير وجه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حتى ظننا أن
 قد وجد عليهما فخرجا
 فاستقبلتهما هدية من لبن
 الى النبي صلى الله عليه وسلم
 فأرسل في آثارهما فسقاها
 ففسر فان لم يجد عليهما

﴿أحاديث المذى﴾

(ع) المذى ماء رقيق يكون عند الملاعبة أو الانعاط (د) وأكثر ما يكون في النساء (ع) وفي ذاله السكون والكسر مع شد الباء (د) لغتان مشهورتان والأولى أشهر وفيه لغة ثالثة كسر الذال مع التخفيف وسمع في فعله مذى وأمذى (ع) ومذى بالتشديد (قوله مذاء) صيغة مبالغة أى كثير المذى وفي أبي داود كنت ألقى من المذى شدة فكنيت أغتسل منه حتى تشقق ظهري (قوله فاستحي) (د) لان المذى أنما يكون عند الملاعبة ففيه استحياء الزوج أن يذكر شيئاً من أنواع الاستمتاع من النساء بحضرة أقارب الزوج (قوله فأمرت المقداد) (م) فيه أنه كان يرى عوم القضاء العينية وفيه خلاف في الأصول والا كان يأمره أن يسميه له لجواز أن يبيع له ما يمنعه لغيره ولكن الطريق الآخر جاء البعث فيه على وجهه يم ﴿قلت﴾ وقد يكون لا يراها تم ومنعه من السؤال الاستحياء (ع) ونحوه في الموطأ قال فيه عن الرجل إذا دنا من أهله أمذى ماذا عليه وفيه فائدة حسنة وهي أن جوابه أنما هو فمين اعتاد نحر وجهه للذة فلا يتوضأ المستنكح ولا ذو علة وعلى أنه لا يتوضأ إلا من المعتاد نحر وجهه للذة جل بعضهم قوله في المدونة ومن اعتراه المذى المرة بعد المرة توضأ ﴿قلت﴾ وتلخيص المذهب في المسئلة أن المعتاد نحر وجهه أن قدر على رفعه بنكاح أو تسر وجب الوضوء لكل صلاة وإن لم يقدر واستنكح استحب الوضوء وإن فارق وكانت ملازمته أكثر سقط وجوب الوضوء لكل صلاة وفي استحبابه قولان وإن كانت مفارقه أكثر استحب اتفاقاً وفي الوجوب قولان وإن ساوت مفارقه لزومه فقل يجب وقيل يستحب واختلف في قول مالك ومن خرج منه مذى المرة توضأ فعمله إلا أكثر على ما ذكر من أنه يعني به مذى اللذة وقال ابن القصار على أنه يعني به غير مذى اللذة وأخذ منه أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة إلا أن يكثر عليها (قوله يغسل ذكره ويتوضأ) قلت قال تقي الدين الرواية فيه بالرفع على أنه خبر في معنى الأمر وهو جائز لا شترأ كما في إثبات الشيء ويصح فيه الجزم على تقدير الجازم وهو لام الأمر على ضعف وبعضهم منعه من الضرورة وتقدم ما لابن العربي من إنكار جعل

﴿باب في المذى وغسله﴾

﴿ش﴾ في ذال المذى السكون والكسر مع تشديد الباء وفيه لغة ثالثة كسر الذال مع التخفيف وسمع في فعله مذى وأمذى ومذى بالتشديد (قوله مذاء) صيغة مبالغة أى كثير المذى وفي أبي داود كنت ألقى من المذى شدة اغتسل منه حتى تشقق ظهري (ب) وتلخيص المذهب في المسئلة أن المعتاد نحر وجهه أن قدر على رفعه بنكاح أو تسر وجب الوضوء لكل صلاة وإن لم يقدر واستنكح استحب الوضوء وإن فارق وكانت ملازمته أكثر سقط وجوب الوضوء لكل صلاة وفي استحبابه قولان وإن كانت مفارقه أكثر استحب اتفاقاً وفي الوجوب قولان وإن تساوى فقليل يجب وقيل يستحب واختلف في قول مالك ومن خرج منه مذى المرة بعد المرة توضأ فعمله إلا أكثر على مذى اللذة وقال ابن القصار يعني به مذى غير اللذة وأخذ منه أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة إلا أن يكثر عليها (قوله فأمرت المقداد) استشكل بأنه كالأجتهاد مع القدرة على اليقين لقد برته على السماع شفاها واكتفى بخبر الواحد وأجاب القاضي بأن خبر الواحد في أعلى درجات الظن الذي لم يبق معه الانحياز بعيد لا يلتفت إليه وأجاب الأبى بمنع أن علياً كفى بالظن بل انما عمل بالعلم لما تقرر أن خبر الواحد المحتف بالقرآن يفيد العلم وخبر المقداد من ذلك ﴿قلت﴾ لا يحتاج إلى تكلف الجوابين لان علياً رضي الله

حدثنا أبو بكر بن أبي
شبة ثنا وكيع وأبو معاوية
وهشيم عن الأعمش عن
منذر بن يعلى ويكنى أبا
يعلى عن ابن الحنفية عن علي
رضي الله عنه قال كنت
رجلاً مذاء فكنيت أفضي
أن أسأل رسول الله صلى
الله عليه وسلم لكان ابنته
فأمرت المقداد بن الأسود
فسأله فقال يغسل ذكره
ويتوضأ

الخبر في معنى الامر وانه من قلب الحقائق **(قوله فأمرت المقداد)** (م) الظاهر انه لم يحضر معه وحينئذ يشكل لانه اكتفى بخبر الواحد مع قدرته على اليقين بالسمع شفاها فهو كالاجتهاد مع القدرة على النص (ع) ليس مثله لان الاجتهاد مع النص خطأ حتى لو كان النص خبر واحدا اذا خالف الخبر الاصول وعارض القياس ففيه خلاف والصحيح تقديم الخبر لان الصحابة رضوان الله عليهم كانت اذا عثرت عليه تركت منازعات الاجتهاد وعلى انما طلب النص وثق بطريقه لان الناقل صحابي يوثق بعلمه أننى الله ورسوله عليه بعيد عن الكذب لاسيما على رسول الله صلى الله عليه وسلم فارتفع الامر بهذه الى أعلا درجات الظن الذي لم يبق معه الانجوز بعيد وأيضا فقد كان عماله يعملون بكتبه ولا يرحلون الى السماع منه وقال لو فدع عبد القيس أخبر وابها من وراءكم وقال ضمام أنار رسول من ورأى من قومي * وأيضا فقد كان الصحابة يتناولون حضور مجلسه صلى الله عليه وسلم ويحدث من حضر من غاب ولم يردان أحدا منهم استثبت من حديثه * وأيضا فلا نفر الآية الفرق ثلاثة والطائفة منها واحد اثنان **(قلت)** اعلم ان درجات الظن ظن فالاشكال باق وانما الجواب يمنع أن عليا اكتفى بالظن بل انما عمل بالعلم لما تقرر من أن خبر الواحد المحتف بالقرائن يفيد العلم وخبر المقداد من ذلك والقرائن هي ما ذكر (م) واختلف في المذى هل تكفي فيه الاحجار ومن قال لا تكفي فرق بينه وبين البول بأن البول يتكرر ويتفق في أوقات لا يوجد فيها الماء بخلاف المذى وكذا اختلف هل يغسل منه جميع الذكر أو محل الأذى فقط وهو على الخلاف في تعليق الحكم بأول الاسم أو بآخره لان الذكر يطلق على الكل وعلى البعض **(قلت)** أنكر الشيخ القول بكفاية الاحجار واحتج بقول أبي عمر لا يختلف أن صاحب المذى يجب عليه الغسل ولا وجه لهذا الانكار فان الامام ثقة فيما ينقل وأكثر اجاعات أبي عمر منقوضة فكيف بعبارة لا يختلف وزعم ابن راشد أن اجراء الخلاف في محل الغسل على الخلاف في الاخذ بأول الاسم أو آخره وهم لان الخلاف انما هو في الاسم الذي له مراتب يصدق على كل مرتبة منها حقيقة كدراهم فيمن أوصى له بدراهم وأما ماله حقيقة ويطبق على بعضها بطريق المجاز فلا خلاف فيه لان الاصل الحقيقة واختلف القائلون بغسل جميعه وهم المغاربة هل يقتصر غسله الى نية **(قوله)** في سند الآخر مخرمة بن بكير عن أبيه عن سليمان عن ابن عباس عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه (م) تعقب الدارقطني هذا السند على مسلم بأن مخرمة لم يسمع من أبيه وبأن الليث ابن سعد لم يروه عن بكير الامر سلام يذكر فيه ابن عباس قال الليث حدثني بكير عن سليمان ان عليا أرسل المقداد (ع) سليمان لم يسمع من علي ولا من المقداد (د) اختلف فلا كثر على ان مخرمة لم يسمع من أبيه بكير قال ابن معين رفعت اليه كتب أبيه قال موسى بن سلمة قلت لمخرمة أحدثك أبوك قال لم أدرك أبي ولكن هذه كتبه وقال ابن المديني لم أجده بالمدينة من يخبر عن مخرمة انه كان يقول في شيء من حديثه سمعت أبي وذهب مالك ومع بن عيسى الى أنه سمع من أبيه قال مالك قلت له ما حدثت به عن أبيك أسعته منه خلف بالله لقد سمعته منه * قال مالك وكان مخرمة رجلا صالحا وأياما كان فالحديث

* وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة قال أخبرني سليمان قال سمعت منذرا عن محمد بن علي عن علي انه قال استحييت أن أسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن المذى من أجل فاطمة فأمرت المقداد فسأله فقال منه الوضوء * حدثنا هرون ابن سعيد الايلي وأحمد بن عيسى قالا ثنا ابن وهب قال أخبرني مخرمة بن بكير عن أبيه عن سليمان بن يسار عن ابن عباس قال قال علي بن ابي طالب رضي الله عنه أرسلنا المقداد بن الاسود الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن المذى يخرج من الانسان كيف يفعل به فقال رسول الله

عنه انما استحيامن مشافهة رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك السؤال فصح أن يكون حاضر السؤال المقداد وجواب النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة من باب العمل بخبر الواحد مطلقا بل من باب العمل بما سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم مشافهة **(قوله)** مخرمة بن بكير عن أبيه الأ كثر أن مخرمة لم يسمع من أبيه وذهب مالك ومع بن عيسى أنه سمع من أبيه * قال مالك قلت له ما حدثت عن أبيك أسعته منه خلف بالله لقد سمعته منه قال مالك وكان مخرمة رجلا صالحا (ح) وأياما كان فالحديث صحيح من

صحیح من الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذا الطريق ومن طريق غيره (**قوله** في الآخر توضاً وانضح فرجك) (ع) فيه ان آخر وجه ناقض لان الاصل ان المراد الوضوء الشرعي ويعني بالنضح الغسل لقوله في الآخر اغسل فرجك (ط) ويحتمل أن يعني أن يرش ذكره بعد غسله ووضوئه بما يليق قطع المذي **قلت** قال تقي الدين أخذ منه تأخير الاستنجاء عن الوضوء اذا كان على وجه لا ينتقض معه الطهارة وهو بناء على ان الواو ترتب وهو مذهب ضعيف **قلت** الاستنجاء من باب ازالة النجاسة فيجوز تأخيرها ولا يحتاج الى أخذها من الحديث

﴿ أحاديث وضوء الجنب قبل أن ينام ﴾

(**قوله** قضى حاجته وغسل وجهه ويديه ثم نام) (ع) يعني بالحاجة الحدث فليس من أحاديث وضوء الجنب قبل أن ينام وغسل يديه لما لعله نالهما وغسل الوجه لرفع كسل النوم (ط) ويحتمل أن يعني حاجته الى أهله وعلم ذلك ابن عباس عن أن خبره من أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقصد بذلك بيان ان الجنب لا يجب عليه أن يتوضأ الوضوء الشرعي (**قوله** في الآخر كان اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة) (م) وضوء الجنب وقع المالك انه شيء الزنه الجنب ليس للخوف عليه (ع) أوجه ابن حبيب وداد وظاهر المذهب فيه النذب كحديث الترمذي كان ينام ولا يمس ماء وحديث عائشة كان يتوضأ ولا يأمرها ولا في الموطأ أن ابن عمر ترك غسل رجله فيه (د) قال البيهقي طعن الحفاظ في ثبوت لفظه ولم يمس ماء وعلى تقدير ثبوته فقال ابن شريح المعنى ولم يمس ماء لغسل وأولها غيره بأنه فعل ذلك في بعض الاوقات ليدل على الجواز وهذا التأويل أحسن (م) قيل في تعليقه لبيب على إحدى الطهارتين خشية أن يموت وقيل لينشط بمس الماء فيغتسل وعلى التعليقين يجري وضوء الحائض قبل أن تنام **قلت** التعليق بالطهارة لان حبيب وكونه لينشط وعدم وضوء الحائض للمشهور وأخرج الأحمي على التعليق أيضاً تيمم من فقد الماء عند النوم وهل ينتقض بحدث غير الجنابة **ابن العربي** والمذهب أنه لا ينتقض بحدث غيرهما والمعروف أنه كوضوء الصلاة وذكر ابن العربي عن

الطرق التي ذكرها مسلم قبل هذا (**قوله** توضأ وانضح فرجك) فيه انه ناقض ويعني بالنضح الغسل لقوله في الآخر اغسل فرجك (ط) ويحتمل أن يعني أن يرش ذكره بعد غسله ووضوئه بما يليق قطع المذي

﴿ باب وضوء الجنب قبل أن ينام ﴾

﴿ **ش** ﴾ محمد بن أبي بكر المقدمي بضم الميم وقع الدال المشددة منسوب لجدّه مقدّم واحمد بن أبي شعيب الحراني بفتح الحاء وابن بكير الحذاء بفتح الحاء المهملة وتشديد الدال المجمة بمد ويقصر والمدأكثر (**قوله** قضى حاجته) يحتمل الحدث فلا يكون من أحاديث وضوء الجنب وغسل اليدين لما لعله نالهما وغسل الوجه لدفع كسل النوم ويحتمل أن يعني حاجته الى أهله وقصد بذلك بيان أن الجنب لا يجب عليه أن يتوضأ الوضوء الشرعي (**قوله** اذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة) أوجه ابن حبيب وداد وظاهر المذهب النذب وهل شرع لبيب على إحدى الطهارتين أو لينشط للغسل قولان وعليهما وضوء الحيض ويتيمم من تعذر عليه الماء **ابن العربي** المذهب أنه لا ينتقض بحدث غير الجنابة والمعروف أنه كوضوء الصلاة وذكر ابن العربي عن ابن حبيب ان ترك فيه غسل الرجلين أجزاء وهو خلاف تعليقه لبيب على طهارة **قلت** فديقول هذه الطهارة بالنسبة الى الجنب ان كان

صلى الله عليه وسلم توضحاً
وانضح فرجك * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قالنا وكيع عن
سفيان عن سلمة بن كهيل
عن كريب عن ابن عباس
أن النبي صلى الله عليه
وسلم قام من الليل فقضى
حاجته ثم غسل وجهه
ويديه ثم نام * حدثنا
يحيى بن يحيى التميمي ومحمد
ابن ربيع قالنا الليث ح
وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
ليث عن ابن شهاب عن
أبي سلمة بن عبد الرحمن
عن عائشة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
إذا أراد أن ينام وهو جنب
توضأ وضوءه للصلاة قبل
أن ينام * وحدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا ابن عليه
وكيع وغندر عن شعبة
عن الحكم عن إبراهيم عن
الاسود عن عائشة قالت
كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا كان جنباً فأراد أن يأكل أو ينام تَوَضَّأَ وضوءاً للصلاة. حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي قال ثنا شعبة بهذا الإسناد قال ابن المنثي في حديثه ثنا الحكم سمعت إبراهيم يحدث. وحدثني محمد بن أبي بكر المقدي وزهير بن حرب قالنا ثنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبيد الله ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن مسير واللفظ لهما قال ابن غير ثنا أبي وقال أبو بكر ثنا أبو أسامة قالنا ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله أبرد أحدنا وهو جنب قال نعم إذا تَوَضَّأَ. حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد (٨٤) الرزاق عن ابن جريح قال أخبرني نافع عن ابن

عمر أن عمر استفتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل ينام أحدنا وهو جنب قال نعم ليتوضأ ثم ينام حتى يغتسل إذا شاء. وحدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال ذكر عمر بن الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه تصيبه جنباً من الليل فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم تَوَضَّأَ واغسل ذكرك ثم نم. حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن معاوية بن صالح عن عبد الله بن أبي قيس قال سألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث قلت كيف كان يصنع في الجنابة؟ كان يغتسل قبل أن ينام أم ينام قبل أن يغتسل قالت كل ذلك قد كان يفعل ربما اغتسل فنام وربما تَوَضَّأَ

ابن حبيب أن ترك فيم غسل الرجلين أجزأه وهو خلاف تعليله لم يثبت على طهارة (قوله في الآخر إذا أراد أن ينام أو يأكل تَوَضَّأَ) (قلت) أخذ بالحديث في أن الجنب لا يأكل ولا يشرب حتى يتوضأ وضوء الصلاة على ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء وأباه الجمهور قالوا تعني بالوضوء غسل اليدين لما لعله نالهما من أذى وكذلك هو مفسر عن أبي النسيان قالت كان إذا أراد أن ينام وهو جنب تَوَضَّأَ وإذا أراد أن يأكل ويشرب غسل يديه وعلى أنه غسل اليدين فهو من حق الجنب وأما غسل اليد للكل مطلقاً في أن مالكا كرهه وقال أنه من فعل الأعاجم (قوله في الآخر كيف كان يصنع في الجنابة) (ع) الحديث طرف من حديث اشتمل على فصول اختصرها مسلم والحديث على ما ذكر الخوارزمي وأبو داود قال فسألت عائشة عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أكان يوتر أول الليل أو آخره قالت ربما أوتر أوله وربما أوتر آخره فقلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة فقلت وكيف كانت قراءته أكان يسراً أو يجهر قالت كل ذلك قد كان يفعل وربما أسر وربما جهر قلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة فقلت وكيف يصنع في الجنابة ثم ذكرها في التيمم (م) فيجعل سؤاله أنه لما جاء في حديث أن الملائكة لا تقرب الجنب فإن صح حمل على من أخر الغسل عن وقت يتعين فيه حضور الصلاة فيصير عاصياً والعاصي لا يقربه الملائكة والمعلوم من حاله صلى الله عليه وسلم أنه لا يبق على حال تبعده عنه الملائكة عليهم السلام ألا ترى أنه كان يتقي التيمم ويبعد عنه وعلى ذلك بأنه يناجي الملائكة عليهم السلام فيحمل تأخير الغسل إلى وقت يجوز التأخير إليه (ع) الملائكة التي لا تقرب الجنب وجاء أنها لا تدخل بيتاً فيه جنب هي ملائكة الرحمة والبركة لا الحفظ التي لا تغارق وبعدهم عن الجنب تنزيهاً لهم عن الحدث كما نزه عنه تلاوة القرآن ودخول المسجد ومس المصنف (قوله في الآخر إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ) (ع) حمله عمر وابنه وأحمد وغيرهم على وضوء الصلاة

له مستند في ترك غسل الرجلين (قوله إذا أراد أن يأكل أو ينام تَوَضَّأَ) حمل الجمهور والوضوء على غسل اليدين وأخذ بظاهره في الأكل والشرب على ابن عمر وابن عباس والحسن وعطاء (قوله ثم أراد أن يعود تَوَضَّأَ) حمله عمر وابنه وأحمد على وضوء الصلاة وحمله الجمهور على غسل الفرج التكميل للذة وخوف ادخال نجاسة مستعني عنها ورطوبة الفرج عند نجاسة لما يحاط طهارة والساقية فيها قولان (ح) نقل بعض أصحابنا الإجماع على طهارة الجنين يخرج وعليه رطوبة فرج أمه قال ولا يدخله الخلاف الذي في رطوبة الفرج (ب) رده الشيخ بأنه أسس في كتب الإجماع وبأن الأصل نجس ما اتصل به

فنام قلت الحمد لله الذي جعل في الأمر سعة. وحدثني زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن مهدي ح وحدثني هرون بن سعيد الأيلي ثنا ابن وهب جميعاً عن معاوية بن صالح بهذا الإسناد مثله. وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأحمد بن حنبل وحدثنا أبو كريب ثنا ابن أبي زائدة ح وحدثني عمرو الناقد وابن غير قالنا ثنا ابن معاوية الفزاري كلهم عن عاصم عن أبي المتوكل عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ زاد أبو بكر في حديثه بينهما وضوءاً وقال ثم إن أراد أن يباود. وحدثنا الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني ثنا مسكين يعني ابن بكير الخداع عن شعبة عن هشام بن زيد عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم

وحمله الجهور على غسل الفرج خوف أن تدخل البجاسة في الفرج دون ضرورة مع ما فيه من النجاسة التي بنيت عليها الشريعة وتكميل اللذة لأن ما يعلق به من بلل الفرج واشتد عليه من المنى مفسدة للذة ورطوبة الفرج عندنا نجسة لما يخالطها من البجاسة الجارية عليها كالحيض والبول والمنى للشافعية فيه قولان (د) نقل بعض أصحابنا الإجماع على طهارة الجنين بخروج وعليه رطوبة فرج أمه قال ولا بدخله الخلاف الذي في رطوبة الفرج ﴿قلت﴾ رده الشيخ بأنه ليس في كتب الإجماع وبأن الأصل نجس ما اتصل به نجس رطب (قوله) كان يطوف على نسائه بغسل واحد (ع) رطبة المرأة في يوم الأخرى ممنوع والقسم وإن لم يكن واجبا عليه لكنه صلى الله عليه وسلم كان التزمه تطييبا لنفوسهن فتوافه يحتمل أنه يكون باذن صاحبة اليوم أو أنه في يوم لم يثبت فيه قسم بعد كيوم قدومه من سفر أو اليوم الذي بعد كمال الدورة لأنه يستأنف القسم فيما بعد أو أنه من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد اختلف في باب النساء بأشياء كنعكاح الموهوبة والزيادة على أربع وتحريم زواجه على غيره أو يتبدل بهن وقد اختلف في هذا الحكم عنه وعلى أنه باذن صاحبة اليوم ففيه حجة ما عليه جماعة السلف في جمعهم في غسل واحد باذن صاحبة اليوم وإنما اختلف في وضوء الجنب كما تقدم ﴿قلت﴾ ومعنى أن ذلك من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن تلك الساعة التي يطوف فيها من ليل أو نهار لا حق فيها لواحدة منهن ثم يدخل عند التي تكون لها الدورة قال ابن العربي وفي الصحيح أنه كان صلى الله عليه وسلم يطوف عليهن وهن تسع في ساعة قال قلت لانس أ كان يطيقه قال كنت أحدث أنه أعطى قوة ثلاثين في الجماع وكان له في الصبر عن الاكل القوة الشريفة فجمع الله له بين الفضيلتين في الأمور الاعتيادية فإن العرب وغيرهما من الأمم كانت تتمدح بقله الأكل وكثرة الجماع كما كانت تدم ضد بهما من النهام في الأكل والشرب وضعف النكاح كما روى أن رجلا قدم من سفر فصر لقدومه جزو رين فأكل جزوا وأكلت هي جزورا فلما دنا البهائم يصل لعظم بطنيهما فقالت وكيف وبني وبينك جملان (د) طوافه صلى الله عليه وسلم بغسل واحد يحتمل أنه كان يتوضأ بينهما ويحتمل أن لا ليدل على الجواز في ترك الوضوء وفي أبي داود كان يطوف عليهن يغتسل عنده هذه وعند هذه فقيل ألا تجعله غسلا واحدا فقال هذا أركى وأطيب وأطهر قال أبو داود والحديث الأول أصح

﴿ أحاديث المرأة ترى في المنام ما يرى الرجل ﴾

(قوله فضحت النساء) أي كشفت أسرارهن فيما يكتمنه من الحاجة إلى الرجال لأن ذلك إنما يكون من شدة حاجتهن إلى الرجال (قوله تربت يمينك) (م) قال المروى أن رب الرجل إذا استغنى كان ماله صار بعد التراب وترب إذا افتقر ومنه قوله تعالى (أو مسكينا ذميرة) أي لصق بالتراب * وأما

نجس رطب انتهى ﴿قلت﴾ يدل على رفض هذا الأصل أنه ما يعرف لأحد من السلف الصالح الأمر بغسل المولود من ذلك ولو كان لعلم لانه مما تم به البلوى والله تعالى أعلم

﴿ باب في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل ﴾

﴿ش﴾ عباس بن الوليد بالبلاء الموحدة والسين المهمة وصحفة بعض الرواة فقال عياش بالياء المثناة والسين المعجمة وهو غلط فإن ذلك عياش بن الوليد الرقام البصري لم يرو عنه مسلم شيئا وروى عنه البخاري (قوله فضحت النساء) أي كشفت أسرارهن فيما يكتمنه من الحاجة إلى الرجال لأن ذلك

كان يطوف على نسائه بغسل واحد حدثنا زهير بن حرب ثنا عمر بن يونس الحنفي ثنا عكرمة ابن عمار قال قال اسحق ابن أبي طلحة حدثني أنس ابن مالك قال جاءت أم سليم وهي جدة اسحق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت له وعائشة عنده يارسول الله المرأة ترى ما يرى الرجل في المنام فترى من نفسها ما يرى الرجل من نفسه فقالت عائشة يا أم سليم فضحت النساء تربت يمينك فقال

الحديث فلما اسئبت بعد مالك أن يكون دعا على عائشة تأوله بمعنى استغنت يمينك وقال ابن عرفة في حديث فعليك بذات الدين تربت يمينك يدك معناه ان لم تفعل ما أمرت به وقال ابن الانباري معناه لله درك ان فعلت ما أمرت به والأولى انه على عادة العرب في انها اذا أعظمت شيئا أو استعسسته أو أنكرته تأتي بالفاظ لا ترى بدقيقتها كقولهم قاتله الله ما أشعره ولا أبالك ولا أم لك وللبديع قد يوحش اللفظ وكله ود ويكره الشيء وما من فعله بد هذه العرب تقول لا أبالك للشيء اذا أهم وقاتله الله ولا يري دون الذم وويل أمه للامر اذا ألم وللا لباب في هذا الباب أن تنظر الى القول وقائله فان كان وليا فهو الولاء وان خشن وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن قال الهروي ومن هذا المعنى حديث خزيمة أنعم صباحا تربت يدك فليس بدعاء عليه بل له لانه عقبه بأنعم صباحا والعرب تقول لا أبالك ولا أم لك يري دون لله درك ومنه قول الشاعر

هوت أمه ما بيعت الصبح غاديا * وماذا يؤدى الليل حين يوب

ظاهرة أهل كه الله ومعناه لله دره (ع) وقيل معنى تربت يدك ضعف علك وعن مالك معناه خسرت وقيل معناه افتقرت يدك من العلم قيل أي اذا جهلت مثل هذا وقال الاصمعي معناه الخس على تعليم مثل هذا كما يقال أنج ثكلتك أمك وقال الداودي قيل انه بالناء المثلثة أي استغنت من الثرب وهو الشح بلمغة القبط وعرب وأبدلت فيه الناء تاء وهذا ضعيف معنى لا تساعده الرواية وقيل في تفسير اللفظة باستغنت انه خاطبها بضم مقتضى اللفظ كما قال تعالى (ذق انك أنت العزيز الكريم) وقيل انه دعا حقيقة والظاهر انه على عادة العرب كما تقدم والبيت الذي أنشده الهروي من هذا القبيل ولكن قوله ظاهره أهل كه الله وباطنه لله دره فيه تساهل والصواب ظاهره هلكت أمه وانما أهل كه الله تفسير ثكلته أمه وقال لي شيخنا أبو الحسن بن سراج ان هوت أمه في البيت على ظاهره من باب قولهم لمن أحسن صنع شيء مما يحسن به أثره قد فعلت ما خلفت به ذكر اجيالا فلا تبال عشت معه أومت فالمعنى في البيت لتهلك ان شئت فقد استغنت بولادته في كماله عن ولادة غيره ورأت به من قروور العين ما لا تبالي بالحياة معه (قول بل أنت تربت يمينك) قلت تقدم القولان هل ذلك اللفظ دعاء حقيقة (ع) فقوله ذلك لعائشة يحتمل الوجهين لانها قالت لام سليم ذماد دعاء فقال لها صلى الله عليه وسلم بل أنت أحق أن يقال لك ذلك لانها لما فعلت ما يجب عليها السؤل عنه من أمر دينها فلا تستوجب الانكار بل استوجبت ان لا تنكارك ما لم ينكر * قلت قال ابن العربي في جعله دعاء عليها ضعف لان معنى اللفظ افتقرت دعاء بالفقر والفقر ضرر فلا يدعو به على أحب الخلق اليه قال وكذا تفسيره بالنفي لا يصح لانه لم يرض الغنى لنفسه اذ قال اللهم اجعلني مسكيناً واجعل رزقي آل محمد قوتا فلا يرضاه لها قال وتفسيره بضعف العقل والعلم هو على الخبر أي تبين ضعف عقلك وعلمك لا على الدعاء لان ضعف العلم والعقل ضرر في الدنيا فلا يدعو به الا أن يغضب فيجوز أن يدعو ويكون رحمة وزكاة وقربة لقوله اللهم اني بشر أغضب كما يغضب البشرف أي رجل سبته أولعنته أو دعوت عليه فاجعل ذلك زكاة ورحمة تقر به يوم القيامة قال وقول الداودي تصحيف (قول فلتغتسل اذا رأت ذلك) * قلت * ان كان سؤالها عن رؤية الماء فقد وقع الجواب وان كان عن احتلام كما في الطريق الرابع فيأتى ان شاء الله تعالى (قول في سند الآخر عباس بن الوليد) انما يكون من شدة حاجتهن الى الرجال (قول بل أنت تربت يمينك) (ب) قال ابن العربي في جعله دعاء عليها ضعف لان معنى اللفظ افتقرت دعاء بالفقر والفقر ضرر فلا يدعو به على أحب الخلق اليه وكذا

لعائشة بل أنت فتربت يمينك نعم فلتغتسل يا أم سليم اذ رأت ذلك * حدثنا عباس بن الوليد ثنا يزيد ابن زريع ثنا سعيد عن قتادة أن أنس بن مالك حدثهم أن أم سليم حدثت أنها سألت نبي الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها يري الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رأت ذلك

(ع) هو للعزى بالباء الموحدة والسين المهملة والسمرقندى عياش والاول الصواب وكلاهما بصرى الاول المزنى خرج عنه الصحيحان والثاني الرقام تغرد به البخارى (د) فالسمرقندى غلط لانه انغرد به البخارى **(قوله)** قالت أم سليم واستحييت (م) قيل كذا في أكثر النسخ وفي بعضها أم سلمة (ع) والاول الصواب لان أم سليم هي السائلة والرادة عليها في هذا الحديث أم سلمة والراد عليها في الآخر عائشة ويحتمل أن تكون كل واحدة منهما أنكرت عليها وأجاب كل واحدة بما أجاب به الأخرى وان كان الصحيح هنا عند المحققين أم سلمة لعائشة **(قوله)** الشبه (ع) يعنى شبه الولد بأحد أبويه وهو بكسر الشين وسكون الباء وفتحهما **(قوله)** ماء الرجل غليظ أبيض (د) صفة منى الرجل انه أبيض غليظ يندفق دفعة بعد دفعة تقارنه اللذة يعقبه فتور رائحته كرائحة الطلع وقيل كالخبث وقد يفارقه بعضها برض الرجل فيرق ويصفر ويسترخى وعاء المنى فيخرج غير مقارن للذة ويكثر الجماع فيحمر وصفاته الاصلية التي لا بد منها مقارنته اللذة والفتور وتدفعه والرائحة كل واحدة من هذه كاف في انه منى ولا يشترط اجتماعها وان لم يوجد شي منها فليس بمنى وصفة منى المرأة أنه أصفر رقيق تقارنه اللذة ويعقبه الفتور ورائحته كما تقدم وقد يبيض بفضل قوتها وصفاته الاصلية التي يعرف بها ما سوى الصفرة فلواضطرب البدن لمبادئ خروج المنى ولم يخرج أو نزل المنى الى أصل الذكرا أو وصل الى وسطه ولم يخرج فلا غسل ولو وصل منى المرأة الى المحل الذي تغسله في الاستنجاء وهو ما يظهر عند جلوسها القضاء الحاجة اغتسلت لانه يحكم الظاهر والبكر لا يلزمها ذلك حتى يبرز عنها لان داخل فرجها كداخل الاحليل **(قوله)** فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه (أى من أجل علوا أحدهما أو سبقته (ع) معنى علا غلب على الآخر ومعنى سبق أى في الخروج على ما جاء في غير الأم وزعم بعضهم ان العلوة تشبه الأعمام والأخوال والسبق علة الأذكار والاینات وهذا التفصيل ردبأنه في حديث الخبر جعل العلوة الأذكار والاینات **(قلت)** لصحة تفسير العلوفيه بالسبق الى الرحم لان ما علا سبق ويتعين تفسيره بذلك بأنه في حديث المرأة جعل العلوة تشبه الأعمام والأخوال وجعله في حديث الخبر علة الأذكار والاینات فلأبقينا العلوفى حديث الخبر على بابه لزم بمقتضى الحديث أن يكون العلوة في شبه الأعمام والأخوال وفى الأذكار والاینات ولا يصح لان الحس يكذبه لانا نشاهد الولد كرا ويشبه الأخوال ووجه الجمع بين أحاديث الباب أن يكون

تفسيره بالنفى لا يصح لانه لم يرض النفى لنفسه اذ قال اللهم اجعلنى مسكينا واجعل رزق آل محمد قوتا فلا يرضاه لما قال وتفسيره بضعف العقل والعلم هو على الخبر أى يتبين ضعف عقلك وعلمك لاعلى الدعاء لان ضعف العقل والعلم ضررى الدنيا فلا يدعوه إلا أن يغضب فيجوز أن يدعو ويكون رحمة وزكاة وقرية لقوله اللهم انى بشر أغضب كما يغضب البشر فأى رجل سببته أو لعنته أودعوت عليه فاجعل ذلك زكاة ورحمة تقربه يوم القيامة **(قوله)** الشبه (ب) بكسر الشين واسكان الباء ويقال بفتحها يعنى شبه الولد بأحد أبويه **(قوله)** فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه (أى من أجل علوا أحدهما أو سبقته ومعنى علا غلب على الآخر ومعنى سبق خرج قبل الآخر (ع) وزعم بعضهم أن العلوة تشبه الأعمام والأخوال والسبق علة الأذكار والاینات وهذا التفصيل ردبأنه في حديث الخبر جعل العلوة الأذكار والاینات (ب) لا يرد لصحة تفسير العلوفيه بالسبق الى الرحم لان ما علا سبق ويتعين تفسيره بذلك فانه في حديث المرأة جعل العلوة تشبه الأعمام والأخوال وجعله في حديث الخبر علة الأذكار والاینات فلأبقينا العلوفى حديث الخبر على بابه لزم بمقتضى الحديث أن يكون العلوة في شبه

المرأة فلتغتسل فقالت أم سليم واستحييت من ذلك فقالت وهل يكون هذا فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم نعم فمن أين يكون الشبه ان ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فمن أيهما علا أو سبق يكون منه الشبه * حدثنا داود بن رشيد ثنا صالح بن عمر ثنا أبو مالك الاشجعي عن أنس بن مالك قال سألت امرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل في منامه فقال اذا كان منها ما يكون من الرجل فلتغتسل * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أنا أبو معاوية عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب بنت أبي سلمة عن أم سلمة قالت جاءت أم سليم الى النبي صلى الله عليه وسلم

الشبه المذكور في هذا الحديث يعني به الشبه الأعم من كونه في التذكير والتأنيث وشبه الأعم
والأخوال والسبق إلى الرحم علة التذكير والتأنيث والعلو علة شبه الأعم والأخوال ويخرج من
مجموع ذلك أن الأقسام أربعة أن سبق ماء الرجل وعلا ذكر وأشبه الولد أعمامه وأن سبق ماء المرأة
وعلا أنت وأشبه الولد أخواله وأن سبق ماء الرجل وعلا ماؤها ذكر وأشبه الولد أخواله وأن سبق
ماء المرأة وعلا ماؤها أنت وأشبه الولد أعمامه (ع) وزعم بعضهم أن الولد إنما هو من ماء المرأة وماء الرجل
إنما هو للعد كالمفتاح للبن والحديث يرد عليه لأن انقسام الشبه يدل على أنه من الماءين **(قلت)** هذا
الخلافاً هو للأطباء وقال جماعة منهم هو من ماء الرجل فقط وقيل لا منهما بل هو من دم الحيض وقيل
بل من الرغوة والزيد الذي يكون بين ماء الزوجين والصحيح ما دل عليه الحديث أنه منهما **(قوله في**
الآخر أن الله لا يستحي من الحق) **(قلت)** قدمت ذلك تمهيداً للعد في ذكرها ما يستحي منه وهو
أصل فيما يضعه الكتاب من التمهيدات بين يدي ما يذكر بعد لأن العذر إذا تقدم أدركت النفس المعتذر
سالم من العيب ولو تأخر لم يأت الا وقد تأثرت النفس فتقدم العذر مانع من العيب وتأخره رافع (ع)
ومعنى لا يستحي من الحق لا يبيع الحياء فيه وقيل معناه سنة الله وشرعه أن لا يستحي من الحق **(قلت)**
احتج في الآية إلى التأويل لأن التقييد بالحق يقتضي بحسب المفهوم أنه يستحي من غير الحق والحياء
تغير وانكسار يلحق من فعل أو ترك ما يعاقب عليه أو يذم وذلك على الله سبحانه محال وتأويلها بسنة
الله وشرعه قيل أنه لا يدرأ السؤال والصواب أنه يدرؤه لأنه يرجع إلى الأول أي من حكم الله أنه لا
يستحي أحد من الحق وقيل المعنى أن الله لا يمتنع من ذكر الحق امتناع الحي منكم والمراد بالحق ضد
الباطل وأرادت بالحق ما دعت الحاجة إلى ذكره من احتلام المرأة **(قوله)** فهل عليها من غسل إذا
احتلمت **(قلت)** الاحتلام لغة هو رؤية اللذة في النوم أنزلت أم لا وهي في العرف الانزال فسؤالها
أن كان عن الاحتلام لغة فجوابه برؤية الماء تخصيص فلا تقتل إذا رأته أنها احتلمت ولم تنزل وهي في
هذا كالرجل وإن سألت عنه عرفه فاجوابه بذلك بيان للحكم لأن يكون ماء المرأة قد لا يبرز فيكون أيضاً

فقال يارسول الله ان الله
لا يستحي من الحق فهل
على المرأة من غسل اذا
احتلمت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم اذا
رأت الماء فقالت أم سلمة

الأعمام والأخوال والأذكاء والابنات ولا يصح لأن الحس يكذب به لا نأشاهد الولد ذكر أو يشبه الأخوال
وجه الجمع بين أحاديث الباب أن يكون الشبه المذكور في هذا الحديث يعني به الشبه الأعم من كونه
في التذكير والتأنيث وشبه الأعم والأخوال والسبق إلى الرحم علة التذكير والتأنيث والعلو علة
شبه الأعم والأخوال ويخرج من مجموع ذلك أن الأقسام أربعة أن سبق ماء الرجل وعلا ذكر
وأشبه الولد أعمامه وأن سبق ماء المرأة وعلا أنت وأشبه الولد أخواله وأن سبق ماء الرجل وعلا ماؤها
المرأة ذكر وأشبه الولد أخواله وأن سبق ماء المرأة وعلا ماؤها أنت وأشبه الولد أعمامه وللأطباء في
هذا أقوال أخر والصحيح ما في الحديث **(قوله)** حدثنا داود بن رشيد بضم الراء وقع الشين **(قوله)** ان
الله لا يستحي من الحق قدمته تمهيداً للعد في ذكر ما يستحي منه لأن العذر إذا تقدم أدركت النفس
المعتذر سالم من العيب ولو تأخر لم يأت الا وقد تأثرت النفس فتقدم العذر مانع من العيب وتأخره رافع
ومعنى لا يستحي من الحق لا يبيعه وقيل سنة الله وشرعه أن لا يستحي من الحق واحتج إلى التأويل في
الآية لأن التقييد بالحق يقتضي بحسب المفهوم أنه يستحي من غير الحق (ب) وتأويلها سنة الله وشرعه
قيل لا يدرأ السؤال والصواب أنه يدرؤه لأنه يرجع إلى الأول أي من حكم الله أنه لا يستحي أحد من
الحق وقيل المعنى أن الله لا يمتنع من ذكر الحق امتناع الحي منكم **(قوله)** فهل عليها من غسل إذا
احتلمت (ب) الاحتلام لغة هو رؤية اللذة في النوم أنزلت أم لا وهي في العرف الانزال فسؤالها أن كان

يا رسول الله وتحنن المرأة فقال تربت يدك فيم (٨٩) يشبهها ولد لها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قال ثنا وكيع ح

وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان

جميعا عن هشام بن عروة

بهذا الاسناد مثل معناه

وزاد قالت قلت فضعت

النساء * وحدثنا عبد

الملك بن شعيب بن الليث

حدثني أبي عن جدي

قال حدثني عقيل بن

خالد عن ابن شهاب أنه قال

أخبرني عروة بن الزبير

ان عائشة زوج النبي صلى

الله عليه وسلم أخبرته ان

أم سليم أم بني أبي طلحة

دخلت على رسول الله

صلى الله عليه وسلم بمعنى

حديث هشام غير ان فيه

قال قالت عائشة فقلت لها

أف لك أوتري المرأة ذلك

* وحدثنا ابراهيم بن

موسى الرازي وسهل بن

عثمان وابو كريب واللفظ

لاي كريب قال سهل ثنا

وقال الآخر ان أخبرنا ابن

أبي زائدة عن أبيه عن

مصعب بن شيبة عن مسافع

ابن عبد الله عن عروة بن

الزبير عن عائشة أن امرأة

قالت لرسول الله صلى الله

عليه وسلم هل تغتسل

المرأة اذا احتلمت وأبصرت

الماء فقال نعم فقالت لها

عائشة تربت يدك وألت

قالت فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم دعها

وهل يكون الشبه الامن

قبل ذلك اذا علما ما وهما

الرجل أشبه الولد انحواله

تخصيصا وقد زعم بعضهم ان ماء المرأة لا يبرز وانما ينعكس الى الرحم قال تقي الدين والحديث يرد عليه
قال وان صح أنه ينعكس فالروية بمعنى العلم أي تغتسل اذا علمت انها أنزلت بالشهوة وان كان الشرج
يتردد في اغتسالها اذا رأت انها احتلمت ولم ينفصل عنها الماء ويميل الى أنها لا تغتسل كالرجل يرى
اللذة ولم ينزل قال ولم يقض لي أن أسئل هل ينعكس ماء المرأة أو يبرز لانه قال ذلك بعد موت زوجته
وقول المرأة في حديث عروة عن عائشة اذا احتلمت وأبصرت الماء واضح في أنه يبرز ولا ينعكس
وكذلك قوله في حديث أم سليم قال ابن العربي ولا خلاف في وجوب الغسل من احتلام المرأة وحكي
غيره فيه الخلاف عن النخعي (قوله وتحنن المرأة) يدل على أنها لم تكن علمت ذلك اذ ليس كل النساء
يحتم (قوله في الآخر أم سليم امرأة أبي طلحة) (ع) كذا ابن الحناء وغيره أم بني أبي طلحة وكل صحيح
لان أباطلة تزوجها بعد ما مكث بن النضر والدانس فولدت لابي طلحة أبا عمير ومات صغيرا وعبد الله
وهو الذي حنكه النبي صلى الله عليه وسلم ودعاه فكبر وتزايد له عشرة كلهم حمل عنه العلم وأحدهم
اسحق الفقيه كل ذلك ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم (قوله أف لك) كلمة تستعمل في الاحتقار
والاستقذار وهي هنالكانت كأصل الآف والتف وسخ الانظار وفيها عشر لغات ضم الهمز مع الحركات
الثلاث في الفاء منونة وغير منونة وإف بكسر الهمزة وفتح الفاء وأف بضم الهمز وسكون الفاء وأف بضم
الهمز والقصر وأف بالتاء (قلت) قال أبو البقاء هي اسم لجملة خبرية أي كرهت وضجرت * قال أبو
حيان فظاهر هذا انها اسم فعل للماضي فوجب البناء فيها قائم وهو وقوعها موقع المبني * قال أبو
البقاء فن بناء على السكون فعلى الاصل ومن فتح طلب التخفيف ومن نون أراد التنكير ومن لم ينون
أراد التعريف وذكر الرماني فيها ربعين لغة (قوله أوتري ذلك المرأة) هو كما تقدم في أم سلمة لاسمها
وكانت عائشة صغيرة (قوله وألت) (م) هو بضم الهمز وفتح اللام مشددة أي أصابتها الالة بفتح
الهمز وشد اللام وهي الحربة * قال ابن السكيت وجمعها أل ومنه قولهم ماله آل ولا عل (ع) كان
القاضي الوقشي يقول صوابه ألت بكسر اللام الاولى وسكون الثانية وكسر التاء وقد يخرج ما في الام
على لغة قوم من بني بكر بن وائل لا يظهر من التضعيف في الفعل اذا اتصل به ضمير فيقولون ردت في

عن الاحتلام لغة فجوابها روية الماء تخصيص وان سألت عنه عرفا فجوابه بيان للحكم الا أن يكون ماء
المرأة قد لا يبرز فيكون أيضا تخصيصا وقد زعم بعضهم أن ماء المرأة لا يبرز وانه ينعكس الى الرحم قال
تقي الدين والحديث يرد عليه قال وان صح أنه ينعكس فالروية بمعنى العلم أي تغتسل اذا علمت انها
أنزلت بالشهوة وقول المرأة في حديث عروة عن عائشة اذا احتلمت وأبصرت الماء واضح في أنه
لا يبرز ولا ينعكس (ح) المرأة ان كانت ثيبا فاما يجب عليها الغسل اذا وصل منها الى المحل الذي
تغسله في الاستنجاء وهو ما يظهر عند جلوسها للقضاء الحاجة والبكر لا يلزمها ذلك حتى يبرز عنها لان
داخل فرجها كداخل الاحليل ولو اضطرب البدن لمبادى خروج المني ولم يخرج أو وصل المني الى
أصل الذكركر أو وصل الى وسطه ولم يخرج فلا غسل قال ولذا لو وصل المني الى وسط الذكركر وهو في
صلاة فأمسك بيده على ذكره فوق حائل ولم يخرج المني حتى سلم من صلاته صحته فانه مازال متطهرا
حتى خرج (قلت) وهذا الحكم صحيح على مذهب الشافعي الذي هو مذهب محبي الدين لاعلى
مذهب مالك اذ حكم ما وصل افنا، الذكركر عند مالك حكم البارز (قوله أف) كلمة تستعمل في الاحتقار
والاستقذار (قوله ألت) بضم الهمزة وفتح اللام المشددة واسكان تاء التأنيث أي أصابتها الالة بفتح

رددت فيكون على هذا ألت بسكون اللام ومثل هذا في كلام العرب دعاء على مزلوم يقولون ماله آل ولا عل وقيل معنى ألت طعنت أي يدك وقيل معناه اقتقرت يقال علت وألت ببدل العين همزة وتقول بما تؤول به تربت وقيل معناه دفعت ومنه قول أم خارجة ماله آل ولا عل أي دفعت وأخبرت عن ابن صفوان أنه كان يقول إنما هو قالت يعني عائشة وبعده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فصص بما ذكره وقدر وينا هذا الحرف قالت في طريق العذرى ولا يصح أن يقال قالت مرتين **(قوله أشبه أعمامه)** تقدم ما فيه

﴿ حديث الخبر ﴾

(قوله خبر) أي عالم (ع) وفي حائه الفتح والكسر (ط) وأما المداد فبالكسر لا غير **﴿قلت﴾** وبداءته بالسلام وسؤاله عن سبب دفعه دون أن يعنفه من أدب العلم الذي أتصف به وكذا قوله إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله وهو أقرب إلى طريق العلم من قول قريش في الحديبية لونه علم أنك رسول الله لم نقاتك ويحتمل عدم تعنيفه لانه لا يقدر **(قوله)** ان اسمي الذي سماني به أهلي محمد هو من انصافه صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه واستتلافه الخلق الى الايمان **(قوله)** جئت أسئلك يحتمل انه ليعلم صدقه فيؤمن ويحتمل أن لا فان الظاهر انه لم يؤمن **(قوله)** اسمع بأذني أي وانظر في دلالة ما أسمع على صدقك وليس المعنى اسمع وأنصرف فقط **(قوله)** فنكت أي ضرب (ع) هذا العود المسمى بالخمصرة الذي جرت عادة الرؤساء والكبراء باستعماله تصل به كلامها وتنكت به عند التفكير في الامر فيه جواز ذلك **(قوله)** تبدل الارض قلت سؤال الخبر والجواب بانهم في الظلمة يدلان على ان تبدلها ازالها والاتيان بغيرها لا ما قيل انه تبدل صفاتها بان تمد وتسوى وتزال آ كماها ذلوا كان كذلك لم يشك على الخبر ولا على عائشة فانها سألت عن ذلك أيضا ولم يتج الى أن يكونوا في الظلمة والظلمة الجسر والجسر بفتح الجيم وكسرهما يعبر عليه وهو هنا الصراط كما جاء في جوابه لعائشة انهم على الصراط والارض المبدلة هي الارض التي في حديث سهل قال يحشرون على أرض بيضاء عفراء ليس فيها علم لا حد أي ما يستمر به وحشرهم عليها هو جمعهم بعد ان كانوا على الجسر وجاء تمد أي الارض الثانية مد الاديم يزجر الله تعالى الخلق زجرة واحدة فاذا هم في الارض الثانية في مثل

الهمزة وتشديد اللام وهي الحرب

﴿ باب منه ﴾

﴿ش﴾ مسافع بضم الميم وبالسین المهملة وأبو اسحق الرحبي بفتح الحاء والراء واسمه عمرو بن مرثد السامي الدمشقي كان من رحبة دمشق قرية من قراها **(قوله)** خبر أي عالم وفي حائه الفتح والكسر (ط) وأما المداد فبالكسر لا غير (ب) وبداءته بالسلام وسؤاله عن سبب دفعه دون أن يعنفه من أدب العلم الذي أتصف به وكذا قوله إنما يدعوه باسمه الذي سماه به أهله هو أقرب إلى طريق العلم من قول قريش ولونه علم أنك رسول الله لم نقاتك ويحتمل عدم تعنيفه لانه لا يقدر وجوابه صلى الله عليه وسلم بقوله ان اسمه هو من انصافه صلى الله عليه وسلم وحسن خلقه واستتلافه الخلق الى الايمان **(قوله)** جئت أسألك يحتمل ليعلم صدقه فيؤمن ويحتمل أن لا فان الظاهر انه لم يؤمن **(قوله)** اسمع بأذني أي وانظر في دلالة ما أسمع على صدقك **(قوله)** فنكت بالتاء المشبهة أي ضرب بعود وهو المسمى

واذا اعلاماء الرجل ماءها أشبه أعمامه * حدثني الحسن بن علي الحلواني ثنا أبو ثوبة وهو الربيع ابن نافع ثنا معاوية يعني ابن سلام عن زيد يعني أخاه أنه سمع أبا سلام قال نني أبو أسماء الرحبي أن ثوبان مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثه قال كنت قائما عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بغاء خبر من أحبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد يصرع منها فقال لم تدفعني فقلت ألا تقول يا رسول الله فقال اليهودي إنما ندعوه باسمه الذي سماه به أهله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اسمي محمد الذي سماني به أهلي فقال اليهودي جئت أسألك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أينفعك شيء ان حدثتك قال أسمع بأذني فنكت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعود معه فقال سل فقال اليهودي أين يكون الناس يوم تبدل الارض غير الارض والسموات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم

مواضعهم من الارض والله أعلم بكيفية ذلك (قوله فمن أول الناس اجازة) أى عبورا الى الجنة
 قلت ولا يدل على ان فقراء المهاجرين أفضل من أغنيائهم للاجماع على ان عثمان وعبد الرحمن
 ابن عوف أفضل من أى هريرة وأبى ذر رضوان الله عليهم أجمعين وقد يختص المفضل بخاصية ليست
 فى الفاضل ولا يكون بسببها أفضل ولهذا المعنى لا يحتاج به لترجيح الفقراء ولا يشترط فى فقر المهاجرين
 دوامه بل فقر زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله فاستخفهم) (ع) التحفة ما يهدى الى الرجل ويلاطف
 به الحرى هو طرف الفا كهة (د) وفى حائها السكون والفتح (قوله زيادة كبد النون) (ع) هو
 الحوت وفى بعضها كبد الثور وهو تصفيف (د) زيادة الكبد طرفه وهو أطيبه قلت
 والاصل فى الاداة انها للعهد وانظر هل هو الحوت الذى عليه الارض ولم يأت انها عليه من طريق
 صحيح قال الجوزى علماء التاريخ يقولون ان الارض على صخرة والصخرة على منكبى ملك والمالك
 على الحوت والحوت على الماء والماء على متن الريح والأطباء يذكرون الكبد من ألد الطعام (قوله
 غداؤهم) (ع) هو بفتح الغين المججمة والدال المهملة والسمرقندى بكسر ها وبالذال المججمة وليس بشئ
 ولا يدل المعنى عليه (قوله ينجر لهم ثور الجنة) قلت كانه معهود وليس الذى عليه الارض لقوله يأكل

بالخضرة الذى جرت عادة الرؤساء باستعماله (قوله هم فى الظلمة دون الجسر) بفتح الجيم وكسرها
 (ب) سؤال الخبر والجواب بأنهم فى الظلمة يدلان أن تبدلها ازالتها والبيان بغيرها لا ما قيل انه
 تسويتها وتبديل صفاتها اذ لو كان كذلك لم يشكل على الخبر وعن عائشة فانها سألت عن ذلك
 والظلمة هى الجسر وهو هنا الصراط كما جاء فى جوابه لعائشة انهم على الصراط والارض المبدلة
 هى الارض التى فى حديث سهل قال يحشرون على أرض بيضاء حفراء ليس فيها علم لاحد أى
 ما يستمر به وحشرهم عليها هو جمعهم بعد أن كانوا على الجسر وجاء بعد أى الارض الثانية مدايم
 يجر الله تعالى الخلق زجرة واحدة فاذا هم بالارض الثانية فى مثل موضعهم من الارض والله أعلم
 بكيفية ذلك قلت أنظر تفسيره الظمة بالجسر والحديث صرح بأنها دون الجسر بل الظاهر أن
 المراد بالجسر ههنا القنطرة التى يجلس عليها المؤمنون بعد الصراط حتى يقتص بينهم لمظالم كانت
 بينهم على ما صح فى الحديث وبصح حينئذ تفسير الظلمة بالصراط أو يجسم يكون من ظلمة فوق
 الصراط فيبقى اللفظ على ظاهره اذ الظلمة جسم عند المحققين ولا ينافى مع ذلك جوابه صلى الله عليه
 وسلم لعائشة رضى الله تعالى عنها بانهم على الصراط والله تعالى أعلم (قوله فمن أول الناس اجازة) أى
 عبورا الى الجنة (ب) ولا يدل على أن فقراء المهاجرين أفضل من أغنيائهم للاجماع على أن عثمان
 وعبد الرحمن بن عوف أفضل من أبى هريرة وأبى ذر رضوان الله عليهم أجمعين وقد يختص المفضل
 بخاصية ليست فى الفاضل ولا يكون بسببها أفضل ولهذا المعنى لا يحتاج به لترجيح الفقر ولا يشترط فى
 فقر فقراء المهاجرين دوامه بل فى زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله فاستخفهم) باسكان الحاء وفتحها وهى
 ما يهدى الى الرجل ويخص به ويلاطف وقال الحرى هى طرف الفا كهة وزيادة الكبد طرفه
 وهو أطيبه (ب) وانظر هل هو الحوت الذى عليه الارض ولم يأت أنها عليه من طريق صحيح قال
 الجوزى وعلماء التاريخ يقولون ان الأرض على صخرة والصخرة على منكبى ملك والمالك على الحوت
 والحوت على الماء والماء على متن الريح والأطباء يذكرون أن الكبد من ألد الطعام (قوله غداؤهم)
 (ع) هى بفتح الغين المججمة والدال المهملة والسمرقندى بكسر ها وبالذال المججمة وليس بشئ ولا
 يدل المعنى عليه (ح) وله وجه تقديره ما غداؤهم فى ذلك الوقت (قوله ينجر لهم ثور الجنة) (ب)

فى الظلمة دون الجسر قال
 فمن أول الناس اجازة قال
 فقراء المهاجرين قال
 اليهودى فاستخفهم حين
 يدخلون الجنة قال زيادة
 كبد النون قال غداؤهم
 على أثرها قال ينجر لهم ثور
 الجنة

الذي كان يأكل من أطرافها قال فاشترابهم عليه قال من عين فيها (٩٢) تسمى سلسيلا قال صدقت قال وجئت أسألك عن

من أطرافها (قوله أذ كرا) أي كان المولود ذكرا وتقدم ما في ذلك (د) وأنت بعد أوله وتغفيف
النون وروي بالقصر وشد النون (قوله لقد صدقت وانتك لني) (ع) فيه أن قول مثل هذا ليس
بإيمان حتى يعتقديا تزم وفيه من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وإطلاعه على الغيبات ما لا يخفى

✽ أحاديث صفة غسل الجنابة ✽

(قوله فغسل يديه) (ع) قد تقدم أن غسل اليدين قبل ادخالهما في الأناة سنة ويجب على من يديه
أذى وأما أفراد اليدين بالغسل لانه لا معنى لغسل الشمال معها ولا وهو يلاقي بها الأذى بعد (قلت) ✽
ليس في اللفظ ما يدل على أنه أفراد هابل لفظ يديه نص في غسلهما وافرأغه باليمين على الشمال إنما هو
لغسل الفرج (قوله ثم توضع وضوء الصلاة) (ع) مفعلة وضوء الصلاة معلومة ولم يأت في شيء من وضوء
الجنب ذكر التكرار وقد قال بعض شيوخنا أن التكرار في الغسل لا فضيلة فيه (قلت) ✽ يأتي
مالمباح وأحاطها على وضوء الصلاة يقتضي التكرار ولا يلزم من أنه لا فضيلة في عمل الغسل أن لا يكون
في وضوئه ومن شيوخنا من كان يفتي سائله بالتكرار وكان غيره يفتي بتركه (قوله فأخذ الماء فأدخل
أصابعه في شعر رأسه) (ع) لعله لتبيين الشعر ليسهل وصول الماء لانه التعميل المطلوب (قلت) ✽
أخذ به بعضهم عن الحديث أنه يفعل به بنقل الماء ورد به على من يقول أن يغسله وأصابعه مبلولة بغير نقل ماء
(قوله رأى أنه استبرأ) أي ظن ويحتمل علم ومعنى استبرأ أي استوفى التحليل (قوله ثلاث حفنات)
(ط) الحفنة ملء الكفين (ع) يأتي في حديث ميمونة ملء كفه كذا الكافهم والطبري ملء كفيه

لانه معهود وليس الذي عليه الأرض لقوله (يا كل من أطرافها) وكونه معهودا بأنه ثور الجنة لعله
بأنفراده بصفات لا يمانله غيره فهان من ثمراته من ذلك كون الأكل من زيادة كبده عاملا لاهل الجنة
إلى غير ذلك مما أنفرد به حتى أوجب شهرته بهذه الاضافة دون غيره (قوله على أثرها) بكسر
الهمزة مع اسكان التاء وبفتحهما (قوله أذ كرا) أي كان الولد ذكرا وأنت بعد أوله
وتغفيف النون وروي بالقصر وشد النون (قوله لقد صدقت وانتك لني) (ع) فيه أن قول مثل
هذا ليس بإيمان حتى يعتقديا تزم وفيه من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم وإطلاعه على الغيبات
ما لا يخفى

✽ باب صفة غسل الجنابة ✽

(قوله فغسل يديه) (ع) تقدم أن غسل اليدين قبل ادخالهما في الأناة سنة ويجب على من
ييده أذى وأما أفراد اليدين بالغسل لانه لا معنى لغسل الشمال معها ولا وهو يلاقي بها الأذى بعد (ب)
ليس في اللفظ ما يدل على أنه أفراد هابل لفظ يديه نص في غسلهما وافرأغه باليمين على الشمال إنما هو
لغسل الفرج (قوله وضوء للصلاة) (ع) لم يأت في شيء من وضوء الجنب ذكر التكرار وقد قال بعض
شيوخنا أن التكرار في الغسل لا فضيلة فيه (ب) أحاطها على وضوء الصلاة يقتضي التكرار ولا يلزم
من أنه لا فضيلة في عمل الغسل أن لا يكون في وضوئه ومن شيوخنا من كان يفتي سائله بالتكرار وكان
غيره يفتي بتركه (قوله رأى أنه استبرأ) أي ظن ويحتمل علم ومعنى استبرأ أي استوفى التحليل (قوله ثلاث
حفنات) (ط) الحفنة ملء الكفين (ع) ولم يختلف في تحليل شعر الرأس وعندنا في تحليل اللحية في

للسلالة ثم يأخذ الماء ويدخل أصابعه في أصول الشعر حتى إذا رأى أن قد استبرأ أحضن على رأسه ثلاث حفنات

شي لا يعلمه أحد من أهل
الأرض إلا نبي أو رجل
أو رجلان قال يفتي أن
حدثك قال اسمع بأذني
قال جئت أسألك عن الولد
قال ماء الرجل أبيض وماء
المرأة أصفر فإذا اجتمعا
فعلامني الرجل مني المرأة
أذكر ما بآذن الله وإذا
علامني المرأة مني الرجل
إننا بآذن الله فقال اليهودي
لقد صدقت وانتك لني ثم
انصرف فذهب فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقد سألتني هذا عن
الذي سألتني عنه وما لي علم
بشيء منه حتى أتاني الله
عز وجل به وحدثني عبد
الله بن عبد الرحمن
الداري أخبرنا يحيى بن
حسان تمام ما روي بن سلام
في هذا الاسناد بمنه غير
أنه قال كنت قاعدا عند
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقال زائدة كبد
النون وقال أذكر وأنت
ولم يقل أذكر وأنت
حدثنا يحيى بن يحيى
القمي ثنا أبو معاوية عن
هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة قالت كان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم إذا اغتسل من الجنابة
يبدأ فيغسل يديه ثم يفرغ
بيمينه على شماله فيغسل
فرجه ثم يوضأ وضوءه
للسلاة ثم يأخذ

ثم أفاض على سائر جسده ثم غسل رجليه • وحدثنا قتيبة (٩٣) بن سعيد وزهير بن حرب والأشاجر بن حجاج بن محمد ثنا

علي بن مسهر بن حجاج • وحدثنا
أبو كريب ثنا ابن أبي كريمة
عن هشام في هذا الاسناد
وليس في حديثهم غسل
الرجلين • وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع
حدثنا هشام عن أبيه عن
عائشة أن النبي صلى الله
عليه وسلم اغتسل من
الجنباء فبدأ بفصل كفيه
ثلاثاً ثم ذكر نحو حديث
أبي معاوية ولم يذكر غسل
الرجلين وحدثناه عمرو
الأدنى ثنا معاوية بن عمرو
ثنا زائدة عن هشام قال
أخبرني عروة عن عائشة
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان إذا اغتسل
من الجنباء بدأ بفصل يديه
قبل أن يدخل يده في
الأناء ثم توضأ من وضوئه
للصلاة • وحدثنا علي بن
حجر السعدي ثنا عيسى
ابن يونس ثنا الأعمش
عن سالم بن أبي الجعد عن
كريب عن ابن عباس قال
حدثني خالتي ميمونة قالت
أذنت لرسول الله صلى الله
عليه وسلم غسله من الجنباء
فغسل كفيه مرتين أو ثلاثاً
ثم أدخل يده في الأناء ثم
أفرغ بها على فرجه وغسله
بشماله ثم ضرب بشماله
الأرض فذلكها دلالة
شديد أنهم توضأ وضوؤه
للصلاة ثم أفرغ على رأسه

وفي البخاري أما أنا فأفرغ على رأسي ثلاثاً وأشار بكفيه جميعاً وهو تغصير لما أجل في غيره والثلاث قال
الباجي يحتمل أنها لما جاء من التكرار في الغسل أو أنها ما لعل في الغسل إذ قلنا لا تكفي الواحدة وذكر
بعضهم أن الثلاث غرافات فيه مستحبة وقد قلنا قول من قال إن التكرار في الغسل غير مشروع
فمكون الثلاثة ثلثان لشيء الرأس والثلاثة لأغلاؤه ويدل على صحة تأويلنا قوله في الحديث بدأ بالثقب
اليمين ثم اليسار ثم أخذ بكفيه فقال بهما على رأسه هكذا • (قلت) • قال ابن العربي في تعديل الثلاث بما
جاء من التكرار لا يصح لأن التكرار إنما جاء في الوضوء وإنما هو لا تمام الغسل الأولى لتعظيم ما أتى
والثانية تعمه اليسار والثالثة تعمه يمين (ع) ولم يختلف في تحليل شعر الرأس وعندنا في تحليل
الحية في الغسل قولان وقاسه بعضهم على تحليل الرأس وأخرج تحليلها غيره بقوله في حديث عائشة
في غسل أصول شعره ولم يذكر رأساً ولا غيره فهم • (قلت) • أجرى عبد الوهاب الخلاف الذي في تحليل
الحية في الرأس ورد عليه الباجي وتحليل الحية في الغسل كرهه في المدونة وأوجبه في رواية ابن
وهب واستحبه ابن حبيب قال ابن رشد وهو أظهر الأقوال (قوله) ثم أفاض على سائر جسده • (م) • يخرج
به الشافعي لعدم وجوبه التذلل (ع) تقدم الكلام في ذلك ولا حاجة فيه إلا بد من صرف اللفظ عن
ظاهره لأن في البدن مغاير يقطع بأنه لا يصل الماء إليها إلا بالمرار اليد • (قلت) • لا يتعين في وصول
الماء إلى تلك المغاير أن يكون بذلك سلمناه فهو عام دخله التخصيص والعام إذا دخله التخصيص في
الاحتجاج به في الباقي خلاف ومذهب الفقهاء وأحدهم الشافعي جواز التمسك به (قوله) ثم غسل
رجليه (م) استحب بعضهم تأخير غسل الرجلين لتكون البسادة والتمام بأعضاء الوضوء وليس
الحديث بنص فيه بل قولها توضأ وضوء الصلاة يقتضي إكمال (ع) ظاهر الحديث تمام الوضوء
واليه نص ابن حبيب وروى على ابن عيسى العمل على تأخير غسل الرجلين فإن أخرهما أعاد الوضوء بعد
الافراغ وروى غيره تأخيرهما واسع • (قلت) • قال ابن بشير إن كان الموضع وضوءاً وسخاً أخر قال ابن
العربي والصحيح في النظر أن غسل الأعضاء بنية الجنباء أخر وإن غسلها بنية السعة قدم ورواية علي
بإعادة الوضوء إنما هو لتلافي فضيلة ابتداء الغسل بالوضوء والافعال الغسل يستأنز الوضوء

• حديث ميمونة رضي الله عنها •

(قوله) دلالة شديدة (د) لما لعله تعلق بهما من رائحة وزوجة وبدايته بالفرج لتكون طهارة الحدث بعد
طهارة الخبث ويسلم من نقض طهارة ما طهر من أعضاء الوضوء أو غسله في أثناء اغتساله ومدلول
الحديث أنه لم يعد في اغتساله غسل فرجه ولا غسل ما كان غسل من أعضاء الوضوء وهو الحكم لكن
يجب أن ينوي الجنباء عند غسل الأذى وكذلك ينويها عند الوضوء وإن نوى بالوضوء وضوء الصلاة
أجزأه مغسوله عن غسل محلها في الجنباء وتقديم الوضوء سنة وهو في نفسه واجب لأنه بعض الغسل إذ
لا ترتيب في الغسل (قلت) • قوله لتكون طهارة الحدث بعد طهارة الخبث يقتضي أن يعيد غسل محل
الأذى هذا الكلام كله أصل للخمى قال اللخمي ويتبدى المغتسل فيزيل الأذى ثم يعيد غسل

الغسل قولان (ب) وتحليل الحية في الغسل كرهه في المدونة وأوجبه في رواية ابن وهب واستحبه
ابن حبيب قال ابن رشد وهو أظهر الأقوال (قوله) ثم أفاض على سائر جسده • (ج) • يحتاج به الشافعي
لعدم وجوب التذلل (ع) لا حاجة فيه إلا بد من صرف اللفظ عن ظاهره لأن في البدن مغاير يقطع
بأنه لا يصل الماء إليها إلا بالمرار اليد (ب) لا يتعين فيه أن يكون بذلك سلمناه فهو عام دخله التخصيص

غسل سائر جسده ثم تنحى عن مقامه ذلك فغسل رجله ثم أتيت به بالمنديل فردّه * وحدثننا محمد بن الصباح ثنا وكيع وأبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب والاشج واسحق كلهم عن وكيع ح * وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد وليس في حديثهما فراغ ثلاث حفنات على الرأس وفي حديث وكيع وصف الوضوء كله فذكر المضمضة والاستنشاق فيه وليس في حديث أبى معاوية ذكر المنديل * وحدثننا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن الأعمش عن سالم عن كريب عن ابن عباس عن ميمونة أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بمنديل فلم يمسحه جعل يقول بالماء هكذا وهكذا يعنى ينفذه * وحدثننا محمد بن مشن العنزي قال ثنا أبو عاصم عن حفظة بن أبى سفيان عن القاسم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من الجنابة دعا بشئ نحو الحلاب فأخذ بكفه بدأ بشق رأسه الايمن ثم الايسر ثم أخذ

محل الأذى بنية الجنابة وان نوى الجنابة عند غسل الأذى أجزأه غسل واحد ثم يتوضأ وينوى الجنابة وان نوى الوضوء أجزأه يعنى أجزأه غسل الوضوء عن غسل الجنابة اه وتلخيص الامر أن المغتسل ان لم يرد أن يتوضأ فلا أكمل له أن يغسل الأذى ثم يعيد غسل محل الأذى بنية الجنابة ثم يكمل غسله ويجزى به عن الوضوء بانفاق لان موانع الاكبرأكثر فاندرج الاقل تحت الاكثر وان مس ذكره في أثناء غسله أعاد ما كان غسله من أعضاء الوضوء قال ابن العربي وابن أبى زيد يعيد هابنية الوضوء لان اللبس لم يؤثر في الغسل وانما أثر في الوضوء وان شاء نوى الجنابة عند غسل الأذى ولا يعيد غسل محله على المشهور في أن طهارة الحدث ليس من شرطها أن ترد على الاعضاء والاعضاء طاهرة وقال ابن الجلاب شرطها ذلك واختاره جماعة وان أراد المغتسل أن يقدم الوضوء غسل الأذى ثم يعيد غسل محل الأذى بنية الجنابة وان نوى الجنابة عند غسل الأذى أجزأه غسل واحد في محل الأذى ثم يتوضأ وينوى تقديم الوضوء على الغسل ويجزى به غسل الوضوء عن غسل محله لانه كان نوى الجنابة عند غسل محل الأذى وان لم يكن نواها حينئذ نواها عند الوضوء ويعيد غسل محل الأذى عند وصوله اليه لانه لم يكن غسله بنية الجنابة ويغسل ما غسل من أعضاء الوضوء لاتنقض طهارته باللبس (قوله ثم تنحى) (م) يحتمل انه لما أصاب رجله من تلك البقعة ففيه أن التفريق اليسير مغفر (قوله فردّه) (م) كرهه الشافعي وابن عمر المسح بالمنديل لهذا الحديث ولانه عبادة تذكره ازالة أثرها كدم الشهيد وخلاف فم الصائم وأجازة مالك والثوري لحديث قيس بن سعد بن عبادة دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه على الغسل فاغتسل ثم أتيت به بالمنديل فالتحف فرأيت الماء والورس على كفه وحديث معاذ كان يمسح وجهه بطرف ثوبه وكرهه ابن عمر رضى الله عنه وكرهه ابن عباس في الوضوء دون الغسل لحديث أم سلمة أتيت بالمنديل يتشف به فلم يأخذه وقال أحب أن يبق على أثر وضوئى ولم يثبت عنده ما يدل على كراهيته في الغسل (ع) وعلل بعضهم الكراهة بأنه يوزن ولا حجة لهم في رد المنديل لاحتمال انه لشيء رآه فيه أو استجمل الخروج الى الصلاة أو تواضعا ومخالفة لفعل المترفين ويرد عليهم حديث كانت له خرقة ينشف بها عند الوضوء وشدة البرد ليزيل بها برد الماء عن أعضائه وحديث فجعل يقول بالماء هكذا ينفذه اذا فرق بين المسح والنفذ ولو كان لم ينفذه ولان وزنه انما هو في الآخرة ولا بد من مفارقتها الجسد (ط) لا يتم قياسه على دم الشهيد لان ازالة دم حرام وازالة الخلو في السواك جائزة (قلت) ووقته قال في المدونة بعد الوضوء وروى على قبل غسل الرجلين وانى لأفعله قال صاحب الطراز ظاهر الجلاب منعه قبل تمام الوضوء ومنعه تفريق الطهارة لغير عذر (قوله في الآخر الحلاب) (م) هو

وفي الاحتجاج به في الباقي خلاف ومذهب الفقهاء وأحدهم الشافعي جواز التمسك به (قوله في حديث ميمونة فردّه) أى المنديل احتج به الشافعي على كراهة المسح بالمنديل وأجازة مالك وكرهه ابن عباس في الوضوء دون الغسل ولا حجة للشافعي في رد المنديل لاحتمال أنه لشيء رآه فيه أو استجمل الخروج للصلاة أو تواضعا ومخالفة لفعل المترفين (قوله في الآخر فجعل يقول بالماء) أى ينفذه ويفعله به والقول يصح أن يعبر به عن كل فعل (قوله في الآخر الحلاب) بكسر الحاء المهملة وفتح اللام اناء يحلب فيه ويقال له الحلب بكسر الميم قال الخطابي هو اناء يسع قدر حلبة ناقة هذا هو المعروف في الرواية (ح) وذكر المهرى عن الأزهري أنه الجلاب بضم الجيم وتشديد اللام قال الأزهري وأراد به ماء الورد

بكفيه فقال بهما على رأسه

* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل من اناء هو الفرق من الجنابة * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان كلاهما عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغتسل في القدر وهو الفرق وكنت أغتسل أنا وهو في الاناء الواحد وفي حديث سفيان من اناء واحد قال قتيبة قال سفيان والفرق ثلاثة أصع * حدثنا عبيد الله ابن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال دخلت على عائشة أنا وأخوها من الرضاعة فسألتهما عن غسل النبي صلى الله عليه وسلم من الجنابة فدمعت بانه قدر الصاع فاغتسلت وبيننا وبينها ستر فافترغت على رأسها ثلاثا قال وكان أزواج النبي صلى الله عليه

بكسر الحاء والمجلبة بكسر الميم وقع اللام اناء يجلب فيه قال الشاعر

صاح هل رايت أو سمعت براع * ردفي الضرع ما قرى في الحلاب

وأشار البخاري في الترجمة الى أنه من الطيب وليس كما قال (ع) التبويب هو قوله من بدأ بالحلاب والطيب وقع في مسلم نحوه من تبويب بعض الرواة قال باب التطيب بعد الغسل وذكر الهروي الحديث وقال مثل الحلاب بضم الجيم وشد اللام وفسره الأزهرى أن الحلاب ماء الورد وقال هو فارسي عرب وهذه الرواية تصحح ما أشار اليه البخاري قبل وعلى ما في هذه الرواية قد يكون مراده بالحلاب الاناء الذي يستعمل فيه طيبه صلى الله عليه وسلم والمعروف انه بالحاء الخطابي وهو اناء يسع حلب ناقه وأما الحلب بفتح الميم فالجبة المعروفة من الطيب المستعملة في غسل الأيدي

﴿ أحاديث قدر الاناء الذي يغتسل منه ﴾

(قوله من اناء هو الفرق) (م) في الرء الفتح والسكون وصب الباجي الفتح ثعلب والفرق اثنا عشر مدا * أبو الهيثم هو اناء يسع ستة عشر رطلا وذلك ثلاثة أصع (ع) تقديره بثلاثة أصوع هو قول الجمهور وقال أبو زيد يسع أربعة أرباع وقال غيره هو اناء ضخيم بمكاييل العراق ولم تكن عائشة هذا العراق وإنما عنت بمكاييل المدينة * الباجي وذكرها الفرق يحتمل انه بيان لقدما كان يستعمل من الماء في غسله ويحتمل أنه بيان لجواز الاغتسال منه لانه من الصفر الأصغر وقد كان ابن عمر يكره الوضوء منه ونجابه ناحية الذهب وهذا أظهر لقولها في الآخر كنت أغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من قدر يحتمل له الفرق والاحاديث الواردة انه كان يغتسل بالصاع والفرق ثلاثة أصع فكان يغتسل منه ويغسل منه ومن لبان الاناء أو التبعض والمروى انه كان يغتسل بالصاع ويتوضأ بالمد والمشهور في المذهب انه لا تحديد في الأمرين لكن تقليل الماء في كل منهما مستحب وقال ابن شعبان لا يجزئ أقل من المد في الوضوء ولا من الصاع في الغسل على ما ورد من فعله صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ رأى ابن شعبان ان ما في الحديث من المد والصاع حد لأقل ما يجزئ وكره مالك تحديد ماء الوضوء بأن يقطر أو يسيل وإنما أنكر تعيين التحديد والاذا لم يسيل فهو مسح وقال ابن عمر زظاهر قوله انه ليس من حد ماء الوضوء أن يسيل أو يقطر (ع) في التنبيهات وهذا خلاف قوله فضل * قال ابن العربي واذا روى المد والصاع فالعبرة فيه الكيل لا الوزن لان المكييل ضعف الموزون (قوله في اناء واحد) (ع) لم يختلف في اغتسال الرجل والمرأة من اناء واحد الاثنى عشر روي عن أبي هريرة في كراهيته وأحاديث الباب ترده (قوله ثلاثة أصع) (ع) وروي أصوع وهو الجاري على العربية وكل صحيح ويقال أصوع بالهمز ثقل الضمة على الواو والمفرد صاع وصواع وهو مكيال لأهل المدينة معروف قدره أربعة أمداد عمده صلى الله عليه وسلم (قوله في الآخر اغتسلت وبيننا وبينها ستر) (ع) قيل اسم أخيها المذكور عبد الله بن زيد وأبو سلمة هو ابن أختها من الرضاعة أرضعته أم كلثوم بنت أبي

وهو فارسي معرب

﴿ باب قدر الاناء الذي يغتسل منه ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله من اناء هو الفرق) بفتح الراء وسكونها وصب الباجي الفتح وهو اناء يسع ثلاثة أصع (ب) رأى ابن شعبان أن ما في الحديث من المد والصاع حد لأقل ما يجزئ وكره مالك تحديد ماء الوضوء بأن يقطر أو يسيل وإنما أنكر تعيين التحديد والاذا لم يسيل فهو مسح (قوله وبيننا وبينها ستر)

وسلم يأخذن من رؤسهن حتى تكون كالوفرة * حدثنا هر بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب أخبرني مخرمة بن بكير عن أبيه عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال قالت عائشة كان رسول الله صلى الله (٩٦) عليه وسلم إذا اغتسل بدأ بيمينه فصب عليها من الماء فغسلها

بكر وظاهر الحديث أنها ما رأيا عملها في رأسها وأعلى جسدها مما يجوز لذى المحرم أن يراه والستر بينهما فيما سوى ذلك مما لا يجوز لذى المحرم أن يراه إذا لو فعلت جميعه في سترها لم يكن لظهرها معنى ولكانت تبين بالقول (قوله حتى تكون كالوفرة) (ع) فيه ما قلناه من رؤسها وذلك ولا بأس برؤية شعر ذات المحرم وما فوق الجيب منها وكرهه ابن عباس وفيه جواز تخفيف النساء شعورهن واتخاذهن الجملة وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم جمة (الاصمعي) أقل طويل الشعر جمة ثم أسبغ منها اللثوي ما ألم بالنسكين ثم أسبغ منها الوفرة وقال غيره أقله الوفرة وهي ما لم يصل الى الاذن وقيل ما غطاها ثم أسبغ منها الجملة ثم أسبغ منها اللثوي ما طال من الشعر وهذا الاخذ كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وتركهن الزينة والا فالمرء أن نساء العرب يتخذن القرون والدواب (قوله في الآخر اغتسل أنا والنبي صلى الله عليه وسلم من اناء واحد يسع ثلاثة أمداد) (ع) لعله في اغتسال كل واحد منهما على انفراده لان الثلاثة نحو من الصاع أو تعني بالمد الصاع فيوافق حديث الفرق ويكون تفسيره ان لم يكن لفظ المدهناو هما كازعم بعضهم (قلت) برد الأول قولهما مختلف أيدينا وقول دع لي دع لي وانها بمعنى الصاع ولا يصح توهم الأم لما فيه من توهم الثقات (قوله أ كبر علمي) (ط) قيل هو شك وتردد في السند فيسقط التمسك به وقدر بد أنه غالب ظن لاشك وخبر الواحد بما يفيد الظن وأيضا فالترمذي خرجهم من غير طريق عمرو وصححه ولم يذكر فيه أ كبر علمي (قوله بفضل ميمونة) (ع) لم يختلف في تطهير الرجل والمرأة معاً من اناء واحد والجمهور على صحة تطهير أحدهما بغسل الآخر وأجازاه الأوزاعي ما لم يكن أحدهما جنباً أو تكون المرأة حائضاً وكرهه ابن المسيب ومنعه أحمد وكرهه ابن عمران كانت جنباً أو حائضاً دون فضل غيرهما من النساء وموافقة من كرهه أو منع على تطهيرهما معايرد

(ع) قيل اسم أخيها المذكور وعبد الله بن أبي زيد وأوسلة هو ابن أخيها من الرضاة أرضعته أم كلثوم بنت أبي بكر وظاهر الحديث أنها ما رأيا عملها في رأسها وأعلى جسدها مما يجوز لذى المحرم أن يراه إذا لو فعلت جميعه في سترها لم يكن لظهرها معنى ولكانت تبين بالقول (قوله كالوفرة) (الاصمعي) أقل طويل الشعر جمة ثم أسبغ منها اللثوي ما ألم بالنسكين ثم أسبغ منها الوفرة وقال غيره أقله الوفرة وهي ما لم يصل الى الاذن وقيل ما غطاها ثم أسبغ منها الجملة ثم أسبغ منها اللثوي ما طال من الشعر وهذا الاخذ بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وتركهن الزينة والا فالمرء أن نساء العرب يتخذن القرون والدواب (قوله من اناء واحد يسع ثلاثة أمداد) (ع) لعله في الاغتسال كل واحد على الانفراد أو تعني بالمد الصاع فيوافق حديث الفرق ان لم يكن المدهناو هو كازعم بعضهم (ب) برد الأول قولهما مختلف أيدينا وأقول دع لي والظاهر أنها تعني الصاع ولا يصح توهم الأم لما فيه من توهم الثقات (قوله أ كبر علمي) (ط) قيل هو شك وتردد في السند فيسقط التمسك به وقدر بد أنه غالب ظن لاشك وخبر الواحد بما يفيد الظن وأيضا فالترمذي خرجهم من غير طريق عمرو وصححه ولم يذكر فيه أ كبر علمي (قوله والذي يخاطر على بالي) بضم الطاء وكسرها والاكسر أشهر معناه يمر ويحمر

ثم صب الماء على الاذى الذي به يمينه وغسل عنه بشماله حتى اذا فرغ من ذلك صب على رأسه قالت عائشة كنت اغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد ونحن جنبان * وحدثني محمد بن رافع ثنا شبابة ثنا ابي عن يزيد عن عراك عن حفصة بنت عبد الرحمن بن أبي بكر وكانت تحت المنذر بن الزبير ان عائشة أخبرتها أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد يسع ثلاثة أمداد أو قريباً من ذلك * حدثنا عبد الله بن مسleme ابن قعب بن نافع بن حميد عن القاسم بن محمد عن عائشة قالت كنت اغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد مختلف أيدينا فيه من الجنابة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال أنا أبو خيثمة عن عاصم الاحول عن معاذة عن عائشة قالت كنت اغتسل أنا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من اناء واحد بيني وبينه فيأدرني حتى أقول دع لي دع لي

قالت وهما جنبان * وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن ابن عينة قال قتيبة ثنا سفيان عن عمر وعن أبي الشعثاء عن ابن عباس قال أخبرني ميمونة أنها كانت تغتسل هي والنبي صلى الله عليه وسلم في اناء واحد * وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم قال اسحق أنا وقال ابن أبي حاتم ثنا محمد بن بكر أنا ابن جريح قال أخبرني عمرو بن دينار قال أ كبر علمي والذي يخاطر على بالي أن أبا الشعثاء أخبرني ان ابن عباس أخبره ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يغتسل بغسل ميمونة * وحدثنا محمد بن

مثنى ثنا معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير قال ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن زينب بنت أم سلمة حدثته أن أم سلمة حدثتها قالت كانت هي ورسول الله صلى الله عليه وسلم يفتسلان في الاناء الواحد من الجنابة * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي قال ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر قال سمعت أنس يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتسل بخمس مكاك ويَتَوَضَّأُ بِمَكْوُكٍ وقال ابن مثنى بخمس مكاك وقال ابن معاذ عن عبد الله بن عبد الله ولم يذكر ابن جبر * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا وكيع عن مسعر عن ابن جبر عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يتوضأ بالمدى يفتسل بالصاع إلى خمسة أمداد * حدثنا أبو كامل الجحدرى وعمر بن علي كلاهما عن بشر بن المفضل قال أبو كامل ثنا بشر ثنا أبو رجالة عن سفينة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغسله الصاع من الماء من الجنابة ويوضئه المد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن علية ح (٩٧) وحدثني علي بن حجر ثنا اسمعيل عن أبي رجالة عن سفينة قال أبو بكر صاحب رسول الله

بكر صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتسل بالصاع ويتطهر بالمد في حديث ابن حجر أوقال ويطهره المد قال وقد كان كبر وما كنت أتق بحديثه * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أنا وقال الآخرون ثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن سليمان بن

صر عن جبير بن مطعم قال تمار وفي الغسل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بمض القوم أما أنا فاني أغسل رأسي يكذا وكذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أنا فاني أفيض على رأسي

على من فرق بين الاجتماع والافتراق ادلا فرق لانهما في الاجتماع كل منهما يفتسل بفضل صاحبه وحديث النهي عن ذلك لم يصح وان صح فقال بعضهم يعمل على فضل المرأة المستعمل في الطهارة الساقط من أعضائها ادلا يسلم من اضافة طيب أو دهن شعر وقيل هو منسوخ بما عارضه من هذه الاحاديث (قوله يفتسل بخمس مكاك) (ع) المكوك بفتح الميم وضم الكاف مشددة مكيال أهل العراق يسع صاعا ونصفا بالمدنى يجمع على مكاك ومكاك بفتح الميم وتشديد الباء وهو من معنى يتوضأ بالمدى يفتسل بالصاع إلى خمسة أمداد (قوله صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) هو بكسر الباء صفة لسفينة وسفينة هو الذي كبر ابن دريد كبر بكسر الباء أسن وفي الافعال كبر الصغير أسن وكبر عظم وأبو بكر هو ابن أبي شيبة وأتق هو للسمرقندي بالنون أى يعجبني حديثه والائق الاعجاب بالشئ ومنظر أتيق أى مجرب (د) اسم سفينة قيس وقيل نجران وقيل رومان وقيل مهران وكنيته المشهورة أبو عبد الرحمن وسبب تسميته سفينة أنه حمل متاعا كثيرا لرفقائه في الغز وفضل له النبي صلى الله عليه وسلم أنت سفينة وأتق هو بالناء المثلثة ورواه جماعة أتيق بيا مشاة من تحت ثم نون أى أعجب به

والبال القلب والدهر (قوله يفتسل بخمس مكاك) جمع مكوك بفتح الميم وتشديد الكاف مكيال لأهل العراق يسع صاعا ونصفا بالمدنى ويجمع أيضا على مكاك بفتح الميم وتشديد الباء (قوله عن سفينة) هو مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو صلى الله عليه وسلم سماه سفينة لجله متاعا كثيرا على ظهره لرفقائه في غزوة واسمه قيس وقيل نجران وقيل رومان (قوله صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم) هو بكسر الباء صفة لسفينة وهو الذي كبر بكسر الباء أى أسن وأبو بكر هو ابن أبي شيبة (قوله وما كنت أتق بحديثه) أتق بالناء المثلثة هكذا في أكثر الاصول وفي رواية أتيق بالياء والنون أى أعجب ولم يذكر مسلم رحمه الله حديثه هذا معتمدا عليه وحده بل ذكره متابعة لغيره

(١٣ - شرح الابي والسنوسي - نى) ثلاث أكف * وحدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق عن سليمان بن صرد عن جبير بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر عنده الغسل من الجنابة فقال أما أنا فافرغ على رأسي ثلاثا * وحدثنا يحيى بن يحيى واسمعيل بن سالم قال ثنا هشيم عن أبي بشر عن أبي سفيان عن جابر بن عبد الله أن وفد ثقيف سألو النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا ان أرضنا أرض باردة فكيف بالغسل فقال أما أنا فافرغ على رأسي ثلاثا وقال ابن سالم في روايته ثنا هشيم أنا أبو بشر وقال ان وفد ثقيف قالوا يا رسول الله * حدثني محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب يعني الثقيفي ثنا جعفر عن أبيه عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا اغتسل من جنابة صب على رأسه ثلاث حفنات من ماء فقال له الحسن بن محمد ان شعري كثير قال جابر فقلت له يا ابن أخي كان شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من شعرك وأطيب * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناسد واسحق بن ابراهيم وابن

أبي عمر كلهم عن ابن عيينة قال اسحق أناسيان عن أيوب بن موسى عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة عن أم سلمة قالت قلت يا رسول الله اني امرأة أشد ضفر (٩٨) شعر رأسي أفأنقذه لغسل الجنابة فقال لا إنما يكفيك

﴿ أحاديث صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض ﴾

(قوله ضفر شعر رأسي) ﴿قلت﴾ المعروف انه يفتح الضاد وسكون الفاء مصدر ضفر اذا نسج وأدخل خصال الشعر وأغيره بعضها في بعض (د) ولحن ابن بري الفقهاء في ذلك وقال أنما هو بضم الضاد والفاء جمع صغيرة كسفينته وسفن وليس كما زعم بل الوجهان جائزان لأن الأول هو المعروف ﴿قلت﴾ قال ابن العربي الناس يقرؤنه بفتح الضاد وسكون الفاء مصدرًا وأنما هو بفتح الفاء اسم للشئ المضفور (ط) وأنقذه الرواية بالقاف ووقع لبعض شيوخنا بالفاء ولا يبعد من ناحية المعنى (قوله لا) (ع) أي لا تنقذه ولكن احثي عليه ثلاث حشيات وخليه وادلكيه ذلكا شديدا أي في أثناء الحشيات حتى يصل الماء الى سؤنه (د) هي مجتمع عظام الرأس كما يند في الطريق الآتي (ط) والحشية باليدين معا ﴿قلت﴾ وهو مصدر حثي يحثي حشيا وسمع يحشوا وحشوا وأصل الحثو الأثارة فثلاث حشيات معناه ثلاث أثارات والجمهور على انها لا تنقذه إلا أن يكون ملبداً ابن بشير أو مكثر الخميوط فتنقذه وقال ابن عمر والنخعي تنقذه لأنه يجب إيصال الماء الى كل جزء ابن العربي لو بلغ الحديث النخعي لم يجدعنه وقال أحدث نقض في الحيض دون الجنابة لتكررها (ط) والرجال والنساء عند مالك في ذلك سواء وقصر بعضهم على النساء لحديث أبي داود أما الرجل فلينقض رأسه وأما المرأة فلا عليها أن لا تنقذه وهو من حديث اسماعيل بن عياش وهو مختلف في صحة حديثه (قوله في الآخر فرصة) أي قطعة من فرصت الشئ اذا قطعت بالمغراض (م) المروى وهو بكسر الفاء وبالضاد المهملة وأنكره ابن قتيبة وقال لا أنما هو بالقاف المضمومة والضاد المعجمة والمعنى على الضبطين أنا أخذ قطعة من مسك أي من جلديعني بصوفه افتتبع به أثر الدم ورواه الطبري بكسر الميم الطيب المعروف وصوبه بعضهم لما في بعض طرقه فان لم تجدى طيبا فالماء يكفيك الخطابي فالتقدير على هذا لتأخذ قطعة من صوف أو غيره مطيبة بمسك (ع) لا يتعين هذا التقدير لصحة الكلام بدونه أي لتأخذ قطعة من مسك كما رخص للحادة أن تأخذ نبذة من قسط أو أظفار عند طهرها من الحيض لتذهب بهارائحة الدم وأنكر ابن قتيبة كسر الميم وقال يكن للقوم وسع في المال يستعملون الطيب في مثل هذا قال وأنما هو بالفتح بمعنى الاسالك لا مسك قال فان قيل أنما سمع امسك رباعيا والمصدر منه امسك قيل قد سمع أيضا ثلاثيا والمصدر مسك وأنكر ابن مكي على

أن نخثي على رأسك ثلاث حشيات ثم تقيضن عليك الماء فتطهرين * وحدثننا عمر والناقد ثنا يزيد بن هرون ح وحدثننا عبد ابن حمد أنا عبد الرزاق قال أنا الثوري عن أيوب بن موسى في هذا الاسناد وفي حديث عبد الرزاق فانقذه للحضة والجنابة فقال لا ثم ذكر بمعنى حديث ابن عيينة * وحدثنه أحمد بن سعيد الدارمي ثنا زكريا بن عدى ثنا يزيد يعني ابن زريع عن روح بن القاسم عن أيوب بن موسى بهذا الاسناد وقال فأحله فأغسله من الجنابة ولم يذكر الحضة * وحدثننا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر جميعا عن ابن علي قال يحيى أنا اسمعيل بن علي أنا أيوب عن أبي الزبير عن عبيد بن عمر قال بلغ عائشة أن عبد الله بن عمرو يأمر النساء اذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن فقالت يا عبا لابن عمر وهذا يأمر النساء اذا اغتسلن أن ينقضن رؤسهن أفلا يأمرهن أن يحلقن رؤسهن لقد كنت أغتسل أنا

﴿ باب صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض ﴾

(قوله ضفر شعر رأسي) (ب) المعروف انه يفتح الضاد وسكون الفاء مصدر ضفر اذا نسج وأدخل خصال الشعر بعضها في بعض (ح) ولحن ابن بري الفقهاء في ذلك وقال أنما هو بضم الضاد والفاء جمع صغيرة كسفينته وسفن وليس كما زعم بل الوجهان جائزان والاول المعروف (ب) قال ابن العربي الناس يقرؤنه بفتح الضاد وسكون الفاء مصدرًا وأنما هو بفتح الفاء اسم للشئ المضفور (قوله فرصة) بفتح الفاء أي قطعة من فرصت الشئ قطعت بالمغراض (قوله من مسك) يروى بفتح الميم أي من جلد

ورسول الله صلى الله عليه وسلم من أناء واحد وما أزيد على أن أفرغ على رأسي ثلاث افراغات * حدثنا عمرو بن محمد الناقد وابن أبي عمر جميعا عن ابن عيينة قال عمر ثنا سفيان بن عيينة عن منصور بن صفية عن أمه عن عائشة سألت امرأة النبي صلى الله عليه وسلم كيف تغسل من حيضتها قالت فذكرت أنه علمها كيف تغسل ثم تأخذ فرصة من مسك فتطهر بها قالت

الأطباء قولهم القوة الماسكة قال والصواب الممسكة ولعله لم ير هذا الذي ذكر ابن قتيبة (ع) ولا يصح ولا يلتزم أنه بمعنى الامساك مع فرصة اذ لا يقال قطعت من امساك والاشبه انه بالفتح الجدل المصدّر كما قال (ط) وقد صدق من قال في ابن قتيبة انه ولاج على ما لا يحسن كما فعل هنا أنكسر ما صحت به الرواية في فرصة انه بالقاء واختار ما لا يتم الكلام معه اذ لا يقال قطعت من امساك وسوى بين المصابة في الفقر بحيث لا يقدر ون على استعمال ما قل من مسك عند التطهير مع ما علم من مبالغة أهل الحجاز في استعمال الطيب (د) السنة في المنسلة من الحيض والجنابة أن تأخذ طيبا من مسك أو غيره فتجعله في قطن أو نحوه وتدخل في فرجها وجهور العلماء من أصحابنا وغيرهم انه لتطيب رائحة المحل وحكى الماوردي قولاً آخر انه ليس ع العلق فعلى الاول تستعمله بعد الغسل وان فقدت المسك فغيره مما يطيب الرائحة وعلى الثاني تستعمله قبل الغسل وان فقدت المسك تستعمل ما يقوم مقامه من قسط أو اظفار وكونه يسرع العلق باطل اذ يلزم عليه أن يختص باستعماله ذات الزوج الحاضر والحكم عام وكذلك ما رتب عليه من أنه يكون قبل الغسل لان حديث تأخذ احدا كثر ماءها وسدرتها نص في أنه بعد الغسل وذكر الملبى من أصحابنا أنه يستحب للتطهرة من حيض أو نفاس أن تطيب كل موضع أصابه الدم من يدها ولا أعرفه لغيره (قوله وسبحان الله واستتر) (ع) فيه الاستحياء عند ذكر ما يستحي منه لاسيما ما يذكر من ذلك بحضرة الرجال والنساء خصوصا بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وفي صفته صلى الله عليه وسلم أنه لم يكن لحاشا فيجب أن يقتدى به أهل الفضل فيستحيون وينقبضون عند ذكر ذلك ويكونون عن الالفاظ المستقبحة ألا ترى الى قول عائشة تتبعى بها أثر الدم تكنى به عن موضع خروجه وفيه التسيج عند انكار الشيء والتعجب منه (د) التعجب هنا هو من كيف خفي عنها ما لا يحتاج في فهمه الى فكر (قوله في الآخر ممسكة) (ع) رويناه بفتح السين أى مطيبة بمسك الخطابي ويحتمل انه من الامساك ابن سراج يعنى قطعة صوف بمسكها أى يجلدها أى لها مسك تجبس به لانها ولها ما تمسك به أضبط اتبع بها أثر الدم وأبعد اليد عن الأذى وقال القتيبي معنى ممسكة عتملة محتشى بها أى خذى قطعة من صوف فاحتلى بها وأمسكها هناك وتدفع الدم وكفى بذلك عن التصريح بلفظ الاحتشاء وقال فيه بعضهم ممسكة بكسر السين ومعناه ذات مساك أو ذات طيب على المعنيين المتقدمين (قلت) لم يبين هل السين مع الفتح مشددة أو مخففة والقياس على انها مطيبة بمسك التشديد وقياس انها من الامساك التخفيف لانه اسم مفعول

يعنى بصوفها فتتبع أثر الدم ويروى بكسر الميم وهو الطيب المعروف وتجعله في قطن أو خرقة أو نحوها وتدخلها في فرجها بعد اغتسالها ويستحب هذا للنساء أيضا لتطيب المحل ودفع الرائحة الكريهة منه وصوب بعضهم هذه الرواية في بعض الطرق بان لم تجدى طيبا فالماء يكفيك الخطابي فالتقدير على هذا الثاني خذى قطعة من صوف أو غيره مطيبة بمسك (ع) لا يتعين هذا التقدير لصحة الكلام بدونه وقول ابن قتيبة هنا وتفسيره مردود حتى قال القرطبي وقد صدق من قال في ابن قتيبة انه ولاج على ما لا يحسن (قوله وسبحان الله) تعجب كيف خفي عليها ما لا يحتاج الى فكر وقول عائشة رضى الله عنها تتبعى بها أثر الدم كناية عن موضع خروجه لحسن أدبها (قوله تتبعى بها أثر الدم) (ح) قال جمهور العلماء يعنى به الفرج ومنهم من قال تطيب كل موضع أصابه الدم وظاهر الحديث حجة له (قوله حدثنا حبان قال حدثنا وهيب) حبان بفتح الحاء وبالباء الموحدة وهو حبان بن هلال

كيف أظهر بها قال تطهري
بها وسبحان الله واستتر
وأشار لسفيان بن عيينة
بيده على وجهه قال قالت
عائشة واجتذبتها الى
وعرفت ما أراد النبي صلى
الله عليه وسلم فقلت تتبعى
بها أثر الدم وقال ابن أبي
عمير في روايته فقلت تتبعى
بها أثر الدم * وحدثنى
أحمد بن سعيد الدارنى ثنا
حبان ثنا وهيب ثنا
منصور عن أمه عن عائشة
ان امرأه سألت النبي صلى
الله عليه وسلم كيف أغتسل
عند الطهر فقال خذى
فرصة ممسكة فتوضى بها
ثم ذكر نحو حديث
سفيان * حدثنا محمد بن
مثنى وابن بشار قال ابن
مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا
شعبة عن ابراهيم بن
المهاجر قال سمعت صفية
تحدث عن عائشة أن أسماء
سألت النبي صلى الله عليه
وسلم عن غسل الحيض

فقال تأخذ احدا كرماءها وسدرتها فتطهر فتحسن الطهور (١٠٠) ثم تصب على رأسها فتدلكه دل كما تدبدا حتى تبلغ شؤن

من الراعي ولم يذ كر (د) ليس في السين مع الفتح الا التشديد (قوله وسدرتها) (د) السدرها
الفاصول المتخذ من النبق (ع) الغسل الأول هو لازالة نجاسة الحيض والثاني للحيض (د) والاطهر انه
المقدم على الغسل (ع) والشؤن ملق في عظام الرأس (ط) هو ملق في فلاة في الرأس ومنها تجرى الدموع
وذ كر هذا مبالغة في شدة الدلك

❦ أحاديث غسل الاستحاضة ❦

(قوله استحاض) ❦ قلت ❦ أكثر استعماله بضم الهمز مبنيا للمفعول وفي بعض الروايات استحيض
مبنيا للفاعل (قوله فلا أطهر) (ع) يحتمل الحقيقة وأنه لا يفارقها ويحتمل أنه كناية عن قرب بعضه
من بعض (قوله أفادع الصلاة) ❦ قلت ❦ يدل أنه تقر رشيعة أن الحائض لا تصلي ولم يخالف فيه
الابض الشيعة واستحب بعض السلف أن تتوضأ إذا دخل الوقت وتستقبل القبلة تذكرا لله
وأنكره بعضهم (قوله لا) ❦ قلت ❦ لم يختلف في أن المستحاضة تصلي وتصوم (م) وكذلك لم يختلف
في صحة وطئها الاشياء وى عن عائشة و بعض السلف في منعه (د) أجازها الجمهور ومنعت عائشة
والنخعي والحكم وكرهه ابن سيرين وكرهه أحد الأئمة أن يطول أمره وفي رواية عنه إلا أن يخاف العنت
❦ قلت ❦ واختلف إذا تركت الصلاة جاهلة فقال ابن القاسم لا تقضي وقال سحنون تقضي ولا يهذر
أحد في ترك الصلاة وقال ابن شعبان لو تركها طائفا بالاستحاضة حيض لم تقض (قوله إنما ذلك عرق)
(د) الاستحاضة جريان الدم في غير أوان خروجه المعتاد وهو يخرج من عرق يسمى العاذل بالعين
المهملة وكسر الذال المججمة بخلاف الحيض فإنه يخرج من قعر الرحم وما يقع في كتب الفقهاء من
أن ذلك عرق انقطع فاعظ انقطع ز يادة لا تعرف في الحديث وإن كان لها معنى ❦ قلت ❦ قال ابن
العربي جاء في حديث أن الاستحاضة من ركض الشيطان وأصل الركض الضرب بالرجل فيعقل
انقطاع العرق أنه من ركض الشيطان وقيل ركض الشيطان أنه لما دخلها هذه العلة جعلها الشيطان

(قوله وسدرتها) هو الفاسول قوله فتطهر فتحسن الطهور (ع) التطهر الأول هو لازالة النجاسة وما
مسها من دم الحيض (ح) والاطهر انه الوضوء (قوله شؤن رأسها) بضم الشين المججمة وبعدها همزة
والمراد أصول شعر رأسها (ع) والشؤن ملق في عظام الرأس (ط) هو ملق في فلاة في الرأس ومنها تجرى
الدموع وذ كر هذا مبالغة في شدة الدلك (قوله كأنها تخفى ذلك) أى قالت لها كلاما تسمعها المخاطبة
ولا يسمعه الحاضرون (قوله دخلت أسماء بنت شكل) بالشين المججمة والكاف المفتوحتين
وهو المشهور وحكى صاحب المطالع سكون الكاف

❦ باب المستحاضة وغسلها ❦

❦ ش ❦ (قوله استحاض) أكثر استعماله بضم الهمز مبنيا للمفعول (قوله فلا أطهر) يحتمل الحقيقة
أوانه كناية عن قرب بعضه من بعض ولم يختلف أن المستحاضة تصلي وتصوم وكذا حجة وطئها خلافا
لعائشة وبعض السلف واختلف إذا تركت الصلاة جاهلة فقال ابن القاسم لا تقضي وقال سحنون تقضي
ولا يهذر أحد في ترك الصلاة وقال ابن شعبان لو تركها طائفا بالاستحاضة حيض لم تقض (قوله إنما
ذلك عرق) بكسر الكاف لأنه خطاب للمرأة أى دم عرق (ح) يسمى العاذل بالعين المهملة والذال

رأسها ثم تصب عليها الماء
ثم تأخذ فرصة ممسكة
فتطهر بها فقالت أسماء
وكيف أطهرها فقال
سبحان الله تطهرين بها
فقالت عائشة كأنها تخفى
ذلك تتبعين أثر الدم
وسألته عن غسل الجنابة
فقال تأخذ ماء فتطهر
فتحسن الطهور أو تبلغ
الطهور ثم تصب على رأسها
فتدلكه حتى تبلغ شؤن
رأسها ثم تغيض عليها الماء
فقالت عائشة نعم النساء
نساء الانصار لم يكن يمنعهن
الحياء أن يتفقهن في الدين
❦ وحدنا عبيد الله بن
معاذ ثنا أبى ثنا شعبة
بهذا الاسناد نحوه وقال
قال سبحان الله تطهرى بها
واستتر ❦ حدثنا يحيى بن
يحيى وأبو بكر بن أبى شعبة
كلاهما عن أبى الاحوص
عن ابراهيم بن المهاجر عن
صفية بنت شعبة عن عائشة
قالت دخلت أسماء بنت
شكل على رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقالت
يا رسول الله كيف تغسل
احدانا اذا طهرت من
الحيض وساق الحديث ولا
يذكر فيه غسل الجنابة
❦ حدثنا أبو بكر بن أبى
شعبة وأبو كريب قال ثنا

وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت جاءت فاطمة بنت أبى حيش الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول
الله انى امرأة استحاض فلا أطهر أفادع الصلاة فقال لا إنما ذلك عرق وليس بمحيضة

موسوسة وشاكّة وذلك سببه اهـ والدم على ما قيل ينحدر من اعماق البدن الى الرحم فيجتمع المدة التي أراد الله عز وجل ثم يسيل فأيام اجتماعه طهر وأيام خروجه المعتاد حيض وما زاد على ذلك وعلى أيام الاستظهار استحاضة وهل سبب زيادته انقطاع عرق أو عرق دون قطع فيه ما رأيت (قوله) فاذا أقبلت الحيضة (د) في الحاء الكسر أى الحالة والفتح (هـ) قلت (و) المستحاضة من زاده ما على قدر عاداتها والاستظهار (م) وهى عند مالك طاهر حتى يتغير عليها الدم ويرجع الى صفة دم الحيض لونا ورائحة فان لم يتغير فهى طاهر أبدا وقال المخالف هى طاهر حتى تأتى أيام حيضتها من الشهر وتعلق بالحديث وبحديث أظهر قال فيه امكثي قدر ما كانت تحبثك حيضتك (ع) فاقبال الحيضة على الأول اقبال الحيض المعتاد وادبارها انقطاعه وهذا في المبيزة والنساء يزعم معرفته برائحته ولونه واقبالها على قول المخالف اقبال أيام الحيضة الصحيحة وادبارها انقطاع تلك الأيام ويحمل الحديث على أنه يعنى به ذلك ويحتمل أنه بيان وتعلم لمن لم يميز بين الدمين وأصابها مثل ما أصاب بنت أبي حبيش وهومعنى رواية مالك فيه فاذا ذهب قدرها فاعسلى عنك الدم وعليه يحمل قوله في الآخر امكثي قدر ما كانت تحبثك حيضتك وبه احتج المخالف أبو حنيفة ويرد عليه الحديث لانه لا فرق فيه بين دم العرق ودم الحيضة فاعتبر الدم لا الايام وهذا كله اذا حمل قولها لا أطهر على الحقيقة وان حمل أنه كناية عن قرب الدم ببعضه من بعض فاقبال الحيض أول ما يشج به الدم وادبارها انقضاء مدة حيض الصحة ثم اقبالها اذا رأته مرة أخرى هكذا أبدا فيكون جوابا لفاطمة عن نازلتها وبه فسر مالك في المبسوط ويعضده الحديث الآخر لظن عدد الايام والليالي التي كانت تحبثهن من الشهر قبل أن يصيبها ما أصاب فترك الصلاة قدر ذلك وذهب بعضهم الى أن الجواب لسؤالين سألته أولا عما تصنع الآن ثم سألته عن حكمها اذا تأمدى بها الحديثان في قصة فاطمة (هـ) قلت (و) أقوى ما يحتج به مالك في اعتبار التمييز وتغير الدم ما صح من حديث النسائي وأبي داود أنه قال دم الحيض أسود يعرف فاذا كان كذلك فامسحى عن الصلاة واذا كان الآخر فتوضئ وصلى وتغيره انما يعتبر على مذهبه اذا كان بينه وبين الدم السابق طهر تام فاذا كان فهو ابتداء حيض فاذا دام جلست عاداتها أو أكثر الحيض على الخلاف المتقدم واختلف هل تستظهر قال اللخمي ان دام بصفة دم الاستحاضة لم تستظهر وان دام بصفة دم الحيض استظهرت وان أشكل الامر عليها فقبل تستظهر وقيل لا وهذا هو التفصيل الذي أشار اليه الامام والله أعلم (ع) واحتج من قال لا تستظهر بأنه لم يذكره في الحديث واحتج الآخر بقوله في زيادته مالك اذا ذهب قدرها وقدرها يزاد وينقص ولهذا راعى مالك الاستظهار (م) وعلى انها يحكم الطاهر حتى تأتى أيام حيض الصحة قال بعضهم اذا جهلت عددها ومحملها من الشهر فانها تغتسل لكل صلاة وتصلى لجواز أن تكون الصلاة صادفت انقضاء حيضتها المعتادة وتصوم رمضان وشهر بعده لجواز أن تكون في كل يوم من أيام رمضان صادفت أيام حيضتها المعتادة وان كانت حاجة طافت للافاضة طوافين بينهما خمسة عشر

فاذا أقبلت الحيضة فدى

المجعة (قوله) فاذا أقبلت الحيضة في الحاء الكسر أى الحالة والفتح (م) والمستحاضة عند مالك طاهر حتى يتغير عليها الدم ويرجع الى صفة الحيض لونا ورائحة فان لم يتغير فهو طاهر أبدا وقال المخالف هى طاهر حتى تأتى أيام حيضتها من الشهر وتعلق بالحديث (ع) فاقبال الحيضة على الاول اقبال دم الحيض المعتاد وادبارها انقطاع تلك الايام وهذا اذا حمل قولها لا أطهر على الحقيقة وان حمل على أنه كناية عن قرب الدم ببعضه من بعض فاقبال الحيضة أول ما يشج به الدم وادبارها انقضاء مدة حيض الصحة ثم

يوما (قوله) فإذا أدبرت الحيضة فاغسلي عنك الدم وصلي (ع) هذه رواية مالك له وفسرها سفيان بأن المعنى إذا رأيت الدم بعد ما اغتسلت لأدبار الحيضة فاغسليه فقط ورواه غيره فاغسلي عنك الدم واغسلي واختلف في المستحاضة هل تغتسل لانقطاع دم الاستحاضة فقال مالك ليس عليها الاغسل واحد لأدبار الحيضة وقال ابن علية وغيره تغتسل لكل صلاة وقال علي وبعض الصحابة تجمع بين صلاتي النهار بغسل وبين صلاتي الليل بغسل وتصلي الصبح بغسل ثالث وقال الحسن وابن المسيب وعطاء وغيرهم تغتسل كل يوم من ظهري الى ظهر والحديث حجة لما لك ورد على الجميع اذ لو كان عليها غير غسل ادبار الحيضة ينه (د) وما في أبي داود والبيهقي من انه أمرها بالغسل لكل صلاة قد بين البيهقي ضعفه وأصح ما في الباب حديث فاطمة هذا انها كانت تغتسل لكل صلاة لكن قال الشافعي كان تطوعا منها لأنها أمرت به ﴿قلت﴾ من ظهري الى ظهر هو في الموطأ عن ابن المسيب ويرى بالمجتمعة والمهملية واستبعد الخطابي المهملية وقال أي معنى لها وانما علق الغسل على الظهر بالتميز أو العادة ابن العربي واستبعاده صحيح لانه اذا سقط عنها الغسل لكل صلاة للشقة فلا أقل من اغتسالها مرة في اليوم عند الظهر في ذى النهار (قوله في الآخر بنت عبد المطلب) (م) كذا في بعض النسخ وقال بعضهم عبدنا وهم وصوابه المطلب والمطلب هو ابن أسد بن عبد العزى (ع) كونه وهما صواب وجدها المطلب بن أسد مشهور (د) وقائل امرأة منها هشام يعني انها من نخذه لانها أسدية من بني أسد بن عبد العزى بن قصي وهشام كذلك لانه هشام بن عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد بن عبد العزى بن قصي (قوله) وفي حديث حماد زيادة حرف تركنا ذكره (ع) هو قول اغسلي عنك الدم وتوضي * النساءى لأعلم من ذكر وتوضي غير حماد يعني في حديث هشام والافتقار ذكرها أبو داود وغيره من حديث عدي بن ثابت وحبيب بن أبي ثابت وأيوب بن أبي مسكين وقال أبو داود وكلها ضعيفة * واختلف في وضوء المستحاضة لكل صلاة فأوجبه الشافعي وأبو حنيفة والاوزاعي والليث ومالك مرة واستحبها مرة وان لم يكن في حديثه ما زاد زيادة غيره أو لم تدخل الصلاة بطهارة جديدة كما قال في سلس البول قال الباجي المشهور من المذهب عدم وجوبه وقال ابن القصار ان اعتراها مرة بعد مرة وجب وان تكرر بالساعات استحب واختلف القائلون بوجوبه عليها لكل صلاة (د) فعندنا أنه لا يجوز قبل الوقت ولا يتأخر فعل الصلاة عنه فان تأخرت عنه لسبب من أسباب الصلاة كالأذان والذهاب الى المسجد والسعي أو في تيسير ستره صلى اليها فالمشهور الصحة وان تأخر لتغير سبب من أسبابها فالمشهور بطلانها وقال أبو حنيفة يجوز قبل الوقت قال أصحابنا وتنوى المستحاضة استحابة الصلاة * واختلف هل تقتصر على رفع الحدث ولنا وجه ثالث انه يجب الجمع بين نية استحابة الصلاة ورفع الحدث وعندنا أنها اذا توضأت لصلاة فلها أن تصلى مع تلك الغريضة من النوافل السابقة واللاحقة ما أحببنا وعندنا وجه انها لا تصلى معها نافلة وقال أبو حنيفة تصلى معها من الفرائض

الصلاة فإذا أدبرت الحيضة
فاغسلي عنك الدم وصلي
* وحدنا يحيى بن يحيى
أخبرنا عبد العزيز بن محمد
وأبو معاوية ح وحدنا
قتيبة بن سعيد ثنا جرير
ح وحدنا ابن نمير ثنا أبي
ح وحدنا خلف بن هشام
ثنا حماد بن زيد كلهم عن
هشام بن عروة بمثل
حديث وكيع واسناده
وفي حديث قتيبة عن
جرير جات فاطمة بنت
أبي حبيش بن عبد المطلب
ابن أسد وهي امرأة منا
قال وفي حديث حماد بن
زيد زيادة حرف تركنا
ذكره * وحدنا قتيبة بن
سعيد ثنا ليث ح وحدنا
محمد بن ربح أخبرنا الليث
عن ابن شهاب عن عروة
عن عائشة أنها قالت

أقبلها إذا رأت مرة أخرى هكذا أبدأ فيكون جوابا لفاطمة عن نازلتها (قوله) فإذا أدبرت الحيضة فاغسلي عنك الدم) فمره سفيان بأن المعنى إذا رأيت الدم بعد ما اغتسلت لأدبار الحيضة فاغسليه فقط واختلف في الغسل لانقطاع دم الاستحاضة (قوله) زيادة حرف تركنا ذكره (ع) هو قوله اغسلي عنك الدم وتوضي * النساءى لأعلم من ذكر وتوضي غير حماد يعني في حديث هشام واختلف في وضوء المستحاضة لكل صلاة فأوجبه الشافعي وأبو حنيفة ومالك مرة واستحبها مرة (ب) ابن العربي المستحاضة على عهد صلى الله عليه وسلم خمس حنة وأختها أم حبيبة ويقال أم حبيب وفاطمة بنت أبي حبيش وسهلة

استفتت أم حبيبة بنت جحش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني استحاض فقال اما ذلك عرق فاغتسلي ثم صلى فكانت تغتسل عند كل صلاة قال الليث بن سعد لم يذكر ابن شهاب (١٠٣) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر أم حبيبة بنت جحش أن

تغتسل عند كل صلاة ولكنه شيء فعلته هي وقال ابن ربح في روايته بنت جحش ولم يذكر أم حبيبة * وحدثنا محمد بن سلمة المرادي ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن عروة ابن الزبير وعمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ان أم حبيبة بنت جحش ختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحت عبد الرحمن بن عوف استحيضت سبع سنين فاستفتت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه ليست بالحیضة ولكن هذا عرق فاغتسلي وصلى قالت عائشة فكانت تغتسل في مكن في حجرة أختها زينب بنت جحش حتى تعلق حجرة الدم الماء قال ابن شهاب فحدثت بذلك أبا بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث ابن هشام فقال رحم الله هذا لو سمعت بهذه الفتيا والله ان كانت لتبكي لانها كانت لا تصلي * وحدثني أبو عمران محمد بن جعفر ابن زياد ثنا ابراهيم يعني ابن سعد عن ابن شهاب عن عمرة بنت عبد الرحمن

العائشة ما أحببت وقال ربيعة ومالك دم الاستحاضة لا ينقض الوضوء فاذا تطهرت صلت ماشاءت الى أن تحدث بعد الصلاة (قوله في الآخر أم حبيبة بنت جحش) (م) قال الحارثي الصحيح قول من يقول أم حبيب بلاها واسمها حبيبة * الدارقطني والصواب غير هذا والحرابي أعلم الناس بهذا الشأن فإنا قال صحيح وفي نسخة الرازي من مسلم ان زينب بنت جحش فقيل هو وهم لان زينب لم تكن تكنى أم حبيبة (ع) مثل مال الرازي وقع لمالك في الموطأ من رواية الاكثر قال فيه ان زينب بنت جحش زاد فيه وكانت تحت عبد الرحمن بن عوف وهذه الزيادة تصحح الوهم فان زينب لم تنز وجها عبد الرحمن قط انما تزوجها أولاً ثم النبي صلى الله عليه وسلم بعده وقد وقع في مسلم على الصواب من طريق ابن شهاب حيث قال أم حبيبة بنت جحش وختنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فليست زينب وذكر القاضي يونس بن مغيث أن بنات جحش الثلاث كل واحدة منهن تسمى زينب لقبت احداهن بحمنة وكنيت الأخرى بأم حبيبة واذا كان هذا فقد برأ الله مالها كما نسب اليه من الوهم في تسمية أم حبيبة زينب وذكر أبو عمر أن بنات جحش ثلاث أم المؤمنين وأم حبيبة زوج عبد الرحمن بن عوف وختنة زوج طلحة كلهن استحيضن وقيل لم تستحيضن منهن إلا أم حبيبة وما في البخاري عن عائشة أن إحدى زوجاته صلى الله عليه وسلم استحيضت جاء في أبي داود ومينا انها سودة * قالت * قال ابن العربي المستحاضات على عهده صلى الله عليه وسلم خمس حنة وأختها أم حبيبة ويقال أم حبيب وفاطمة بنت أبي حبيش وسهلة بنت سهيل وسودة أم المؤمنين (قوله ولكنه شيء فعلته) (ع) الحديث في الموطأ وفيه انها كانت تغتسل وتصلى وهذا يحتمل انه لكل صلاة وأنه عند ادبار الحيضة * وذكر ابن اسحق الحديث عن الزهري وفيه فأمرها أن تغتسل لكل صلاة الا أنه لم يتابعه أحد من أصحاب الزهري على ذلك وقال الطحاوي انه منسوخ بحديث فاطمة ابنة أبي حبيش واحتج بأن عائشة كانت تفتي بحديث فاطمة وهذا لا يثبت به النسخ وتقدم اختلاف العلماء في ذلك وذكرنا أن أصح حديث في الباب حديث هشام في قصة فاطمة * قالت * وتقدم قول الشافعي انه انما كانت تفعله طوعا (قوله في رواية المرادي عن عروة وعمرة) (ع) كذا الرواية وخالفه الاوزاعي فرواه الزهري عن عروة عن عمرة بن واو (د) والاول الصواب (قوله في مكن في حجرة أختها) (م) المكن الاجانة (ط) وهي القصيرة التي تغسل فيها الثياب كانت تقعد فيها وتصب عليها من غير هافيتع فيها الماء وتعلق حجرة الدم السائل منها ثم تخرج منها وتغسل ما أصاب رجلها من ذلك الماء المتغير بالدم (قوله في حديث ابن المثنى الزهري) عن عمرة عن عائشة (ع) كذا لجمعهم

بنت سهيل وسودة أم المؤمنين (قوله ولكنه شيء فعلته) الحديث في الموطأ وفيه انها كانت تغتسل وتصلى وهذا يحتمل انه لكل صلاة وأنه عند ادبار الحيضة وذكر ابن اسحق الحديث عن الزهري وفيه فأمرها أن تغتسل لكل صلاة الا أنه لم يتابعه أحد من أصحاب الزهري على ذلك وقال الطحاوي انه منسوخ بحديث فاطمة بنت أبي حبيش وقال الشافعي ان اغتسالا لكل صلاة كان تطوعا منها لانها أمرت به وقال ابن عليه وغيره تغتسل لكل صلاة وقال علي وبعض الصحابة تجمع بين صلاتي النهار بسغل وبين صلاتي الليل بغسل وتصلى الصبح بغسل ثالث وقال الحسن وابن المسيب وعطاء وغيرهم تغتسل كل يوم من ظهر الى ظهر والحديث محتمل لثالث ورد على الجميع (قوله في مكن بكسر

عن عائشة قالت جاءت أم حبيبة بنت جحش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت استحيضت سبع سنين بمثل حديث عمرو ابن الحارث الى قوله تعلق حجرة الدم الماء ولم يذكر ما بعده * وحدثني محمد بن مثنى ثنا سيبان بن عيينة عن الزهري عن

عمرة عن عائشة ان زينا بنه جحش كانت تسعاض سبع سنين بئحو حديهم * وحدثنا محمد بن ربح أنا الليث ح وحدثنا قتيبة بن سعيد
ثنا ليث عن يزيد بن أبي حبيب عن جعفر عن عروة عن عائشة (١٠٤) أنها قالت ان أم حبيبة سألت رسول الله صلى الله

وللسمرقندي عن عروة بدل عمرة

﴿ أحاديث ترك الحائض الصلاة ﴾

(قوله أحرورية أنت) (م) حرورية نسبة الى حروراء قرية تعاقدها الخوارج (د) قال
السمعي بعدها عن الكوفة ميلان * (ف) وانما تعاقدها أوائلهم في الخروج على علي رضي الله
عنه لكن كثراستعمالها حتى صار ينسب اليها كل خارج ومنه قول عائشة هذا أي أخرجية أنت
(ع) وانما قالت لهذا لأن بعض الخوارج يقول ان الحائض تقضي الصلاة لأن الله تعالى لم يسقطها
في القرآن على أصلهم في رد السنن على خلاف بينهم في المسئلة وأجمع المسلمون على انها غير مخاطبة
بها فلا تصلي ولا تقضي وفي أبي داود ان سمرة بن جندب كان يأمر الحيض بقضاء الصلاة فأنكرت
عليه أم سلمة وكان قوم من قدماء السلف يأمرون الحائض اذا دخل الوقت أن تتوضأ وتستقبل
القبلة تذكر الله تعالى قال مكحول وكان ذلك من هدى نساء المسلمين واستحبه بعضهم وقال بعضهم
هو أمر ترك مكر وعند جماعة (د) وعندنا انها لا تقضي من الصلوات الا ركعتي الطواف (قوله
أفامرهن أن يجزين) (ع) قد فسره يققين من جزى يجزى بغير هز ومنه قوله تعالى (لا تجزى

الميم وفتح الكاف هي القصيرة التي تغسل فيها الثياب كانت تعقد فيها ويصب عليها من غير هاء فينتقع
فيها الماء ويعلوه حمة الدم السائل منها ثم تخرج منها وتغسل ما أصاب رجليها من ذلك الماء المتغير بالدم
(قوله رأيت مر كنها ملان) وروى ملان والأول على لفظ المكن لان مذكروا الثاني على معناه
لانه القصيرة

﴿ باب وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة ﴾

أبو قلابه بكسر القاف * ويزيد الرشك بكسر الراء وسكون الشين قيل معناه بالفارسية الغيور وقيل
الكبير اللحية وقيل الرشك اسم للعقرب بالفارسية قيل له ذلك لان العقرب دخلت في لحية فكثت
فيها ثلاثة أيام وهو لا يدري بها لان لحية كانت طويلة عظيمة جدا (ح) حتى هذه الأقوال صاحب
المطالع وغيره وحكاها أبو علي الغساني وذكر هذا القول الأخير باسناده (قوله أحرورية أنت) نسبة
الى حروراء قرية تعاقدها الخوارج قال السمعاني بعدها عن الكوفة ميلان (ب) وانما تعاقدها
أوائلهم في الخروج على علي بن أبي طالب رضي الله عنه لكن كثراستعمالها حتى صار ينسب اليها
كل خارج ومنه قول عائشة هذا وانما قالت ذلك لان بعض الخوارج يقول ان الحائض تقضي
الصلاة لأن الله تعالى لم يسقطها في القرآن على أصلهم في رد السنن وأجمع المسلمون على انها غير مخاطبة
فلا تصلي ولا تقضي وكان قوم من قدماء السلف يأمرون الحائض اذا دخل الوقت أن تتوضأ وتستقبل
القبلة تذكر الله تعالى لئلا تناس النفس بالبطالة وترك الصلاة قال مكحول وكان ذلك من هدى
نساء المسلمين واستحبه بعضهم وقال بعضهم هو أمر ترك مكر وعند جماعة (قوله أفامرهن أن
يجزين) بفتح الياء وكسر الراء غير مهموز ويقال جزى يجزى اذا قضى ومنه (لا تجزى نفس عن

عليه وسلم عن الدم فقالت
عائشة رأيت مر كنها ملان
دما فقال لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم امكثي
قدر ما كانت تحبسك
حيضك ثم اغتسلي وصلي
* حدثني موسى بن قريش
القمي ثنا اسحق بن بكر
ابن مضر قال حدثني أبي
قال حدثني جعفر بن
ربيعة عن عراك بن مالك
عن عروة بن الزبير عن
عائشة زوج النبي صلى الله
عليه وسلم انها قالت ان أم
حبيبة بنت جحش التي
كانت تحت عبد الرحمن بن
عوف شكت الى النبي
صلى الله عليه وسلم الدم
فقال لها امكثي قدر
ما كانت تحبسك حيضك
ثم اغتسلي فكانت تغتسل
عند كل صلاة * حدثنا
أبو الربيع الزهراني ثنا
جناد عن أبوب عن أبي
قلاية عن معاذة قال الربيع
ح وحدثنا جناد عن يزيد
الرشك عن معاذة أن امرأة
سألت عائشة فقالت
أتقضي احدا الصلاة أيام
حيضها فقالت عائشة
أحرورية أنت قد كانت
احدا نا تحيض على عهد

رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا تؤمر بقضاء * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يزيد قال سمعت معاذة
انها سألت عائشة أتقضي الحائض الصلاة فقالت عائشة أحرورية أنت قد كن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم يحضن
أفامرهن أن يجزين قال محمد بن جعفر تعني يقضين * وحدثنا عبد بن حميد أنا عبد الرزق أنا معمر عن عاصم عن معاذة قالت

سألت عائشة فقلت ما بال الحائض تقضى الصوم ولا تنقض الصلاة فقالت أحورية أنت قلت لست بحورية ولكني أسأل قالت كان يصيبنا ذلك فنؤمر بقضاء الصوم ولا نؤمر (١٠٥) بقضاء الصلاة * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك بن

أنس عن أبي النضران أبا مرة مولى أم هانئ بنت أبي طالب أخبره أنه سمع أم هانئ بنت أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستر به ثوب * حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن سعيد بن أبي هند أن أبا مرة مولى عقيل حدثه أن أم هانئ بنت أبي طالب حدثته أنه لما كان عام الفتح أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة قام رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى غسله فسترته عليه فاطمة ثم أخذ ثوبه فالتحف به ثم صلى ثماني ركعات سبعة

نفس عن نفس شيئاً) وقولهم هذا يجزى عن هذا معناه يقوم مقامه ومنه يوم الجزاء وحكى بعضهم فيه الهمز (قوله فيؤمر بقضاء الصوم ولا يؤمر بقضاء الصلاة) * قلت * أجابت بالحكم وهي إنما سئلت عن الفرق لأن النص على حكم أزجر عن مذهب الخوارج لاسيما وهي لم تسأل استرشاد ولذا أنكرت عليها بقولها أحورية وقيل في الفرق لما في قضاء الصلاة من المشقة لتكررها وقد اختلف في قضائها الصوم فقيل إنه ليس بقضاء حقيقة لأن القضاء فرع تقدم الوجوب ولم يتقدم لأنه لو تقدم وقدمت عن الفعل تكون قد كلفت بالتقيضين وقيل إنه قضاء حقيقة ويكفي في كون الفعل قضاء تقدم سبب الوجوب والسبب دخول الوقت وهو هارمضان وقيل هو قضاء حقيقة والوجوب متعلق بها في الحيض والمنع إنما هو من الفعل لا من تعلق الوجوب وأهل هذا المذهب اختلفوا فقيل وجب الصوم في الحيض وجوباً موسعاً وقال عبد الوهاب وجوباً مباداه القضاء أي وجب في الحيض أن تصوم بعده

* أحاديث استتار المغتسل *

(قوله وفاطمة تستره) * قلت * كان حديثاً لأن سترها كان بأمره (ع) وفيه الاغتسال بمحضرة ذات المحرم وبينهما ستر (قوله سبعة الضحى) أي نافلته (د) هو نص في أن الضحى ثمان ركعات كانت سنة مقرر وقيل ليس فيه دليل وإنما الثمان لفتح مكة ويؤيده قوله في الآخر ثم صلى ثماني ركعات وذلك ضحى وليس بشيء لأن هذه الرواية تقضى على تلك (قوله في الآخر لا ينظر الرجل)

نفس شيئاً) ومنهم من همزه (قوله فيؤمر بقضاء الصوم ولا يؤمر بقضاء الصلاة) (ب) أجابت بالحكم وهي إنما سئلت عن الفرق لأن النص على الحكم أزجر عن مذهب الخوارج لاسيما وهي لم تسأل استرشاد ولذا أنكرت هذا عليه وقيل في الفرق لما في قضاء الصلاة من المشقة لتكررها وقد اختلف في قضائها الصوم قيل ليس قضاء حقيقة لأنه فرع تقدم الوجوب ولم يتقدم والاتكون كلفت بالتقيضين وقيل إنه قضاء حقيقة ويكفي فيه تقدم سبب الوجوب والسبب دخول الوقت وهو هارمضان وقيل هو قضاء حقيقة والوجوب متعلق بها في الحيض والمنع إنما هو من الفعل لا من تعلق الوجوب ثم اختلف القائلون بهذا فقيل وجب الصوم في الحيض وجوباً موسعاً وقال عبد الوهاب وجوباً مباداه القضاء أي وجب في الحيض أن تصوم بعده

* باب تستر المغتسل *

* (ش) أم هانئ اسمها فاختة وقيل فاطمة وقيل هند كذبت بابنها هانئ بن ميسرة وهانئ بهمز آخره (ح) أسلمت أم هانئ يوم الفتح رضي الله عنها * وابن أبي فديك بضم الفاء (قوله وفاطمة تستره) (ب) كان حديثاً لأن سترها كان بأمره (قوله سبعة الضحى) بضم السين واسكان الباء (ح) هو نص في أن الضحى ثمان ركعات وقيل ليس فيه دليل وإنما الثمان لفتح مكة ويؤيده ما قوله في الآخر ثم صلى ثمان ركعات وذلك ضحى وليس هذا بشيء لأن هذه الرواية تقضى على تلك (قوله في الآخر لا ينظر الرجل)

الضحى * وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير عن سعيد بن أبي هند بهذا الاسناد وقال فسترته ابنته فاطمة بثوبه فلما اغتسل أخذه فالتحف به ثم قام فصلى ثمان سجعات وذلك ضحى * حدثنا اسحق بن إبراهيم الحنظلي أنا موسى القاري ثنا زائدة عن الأعمش عن سالم بن أبي الجعد عن كريب عن ابن عباس عن مجونة قالت وضعت للنبي صلى

(١٤ - شرح الابن والسوسى - في) الله عليه وسلم ماء وسترته فاغتسل * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال أخبرني زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ينظر الرجل إلى عورة الرجل ولا المرأة إلى عورة المرأة

(ع) لم يختلف في حرمة نظر الرجل والمرأة إلى عورة الغير إلا الرجل مع امرأته وأخته وكرهه بعضهم ولا في وجوب سترها عن أعين الناس واختلاف في كشفها في الخلوة (د) نظر أحد الزوجين عورة الآخر جائز إلا الفرج نفسه فالأصح عندنا أنه مكروه لغير حاجة وقيل حرام وقيل يحرم على الرجل ويكره للمرأة والامة الحل وطؤها للسيد كالزوجة والمحرم وطؤها للنسب كالعمة ونحوها فهي كالألو كانت حرة والمحرم وطؤها لغير ذلك كالنجوسية كالامة الاحنية والتكشاف في الخلوة إنما هو للحاجة كالإغتسال والتستر بمنزرا أفضل ﴿قلت﴾ والخلاف الذي في وجوب سترها في الصلاة ليس بمناف للاتفاق المذكور لانه إنما هو بالنسبة إلى الصلاة على ابن بشر أنكره وقال لا خلاف في وجوب سترها في الصلاة وإنما الخلاف في كونه شرطاً في صحتها والقولان اللذان في كشفها هما بالكراهة والتعريم الكراهة نقلها ابن بشير واحتج بقول مالك للرشيد أياك والتعري في الخلاء (ع) فعورة الرجل قال الشافعي وجع من المالكية من السرة إلى الركبة * وقال بعض الحنفية وبعض أصحابنا السوءتان مثقلتان وغيرهما مخفف وهو صحيح وقال ابن الجلاب هي السوءتان والفخذان وقال بعض أهل الظاهر هي السوءتان فقط ولا خلاف أن إبداء ماسواها ليس من مكارم الاخلاق ﴿قلت﴾ قوله بعض الأصحاب هو الباجي قال والمشهور عدم دخول السرة والركبة وقيل تدخلان وحكى اللخمي عن أصبغ كقول بعض أهل الظاهر قال وقيل ستر جميع البدن واجب فالأقوال ستة (ع) وعورة المرأة على الاجنبي ما عدا الوجه والكفين وقيل ما عدا الوجه وقال أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام كلها عورة حتى الظفر ﴿قلت﴾ وقال أبو عمر وقيل ما عدا الوجه والكفين والقدمين (ع) وعورتها على ذي المحرم ماسوى الذراعين وماسوى ما فوق المنخر وعورتها على المرأة المسائمة عورتها على ذي محرم وقيل كالرجل مع الرجل واختلاف فيها مع نساء أهل الذمة فقليل لا فرق وقيل هي كالرجل معها لقوله تعالى (أؤنساها) على خلاف من المفسرين في معنى الآية واختلف فيما تراه المرأة من الرجل فالأصح أنه ما يراه ذوا المحرم منها وقيل ما يراه الاجنبي منها (د) ولا يحل لها أن تنظر إلى شيء من بدنه ولو لغير شهوة وقال بعض أصحابنا يجوز أن تنظر إلى وجهه لغير شهوة وليس بشيء وكل ما يبيح النظر إليه من جميع ما تقدم فاما ذلك لغير شهوة وأما شهوة فيمتنع حتى نظر الرجل إلى ابنته وأمه وكل ما منع النظر إليه أيضاً من جميع ما تقدم فاما هو لغير حاجة فإن كان للحاجة جاز ونص الشافعي وحذاق أصحابه على حرمة النظر إلى الغلام الحسن ولو لغير شهوة وإن أمن الفتنة وربما كان المنع فيه أحرى من المنع في النظر إلى المرأة (ع) وتستتر الحرة في الصلاة ماسوى الوجه والكفين * وقال أحمد تستر حتى الظفر كقول أبي بكر المتقدم وأجمعوا على أنها تعيدان صلت منكشفة الرأس * وقال بعضهم اختلفوا في كشف بعضه فقال الشافعي تعيد * وقال أبو حنيفة إن كشفت أقل من ربعه لم تعد وكذلك أقل من ربع بطنها ونفخها * وقال أبو يوسف لا تعيد في أقل من النصف * وقال مالك تعيد في الوقت في القليل والكثير من ذلك ﴿قلت﴾ والاجماع المذكور هو إنما تعيد في الوقت * وقال مالك وكذا وصلت منكشفة الصدر والقدمين وذكر القرافي عن ابن نافع في العتية أنها لو وصلت بأدية الشعر وظهر القدمين أنها لا تعيد في الوقت وعلى هذا فلا إجماع إلا أن الشيخ قال لم أجدها القول في العتية وخرج اللخمي من قول مالك تكسى المرأة في الكفارة أدنى ما تجزى فيه الصلاة ثوب وخارج أن تعيد أبداً وفي المدونة ومن يؤمر بالصلاة كالبالغة في طلب الستر وذكر اللخمي رواية أن بنت اثني عشر كالبالغة قال وبنت ثمان أخف وعورة الامة ماتحت الثدي فتبدي الرأس والمعضم وقيل من السرة إلى الركبة وقيل يكره لها كشف

الساق والمعصم والصدر وكان ع- رضى الله عنه يضرب الماء على تعطينتهن رؤسهن ويقول لا تشبهن بالحرائر ﴿قلت﴾ القول بانها من السرة الى الركبة لأصبع وفي المدونة عورتهما مسوى الوجه والكفين ومحل الخمار * وروى اسمعيل ما سوى الصدر فلا قول الخامسة وكل ذات رق كالامة الأم الولد في المدونة انها كالحرمة الا أنه قال ان صلت بغير قناع فاحب الى أن تعبد في الوقت ولا أوجبها عليها كوجوبه على الحرمة وجعلها ابن عبد الحكم كالامة * واختلف في المكتبة في المدونة انها كالامة وجعلها ابن الجلاب وأبو عمر كأم الولد ﴿قوله﴾ ولا يفيض الرجل الى الرجل ولا المرأة الى المرأة في الثوب الواحد (ع) لان تجردهما مظنة مس أحدهما عورة الآخر ومس العورة حرام كالنظر وان كانا مستورين فليتزها عن ذلك لعدم النهي وعلى ان جسد المرأة على المرأة عورة يحرم ذلك (د) لمس المرأة بأى عضو من البدن حرام ﴿قوله﴾ في الآخر كانت بنو اسرائيل تغتسل عراة (د) ان كان التعرى جائزا في شريعتهم فتستر موسى عليه السلام تنزهه وكرم أخلاقه وان لم يكن من شريعتهم فتعريهم تساهل كما يتساهل فيه عندنا كثير ﴿قوله﴾ وكان موسى يغتسل وحده (ع) فيه جواز الاغتسال عراة يانا بحيث يأمن المقتسل النظر اليه والتستر أفضل ﴿قلت﴾ تقدم انه ان كان التعرى من شريعتهم فتستره مكارم أخلاقه ويحتمل انه خاص به وفي مراسيل أبي داود لا تغتسلوا في الصحراء الا أن لا تجردوا متوارى فليخط أحدكم خطا كالدايرة ثم يسم الله ويغتسل فيها وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال لا يغتسل أحدكم الا وقر به انسان لا ينظر اليه وفي حديث لا يدخل أحدكم الماء الا بمئزر فان للماء عامرا ﴿قوله﴾ الا انه آدر (د) الآدر بمد الهمز عظيم الاثنين ﴿قلت﴾ هو من نوع ما علم من بنى اسرائيل وتعتهم والافهوا ذاية واذا به الانبياء عليهم السلام كفر ﴿قوله﴾ ففرا الحجر ﴿قلت﴾ بحياة وادراك خلقهم ما الله عز وجل له ونحن لانشرط في ذلك بنية أعنى البلية والرطوبة (ح) نظر أحد الزوجين عورة الآخر جائز الا الفرج نفسه فالأصح عندنا مكره لغير حاجة وقيل حرام وقيل يحرم على الرجل ويكره للمرأة ﴿قوله﴾ ولا يفيض الرجل الى الرجل (ح) لان تجردهما مظنة مس أحدهما عورة الآخر ومس العورة حرام كالنظر ﴿قوله﴾ عرية الرجل وعرية المرأة (ح) ضبطنا هذه اللفظة على ثلاثة أوجه عرية بكسر العين واسكان الراء وعرية بضم العين واسكان الراء وعرية بضم العين وفتح الراء وتشديد الياء قال أهل اللغة عرية الرجل بضم العين وكسر العين هي متجردة والثالثة على التصغير ﴿قوله﴾ كانت بنو اسرائيل تغتسل عراة (ح) ان كان التعرى جائزا في شريعتهم فتستر موسى عليه السلام تنزهه وكرم أخلاقه وان لم يكن من شريعتهم فتعريهم تساهل كما يتساهل فيه عندنا كثير ﴿قوله﴾ وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده (ع) فيه جواز الاغتسال عراة يانا بحيث يأمن المقتسل النظر اليه والتستر في ذلك بازار مستحب على كل حال وترجم البخارى عليه من اغتسل عراة يانا وحده ومن تستر فالتستر أفضل ﴿قوله﴾ آدر (بهمزة مدودة هو عظيم الاثنين (ب) هو من نوع ما علم من بنى اسرائيل وتعتهم والافهوا ذاية واذا به الانبياء عليهم السلام كفر ﴿قوله﴾ ففرا الحجر (ب) بحياة وادراك ويعقل ان حركته بفعل ملك ﴿قوله﴾ خمج بخفيف الميم جرى أشد الجرى ﴿قوله﴾ ثوبى حجر بضمة واحدة من غير تنوين لانه منادى نكرة مقصودة وثوبى مفعول بفعل محذوف أى اعطى ثوبى يا حجر وحذف حرف النداء في مثل هذا قليل ﴿قوله﴾ حتى نظرا اليه بضم النون وكسر الظاء

ولا يفيض الرجل الى الرجل في ثوب واحد ولا تفيض المرأة الى المرأة في الثوب الواحد * وحدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قالنا ثنا ابن أبي فديك أنا الضعك بن عثمان بهذا الاسناد وقالا مكان عورة عرية الرجل وعرية المرأة * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو اسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى ان يغتسل معنا الا انه آدر قال فذهب مرة ليغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرا الحجر بثوبه قال فجمع موسى عليه السلام باثره يقول ثوبى حجر ثوبى حجر حتى نظرت بنو اسرائيل الى سواة موسى وقالوا والله ما يمنع موسى من بأس فقام الحجر حتى نظرا اليه قال فأخذ

المراجية فهو على مذهبنين وحركته في ذلك تحركة الحية ويحتمل ان حركته تلك بفعل ملك (ع) ومعنى
جميع جرى أشد الجري من جمع الفرس اذا غلب صاحبه وفيه خرق العادة للأنبياء عليهم السلام (قوله
فطفق) أي أخذ يضرب الحجر (قلت) وهوان كان ضرب أدب فشرطه مخالفة الحكم وهو بين
لان فراره من العدا وفيه ان ضرب الأدب لا ينتهي الى العشر وفيه خلاف يأتي في محله ان شاء الله
تعالى وعلم أبي هريرة ان الأثر الذي بالحجر من ضرب موسى يحتمل أنه سمعه ولا يقال فيه الحلف على
الظن لانه لم يتواتر انه أثر العصالان ماسمعه الصحابي هو معلوم وانما هو ظني لمن بعده

﴿ أحاديث لم ير النبي صلى الله عليه وسلم عرياناً ﴾

(قوله عن جابر) (د) هو مرسل صحابي وهو حجة الا عند الاسفرائيني (قوله لما بنيت الكعبة) (د)
سميت كعبة لارتفاعها وقيل لاستدارتها وارتفاعها (قلت) قال السهيلي بنيت في الدهر خمس
مرات الأولى حين بناها شيث بن آدم وكانت في حياة آدم عليه السلام خيمة من لؤلؤة جراء يطوف
سهاو يأنس لانها من الجنة الثانية حين بناها ابراهيم عليه السلام * الثالثة حين بنتها قريش قبل
الاسلام بخمسة أعوام وهي التي في الحديث * الرابعة حين احترقت أيام ابن الزبير بشراة طارت
اليها من أبي قيس فاحترقت الأستار فاحترق البيت فهدمها ابن الزبير وبناه على خلاف ما كانت
عليه * الخامسة لما قدم عبد الملك مكة قال لسان من تخليط أبي خبيب في شيء يعني ابن الزبير فهدمها
وردها على ما كانت عليه في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ندم عبد الملك على ذلك وقال ليتني
تركته بأخييب وما تحمّل * فلما قدم أبو جعفر المنصور وأراد ردها على ما بناها ابن الزبير وشاور في
ذلك فقال له مالك رحمه الله أنشدك الله يا أمير المؤمنين أن لا تجعل هذا البيت لعبة للوك بعدك لا يشاء
أحد منهم أن يغيره الا غيره فتذهب هيبة من قلوب الناس فصرفه عن رأيه وقيل ان آدم عليه السلام
بناها قبل شيث وبناء جرهم لها انما كان اصلا حوا يأتي في الحج ان شاء الله تعالى نار يخرج جميع ذلك
مستوفى (قوله نغرا الى الأرض) (ع) فيه حفظ الله تعالى وحمايته من أخلاق الجاهلية وتقدم
الكلام على عصمته صلى الله عليه وسلم من قبل النبوة وائس في هذا تقرير شرع بستر العورة قبل
ولانها انكشفت اذ لأول الأمر سقط كما ذكر في الحديث ولعله قبل أن يقع عليه بصراحدو يؤيد هذا
ما جاء من كرامتي على الله اني ولدت محتونا ولم يطلع لي أحد على شيء وفي بعض الروايات ان الملك نزل
فشد عليه ازاره وطمحت أي ارتفعت وشخصت والهدف ما ارتفع من الأرض وكل مرتفع هدف

(قوله فطفق) بكسر الفاء وقمها أي أخذ يضرب الحجر (قوله انه بالحجر نذب) بفتح النون والدال
وهو الأثر وفيه ان ضرب الأدب لا ينتهي الى عشر (ح) ويحتمل أن يكون أراد موسى صلى الله عليه
وسلم بضرب الحجر اظهار مجزة لقومه بأثر الضرب بالحجر ونذب الظاهر أنه خبر مقدم وضرب
موسى مبتدأ مؤخر ستة وسبعة بدل أو عطف بيان لنذب والضمير في أنه ضمير الأمر والشأن

﴿ باب لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم عرياناً ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله عن جابر) مرسل صحابي وهو حجة الا عند الاسفرائيني (قوله اجعل ازارك على
عاتقك من الحجارة) أي لتقلبك من الحجارة أو من أجل المرة والعائق ما بين المنكب والعنق (قوله
نغرا الى الأرض) أي سقط ولعله قبل أن يطلع عليه أحد والأنبياء عليهم الصلاة والسلام معصومون

نوبه فطفق بالحجر ضربا
قال أبو هريرة والله انه
بالحجر نذب ستة أو سبعة
ضرب موسى بالحجر حدثنا
اسحق بن ابراهيم الحنظلي
ومحمد بن حاتم بن ميمون
جميعا عن محمد بن بكر قال
أنا ابن جريج ح وحدثني
اسحق بن منصور ومحمد بن
رافع واللفظ لهما قال اسحق
أنا وقال ابن رافع ثنا
عبد الرزاق أخبرنا ابن
جرير قال أخبرني عمرو بن
دينار انه سمع جابر بن
عبد الله يقول لما بنيت
الكعبة ذهب النبي صلى
الله عليه وسلم وعباس
ينقلان الحجارة فقال
العباس للنبي صلى الله
عليه وسلم اجعل ازارك
على عاتقك من الحجارة
فعل نغرا الى الأرض

وطمحت عيناه الى السماء ثم قام فقال ازاري ازاري فسد عليه ازاره قال ابن رافع في روايته على رقبتك ولم يقل على عاتقك
 * وحدثنا زهير بن حرب ثنا روح بن عبادة ثنا زكريا بن اسحق ثنا عمرو بن دينار قال سمعت جابر بن عبد الله يحدث أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينقل معهم الحجارة للكعبة وعليه ازاره فقال له العباس عمه يا ابن أخي لو حلت ازارك فجعلته على
 منكبك دون الحجارة قال فخله فجعله على منكبه فسقط (١٠٩) مغشياً عليه قال فخاروى بعد ذلك اليوم عريانا * حدثنا

سعيد بن يحيى الاموى قال

حدثني أبي قال حدثنا

عثمان بن حكيم بن عباد

ابن حنيفة الانصارى قال

أخبرنا أبو أمامة بن سهل

ابن حنيفة عن المسور

ابن مخزومة قال أقبلت بحجر

أجله فقبل وعلى ازار

خفيف قال فأنزل ازاري

ومعى الحجر لم أستطع أن

أمنعه حتى بلغت به إلى

موضعه فقال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ارجع

إلى نوبك فخذ ولا تمسوا

عراة * حدثنا شيبان بن

فروع وعبد الله بن محمد

ابن أسماء الضبي قال ثنا

مهدي وهو ابن ميمون ثنا

محمد بن عبد الله بن أبي

يعقوب عن الحسن بن

سعد مولى الحسن بن علي

عن عبد الله بن جعفر قال

أرشدني رسول الله صلى الله

عليه وسلم ذات يوم خلفه

فأسر إلى حديثاً لا أحدث

به أحداً من الناس وكان

أحب ما استتر به رسول

الله صلى الله عليه وسلم

لحاجته هدف أو حاش

نخل قال ابن أسماء في

والحاش جماعة النخل ولا واحد له من لفظه (قوله) أحب ما استتر به هدف أو حاش (د) الهدف بفتح
 الماء والبدال ما ارتفع من الأرض وأما الحاش بالماء المهمل والمهمل والشين المعجمة فقد فسره في الأم ويقال
 فيه حش وحش بفتح الحاء وضمها

﴿ أحاديث انما الماء من الماء ﴾

(م) من أوجب الغسل من التقاء الختانين ان لم يقل بدليل الخطاب فلا يحتج عليه بالحديث وان قال به
 فله أن يتأوله بمجملة على الاحتلام أي لا يجب الغسل من الاحتلام الا إذا رأى الماء أو بان ذلك كان
 رخصة في صدر الاسلام ثم نسخ (ع) الأول تأويل ابن عباس والثاني تأويل غيره من الصحابة وقد ذكر
 مسلم نسخه في حديث أبي العلاء وقد رجح جماعة ممن رواه إلى الغسل من التقاء الختانين قال ابن القصار
 وأجمع عليه التابعون ومن بعدهم بعد خلاف من تقدم والاجماع يرفع الخلاف * وروى ان عمر جل
 الناس على ترك الأخذ به حين اختلقوا ولا يهـم من قال به بعد خلاف الصحابة الا ما روى عن الأعمش
 وداود وخالفهم كثير من الصحابة * قلت * ودليل الخطاب هو المسمى بمفهوم المخالفة وحقيقته
 اثبات نقيض الحكم المنطوق به وهو أقسام أحدها مفهوم الصفة نحو في النعم السائمة الزكاة بمفهومه
 أنه لا شيء في المعاوفة ومفهوم الحصر وهو الذي في الحديث وقد اختلف في انما هل تغيد الحصر
 والقول بمفهومه انما هو على أنها تنفيده واجماع التابعين بعد خلاف الصحابة هي مسألة اتفاق العصر
 الثاني على أحد قولي العصر الاول وقد اختلف هل هو اجاع يعقد عليه ويحج به أم لا وما ذكر من أنه
 لم يقل به الا الأعمش حكاه غيره عن عطاء وابن مسleme وهشام بن عروة والخارى وغيرهم وان الخلاف

معنى هم من الصغر (قوله) وطمحت) بفتح الطاء والميم أي ارتفعت وشخصت (ع) وجاء في غير
 الصحيحين أن الملك نزل فسد عليه صلى الله عليه وسلم إزاره (قوله) ولا تمسوا عراة) نهى تحريم (قوله)
 شيبان بن فروخ) بفتح الفاء وتشديد الراء المضموته وبالحاء المعجمة غير مصر وف لكونه عجمياً
 (قوله) عبد الله بن محمد بن أسماء الضبي) هو بضم الصاد وفتح الباء الموحدة (قوله) أحب ما استتر به
 النبي صلى الله عليه وسلم هدف أو حاش نخل) يعني حائط نخل الهدف بفتح الحاء والبدال وهو ما ارتفع
 من الأرض وحاش بالماء المهمل والشين المعجمة وقد فسره في الأم بحائط النخل وهو البستان
 ويقال فيه أيضاً حش وحش بفتح الحاء وضمها

﴿ باب انما الماء من الماء ﴾

﴿ش﴾ (قوله) إلى قباء) بضم القاف ومدود كرمصر وف هذا هو الأكثر وفيه لغة أخرى أنه
 مؤنث غير مصر وف وأخرى انه مقصور (قوله) عتبان بن مالك) هو بكسر العين على المشهور

حديثه يعني حائط نخل * حدثنا يحيى بن يحيى ويحيى بن أيوب وقيس وعلى بن حجر قال يحيى بن يحيى أنا وقال الآخرون
 لنا اسمعيل وهو ابن جعفر عن شريك يعني ابن أبي نمر عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال خرجت مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين إلى قباء حتى إذا كنا في بني سالم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب عتبان فصرخ
 به فخرج يجر إزاره فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أعجلنا الرجل فقال عتبان يا رسول الله رأيت الرجل يجمل عن امرأته

ولم يمن ماذاعليه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الماء من الماء * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا المعمر حدثنا أبي
حدثنا أبو العلاء بن الشخير قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينسخ حديثه بعضه بعضا كما ينسخ

القرآن بعضه بعضا * حدثنا
هرون بن سعيد الايلي ثنا
ابن وهب أخبرني عمرو بن
الحريث عن ابن شهاب حدثه
ان ابا سامة ابن عبد الرحمن
حدثه عن أبي سعيد الخدري
عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال انما الماء من الماء
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا غندر عن شعبة
ح وحدثنا محمد بن مثنى
وابن بشار قال ثنا محمد بن
جعفر ثنا شعبة عن الحكم
عن ذكوان عن أبي
سعيد الخدري أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
مر على رجل من الانصار
فارسل اليه فخرج ورأسه
يقطر فقال لعلنا أعمأناك
قال نعم يا رسول الله قال اذا
أعجلت أو أقحطت فلا غسل
عليك وعليك الوضوء
وقال ابن بشار اذا أعجلت
أو أقحطت * حدثنا أبو
الربيع الزهراني ثنا حماد
ثنا هشام بن عروة ح
وحدثنا أبو بكر بن محمد
ابن العلاء واللفظ له قال
حدثنا أبو معاوية ثنا هشام
عن أبيه عن أبي أيوب عن
أبي بن كعب قال سألت
رسول الله صلى الله عليه

قال إلى الآن (قوله في الآخر عن أبي العلاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينسخ بعض حديثه
بعضا) (ع) احتج به مسلم على النسخ المذكور مع أنه مرسل لأن أبا العلاء لم تعرف له صحبة قال البخاري
وهو أصغر اخوته الثلاثة وأكبر من الحسن بعشرين سنين ولد الحسن استنبت بقيتان من خلافة عمر رضي
الله عنه * قلت * كانت خلافة عشرين سنين وستة أشهر * بويج في اليوم الذي توفي فيه أبو بكر
رضي الله عنه سنة ثلاث عشرة فهو أعمأ ولد في خلافة أبي بكر رضي الله عنه فهو تابعي فلا يحتج بقوله
نسخ كذا وإنما اختلف اذا قال ذلك الصحابي والاكثر على أنه لا يثبت به النسخ لاحتمال اعتقاده ناسخا
ماليس بناسخ ولا اختلاف العلماء فيما ينسخ به والجواب كيف احتج به مسلم (د) ينسخ من السنة المتواتر
بالتواتر والآحاد بالآحاد والآحاد بالتواتر واختلف في عكسه والجمهور على المنع (قوله اذا أعجلت
أو أقحطت) (د) أعجلت في الطريق بضم الهمزة وكسر الجيم وأما أقحطت فهو في الاولى بفتح الهمزة
مبنيا للفاعل وهو في رواية ابن بشار بضمها مبنيا للفعول والروايتان صحيحتان والاقطاط عدم انزال
المنى مستعار من قحوط المطر وهو احتباسه وقحوط الأرض وهو عدم اخراجها للنبات (ع) يقال
أقحط الناس وأقحطوا بفتح الهمزة وضمها وكذا قحطوا وقحطوا اذا لم ينزل المطر وقحطت الأرض
بفتح القاف مع فتح الحاء وكسرها وقحطت بضم القاف مبنيا للفعول (قوله ثم يكسل) (د) ضبطناه

وقيل بضمها (قوله عن أبي العلاء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينسخ بعض حديثه بعضا)
احتج به مسلم على النسخ المذكور مع أنه مرسل لأن أبا العلاء لم تعرف له صحبة (ب) هو تابعي ولد في
خلافة أبي بكر رضي الله عنه فلا يحتج بقوله نسخ كذا وإنما اختلف اذا قال ذلك الصحابي والاكثر أنه
لا يثبت به النسخ لاحتمال اعتقاده ناسخا ماليس بناسخ ولا اختلاف العلماء فيما ينسخ به والجواب كيف
احتج به مسلم (م) ان لم يقل بدليل الخطاب من أثبت الغسل بمجرد التقاء الختانين فلا يحتج عليه بقوله
انما الماء من الماء وان قال به فله أن يتأوله بجعله على الاحتمال أو بان ذلك كان رخصة في صدر الاسلام
ثم نسخ (ع) الاول تأويل ابن عباس والثاني تأويل غيره وقد ذكر مسلم نسخه في حديث أبي العلاء
ولا يعلم من قال به بعد خلاف الصحابة الاماروى عن الاعمش وداود (ب) دليل الخطاب هو المسمى
بمفهوم المخالفة وقد اختلف في انما هل تغيب الحصر والقول بمفهومه انما هو على انها تنفيده واجماع
التابعين بعد خلاف الصحابة هي مسألة اجماع العصر الثاني بعد خلاف الاول وقد اختلف في حجته
وما ذكر من انه لم يقل به الا الاعمش حكاه غيره عن عطاء وابن مسامة وهشام بن عروة والبخاري
 وغيرهم وان الخلاف باق الى الآن (قوله فان أعجلت أو أقحطت) (ح) أما أعجلت فهو في الطريقين
 بضم الهمزة واسكان العين مبنيا للفعول وأما أقحطت فهو في الطريق الاول بفتح الهمزة مبنيا للفاعل
 وفي رواية ابن بشار بضمها مبنيا للفعول والروايتان صحيحتان والاقطاط هنا عدم نزول المنى مستعار
 من قحوط المطر وهو احتباسه وقحوط الأرض وهو عدم اخراجها للنبات (قوله ثم يكسل) (ح)
 ضبطناه بضم الياء ويجوز فتحها يقال أكسل الرجل وكسل بكسر السين اذا ضعف عن الجماع
 (قوله يغسل ما أصابه من المرأة) فيه دليل على نجاسة رطوبة الفرج وفيه خلاف ومن يقول بالطهارة

وسلم عن الرجل يصيب من المرأة ثم يكسل فقال يغسل ما أصابه من المرأة ثم يتوضأ وصلى * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر
 ثنا شعبة عن هشام بن عروة

قال حدثنا أبي عن الملى يعني بقوله الملى أبا أيوب عن أبي بن كعب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال في الرجل يأتي أهله ثم لا ينزل قال يغسل ذكره ويتوضأ * وحدثني (١١١) زهير بن حرب وعبد بن حميد قالنا عبد الصمد بن عبد الوارث ح

وحدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد واللفظ له قال حدثني أبي عن جدى عن الحسين بن ذكوان عن يحيى بن أبي كثير قال أخبرني أبو سلمة ان عطاء ابن يسار أخبره ان زيد بن خالد الجهنى أخبره أنه سأل عثمان بن عفان قال قلت أرأيت اذا جامع الرجل امرأته ولم يمن قال عثمان يتوضأ كما يتوضأ للصلاة ويغسل ذكره قال عثمان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني أبي عن جدى عن الحسين بن يحيى وأخبرني أبو سلمة ان عروة بن الزبير أخبره ان أبا أيوب أخبره انه سمع ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني زهير بن حرب وأبو غسان المسمعى ح وحدثناه محمد ابن مثنى وابن بشار قالوا ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة ومطر عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب عليه الغسل وفي حديث مطروان لم ينزل قال زهير من بينهم بين أشعها

بضم الياء ويجوز فتحها يقال أكسل الرجل وكسل بكسر السين اذا ضعف عن الجماع والاول أفصح (قوله في حديث عثمان سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) قال يعقوب بن شيبة حديث عثمان ومن ذكر معه منسوخ وقال فيه ابن المدينى هو شاذ وقال فيه أبو عمر هو منكر انفراد به يحيى بن كثير ولا يعرف ذلك من مذهب عثمان ولا أحد من المهاجرين على أن البخارى خرج به وذ كرمالك فى الموطأ عن عثمان خلافه * (قلت) * وقال فيه ابن العربى انه مقطوع فان الحسن لم يسمعه من يحيى واما نقله عنه قال قال يحيى وأيضاً هو موقوف فان غير الحسن عن يحيى قال قال عثمان ولم يذكر فيه النبي صلى الله عليه وسلم وقد علمت أن هذا لا يضرفان مساماً عنعه عن يحيى ورفعوا بالجملة ان أراد المتكلمون فيه القدر بالاحتجاج به من حيث صحته عن عثمان ففيه ما ذكرنا وان أرادوا القدر فيه من حيث مضمونه فقد صح حديث عثمان وحديث أبي

﴿ أحاديث النسخ ﴾

(قوله اذا جلس بين شعبها الأربع) * (قلت) * الشعب جمع شعبة وأصلها الطائفة والقطعة من الشئ (م) والأربع قال الهروى اليدان والرجلان والفخذان (ع) الذى عندنا فى أصل الهروى وسمعه من قتل الرجلان والشفران وهو كقول الخطابي هي الرجلان والاسكتان لان الاسكتين هما الشفران والاولى جعل الأربع نواحى الفرج الأربع والشعب النواحى فيوافق حديث اذا التقى الختان وتوارت الحشفة فقد وجب وحديث اذا جاوز الختان الختان وحديث اذا مس الختان الختان لان الحشفة لا تنوارى ولا يجاوز الختان الختان ولا يمس حتى تغيب بين النواحى الأربع وأما الرجلان والفخذان فقد يجلس بينهما ولا تغيب ولا يلتفت الى التقاء ما على غير هذه الصفة وجاء فى حديث اذا التقى الرفقان وهذا لا يكون الا مع انتهاء الخاططة وجاء فى آخر اذا التقت المواسى أى أمكنت من الختان والحفاض * (قلت) * أى بيان أنه لا يلتفت اليه ويرجع أنها النواحى الكناية عنها بالشعب لانه لو أريد بها اليدان والرجلان لصرح بذلك ولم يحجج الى كناية لان لفظها غير مستقيم ويرجع انها اليدان والرجلان أن الجلوس بينهما حقيقة وان عطف وجهدها تأسيس وهو على الآخر مجاز عن عطف الشئ على نفسه والاصل عدمه (قوله جهدها)

يحمل ما فى الحديث على الاستحباب (قوله حدثني أبي عن الملى) أى المعتمد المكون اليه (قوله ولم يمن) هو بضم الياء وسكون الميم هذا هو الفصح وفيه لغة ثانية فتح الياء وثالثة ضم الياء مع فتح الميم وتشديد النون يقال منى وأمنى ومنى (قوله اذا جلس بين شعبها الأربع) قيل اليدان والرجلان وقيل الرجلان والفخذان وقيل الرجلان والشفران وهما الاسكتان وقيل نواحى الفرج الأربع والشعب النواحى ويرجع الكناية عنها بالشعب لانه لو أريد باليدان والرجلان لم يحجج الى كناية ويرجع انها اليدان والرجلان أن الجلوس بينهما حقيقة وان عطف وجهدها تأسيس وهو على الآخر مجاز من باب اعطاء حكم الجزء للكل لان الذى ذكر فى الحقيقة بدخوله فى الفرج هو الذى بين نواحى الفرج الأربع وهو أيضاً من عطف الشئ على نفسه والاصل عدمهما (قوله جهدها) (ب) قال ابن العربى ويقرؤه جهدها والمروى أجهدها انتهى * (قلت) * أصله بلغ مشقتها وهو هنا كناية عن تمكن الجماع بالتقاء

الأربع * حدثنا محمد بن عمرو بن عباد بن جبلة ثنا محمد بن أبي عدى ح وحدثنا محمد بن مثنى حدثني وهب بن جريح كلاهما عن شعبة عن قتادة بهذا الاسناد مثله غير ان فى حديث شعبة ثم اجتهد ولم يقل وان لم ينزل * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن عبد الله الانصارى

عن أبي موسى الأشعري ح
 وحدثنا محمد بن مني ثعابد
 الأعلى وهذا حديثه ثنا
 هشام عن جريد بن هلال
 قال ولا أعلمه إلا عن أبي
 بردة عن أبي موسى قال
 اختلف في ذلك رهط من
 المهاجرين والانصار فقال
 الانصار يرون لا يجب الغسل
 الا من الدفق أو من الماء
 وقال المهاجرون بل اذا
 خالط فقد وجب الغسل
 قال فقال أبو موسى فانا
 أشفيكم من ذلك فقمت
 فاستأذنت على عائشة
 فأذن لي فقلت لها يا أمه
 أو يا أم المؤمنين اني أريد
 أن أسألك عن شيء واني
 استحييك فقالت لا تستحي
 أن تسألني عما كنت
 سألنا عنه أمك التي ولدتك
 فانما أنا أمك قلت فاي وجب
 الغسل قالت على الخبير
 سقطت قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم اذا
 جلس بين شعبها الأربع
 ومس الختان الختان فقد
 وجب الغسل * حدثنا
 هرون بن معروف وهرون
 ابن سعيد الايلي قال ثنا
 ابن وهب قال اخبرني
 عياض بن عبد الله عن
 أبي الزبير عن جابر بن عبد
 الله عن أم كلثوم عن
 عائشة زوج النبي صلى
 الله عليه وسلم قالت ان

قلت * قال ابن العربي يقرؤه جهدها والروى أجهدها (م) قال الخطابي معنى جهدها حفزها
 والجهد من أسماء النكاح وقال غيره معناه بلغ مشقتها يقال جهده وأجهد (ع) والاولى أن يكون
 جهدها بلغ جهده في عملها اشارة الى صورة العمل وهو نحو قول من قال معناه حفزها أى كدها
 بحركته والا فإى مشقة تلحقها ويكون مثل قوله في الآخر اذا خالطها والخطابة كناية عن المبالغة في
 الجماع واختلاط العضوين قال الحربي والخط من أسماء الجماع وعلى ما قال الخطابي معنى جهدها
 جامعها وفي رواية الطبري بين أشعها جمع شعب والشعب الاجتماع (قوله في الآخر واني استحييك)
 (ع) أى استحي من ذكر جماع النساء وهو مما يستحي منه لاسيما بحضرة النساء ولا سيما عائشة رضي
 الله عنها ومكانها من التوقير وقد بسطت السؤال بقولها عما كنت سألنا عنه أمك وجوابها له عن قولها
 ما يوجب الغسل بقولها على الخبير سقطت يدل على أنها فهمت أن سؤاله عما يوجب من الجماع لفهمها
 ذلك من قرينة سؤال عمر واختلاف الصحابة في المسئلة * قلت * على الخبير سقطت مثل قال أبو
 عبيد وأصله لما لك بن جبير أحد حكماء العرب وبه تمثل الفرزدق حين لقيه الحسين وهو يريد العراق
 للبيعة وقال له ما وراءك فقال على الخبير سقطت قلوب الناس معك وسيوفهم مع بني أمية والامر
 ينزل من السماء فقال صدقتني (قوله) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جلس بين شعبها الأربع
 ومس الختان الختان (ع) مس الختان الختان وان كان في الموطأ من قولها فله حكم المسند لانها أخبرت
 عن شيء هو من خاص أمرها وأمره صلى الله عليه وسلم * وأيضا فان أبا موسى إنما سألها عما يزيل به
 الاختلاف الواقع بين الصحابة وما كان ليزيله برأيها ومس الختان الختان كناية عن مغيب الحشفة
 فلواتسألتها والتقيادون مغيبها لم يلفت الى ذلك * (قلت) * تماسها والتقاها وهما دون مغيب يعرف بما
 تقدم في حديث خمس من الفطرة من أن الختان يطلق مصدر على قطع جلدة الكمرة من الذكرك
 وقطع جلدة في أعلى الفرج من الجارية ويطلق اسمها على موضع القطع وهو المراد في هذا وفي
 أحاديث الباب كحديث اذا التقى الختانان وحديث اذا جاوا الختان الختان وحديث اذا التقى الرفقان
 وحديث اذا التقى المواسي فعلى انه المراد فهو كناية عن مغيب الحشفة اذ ليس شيء منها يستلزم مغيب الان
 ختان المرأة في أعلى الفرج لاسمها الذكرك في الجماع فلو وضع عليه صدق أنه مسه ولا قاه وكذلك
 تصدق عليه بقية الالفاظ ولا يجب الغسل بالجماع وهو معنى قوله لم يلفت اليه فثبت أن جميعها كناية
 عن مغيب الحشفة * ابن العربي بعض الحشفة لغو وألحق الفقهاء بمغيبها مغيب قدرها من مقطوعها قال
 ولو غابت ملفوفة فالانصب ان كانت الخرقه رقيقة وجب الغسل ومغيبها سواء كان في فرج آدمي أو
 غيره ذكر أو أنثى حي أو ميت أو مجنون أو نائم أو مكروه ولا يعاد غسل الميتة وقال بعض الشافعية يعاد
 وهو ضعيف لعدم التكليف وفي سماع ابن القاسم ورواه مطرف لا غسل على الموطأ في الدرر وروى
 اسمعيل لا غسل على نائمة ومكرهه إلا أن تلذوا لا تغتسل الكبيرة بوطء غير المراهق واختلف في
 غسلها من وطء المراهق اذا لم تلذوا والمشهور عدم الغسل واختلف هل تغتسل الصغيرة من وطء الكبير
 والأصح الغسل وتعيدها لم تغتسل * ابن العربي اذا حملت البكرته تسهل لان المرأة لا تحمل حتى تنزل
 أفادني شيخنا الفهري (قوله في الآخر عن جابر عن أم كلثوم) (د) أم كلثوم تابعة وهي بنت أبي بكر

الختانين والله أعلم (قوله ومس الختان) المراد بالختان هنا موضع القطع والمراد بتاسهما والتقائهما
 تعاضدهما وتقابلهما (قوله عن جابر عن أم كلثوم) هي تابعة بنت أبي بكر رضي الله تعالى عنها وهو من

رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن (١١٣) الرجل يجامع أهله ثم يكسل هل عليهما الغسل وعائشة جالسة فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم اني
لا فعل ذلك أنا وهذه ثم
نفتسل * حدثنا عبد
الملك بن شعيب بن الليث
حدثني أبي عن جدي
حدثني عقيل بن خالد قال
قال ابن شهاب أخبرني عبد
الملك بن أبي بكر بن عبد
الرحمن بن الحمر بن
هشام أن خارجة بن زيد
الانصاري أخبره ان أباه
زيد بن ثابت قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول الوضوء مما
مست النار قال ابن شهاب
أخبرني عمر بن عبد العزيز
أن عبد الله بن إبراهيم بن
قارن أخبره انه وجد أبا
هريرة يتوضأ على المسجد
فقال إنما أتوضأ من أثوار
أقطأ كلها لاني سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول توضؤا مما
مست النار قال ابن شهاب
أخبرني سعيد بن خالد بن
عمرو بن عثمان وأنا أحدثه
هذا الحديث انه سأل
عروة بن الزبير عن
الوضوء مما مست النار
فقال عروة سمعت عائشة
زوج النبي صلى الله عليه
وسلم تقول قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم توضؤا
مما مست النار * حدثنا

الصديق رضي الله عنه وهي من رواية الأبرع عن الأصغر لسان جابر الا كبرنا (قوله) اني لا فعل ذلك أنا
وهذه ثم نفتسل (ع) اخباره عن فعل نفسه غاية البيان وفيه ان أفعاله على الوجوب والالم يكن
للسائل فيه جواب وفيه ان ذكر مثل هذا لا فائدة غير منكر وانما ينكر ما جاء النهي عما يقصد به كشف
ما يستتر من ذلك (د) وانما بين ذلك لانه أوقع في نفس السائل

❦ احاديث الوضوء مما مست النار ❦

(قوله في السند أخبرني عبد الملك) (م) قيل كذا الجميعهم وأصلحه ابن الخذاء بيده فأفسده فجعل عبد الله
مكان عبد الملك والصواب عبد الملك وهو أخو عبد الله بن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث (قوله)
الوضوء مما مست النار (ع) اختلف فيه السلف ثم استقر الاجماع على أنه لا ينقض الطهارة
واحاديث الامر بذلك منسوخة بتركه الوضوء منه في آخر الامر وقيل وضوءه منه قضية في عين
فعله لسبب من نقض طهارة أو تجديده أو غير ذلك وقيل كان أمره به لقرب عهد العرب بقلة التنظيف
فلما استقرت النظافة نسخ وقيل يعني الوضوء لغف غسل اليد والغف من دسم كجاء أنه تمضمض من
اللبن وقال ان له دسماً أو يكون الامر بذلك ندباً أو لئلا يشغله ما بقي من ذلك في فمه عن صلاته أو تعلق
باسنانه ما يمنعه من اقامة بعض الحرور أو يغير رائحة فمه (د) أسقط الوضوء مما مست النار الجمهور
وأوجبه عمر بن عبد العزيز والحسن والزهرى وأبو قلابة وأبو مجلز محبتين بحديث توضحهما مست
النار (قوله في سند الآخر عبد الله بن إبراهيم بن قارن) (ع) ذكر النسائي وأبو داود والحديث عن
إبراهيم بن عبد الله بتقديم إبراهيم وكذا وقع هنا في الجمعة من رواية ابن جريج وذكر البخاري هذا
الخلافاً عن ابن شهاب (د) قال بكل من القولين جماعة كبيرة والانوار بالثلثة جمع نور والثور
القطعة من الاقط (ط) والاقط طعام يصنع من اللبن

❦ أحاديث نسخ الوضوء منه ❦

(قوله أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ) وفي الآخر أكل لحماً وعرقاً وفي الآخر انه رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحتزم من كتفياً كل منها ثم دعى الى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ
(د) ذكره هذه الاحاديث عقيل الاول يشير الى انها نامضة وهي عادته وعادة غيره من المحدثين

رواية الأبرع عن الأصغر لسان جابر الا كبرنا (قوله) اني لأفعل ذلك أنا وهذه) مبالغة في البيان لاسيما مع
ما تقدم من الرخصة في ترك الغسل على ما قيل وفيه ان أفعاله على الوجوب والالم يكن للسائل
فيه جواب

❦ باب الوضوء مما مست النار ❦

❦ ش ❦ (ع) اختلف فيه ثم تقر الاجماع انه لا ينقض الطهارة واحاديث الوضوء منه منسوخة
وقيل الوضوء منه قضية عينية لسبب نقض طهارة ونحوه وقيل كان الأمر به لقرب عهد العرب بقلة
النظافة فلما استقرت النظافة نسخ وقيل يعني الوضوء لغف غسل اليد والغف (ح) وأوجبه عمر بن عبد
العزيز والحسن والزهرى وأبو قلابة وأبو مجلز محبتين بحديث توضحهما مست النار (قوله) ان
عبد الله بن إبراهيم بن قارن (بالقاف وكسر الراء وبالطاء المحجمة) (قوله) من أثوار اقط (جمع نور بالثاء

(١٥ - شرح الابي والسنوسي - في) عبد الله بن مسleme بن قعب ثنا مالك هو ابن أنس عن زيد بن أسلم عن
عطاء بن يسار عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ قال وحدثنا زهير بن حرب ثنا

يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال أخبرني وهب بن كيسان عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس ح وحدثني الزهري عن علي بن عبد الله بن عباس عن ابن عباس ح وحدثني محمد بن علي عن أبيه عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عرقاً أو لحماً صلى ولم يتوضأ ولم يس ماء * وحدثنا محمد بن الصباح ثنا إبراهيم بن سعد ثنا الزهري عن جعفر بن عمرو بن أمية الضمري عن أبيه أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يحترق ككتف يأكل منها ثم صلى ولم يتوضأ * وحدثني أحمد بن عيسى ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن جعفر بن عمرو بن أمية (١١٤) الضمري عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى

الله عليه وسلم يحترق ككتف شاة فأكل منها فدعى إلى الصلاة فقام وطرح السكين وصلى ولم يتوضأ قال ابن شهاب وحدثني علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال عمرو وحدثني بكير بن الأشج عن كريب مولى ابن عباس عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أكل عندها كتفاً ثم صلى ولم يتوضأ قال عمرو وحدثني جعفر بن ربيعة عن يعقوب بن الأشج عن كريب عن ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال عمرو وحدثني سعيد بن أبي هلال عن عبد الله بن عبيد الله بن أبي رافع عن أبي غطفان عن أبي رافع قال أشهد لكنت أشوى لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن الشاة ثم صلى ولم يتوضأ

يقدمون ما يرونه منسوخاً ثم يعقبونه بالناسخ * قلت * النسخ إنما يكون بضبط التاريخ وليس في مسلم ذكر تاريخ ولكن في الموطأ أن ترك الوضوء من ذلك كان بخين وهي متأخرة وكذا حديث جابر كان آخر الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مسته النار * وفي الترمذي ناظر ابن عباس أباه ريرة في المسئلة فقال ابن عباس لو وجب الوضوء مما مست النار لم يجز الوضوء بالماء الحار فقال أبو هريرة يا ابن أخي إذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلاً (ع) وفيه قطع اللحم بالسكين للأكل عند الحاجة لذلك من شدة اللحم أو العضو ويكره من غير حاجة لانه من سنة العجم والعرق يفتح العين وسكون الرء العظم يكون عليه قليل من اللحم وبطن الشاة الكبدة وماعسه من خشوها (قوله في الآخر شرب لبنافد عاباء فقمض وقال ان له دسماً) (ع) المضمضة من اللبن وغيره سنة القيام إلى الصلاة لاسيما الدسم أولزوجة وأما يتعلق بالفم منه مما يشغل زواله واختلف العلماء في غسل اليد قبل الطعام وبعده ومالك يكرهه إلا أن يكون بها قدر أو للطعام رائحة أو زفورة كالسمنك (د) والظاهر استحباب غسلها قبل الآن يعلم سلامتها من الوسخ وبعدها الآن لا يبقى للطعام بها أثر (ط) وفي أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ولم يقمض ولم يتوضأ وليست المضمضة منه من السنن المؤكدة (قوله وفيه ان ابن عباس شهد ذلك) (د) لما كانت الطريق المثلثة وهو القطعة من الأظفار والاقط طعام يصنع من اللبن (قوله أكل عرقاً) بفتح العين واسكان الراء وهو العظم عليه قليل من اللحم (قوله يحترق ككتف شاة) فيه جواز قطع اللحم بالسكين (ح) وذلك تدعو إليه الحاجة لأصلابة اللحم وكبر القطعة قالوا ويكره من غير حاجة وذكر مسلم هذه الأحاديث يشير إلى أنها ناسخة (ب) النسخ إنما يكون بضبط التاريخ وليس في مسلم ذكره ولكن في الموطأ أن ترك الوضوء من ذلك كان بخين وهي متأخرة وكذا حديث جابر كان آخر الأمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار وفي الترمذي ناظر ابن عباس أباه ريرة في المسئلة فقال ابن عباس لو وجب الوضوء مما مست النار لم يجز الوضوء بالماء الحار فقال أبو هريرة يا ابن أخي إذا حدثت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تضرب له مثلاً (قوله عن أبي غطفان) بفتح الغين المجمة والطاء المهملة (قوله أشوى بطن الشاة) أي كل منه ثم صلى ولا يتوضأ (والبطن الكبدة وماعها من خشوها) (قوله حدثنا ابن وهب قال وأخبرني عمرو بن وهب والعطف) أي بها لانه سمع من عمرو وأحاديث وقع هذا معطوفاً على أولها (قوله وفيه ان ابن عباس شهد ذلك) نبيه به مسلم ثلاثين أنه مرسل صحابي وفي

* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن عقيل عن الزهري عن عبيد الله بن عبيد الله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم شرب لبناً ثم دعا بماء فقمض وقال ان له دسماً * وحدثني أحمد بن عيسى ثنا ابن وهب قال وأخبرني عمرو وحدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن الأوزاعي ح وحدثني حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب حدثني يونس كلهم عن ابن شهاب بأسناد عقيل عن الزهري * وحدثني علي بن حجر ثنا اسمعيل بن جعفر ثنا محمد بن عمرو بن حلحلة عن محمد بن عمرو بن عطاء عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع عليه ثيابه ثم خرج إلى الصلاة فأقى بهديه خبز ولحم فأكل ثلاث لقم ثم صلى بالناس وماء مس ماء * وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير قال ثنا محمد بن عمرو بن عطاء قال كنت مع ابن عباس وساق الحديث بمعنى حديث ابن حلحلة وفيه ان ابن عباس شهد ذلك من

الأولى تحتل أن ابن عباس شاهد القضية أو أنه سمعها من غيره فيكون مرسل صحابي وفي الاحتجاج به خلاف منعه الأسفرائيني وأجازه الأكثر منه مسلم على ما يدفع الاحتمال بمأثبات في هذا الطريق من أن ابن عباس شهد ذلك (قوله في الآخر يتوضأ من لحوم الغنم الخ) (ع) تقدم اختلاف السلف في الوضوء مما مست النار وتخيره في الوضوء من لحوم الغنم وأمره به من لحوم الابل يدل على أنه مستحب في الجميع وهو من لحم الابل كدلقوة رائحته وزفورته والامر للندب وباستحبابه من الجميع قال الأكثر وأوجه أحمد وأصحاب الحديث من لحم الابل (د) قال بنقضة الطهارة جاعة من الصحابة ويحيى بن يحيى وابن المنذر وابن خزيمة والبيهقي محتجين بقوله في الحديث نعم توضأ وأجاب الجمهور بقول جابر كان آخر الأمر من فعله ترك الوضوء مما مست النار ويجاب بأنه عام وحديث الوضوء من لحم الابل خاص والخاص مقدم فالاحتج به أحمد ومن معه أقوى * قلت * وقد تقدم القولان أيضاً في الوضوء مما مست النار في وجوب الوضوء منه ثالثاً من لحم الابل (قوله أ أصلى في مريض الغنم الخ) (ع) مريض الغنم حيث تقيل أو تبيت ومعاطن الابل مباركها عند الراحة والراحة حيث تقيل أو تبيت وقيل ماسهل من الأرض لأنه نواها إذا تألف الحزونة أي الوعورة وتلك إلا ما كن السهلة لا تظهر فيها النجاسة لكثرة تراها وإثارة الابل له فتختلط به فلا يؤمن أن تكون بها نجاسة وهذا بعيد في الفقه والتأويل * (قلت) * المراض جمع مريض بفتح الميم وكسر الباء والروض للغنم كالأضطجاع للإنسان والبروك للابل (ع) والتخير في مريض والغنم المنع في معاطن الابل يدل على ما تقدم من التوجيه بقوة الرائحة والزفورة إذا خالف في طهارة أبوال الجميع سواء قال بطهارتها مالك وبنجاستها الشافعي وأبو حنيفة ولم يفرق أحد وقيل في علة المنع أنهم كانوا يستترون بها القضاء الحاجة وقيل إنها خلقت من جان فتقطع الصلاة بشدة نفورها وتشتغل القلب بخوف وطها * (قلت) * خص ابن الكاتب النبي بالمعاطن المعتادة فأما ميتة ليلة فلا لصلاته صلى الله عليه وسلم لبعيره في السفر وعلى التعليل بأنهم كانوا يستترون بها إذا أمنت النجاسة أو بسط طاهر جازت الصلاة قال في سماع ابن القاسم وخرج المازري على التعليل بالنفور وجوازها بعد الانصراف وخرج عليه غيره منعها في معاطن البقر ورده عبد الوهاب بأن نفور الابل أشد فأن صلى بها فروى ابن حبيب يعيد أبدأ وقال أصبغ في الوقت وأما رواية ابن خبيب لا يصلي بها وإن بسط فلعلمها على التعليل بالنفور الاحتجاج به خلاف

باب الوضوء من لحوم الابل

* (ش) * ابن موهب بفتح الميم والهاء (ع) أو جب أحمد وأصحاب الحديث الوضوء من لحم الابل دون غيره لهذا الحديث وأجاب الجمهور بقول جابر كان آخر الأمر من فعله ترك الوضوء مما مست النار ويجاب بأنه عام وحديث الوضوء من لحم الابل خاص والخاص مقدم وما احتج به أحمد ومن معه أقوى (ب) ففي وجوب الوضوء مما مست النار ثالثاً من لحم الابل (قوله في مريض الغنم) بالضاد أي حيث تبيت أو تقيل (ب) جمع مريض بفتح الميم وكسر الباء والروض للغنم كالأضطجاع للإنسان والبروك للابل ومعاطن الابل مباركها وخص ابن الكاتب النبي بالمعاطن المعتادة فأما ميتة الليلة فلا وعلى التعليل فانهم كانوا يستترون بها القضاء الحاجة إذا أمنت النجاسة أو بسط طاهر جازت الصلاة قاله في سماع ابن القاسم وخرج المازري على التعليل بالنفور وجوازها بعد الانصراف وخرج عليه غيره منعها في معاطن البقر ورده عبد الوهاب بأن نفور الابل أشد ثم أن صلى بها فروى ابن حبيب يعيد أبدأ وقال أصبغ في الوقت

النبي صلى الله عليه وسلم
وقال صلى ولم يقل بالناس
* وحدثنا أبو كامل فضيل
ابن حسين المجدرى ثنا
أبو عوانة عن عثمان بن
عبد الله بن موهب عن
جعفر بن أبي ثور عن
جابر بن سمرة قال إن رجلاً
سأل رسول الله صلى الله
عليه وسلم أتوضأ من
لحوم الغنم قال إن شئت
فتوضأ وإن شئت
فلا تتوضأ قال أتوضأ من
لحوم الابل قال نعم فتوضأ
من لحوم الابل قال أصلى في
مريض الغنم قال نعم قال
أصلى في مبارك الابل قال
لا * حدثنا أبو بكر بن أبي
شبة حدثنا معاوية بن
عمر وقال ثنا زائدة عن
سالم ح وحدثني القاسم
ابن زكريا ثنا عبيد الله بن
موسى عن شيبان عن عثمان
ابن عبد الله بن موهب
وأشعث بن أبي الشعثاء
كلهم عن جعفر بن أبي ثور
عن جابر بن سمرة عن
النبي صلى الله عليه وسلم

﴿ حديث الذي شكأ إليه أنه يخيل إليه في الصلاة أنه يجد الشيء ﴾

يعني بالشيء الحركة التي يظنها حدثاً (قوله لا ينصرف) (ع) شكواه ذلك يقتضي كثرة تكرره وهي صفة المستكح ولا خلاف أن المستكح لا يتوضأ حتى يتيقن واختلف في غير المستكح فقال مالك وأئمة الفتوى لا أثر للشك ولا ينتقل عن تحقق الطهارة به وقد ينجح لهذا بقوله في الآخر فلا يخرج من المسجد ولا يفرق بين صلاة وغيرها وقال مالك مرة الشك مؤثر فيتوضأ ويقطع أن كان في صلاة لأن الطهارة في ذمته يتيقن فلا يبرأ منها الا يتيقن وقال مرة يستحب له أن يتوضأ وقال ابن حبيب أن كان الحدث الذي شك فيه ريمحالم يتوضأ حتى يسمع أو يشم وأن شك هل بال أو أحدث توضأ وقيل أن شك وهو في الصلاة ألغى الشك ولم يقطع وأن لم يكن في صلاة أخذ بالشك وقيل أن شك في أن ما وجد حدثاً ألغاه وأن شك في وجود الحدث توضأ وهو مقتضى قول ابن حبيب ﴿ قلت ﴾ ليس بمقتضاء فالأقوال ستة أن كان مالك وأهل الفتوى يقولون لا يجب ولا يستحب * وزعم ابن بشير أن القائل بالسقوط يستحب له أن يتوضأ وقول مالك بتأثير الشك هو له في المدونة وشبهه بمن شك هل صلى ثلاثاً أو أربعاً * واستشكل هذا القياس بأن الشك في الرابعة شك في الشرط وهو مؤثر فيأتي بها والشك في الحدث شك في المانع وهو غير مؤثر فلا يتوضأ ومالك يحتمل أنه راعى الاحتياط لأن الصلاة في ذمته يتيقن فلا يبرأ منها الا يتيقن (د) الحديث أصل من أصول الإسلام وقاعدة عظيمة من قواعد الفقه وهي التسليم بالأصل حتى يتيقن خلافه فالأصل البقاء على الطهارة ولا أثر للشك هذا هو الصحيح من مذهبننا والذي عليه الجمهور وسواء كان الشك وهو في الصلاة أو خارجها قال أصحابنا والمراد بالشك هنا عدم التحقق لا الشك المفسر باستواء الطرفين فيدخل الظن فلو غلب على ظنه أنه أحدث لم يجب عليه أن يتوضأ ولكن يستحب له ذلك احتياطاً ومن هذا الأصل والقاعدة لو شك في الطلاق أو العتق أو هل تجس الماء أو صلى ثلاثاً أو أربعاً غير ذلك من المسائل فإن توضأ احتياطاً وصلى ثم تبين أنه كان أحدث فالأصح أنه لا يجوز له أن يتردد نيته فإن يتيقن أنه أحدث منه بعد طلوع الشمس طهر وحدث وجهل السابق فإن لم يعلم حاله قبل طلوع الشمس توضأ وإن علمها فاشهر الأقوال أن يجعل حاله بعد الشمس مخالفاً لما قبلها فإن كان قبلها محدثاً توضأ الآن والعكس بالعكس وأصحابنا عند المحققين أن يتوضأ مطلقاً وأما عكس ما في الحديث أن يتيقن الحدث ويشك في الطهارة فأجمعوا على أنه يتوضأ ﴿ قلت ﴾ لأنه شك في الشرط

بمثل حديث أبي كامل عن أبي عوانة * وحدثني عمر والناقد وزهير بن حرب ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة جميعاً عن ابن عيينة قال عمرو بن ناسفان ابن عيينة عن الزهري عن سعيد وعباد بن نعيم عن حماد عن شريك عن النبي صلى الله عليه وسلم الرجل يخيل إليه أنه يجد الشيء في الصلاة قال لا ينصرف حتى يسمع صوتاً أو يجد

﴿ باب من يتيقن بالطهارة وشك في الحدث ﴾

﴿ش﴾ (قوله شكي) هو بضم الشين وكسر الكاف والرجل نائب وأنه يجد الشيء بدل من الرجل والظاهر أنه بدل اشتغال أي شكى إليه حال الرجل أنه يجد الشيء ولم يعين هنا الشاكى وجاء في رواية البخاري أن السائل هو عبد الله بن زيد الراوي (قوله أنه يجد الشيء) يعني بالشيء الحركة التي يظنها حدثاً وشكوى الرجل ذلك يقتضي أنه مستكح ولا خلاف أن المستكح لا يتوضأ حتى يستيقن وإنما الخلاف في غيره فالأصح يستحب ورابعها أن كان في صلاة لم يقطع وأن كان في غيره عمل على الشك وخامسها ابن حبيب أن كان الذي شك فيه ريمحالم يتوضأ حتى يسمع أو يشم وأن شك هل بال أو أحدث توضأ وسادسها أن شك في أن ما وجد حدثاً ألغاه وأن شك في وجود الحدث توضأ (ع) وهو مقتضى قول ابن حبيب (ب) ليس بمقتضاء فالأقوال ستة أن كان مالك وأهل الفتوى

﴿ أحاديث دبغ جلود الميتة ﴾

(قوله اهاها) (م) يجمع على أهاب بضم الهاء والماء وبفتحها (قوله فدبغوه) ﴿قلت﴾ ذكر الباجي رواية أن الدبغ ما أزال الشعر والريح والدسم ولا يخفى عليك ما في شرط زوال الشعر من النظر لما يأتي في حديث الألفية والأظهر أن الدبغ ما أزال الريح والرطوبة وحفظ الجلد من الاستحالة كما تحفظه الحياة ولعل ما في الرواية في الجلود التي الشأن فيها زال الشعر كالتى تصنع منها الأنعة لا التي يجلس عليها وتصنع منها الأفرية وإنما يلزم زوال الشعر على مذهب الشافعي القائل بأن صوف الميتة نجس وإن طهارة الجلد بالدبغ لا تتعدى إلى طهارة الشعر لانه تحله الحياة فلا بد من زواله وأما عندنا فلا تقدم ﴿قلت﴾ وظاهر الأحاديث أن الدبغ حتى من الكافر وحديث ابن وعله الآتي نص في ذلك والأظهر أن مادبغوه مستثنى مما أدخلوا أيديهم فيه لا مما نسجوه (د) ولا يكفي في الدبغ تبييضه وتبيسه بالشمس خلافا للحنفية ولا التراب والرماد والملح على الأصح في الجميع والأصح صحته بالأدوية النجسة والمتنجسة كذرق الحام والشب المتنجس ثم يجب غسله بعد الدبغ اتفاقا وفي غسله بعد دبغه بطاهر وجهان ولا يقتصر الدبغ إلى فعل فاعل فلو وقع جلد في مدبغة طهر اتفاقا وفي غسله بعد دبغه بطاهر وجهان ولا يقتصر الدبغ إلى فعل فاعل فلو وقع جلد في مدبغة طهر (قوله فانتفعتم به) (م) منع أحد الانتفاع بجلد الميتة وإن دبغ لقوله تعالى (حرمت عليكم الميتة) الآية والجلد ميتة لانه تحله الحياة والحديث لا تنتفعوا من الميتة بأهاب ولا عصب وأجاب عن الحديث بأنه خرج على سبب شاة ميمونة فيقصر عليها وقال ابن شهاب ينتفع به وإن لم يدبغ للحديث لم يشترط فيه الدبغ وقال مالك والجمهور ينتفع به إن دبغ للحديث وهو خاص بردموم الآية والخديثين إليه لأن الخاص بيان للعام على أن في تخصيص عموم القرآن بالسنة خلافا قالوا وكونه خرج على سبب لا يوجب قصره عليه وفي هذا الأصل أيضا أعني قصر العام الخارج على سبب خلاف (ط) وكل من قال الدبغ يبيح الانتفاع قال يطهر طهارة تامة سوى مالك في إحدى الروايتين عنه قال يطهر

يقولون لا يجب ولا يستحب وزعم ابن بشير أن القائل بالسقوط يستحب أن يتوضأ (قوله قال أبو بكر وزهير بن حرب في روايتهما هو عبد الله بن زيد) يعني أنهم سميوا في روايتهما عم عباد بن نعيم فقالا هذا العم هو عبد الله بن زيد بن عاصم وهو راوى حديث صفة الوضوء وحديث صلاة الاستسقاء وليس هو عبد الله بن زيد بن عبد ربه الذي رأى الأذان وقوله عن سعيد يعني ابن المسيب

﴿ باب دبغ جلود الميتة ﴾

(قوله فدبغوه) (ب) ذكر الباجي رواية أن الدبغ ما أزال الشعر والريح والدسم ولا يخفى عليه ما في شرط زوال الشعر من النظر لما يأتي في حديث الأجوبة والأظهر أن الدبغ ما أزال الريح والرطوبة وحفظ الجلد من الاستحالة كما تحفظه الحياة ولعل ما في الرواية في الجلود التي الشأن فيها زال الشعر كالتى تصنع منها الأنعة لا التي يجلس عليها وتصنع منها الأفرية وإنما يلزم زوال الشعر على مذهب الشافعي القائل أن صوف الميتة نجس (ح) ولا يكفي في الدبغ تبييضه بالشمس خلافا للحنفية ولا التراب والرماد والملح على الأصح في الجميع والأصح صحته بالأدوية النجسة والمتنجسة كذرق الحام والشب المتنجس لم يجب غسله بعد الدبغ اتفاقا وفي غسله بعد الدبغ اتفاقا بطاهر وجهان (قوله فانتفعتم به) ومنع أحد الانتفاع بجلد الميتة وإن دبغ لقوله تعالى (حرمت عليكم) الآية وأجاب عن الحديث بقصره على السبب وهو شاة ميمونة والأصح في الأصول عدم قصر العام على سببه فيكون

ريحا قال أبو بكر وزهير
ابن حرب في روايتهما هو
عبد الله بن زيد وحديثي
زهير بن حرب ثنا جرير
عن سهيل عن أبيه عن أبي
هريرة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم إذا وجد
أحدكم في بطنه شيئا فأشك
عليه أخرجه منه شيئا أم لا
فلا يخرج من المسجد
حتى يسمع صوتا أو يجد
ريحا وحديثنا يحيى بن
يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة
وعمر والنقاد وابن أبي عمر
جميعا عن ابن عينة قال
يحيى أنا سفيان بن عينة
عن الزهري عن عبد الله
ابن عبد الله عن ابن عباس
قال تصدق على مولاة
لميمونة بشاة فأتت فرها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال هلا أخذتم اهاها
فدبغوه فانتفعتم به فقالوا
إنها ميتة فقال

انما حرم أكلها قال أبو بكر وابن أبي عمر في حديثهما عن ميمونة * وحدثني أبو الطاهر وحرملة بن يحيى قالا حدثنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة (١١٨) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه

وسلم وجد شاة ميتة أعطيها
مولاة لميمونة من الصدقة
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم هلا انتفعتتم بجلدها فقالوا
انها ميتة قال انما حرم أكلها
* وحدثنا حسن الخوافي
وعبد بن حنيد جميعا عن
يعقوب بن ابراهيم بن سعد
قال حدثني أبي عن صالح
عن ابن شهاب بهذا الاسناد
نحو رواية يونس وحدثنا
ابن أبي عمر وعبد الله بن
محمد الزهري واللفظ لابن
أبي عمر قالا حدثنا سفيان
عن عمر وعن عطاء عن
ابن عباس أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم مر بشاة
مطروحة أعطيها مولاة
لميمونة من الصدقة فقال
النبي صلى الله عليه وسلم
ألا أخذوا اهابها فذبغوه
فانتفعوا به * حدثنا أحمد
ابن عثمان النوفلي ثنا أبو
عاصم ثنا ابن جريج أخبرني
عمر بن دينار قال أخبرني
عطاء منذ حين قال أخبرني
ابن عباس أن ميمونة أخبرته
أن داجنة كانت لبعض
نساء رسول الله صلى الله
عليه وسلم فانت فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ألا أخذتم اهابها
فاستمتعتم به * وحدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا عبد
الرحيم بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة لميمونة فقال ألا

طهارة خاصة يستعمل في اليابسات والماء وحده ولا يباع ولا يصلى به ولا عليه واتقاء الماء في خاصة نفسه
* قلت * رواية انه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبية والأخرى في المدونة ولا وجه لها إلا أن
يكون للعمل ووجهت بأنه نجس ولكن استخف استعماله في اليابسات والماء وحده ولذا قال لا يصلى
عليه * ابن حارث واتفقوا على جواز الجلوس والطحن عليه واتفق بعضهم الطحن خوف تحلل شيء منه
في الدقيق وأجاز ابن حبيب أن يجعل قربة لزيت أولين وهذا بناء على انه يطهر بالدبغ طهارة تامة
وقال الباجي هو بناء على أن قليل النجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع اذا لم يغيره (م) والقائلون بأنه
يطهر بالدبغ اختلفوا في جلد الخنزير والكلب وما لا يؤكل لحمه فقال أبو يوسف يطهر الجميع
بالدبغ كالميتة لعموم الابهاب وقال مالك يطهر الجميع الا الخنزير وقال الشافعي الا الخنزير والكلب
وقال الاوزاعي الا ما لا يؤكل لحمه وأجاب المالكية عن حديث الابهاب بأنه عام خصصته العادة
لانهم لم يجزوا بآخذهم الخنازير وفرقوا بينه وبين ما لا تنفع فيه الذكاة بأن الخنزير يحرم بالقرآن فقصر
عنه غيره قال الشافعي وكلم تجز عادتهم باتخاذ الخنازير فكذلك تجز جلود الكلاب وفرقوا
بينهما وبين ما لا يؤكل لحمه بنحو ما فرقته المالكية قالوا مع انه خص في الشرع بتغليظ لم يرد في
غيره واحتج الأوزاعي بحديث دباغ الأديمز كانه قال فزل الدبغ منزلة الذكاة فاذا لم تجز الذكاة
للحم لم يبيع الدبغ المشبه بها * قلت * ابن عبد الحكم وسحنون يقولان كقول أبي يوسف وفي
سماع أشهب وابن نافع نص لا يطهر به الاجلود الانعام وفيه طاهر كقول الاوزاعي (قوله انما حرم
أكلها) (ط) خرج مخرج الغالب مما ترادله اللحوم والافيعر حمله في الصلاة وبيعها واستعمالها
كغيرها من النجاسات * قلت * يخرج به من يرى الانتفاع بما لا يؤكل كالقرن والسن والشعر لانه
وان خرج مخرج الغالب فاما حرم من حيث كونه ميتة وهذه ليست بميتة لانها لاتحلها الحياة ويحرم
أكل الجلد لانها لاتحلها الحياة والداجن ما ألف البيوت من طير وشاة وغيرهما وهو هنا الشاة وعدم تقييده
بالدبغ في الطرق الآتية يقضى عليه تقييده بذلك في الطريق الاول لوجوب رد المطلق الى المقيد

الحديث مخصصا للعموم الآية (ط) وكل من قال الدبغ يبيع الانتفاع قال يطهر طهارة عامة الامالكا
في احدى الروايتين عنه فانه قال يستعمل في اليابسات والماء وحده واتفق الماء في خاصة نفسه (ب)
رواية أنه يطهر طهارة تامة هي عنه في العتبية والأخرى في المدونة ولا وجه له إلا أن يكون العمل
ووجهت بأنه نجس ولكن استخف استعماله في اليابسات والماء وحده * ابن حارث واتفقوا على جواز
الجلوس عليه والطحن واتفق بعضهم الطحن خوف تحلل شيء في الدقيق وأجاز ابن حبيب أن يجعل
قربة لزيت أولين وهذا بناء على أنه يطهر بالدبغ طهارة تامة وقال الباجي هذا بناء على أن قليل
النجاسة لا ينجس كثير الطعام المائع اذا لم يغيره والمشهور أن جلد الخنزير لا يطهر بالدبغ خلافا لابن عبد
الحكم وسحنون وفي سماع أشهب وابن نافع نص لا يطهر به الاجلود الانعام (قوله انما حرم أكلها)
روى بفتح الراء وضم الحاء وضم الراء المشددة (قوله أكلها) يعني وكذا بيعها والصلاة بها
ونخرج الأكل مخرج الغالب مما ترادله اللحوم والداجن ما ألف البيوت من طير وشاة وغيرهما وهو
هنا الشاة وعدم تقييده بالدبغ في الطرق الآتية يقضى عليها تقييده بذلك في الطريق الأول لوجوب

الرحيم بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم مر بشاة لمولاة لميمونة فقال ألا

اتنفعتم باهاها * حدثني يحيى بن يحيى أنا سليمان بن بلال عن زيد بن أسلم أن عبد الرحمن بن وعلة أخبره عن عبد الله بن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا دبغ الأهاب فقد طهر * وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال ثنا ابن عيينة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن محمد ح وحدثنا أبو كريب واسحق بن إبراهيم جميعا عن وكيع عن سفيان كلهم عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن وعلة (١١٩) عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله يعني حديث يحيى بن يحيى * حدثنا اسحق بن منصور وأبو بكر بن اسحق قال أبو بكر ثنا وقال ابن منصور أنا عمرو بن الربيع ثنا يحيى بن أيوب عن يزيد ابن أبي حبيب أن أبا الخير حدثه قال رأيت علي ابن وعلة السبئي فروا فاستسته فقال مالك تمسه قد سألت عبد الله بن عباس قلت أنا نكون بالمغرب ومعنا البربر والمجوس نؤتى بالكش قد ذبحوه ونحن لأننا كل ذبائحهم ويأتوننا بالسقاء يجعلون فيه الودك فقال ابن عباس قد سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال دبغه طهوره * وحدثنا اسحق ابن منصور وأبو بكر بن اسحق عن عمرو بن الربيع قال أنا يحيى بن أيوب عن جعفر بن ربيعة عن أبي الخير حدثه قال حدثني ابن وعلة السبئي قال سألت عبد الله بن عباس فقلت أنا نكون بالمغرب فيأتينا المجوس بالأسقية فيها الماء والودك فقال اشرب فقلت أرايأترأه فقال ابن عباس

(قول في الآخر فروا) (د) هو الاكثر ويجمع على فراء ككعب وكعاب ويقال فروة بالهاء في لغة قليلة كما يقوله العامة ومسته بكسر السين في اللغة المشهورة وبفتحها في لغة قليلة ومضارع الأولى بفتح السين والثانية بكسرهما * قلت * الظاهر أن الأفرية من جلود تلك الكباش التي ذبحها المجوس ومنذ كانهم ميتة وهو خلاف ما روى الباجي من أن الدبغ إزالة الشعر إلا أن يقال أن تلك الأفرية لا شعر لها

❦ احاديث التيمم ❦

(قول بالبيداء أو بذات الجيش) (ع) موضعان قريبان من المدينة بينهما وبين خير وكل ما يتعلل به في العنق فهو عقد وفلاذة ويأتى أنها استعارته وأضافته هنالى نفسها من حيث أنه في حوزها وقيل في الكلام تقديم وتأخير والاصل انقطع لى عقد ثم بينت في آخرها استعارته ونقله في العلم انقطع عقدها وليس في الحديث الا ما تقدم وجاء أنه كان من جزع (قول فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقام المسلمون على الخامسة) (م) قيل فيه اباحة السفر للتجر وان أدى الى التيمم * قلت * انما فيه الإقامة لحفظ المال وحفظه واجب بخلاف السفر لتخفيفه (ع) وفيه جوار الإقامة بموضع لا ماء فيه لمصلحة وحكمه فيه ما لزمه فيه من طهارة ماء أو تراب ولا يجب الانتقال منه الا أن يقرب الماء فيطلبه لكل صلاة * قلت * المصلحة هنا هي حفظ المال وحفظه واجب كما تقدم فلا يلزم جواز الإقامة لمطلق مصلحة وكرهه في العتية تعريس الرفقة دون الماء بثلاثة أميال خوفا على ما لهم وصوب ابن رشد تعريسهم في ذلك قال وفي أعادتهم ان فعلوا نالها في الوقت (ع) واختلف

رد المطلق الى المقيد (قول عبد الرحمن بن وعلة) بفتح الواو وسكون العين المهملة والسبائي بفتح السين المهملة بعد هاء باء موحدة بعدها همزة بعدها ياء النسب (قول يعني حديث يحيى بن يحيى) (ح) هكذا هو بالياء المثناة ولعله من كلام الراوى عن مسلم ولوروى بالنون أوله ليرجع الى مسلم لكان حسنا (قول يجعلون فيه الودك) روى بالعين بعد الجيم وروى يجمعون بالميم بعد الجيم أى يذبيون ويأوه بالفتح والضم جلت الشحم وأجلته أذنته (قول فروا) وجمعه فراء وفيه لغة قليلة فروة ومسته بكسر السين في اللغة المشهورة (ب) الظاهر أن الأفرية من جلود تلك الكباش التي ذبحها المجوس ومنذ كانهم ميتة وهو خلاف ما روى الباجي من أن الدبغ إزالة الشعر إلا أن يقال أن تلك الأفرية لا تشعر لها

❦ باب التيمم ❦

❦ ش ❦ (قول بالبيداء أو بذات الجيش) موضعان قريبان من المدينة بينهما وبين خير (قول فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م) قيل فيه اباحة السفر للتجر وان أدى الى التيمم (ب) انما فيه الإقامة لحفظ المال وحفظه واجب بخلاف السفر لتخفيفه (ع) وفيه جواز الإقامة بموضع لا ماء فيه لمصلحة (ب)

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول دبغه طهوره * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بعض أسفاره حتى إذا كنا بالبيداء أو بذات الجيش انقطع عقد لى فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم على الخامسة وأقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فأتى الناس الى أبي بكر فقالوا ألا ترى الى ما صنعت عائشة فأقامت رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فجاء أبو بكر

حبست رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فعاتبني أبو بكر وقال ما شاء الله أن يقول وجعل يطعن بيده في خصرني فلا يمنعني من التحرك إلا مكان رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي فنام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أصبح على غير ماء فانزل الله عز وجل آية التيمم فتيمةوا فقال أسيد بن الحضير وهو أحد النقباء ماهي بأول بركتكم يا آل أبي بكر فقالت عائشة فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد تحته * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة وابن بشر عن هشام عن أبيه عن عائشة أنها استعارت من أسماء قلادة فهلكت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسا من أصحابه في طلبها فأدركتهم الصلاة فصلا بغير وضوء فلما أتوا النبي صلى الله عليه وسلم شكوا ذلك إليه فنزلت آية التيمم فقال أسيد بن الحضير جزاك الله خيرا فوالله ما نزل بك أمر قط إلا جعل الله لك منه خرجا وجعل للمسلمين فيه بركة

في حد القرب الذي يوجب الطلب عليه فالذهب انه يطلبه مما لا كبير مشقة فيه ولم ير أن يطلبه في ميلين وقال اسحق انما يلزمه طلبه في موضعه ونحوه عن ابن عمر قال يتيمم والماء منه على غلوتين وهما خمس ميل لان الميل عشر غلاء والغلوة منتهى جرى الفرس وذلك ما نثا ذراع * (قلت) * مفهوم ميلين انه يطلب عن أقل وسمع أصبغ انه يسقط طلبه عن نصف ميل خوف عناء أولص أو سبع * ابن رشد ومفهومه ان لم يخف طلب وفي النوادر لا يطلب على ميل ان شق وسمع أصبغ ليس العموى كالضعيف وما يشق يسقط وقال سحنون لا يطلب على ميلين وهو في الحضير (قوله) ورأس رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذي (ع) فيه جواز هذا وانه لا يستحي منه من الجانب والاصهار اذ لو كان منكرا لم يدخل أبو بكر حتى يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي طعنه خاصرتها أدب الرجل ابنته وان خرجت عنه وشكوى الناس اليه يدل على أن الوضوء كان مشروعا والا فلا لذي يعظم عليهم من ذلك (قوله) فأنزل الله آية التيمم (ع) وتسمى أيضا آية الوضوء (م) التيمم لغة القصد ومنه قوله تعالى (ولا آمين البيت الحرام) وقول الشاعر

سل الربيع أني عمت أم أساما * وهل عادة للربيع أن يتكلم

والمشهور فيما يتيمم به انه الأرض وما صعد عليها مما لا ينفك عنها قال تعالى (فقيموا أصدعيا طيبا) والحديث جعلت لي الأرض مسجدا وطهورا وقال الشافعي لا يتيمم بغير التراب وعندنا نحوه لقوله في بعض طرق الحديث وتزاهطوا واختلف في الثلج والحشيش * (قلت) * الغائل عندنا بنحوه ابن شعبان ويتعين أن يقيد بوجود التراب اذ لا يتيمم بغير التراب مع وجود التراب وهو ظاهر كلام اللخمي و يعني بالأرض وجهها المعتاد غالبا كالتراب وغير الغالب كتراب المعادن من حديد وذهب وكبريت وكل وزرنيخ ورمل وسبخة و يعني بما صعد عليها ما هو من نوعها كالجر والطين وغير الخضخاض وما ليس من نوعها كالشجر والحشيش والزرع والثلج والمشهور ان نقل شيء من ذلك لا يمنع من التيمم عليه وقال ابن بكير يمنع * اللخمي يمنع بالجبر والأجر والجص بحد حقه ومنعه ابن المواز بالطوب التي الأضر ورة وسمع ابن القاسم خفته للريش * اللخمي ولا يجوز بالياقوت والزرجد والرغام والذهب والفضة (قوله) ماهي بأول بركتكم (قد فسر البركة في الطريق الثاني (قوله) فبعثنا البعير فوجدنا العقد تحته (ع) في البخاري فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا فوجده وفي رواية رجلين وفي رواية أناسا فحملها اسمعيل القاضي على التناقض لان القضية واحدة وقال غيره لا تعارض ويجمع بينهما بأن يكون أسيد بعث في طلبها مع رجال فلم يجدوا شيئا في وجهتهم فلما رجعوا آثارا والبعير فوجده تحته أو يكون المعنى فوجده النبي صلى الله عليه وسلم لا الرجل (قوله) في الآخرة استعارت (ع) فيه التجميل بحلي الغير * (قلت) * يريد لان الاصل التأسي ولا يتناول التجميل بحلي الغير ما يدل على ان المتشبع بما لا يملك كلابس ثوبي زور ولا ما يدل عليه حديث ان استطعت أن لا تسأل أحدا شيئا فافعل من المرجوحية لانها انما استعارته من أختها وأيضا فلحق رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) فصولا بغير وضوء (ع) حجة لاحد الأقوال الاربعة في مسئلة عادم الماء والتراب لان

المصلحة هنا هي حفظ المال وحفظه واجب فلا يلزم جواز الاقامة لمطلق مصلحة وكراه في العتية تعريس الرفقة دون الماء بثلاثة أميال خوفا على ما لم وصوب ابن رشد تعريسه في ذلك قال وفي اعادتهم ان فعلوا نالها في الوقت (قوله) وجعل يطعن (بضم العين وحكى قتها) (قوله) فصولا بغير وضوء (ع) حجة لاحد الأقوال الاربعة في عادم الماء والتراب اذا عديم مشروعية التيمم كعدم الصعيد وهو

هو لا يعيد مو الماء ولم يشرع التيمم بعد والاربعة قيل يصلى ولا يعيد ولا نه معذور كالمستحاضة وصاحب السلس وقيل يصلى ويعيد احتياطاً وقيل لا يصلى ولا يقضى لانه غير مكلف لعدم الشرط حتى خرج الوقت كالحائض تطهر أو كن بلغ أو أسلم بعد الوقت وقيل يصلى لظاهر الحديث في أكثر الطرق ثم يقضى كمن غمره المرض أو النوم أو النسيان وكلها مالك وأصحابه * قلت * كان حجة للاول اذ لم يأمرهم بالاعادة ولموجبها أن يجيب بأنها ليست على الفور ويجوز تأخير البيان الى وقت الحاجة على الصحيح * قلت * وفي الجواب بذلك نظر وعز والاربعة يؤخذ من يتبين قيلتا في المسئلة وهما

* ومن لم يجده ماء ولا متيمماً * فأربعة يا صاح يحكيين مذهبا يصلى ويقضى عكس ما قال مالك * وأصبح يقضى والاداء لاشهبا

والما كس هو ابن القاسم (قوله في الآخر لو ان رجلاً) (ع) فيه ان المناظرة باجراء المسائل والتمسك فيها بالكتاب والسنة والاقيسة الصحيحة (قوله فقال عبد الله لا يتيمم) (ع) مذهب عبد الله ان الجنب لا يصلى حتى يجده الماء والآية عنده انما هي في الحديث الاصغر لانه السبب الذي نزلت فيه ومذهب أبي موسى أنه يتيمم واللس عنده الجامع ولما احتج بالآية سلم له عبد الله عمومها في الحديثين الاصغر والا كبر اذ لو أنكره لاجاب عن الآية ولكن لم يدري ما يقول الا الفرع الى الاحتياط وسد الذريعة فقال واللجأ الى الاحتياط وسد الذريعة من طرق الاجتهاد وروى عن عبد الله انه رجع الى ان الجنب يتيمم وعلى انه يتيمم فاذا وجد الماء يغتسل وروى عن عبد الله انه لا يغتسل ولكن يتوضأ اذا أحدث وهذا لا يصح عنه بل عن أبي سامة فقط وعلى انه يغتسل فالأكثر على انه لا يعيد في الوقت واستحب له ذلك ربيعة وابن شهاب * ابن المنذر وأجمعوا على انه لا يعيد بعد الوقت وروى عن عبد الله يعيد ولا يصح عنه (د) ومعنى أو شك قرب وزعم بعض النحويين انه لا يقال أو شك وانما يقال أو شك والحديث رد عليه (قوله ألم تسمع قول عمار) (ع) فيه الانتقال من دليل الى دليل أظهر ومنعه بعض المتكلمين وعده انقطاعاً * قلت * ليس بانتقال وانما هو جواب عن متمسك الخصم لان عبد الله متمسك بالاحتياط فأجاب بأنه اجتهاد مع وجود النص والصحابة رضی الله عنهم ترك منازعات الاجتهاد عند العثور على النص وانما يكون انتقالاً لولم يكن جواباً (قوله في الآخر فأجبت) (م) الغراء أجنب الرجل وجنب من الجنابة (ع) ويقال جنب للواحد والاثنتين والجماعة من المذكرين

انه يصلى ولا يقضى واربعا لا يصلى ولا يقضى (ب) كان حجة للاول اذ لم يأمرهم بقضاء ولموجبه أن يجيب بأن القضاء ليس على الفور ويجوز تأخير البيان الى وقت الحاجة على الصحيح وفيه نظر وقد نظم بعضهم الأقوال الأربعة فقال

ومن لم يجده ماء ولا متيمماً * فأربعة يا صاح يحكيين مذهبا يصلى ويقضى عكس ما قال مالك * وأصبح يقضى والاداء لاشهبا

والما كس هو ابن القاسم (قوله فقال عبد الله لا يتيمم) مذهب عبد الله أن الجنب لا يصلى حتى يجده الماء والآية عنده انما هي في الحديث الاصغر ومذهب أبي موسى أنه يتيمم واللس عنده الجامع ولم ينكر عليه عبد الله عمومها في الحديثين لكن لجأ الى الاجتهاد بسد الذريعة والاحتياط وهما عنده من طرق الاجتهاد (قوله ألم تسمع قول عمار) (ع) فيه الانتقال من دليل الى دليل أظهر ومنعه بعض المتكلمين وعده انقطاعاً (ب) ليس بانتقال وانما هو جواب عن متمسك الخصم لان عبد الله متمسك بالاحتياط فأجاب بأنه اجتهاد مع وجود النص والصحابة رضوان الله عليهم يتركون منازعات الاجتهاد

* حدثنا يحيى بن يحيى
وأبو بكر بن أبي شيبة وابن
نمبر جميعاً عن أبي معاوية
قال أبو بكر ثنا أبو معاوية
عن الأعمش عن شقيق
قال كنت جالساً مع عبد
الله وأبي موسى فقال أبو
موسى يا أبا عبد الرحمن
أرأيت لو أن رجلاً أجنب
فلم يجد الماء شهراً كيف
يصنع بالصلاة فقال عبد
الله لا يتيمم وان لم يجد الماء
شهراً فقال أبو موسى
فكيف بهذه الآية في
سورة المائدة (فلم تجدوا
ماء فتيمموا صعيداً طيباً)
فقال عبد الله لو رخص لهم
في هذه الآية لأوشك اذا
برد عليهم الماء أن يتيمموا
بالصعيد فقال أبو موسى
لعبد الله ألم تسمع قول عمار
بعثنى رسول الله صلى الله
عليه وسلم في حاجة
فأجنت فلم أجده الماء

والمؤنات (م) الأزهرى وسمى جنباً لتجنبه الصلاة * القتي لتجنبه الناس حتى يغتسل (ع) وقال الشافعى سمي بذلك من المخالطة يقال أجنب الرجل اذا خالط امرأته وهو ضد الاول لانه من القرب وقيل فى والصاحب انه الزوجة (قوله فمغرغت) (ع) قصر التيمم فى الآية على حدث الوضوء وقاس التيمم للجنب على الغسل ففيه الاجتهاد فى زمنه صلى الله عليه وسلم لضرورة الغيبة كقول معاذ اجتهد ربي (د) قيل يجوز الاجتهاد فى زمنه صلى الله عليه وسلم بخضرته وغيبته وقيل لا يجوز وقيل يجوز فى غيبته والاول أصح (ع) وتقدير قياس عمار أنه لما كان بدل ما هو فى أعضاء مخصوصة خاصا كان بدل ما هو عام عاماً * قلت * الاصل الذى هو التيمم للحدث الاصغر ألغيت فيه مساواة البدل للبدل منه اذ هو فى عضوين خاصة فلا تعتبر المساواة أيضاً فى الفرع واحتج ابن حزم بالحديث على ابطال القياس قال لانه صلى الله عليه وسلم أبطل القياس وقال انما يكفيك وأوجب بأنه لا يلزم من ابطال صورة من صور القياس ابطال أصله والقائلون به لا يدعون صحة كل قياس (قوله ضربة واحدة) (ع) يحتج به من أصحابنا من يقول الفرض ضربة واحدة والثانية سنة وهو دليل قول مالك رحمه الله ان فعل لم بعد أو يعيد فى الوقت والجمهور على أنه لا يجوز به الا ضربتان وجعله بعض أصحابنا قول مالك (د) ولشترط الضربتين أن يجيب بأن المراد هنا ضرورة الضرب للتعليم لا جيع ما يحصل به التيمم * قلت * كونه بضربتين هو المشهور وقال ابن الجهم انه بضربة وقال ابن لبابة هو للجنب بضربة ولغيره بضربتين وعلى أنه بضربتين لو فعل بضربة فيروى محمد يجر به وسعه ابن القاسم فى غير الجنب * ابن حبيب يعيد فى الوقت * ابن نافع أبداً والقاضى جعل بعض هذه الاقوال دليل كونه بضربة وغيره انما قلناه نفعاً على أنه بضربتين (قوله ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه) (ع) تفسير لصفة المسح وعمومه * (قلت) * الجمهور على تقديم الوجه على اليدين كما نسبته فى الطريق الثانى وغيره من أحاديث الباب ولم يأت بتقديم اليدين الا فى هذا الحديث وليس بنص لان العطف بالواو وأخذ الاعمش بتقديم اليدين لهذا الحديث وخبر فى ذلك أبو حنيفة والمشهور أن لمسح اليدين صفة وقال ابن عبد الحكم لا تتعين فيه صفة والمطلوب انما هو التعميم وعلى الصفة قيل روى ابن القاسم يضع أصابع كفه اليسرى على ظاهراً أطراف أصابع اليمنى ماسحاً الى المرفق ثم يدبرها من باطن المرفق

فمغرغت فى الصعيد كما مرغ الدابة ثم أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال انما كان يكفيك أن تقول يديك هكذا ثم ضرب يديه الارض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه فقال

عند العثور على النص وانما يكون انتقالاً لولم يكن جواباً (قوله فمغرغت) اجتهد فى صفة التيمم والآية عنده خاصة بتيمم الوضوء وقاس عليه الغسل فى مطلق التيمم لافى صفة (ع) قاس فى الصفة وتقرير قياسه أنه لما كان بدل ما هو فى أعضاء مخصوصة خاصا كان بدل ما هو عام عاماً (ب) الاصل الذى هو التيمم للحدث الاصغر ألغيت فيه مساوات البدل للبدل منه فلا تعتبر المساوات أيضاً فى الفرع واحتج ابن حزم بالحديث على ابطال القياس قال لانه صلى الله عليه وسلم أبطل القياس وقال الماء يكفيك وأوجب بأنه لا يلزم من ابطال صورة من صور القياس ابطال أصله والقائلون به لا يدعون صحة كل قياس انتهى * قلت * بل لقائل أن يقول فيه حجة لصحة القياس لانه صلى الله عليه وسلم له صحة قياس الغسل على الوضوء فى مطلق التيمم وانما رد عليه اجتهاده فى الصفة لا يقال انما سلم ذلك لدخوله فى نص الآية لا لصحة القياس لانا نقول لو كان لذلك لكان مقتضى الجواب أن يقول ألم يقل الله تعالى فامسحوا بوجوهكم وأيديكم والله تعالى اعلم وفى اجتهاد عمار جواز الاجتهاد فى زمنه صلى الله عليه وسلم وفيه ثلاثة أقوال يجوز بحضوره وغيبته لا يجوز فيها يجوز فى غيبته والاول أصح (قوله أن تقول يديك هكذا) أى أن تفعل هكذا (قوله ضربة واحدة) يحتج به ابن الجهم القائل بضربة واحدة للحدث

ماسح الى أطراف باطن أصابعه ثم اليسرى كذلك وروى مطرف أنه اذا انتهى الى كوع النبي ادار
فيمسح اليسرى كذلك الى الكوع ثم يمسح الكف بالكف وفسر الاكثر المدونة بالاول وفسرها
اللمخى بالثاني ولفظها محتمل للقولين وكذلك اللفظ الحديث قال ابن عبد الحكم وينزع الخاتم * ابن
شعبان ويخلل أصابعه * اللخمي وعلى قول ابن مسleme ترك بعض العضو عفو يصح دون نزاع وتخليل
(قوله) ألم تر عمر لم يقنع بقول عمار (ع) لانه أخبر عن شيء حضره معه ولم يذكره فجوز عليه الوهم كما
جوز على نفسه النسيان ولكن قدر تركه وما اعتقده وصححه ولم يهتم بقوله نوليك من ذلك ما توليت
بخلاف ما لو قطع بخطه (قلت) فقد قنع به فلا يتم قوله لم يقنع بقول عمار (قوله) ونفض يديه
(ع) فيه حجة مالمالك والشافعي في اجازتهما النفض الخفيف لئلا يتعلق باليدين من كثير التراب
ما يلوث الوجه أو من دقيق الحجر ما يؤذي * (قلت) * قال الطائفي لومسح يديه بعد الضرب على
غير محل المسح ثم مسحهما فلا نص والجاري على المعروف في عدم شرطية التراب الاجزاء * عبد
الحق وقال بعض أصحابنا لا يجزئ * ابن بشير ولا يشترط تفرقة الاصابع في وضعها بالارض واشترط
الشافعي ضمها في ضربة الوجه وتفرقها في ضربة اليدين لانهم أنها لو فرقت في ضربة الوجه
تعلق بهما ما يبقى لضربة اليدين فيصير قدم مسح بتراب قصد به الوجه وهذا لا يلزم على المشهور في
عدم شرطية التراب ويلزم من راعاه * (قلت) * لابن القاسم في العتية ولا بأس أن يتم بتراب يتم
به * ابن رشد لانه لا يعلق به من الاعضاء ما يخرج عن حكم التراب كما يعلق بالماء من وسخ الاعضاء
(قوله) وكفيه (م) قيل في التيمم انه الى الكوع أخذ باواثل الاسماء ويؤيده هذا الحديث
وقيل الى المنسكب أخذ باواخرها ويؤيده قول الراوي في بعض الطرق تيممنا الى الآباط وقيل الى
المرفق قياسا على الوضوء لان كلا منهما متستباح به الصلاة ولان الحكم اذا أطلق في صورة وقيد في
شبهها اختلف الاصوليون في رد المطلق فيها الى المقيّد كالرقبة في الظاهر لم تقيد بالايمان وقيدت به
في كفارة القتل (ع) القول بأنه الى الكوع أخذ مالمالك من قوله ان فعل يعيد في الوقت والمعروف
عنه وعن أئمة الفتوى انه الى المرفق * (قلت) * الاعادة في الوقت هي له في المدونة وذكر
الباجي كونه الى الكوع رواية قال ابن لبابة يقيم الجنب الى الكوع وغيره الى المرفق فالاقوال
أربعة وقال ابن نافع ان تيمم الى الكوع أعاد أبدا فأخذله وجوبه الى المرفق وقيل لا يؤخذ لان من
يقول الى الكوع يقول ان ما بعده مستحب وترك السنة عمدا مبطل (قوله) في الآخر أما أنت فلم
تصل (ع) مذهب عمر وكان كذهب عبد الله وترجم عليه البخاري اذا خاف الجنب على نفسه
المرض أو الموت وأدخل حديث عمرو بن العاصي انه تيمم في ليلة باردة وتلاقوه تعالى (ولا تقتلوا
أنفسكم) وانه ذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعنفه ثم أدخل حديث عبد الله وأبي موسى
ليشعر بالخلاف في المسئلة ولا خلاف بين فقهاء الامصار أن الجنب يقيم اذا خاف التلف وان خاف
دوام المرض أو زيادته أو حدونه فالمعروف عن مالك انه يقيم وذكر عنه ابن القصار في هذا الاصل
قولين وكذلك عن الشافعي وأبو حنيفة والشافعي يميز ان له ذلك ومنعه الحسن وعطاء وأبو يوسف
وصاحبه في الحضر وأجازوه في السفر وقال بعض المحدّثين يجزئ فيه الوضوء عن الغسل لحديث
عمرو بن العاصي وفيه أنه توضع وأوصى بهم وبه قال أحد بن صالح المعروف بالطبري من أصحاب ابن وهب
والجنب وابن لبابة القائل بضربة للجنب دون المحدث وللجمهور القائلين بضربتين مطلقا بأن
المراد هنا صورة الضرب للتعليم لا جميع ما يحصل به التيمم واختلف اذا اقتصر على ضربة هل يعيد

عبد الله ألم تر عمر لم يقنع
بقول عمار * وحدثننا أبو
كامل الجدي ثنا عبد
الواحد بن زياد ثنا الاعمش
عن شقيق قال قال أبو
موسى لعبد الله وساق
الحديث بقصته نحو
حديث أبي معاوية غير انه
قال فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انما كان
يكفيك أن تقول هكذا
وضرب يديه الى الارض
ونفض يديه ف مسح وجهه
وكفيه * حدثني عبد الله
ابن هاشم بن حيان
العبدى ثنا يحيى بن سعيد
القطان عن شعبة قال
حدثني الحكم عن ذر عن
سعيد بن عبد الرحمن بن
أبزي عن أبيه ان رجلا
أتى عمر فقال اني أجنب
فلم أجد ماء فقال لا تصل
فقال عمار أماند كرى أمير
المؤمنين اذ أنا وأنت في
سرية فأجنبنا فلم نجد ماء
فأما أنت فلم تصل وأما أنا
فتمسكت في التراب وصليت
فقال النبي صلى الله عليه
وسلم انما كان يكفيك
أن تضرب بيدك الارض
ثم تنفخ ثم تمسح بهما
وجهك وكفيك فقال عمر

أثب الله ياهما قال ان شئت لم أحدث به قال الحكم وحدثني ابن عبد (١٢٤) الرحمن بن أبي عن أبيه مثل حديث ذر قال

وحدثني سلمة عن ذر في هذا الاسناد الذي ذكر الحكم قال فقال عمر نوليك ما توليت * وحدثني اسحق بن منصور أخبرنا النضر بن شميل أخبرنا شعبة عن الحكم قال سمعت ذرا عن ابن عبد الرحمن بن أبي قال قال الحكم وقد سمعته من ابن عبد الرحمن بن أبي عن أبيه أن رجلا أتى عمر فقال اني أجنب فلم أجد ماء وساق الحديث وزاد فيه قال عمار يا أبا عبد المؤمنين ان شئت لما جعل الله على من جعلك أن لا أحدث به أحدا ولم يذكر حديثي سلمة عن ذر * قال مسلم * وروى الليث بن سعد عن جعفر ابن ربيعة عن عبد الرحمن بن هرم عن الأعرج عن عمار بن موسى عن عباس انه سمعه يقول أقبلت أنا وعبد الرحمن بن يسار موسى ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الانصاري فقال أبو الجهم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم من نحو بئر جبل فلقه رجل فسلم عليه فلم يرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه حتى أقبل على الجدار ففسح وجهه

لغلبة الحديث عليه * قلت * تقدم أن ابن رشد أفتى فحين خاف على نفسه ان غسل رأسه ان يتيم (د) ولعادم الماء من مسافر وغيره أن يطأ ويغسلان فرجيهما ثم يتيمان ويصليان ولا يعيدان فان لم يغسل الرجل فرجه وتيمم وصلى فعلى أن رطوبة الفرج طاهرة لا يعيد وعلى انها غير طاهرة يعيد ولو كانت على اليدين نجاسة فالشهور انه لا يجزى التيمم عن غسلهما وقال أحد يجزى واختلف أصحابه في وجوب إعادة هذه الصلاة قال ابن المنذر كان الثوري والأوزاعي يقولان يمسح موضع النجاسة بتراب ويصلي ولم يختلف أن التيمم لا يجزى عن نجاسة الثوب * (قلت *) وأما عندنا فنقع في المدونة المسافر من الوطء والتقبيل حتى يكون معهما من الماء ما يكفيهما وأجاز ذلك الذي الشجة لطول أمره قالوا ولو انعكست الحال فطال السفر وقصر أمر الشجة انعكس الحكم * ابن رشد والمانع انما هو استحباب وأجازه ابن وهب * الطراز منعه ابن القاسم البول ان خفت حقيقته (قوله أثب الله) (ع) أي فيأثر وبه وثبت فلهذا نسبته أو شبه عليك (قوله ان شئت لم أحدث) (د) أي ان شئت اذ لك ورايته الأرجح فقلت لما يلزم من طاعتك فباليس بمعية كهذا اذ ليس من كتم العلم في شيء إلا أنه سمع مني وانما الحكم في حديث لم ير وألبته (ع) مع أنه حديث خالف رواية الامام وخطأ فيه رأيه فالمرء في سعة من ذكره وأيضا فالآية قد أدت معناها لانها عامة في الجنب وغيره ففيه لزوم طاعة الامام والرجوع الى ما يقتضي به في نازلة اختلف فيها لاسيما اذا كان هو الاعلم وأنكر مستند غيره (قوله في سند الآخر أنا وعبد الرحمن بن يسار) (م) كذا في الاصول الصحيحة للجاودي والكسائي وابن ماهان وهو خطأ والمحموظ أنا وعبد الله بن يسار وكذا ذكره البخاري (ع) وكذا النسائي وأبو داود وهي رواية تنافي عن السمرقندي عن الفارسي عن الجلودى * البخاري هو عبد الله بن يسار مولى ميمونة أخو عبد الرحمن وعبد الملك وعطاء (م) وفي مسلم أربعة عشر حديثا مقطوعة هذا أولها وسنبه على كل منها في محله ان شاء الله تعالى (قوله على أبي الجهم) (ع) كذا في الأم وذكره مسلم في كتاب الرجال والبخاري في التاريخ والنسائي وأبو داود أبو الجهم بالتصغير (د) ومافي الأم غلط والصواب انه بالتصغير وهو المذكور في حديث المروزي وأما المذكور في حديث الخيمصة والانجامة فذلك مكبر واسمه عامر (قوله حتى أقبل على الجدار) (ع) فيه التيمم على التراب المنقول لان الجدار تراب منقول وفيه عدم شرطية الغبار في التراب لان الجدار ترابه منعقد وجواز التيمم عليه مع وجود غيره وفيه التيمم للتوافل * الطحاوي والحديث من باب الاخذ بالفضائل واحتج به البخاري في الوقت أو أبدا (قوله أثب الله) أي فيأثر وبه وثبت فلهذا نسبته أو شبه عليك (قوله ان شئت لم أحدث) (ب) أي شئت ذلك ورايته الأرجح فقلت لما يلزم من طاعتك فباليس بمعية هكذا اذ ليس من كتم العلم في شيء إلا أنه سمع مني وانما الحكم في حديث لم ير وألبته (ع) مع أنه حديث خالف رواية الامام وخطأ فيه رأيه فالمرء في سعة من ذكره وأيضا فالآية قد أدت معناها لانها عامة في الجنب وغيره ففيه لزوم طاعة الامام والرجوع الى ما يقتضي به في نازلة اختلف فيها لاسيما ان كان هو الاعلم وأنكر مستند غيره * قلت * وفيه نظر لان عمارا ان قطع بجواز القضية من النبي صلى الله عليه وسلم فلا يصح أن يرجع لاحد فالصحيح في الجواب ما ذكره النواوي (قوله دخلنا على أبي الجهم) الصواب الجهم بالتصغير والصحة بكسر الصاد وفتح الميم المشددة (قوله حتى أقبل على الجدار) فيه التيمم على التراب المنقول لان تراب الجدار منقول وهو المشهور بخلاف ابن بكير وفيه عدم شرطية الغبار لان تراب الجدار منعقد فيصح التيمم على الحجر وغيره وان وجد غيره وفيه التيمم

بالتيمم في الحضر خوف فوات الوقت واختلفت الروايات فيه عن مالك وفي اعادته في الوقت ان
فعل على القول بجوازها وفي احتجاج البخاري نظرك لكانه يؤنس اليه اذ لم ير أن يذكر الله الا طاهرا
وخشى فوات الردب ذهاب الرجل وقال الطبري عدم رده عليه أدب له اذ سلم عليه في حالة الحدث وهو
قد نهى عنه وليس كما قال لانه انما سلم عليه بعد رجوعه من قضاء الحدث ولكن في الطريق الآخر ان
رجلا مربه وهو يقول فسلم عليه فلم يرد عليه (د) من يمنع التيمم بغير تراب يحمل الجدار على انه كان
عليه تراب وتيممه صلى الله عليه وسلم على جدار الغير لعلمه أنه لا يكره ذلك ومثله جائز * (قلت) * تقدم
ضبط ما يتيمم به وأما ما يتيمم له فيتيمم للسنن والنوافل والمسافر والمريض ومنعه ابن مسleme لغير الفرض
قال لعدم الضرورة اليها بخلاف الفرض الذي لا بد منه وفي تيمم الحاضر الصحيح السنن ثالثا ان
كانت السنة عينية لا بد منها كالفجر والوتر لا كفائية كالجائز والعيد والثلاثة لسكنون وللدونة
والخمسة على المذهب واذا نوى التيمم النفل لم يجز أن يصلي به الفرض وصلى من النفل ماشاء * ابن
رشد ان اتصل وان تأخر عن تيممه أو انتقل في أثناء تيممه بطل ولو نوى به الفرض جاز النفل بعده
بخلاف فرض آخر على المشهور لانه يجب عليه الطلب لكل صلاة أو لانه لا يتقدم على الوقت أو لانه
لا يرفع الحدث فان جمع بين فرضين في تيمم واحد في اعادته أبدا وفي الوقت ثالثا ان كانتا مشتركتي
الوقت أعادها فيه والأبدا ولو تيمم لفرض ثم صلى قبله فلا بطل وعن مالك أنه استخف الفجر تيممه
للصبح وعلى الاول في اعادته الفرض في الوقت أو أبدا قولان والتأنيس الذي أشار اليه هو أن حضور
السبب كحضور الوقت والنظر الذي في ذلك هو ان التيمم خوف الوقت هو مع وجود الماء ولكن
خيف من استعماله ذهاب الوقت وتيممه لرد السلام بحقل انه لفقد الماء لان جلالا الذي أقبل منه
موضع قرب المدينة وبعض ذلك ان في أبي داود قضية أخرى وهي ان رجلا مربه وهو يقول فسلم عليه
فلم يرد عليه حتى توضع ثم اعتذر اليه وقال كرهت ان أذكر الله الا طاهرا فلو كان في قضية جل ماء
فعل مثل ذلك (قوله ان رجلا الخ) (د) يكره السلام على من جلس لقضاء الحاجة والردوكل
ذكر وكذلك يكره الكلام بالضرورة كالتعذير من مهواة أو حية أو عقرب وكذلك يكره الذكر
حين الجماع * (قلت) * في أخذ كراهة السلام من الحديث نظرا لانه لم يشكر على المسلم الاعلى ما قال
الطبري من ان تركه الرد أدب له (قوله في سند الآخر جريد عن أبي رافع) (م) كذا في كل النسخ
وهو مقطوع فان جريدا انما يرويه عن بكر بن عبدالله عن أبي رافع وكذا أخرجه البخاري وابن
أبي شيبة وغيرهما (د) ولا يقدح هذا في متن الحديث لانه ثابت من أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما
(قوله ان المؤمن لا ينجس) (م) يقال نجس نجس كعلم يعلم ونجس نجس كشر يشرف ضد طهر
* (قلت) * والمذكور في الحديث المضارع فيقرأ بالضبطين وكون الشيء نجسا بفتح الجيم يقال على
نجس العين وعلى ما لحقته نجاسة وقيل انما هو في نجس العين وانما يقال في الآخر بكسرها (م)
واختلف في طهارة الآدمي حيا وميتا مؤمنا وكافرا والحديث حجة على طهارته ولقوله تعالى (ولقد
كرمنا بنى آدم) الآية وقيل انما الفضيلة للمؤمن (ط) انما فيه طهارة المؤمن لا الآدمي (د) وأجمعوا على

لنوافل (ح) من يمنع التيمم بغير التراب يحمل الجدار على أنه كان عليه تراب (قوله ان المؤمن
لا ينجس) (م) يقال نجس نجس كعلم يعلم ونجس نجس كشر يشرف (ح) أجمعوا على ان
المؤمن الحى طاهر حتى الجنين يخرج وعليه رطوبة الفرج ولا يدخله الخلاف الذي في رطوبة
الفرج واختلف في طهارة المؤمن اذا مات وأما الكافر فذهبنا ومنه ذهب الجمهور انه كالمسلم في جميع

ويديه ثم رده عليه السلام
* حدثنا محمد بن عبدالله
ابن غير ثنا أبي ثنا سفيان
عن الضحاك بن عثمان
عن نافع عن ابن عمر أن
رجلا مربه ورسول الله صلى
الله عليه وسلم يقول فسلم
فلم يرد عليه * حدثني
زهير بن حرب ثنا يحيى
ابن سعيد قال ثنا حميد
وحدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه واللفظ له ثنا
اسماعيل بن علي بن حميد
الطويل عن أبي رافع عن
أبي هريرة أنه لقي النبي
صلى الله عليه وسلم في
طريق من طرق المدينة
وهو جنب فانسل فذهب
فاغتسل ففقدته النبي
صلى الله عليه وسلم فاجاء
قال أين كنت يا أبا هريرة
قال يا رسول الله لقيتني
وأنا جنب فكرهت أن
أجالسك حتى أغتسل
فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم سبحان الله ان
المؤمن لا ينجس * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو
كريب قال ثنا وكيع
عن مسعر عن واصل عن
أبي وائل عن حذيفة أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقيه وهو جنب فغاد
عنه فاغتسل ثم جاء فقال
كنت جنباً قال ان المسلم

لا ينجس * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء و إبراهيم بن موسى قالنا ابن أبي زائدة عن أبيه عن خالد بن سلمة عن أبيه عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل أحيانه * حدثنا يحيى بن يحيى القمي وأبو الربيع الزهراني قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد وقال أبو الربيع ثنا حماد عن عمرو بن (١٢٦) دينار عن سعيد بن الحويرث عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج من

الخلاء فأتى بطعام فذكروا له الوضوء فقال اني لا أريد أن أصلي فأتوضأ * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن عمرو عن سعيد بن الحويرث سمعت ابن عباس يقول كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فجاء من الغائط وأتى بطعام فقبل له ألا توضأ فقال لم أصل فأتوضأ * وحدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا محمد بن مسلم الطائفي عن عمرو بن دينار عن سعيد بن الحويرث مولى آل السائب أنه سمع عبد الله ابن عباس يقول ذهب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغائط فلما جاء قدم إليه طعام فقبل يارسول الله ألا توضأ قال لم للصلاة * وحدثني محمد ابن عمرو بن عباد بن جبلة ثنا أبو عاصم عن ابن جريج قال حدثني سعيد بن الحويرث أنه سمع ابن عباس يقول ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى حاجته من الخلاء فقبل إليه طعام فأكل فلم يمسه ماء قال

أن المؤمن الحى طاهر حتى الجنين يخرج وعليه رطوبة الفرج ولا يدخله الخلاف الذي في رطوبة الفرج واختلف في طهارة المؤمن اذا مات وأما الكافر فذهبنا ومذهب الجمهور أنه كالمسلم في جميع ذلك وآية انما المشركون نجس يعنى في الاعتقاد والاستعداد لان أعضاءهم نجسة كالبول والغائط وأبدان الصبيان وثيابهم ولعابهم ونحو ذلك محمولة على الطهارة فيصلى بها حتى تحقق النجاسة واستعجب العلماء لهذا الحديث احترام العالم وتوقير أهل مجلسه له وأن يكون التلميذ في مجالسة الشيخ نظيف الثياب حسن الهيئة والرائحة لانه من اجلال العلم والعلماء (قوله في الآخر يذكر الله على كل أحيانه) (ع) لا يمنع غير المتوضئ من القراءة وانما اختلف في قراءة الجنب والحائض وثالث الروايات عن مالك تقرأ الحائض لطول أمرها دون الجنب لقدرته على التطهير ولم يحتفلوا في قراءتهما اليسير كالأية ونحوها للتعوذ وفيه حجة لمن يميز ذلك على الحديث وقيل معناه متوضئ أو غير متوضئ * قلت * تقدم ما في قراءتهما اليسير ومجيز ذلك النخعي وابن سيرين والشعبي وعبد الله بن عمرو ابن العاصي محتجين بأية (اليه يصعد الكلم الطيب) ولا حجة لهم في الحديث لان عموم أحيانه مخصوصة بعدم رده السلام في الحديث المتقدم فيكون المعنى كما قيل متوضئ أو غير متوضئ أو يرجع الى الهيئة أى قائماً وقاعدا ومضطجعا (قوله في الآخر أصلي فأتوضأ) (ع) كره مالك والثوري غسل اليد قبل الطعام لهذا الحديث ولم يكن من فعل السلف وانما هو من فعل العجم وحله غيره على نفي الوجوب واحتج بحديث أبي داود الوضوء قبل الطعام وبعده بركة (د) حل عياض الوضوء على اللغوى والظاهر الشرعى * قلت * يريد فليس المكروه الا الشرعى ويؤيد ما حمله عليه عياض حديث لم يمسه ماء (قوله في الآخر كان اذا دخل الخلاء) (م) أى أراد أن يدخل (ع) وكذا هو في البخارى من بعض الطرق وأجاز ذلك كرى الخلاء من تقدم محتجين بما تقدم وهذا الحديث وكرهه ابن عباس وعطاء وغيرهما وكذلك اختلف في دخول الخلاء بخاتم فيه اسم الله عز وجل

ذلك (قوله عن النبي) بفتح الباء الموحدة وكسر الهاء وتشديد الياء وهو لقب له واسمه عبد الله بن يسار (قوله يذكر الله على كل أحيانه) (ع) لا يمنع غير المتوضئ من القراءة وانما اختلف في قراءة الجنب والحائض وثالث الروايات عن مالك تقرأ الحائض لطول أمدها دون الجنب لقدرته على التطهير وأخذ منه النخعي وابن سيرين والشعبي وعبد الله بن عمرو بن العاصي جواز ذلك على الحديث واحتجوا أيضا بقوله تعالى اليه يصعد الكلم الطيب ولا حجة لهم في الحديث لان عموم أحيانه مخصوص بعدم رده السلام في الحديث المتقدم فيكون المعنى كما قيل متوضئا وغير متوضئ أو يرجع الى الهيئة أى قائماً وقاعدا ومضطجعا وأما صعود الكلم الطيب ورفع العمل فعبارة عن القبول والثواب أو عبارة عن صعود الحفظة وذلك مقيس بالطيب والصالح والمراد بهما فعل الشئ موافقا للشرع سالما عن الموانع والنزاع في ذلك حيث يكون الحدث (قوله حدثنا محمد بن مسلم الطائفي) بالطاء المهملة منسوب للطائف موضع قريب من مكة

وزادني عمرو بن دينار عن سعيد بن الحويرث ان النبي صلى الله عليه وسلم قبل له انك لم توضأ قال ما أردت صلاة فأتوضأ وزعم عمرو انه سمعه من سعيد بن الحويرث * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حماد بن زيد وقال يحيى أيضا أخبرنا هشيم كلاهما عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس في حديث حماد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل الخلاء وفي حديث هشيم

﴿قلت﴾ المجيز الحسن والنحوي قال النحوي ويدخل أيضا بالدرهم للضرورة ومجاهد كره الدراهم والخاتم اللخمي واختلف في الاستجماع بخاتم فيه ذكر سمع ابن القاسم في العتية خفته وقال اني لأفعله وقبح ابن رشد قوله اني لأفعله وتأوله بأن الخاتم عض أصبعه فشق نزعه ﴿ابن بزيمة ولا يحل سماع هذه الرواية فكيف العمل بها وقد كان الواجب طرح العتية لهذه الرواية وأمثالها من الروايات الشاذة التي لا يكاد أن تؤخذ من غيرها ولذا أضرب عنها المحققون من أهل المذهب وقد صرح عن مالك أنه كان لا يحدث الا عن طهارة قال بعض أصحابه كنا نضرب بابيه فيقول الخادم يقول لكم الشيخ الحديث تريدون أم المسائل فان قالوا الحديث اغتسل ولبس أحسن ثيابه وسرح لحيته وجلس على صدر فرشه وان قالوا المسائل فلا يبالى وهذا مناقض لهذه الرواية وقد قال ابن العربي كان لي خاتم نقشه محمد بن العربي فكنت لأستنجي به اجلالا لاسم محمد صلى الله عليه وسلم وروى عن الأوزاعي مثل ما في العتية ومحمل الرواية عندي أن التخم في اليمين وقد اختلف المذهب في المستحب منه والصحيح أنهم الشمال ولا يستنجي بها والصحيح من تخفته صلى الله عليه وسلم انه كان في اليمين وانه كان يجعل الفص في باطن الكف (قوله الخلاء وفي الأخرى الكنيف) هما معا اسم لمحل الحدث وسمى خلاء لخلاؤه من الناس وكنيفاً من الكنف وهو الستر لأنه يستتر أيضاً ﴿قلت﴾ ويسمى أيضاً حشاً في أبي داود أن هذه الحشوش محتضرة فاذا أتى أحدكم الخلاء فليقل اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث وعن الشعبي ما حدثوك به عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبله وما حدثوك به عن رأيهم فاجعله في الحش أي في المرحاض انكاراً للقياس في الدين والخلاء بالموضع الخالي ومنه استعير لمحل الحدث وهو بكسر الخاء عيب في الابل مثل الحران في الخيل وهو بالفتح والقصر الحشيش الرطب وهو أيضاً حسن الكلام ومنه قولهم هو حلو الخلاء أي حسن الكلام ذكر ذلك الفارسي في باب المقصور والممدود من الايضاح (قوله من الخبث والخبائث) (ع) أكثر الروايات في الخبث أنه بسكون الباء وقال الخطابي السكون غلط وصوب الضم وفسرها أبو عبيد بالشر أي صغيره وكبيره وقال أبو الهيثم الخبث بالضم ذكر الشيطان جمع خبيث والخبائث أثناه جمع خبيثة الخطابي الخبث بالضم مرادة الشياطين ذكراتهم واثامهم الداودي الخبث الشياطين والخبائث المعاصي كلها وقال غيره الخبث الشياطين والخبائث البول والغائط استعاذوا من الشياطين لانها تضاحك عند كشف العورة للبراز فاذا ذكر الله هربت ثم استعاذ ثانياً من البول والغائط أن يناله منهما أذى وقال ابن الانباري الخبث الكفر وليس بموضع الكفر فالأشبه تفسيره بالشياطين لكن ذكر ابن الاعرابي

﴿باب ذكر الحدث اذا أراد أن يدخل الخلاء﴾

﴿ش﴾ الخلاء بفتح الخاء والمد هو الكنيف وهما معا اسم لمحل الحدث وسمى خلاء لخلاؤه من الناس وكنيفاً من الكنف وهو الستر لأنه يستتر أيضاً وسمى أيضاً حشاً (قوله من الخبث والخبائث) بضم الباء واسكانها (ع) أكثر الروايات سكون الباء وقال الخطابي السكون غلط وصوب الضم واختلف في معناه فقيل الشر صغيره وكبيره وقيل الكفر وقال أبو الهيثم الخبث بالضم ذكر الشياطين جمع خبيث والخبائث اثامهم جمع خبيثة الخطابي الخبث بالضم مرادة الشياطين ذكرهم واثامهم الداودي الخبث الشياطين والخبائث المعاصي وقال غيره الخبث الشياطين والخبائث البول والغائط وهذا الذكر يكون عند اعادة الدخول واختلف ان نسيه حتى دخل الموضع المعدل للنجاسة اللخمي

ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل الكنيف قال اللهم اني أعوذ بك من الخبث والخبائث * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالنا ثنا اسمعيل وهو ابن عليّة عن عبد العزيز بهذا الاسناد وقال أعوذ بالله من الخبث والخبائث * حدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن عليّة ح وحدثننا سيبان

ابن فروخ ثنا عبد الوارث كلاهما عن عبد العزيز عن أنس قال أقيمت الصلاة ورسول الله صلى الله عليه وسلم نجي لرجل وفي حديث عبد الوارث ونبي الله صلى الله عليه وسلم نجا الرجل فقام إلى الصلاة حتى نام القوم * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن عبد العزيز بن صهيب سمع أنس بن مالك قال أقيمت الصلاة والنبي صلى الله عليه وسلم نجا رجلًا فلم يزل يناجيه حتى نام أصحابه ثم جاء فصلى بهم * وحدثنى يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد وهو ابن الحرث ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس يقول كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضؤون قال قلت سمعته من أنس قال أي والله * حدثني أحمد ابن سعيد بن صخر الدارمي ثنا حبان ثنا حماد عن ثابت عن أنس أنه قال أقيمت صلاة العشاء فقال رجل لي حاجة فقام النبي صلى الله عليه وسلم يناجيه حتى نام القوم أو بعض القوم ثم صلوا

أن أصل الخبث في لسان العرب المكروه والكفر مكروه فلا يبعد أن يستعبد من الكفر والشياطين والاحلاق والأفعال المذمومة وهي الخبائث وجاء بلفظ الخبث لمجانسة الخبائث (د) وتغليط الخطابي السكون ليس بتغليط لأن السكون يجوز تخفيفا قياسا لا أن يراد بالتغليط أصله لغة * قلت * ويؤيد أنها الشياطين حديث أبي داود المتقدم وتقدم حديث الترمذي أنه كان يقول عند الخروج اللهم غفرانك الحمد لله الذي سوغني طيبا وأخرجني خبيثا (قوله في الآخر ورجل نجي لرسول الله صلى الله عليه وسلم) أي مسارر له (ع) ويستعمل للواحد والاثنتين والجماعة ومنه قوله تعالى (خلصوا نجييا) (م) ومناجاته كانت في مهم تقديم النظر فيه أولى من المبادرة إلى الصلاة (ع) فبجوز مثله ويكره الكلام بعد الإقامة في غيرهم وفيه تنافي اثنين دون جماعة * قلت * ولم يذكر في الحديث أن الإقامة أعيدت مع أنه قد طال الأمر حتى نام أصحابه ولعله لم يطل الأمر والمنصوص أنه ان بعد تأخير الصلاة أعيدت واختلف في إعادتها إذا بطلت الصلاة (قوله في الآخر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يصلون ولا يتوضؤون) (ع) فيه أن النوم ليس يحدث وأنه لا يجب الوضوء الآمن بقله الذي لا يعلم معه خروج الحدث وكان من السلف من لا يراه حدثا فلا يجب منه الوضوء حتى يتيقن خروج الحدث وكان بعضهم إذا نام جعل من يحرسه وقال بعض الشافعية إذا ضم النائم نفسه وزم وركبه زما يأمّن معه خروج الحدث لا وضوء عليه وربما احتج لهذا بصلاته صلى الله عليه وسلم بعد أن نام حتى نفع ولا حاجة فيه لأنه ليس بكفيرة صلى الله عليه وسلم وقد قال تنام عيني ولا ينام قلبي أولانه نوم غير مستثقل وأوجب المزمى الوضوء من قبله ورآه حدثا وتأوله بعض شيوخنا على المذهب واختلف أئمتنا هل المرامى صفة النوم أو صفة النائم وعلى هذا يجعل نوم الصحابة لأنهم كانوا جلوسا ينتظرون الصلاة ولذا قال حتى تحقق رؤسهم وهو أول سنة النوم ولم يقل حتى سقطوا * قلت * الحدث مانقض بذاته والسبب مانقض لتضمنه الحدث والمشهور عندنا أنه سبب وروى عن ابن القاسم أنه حدث والمرامى صفة النوم هو اللخمى قال الخفيف القصير لغو ومقابلته ينقض والطويل الخفيف يستحب منه الوضوء وفي مقابلة قولنا ومرامى صفة النائم هو عبد الحميد الصائغ قال ما يتيسر معه الطول والحدث كالساجد ينقض ومقابلته كالقائم والمحتجب لا ينقض وفي مقابلتهما كالجالس مستندا أو الراكع قولان وفي أسئلة ابن رشد طريق ثالث قال واختلف في الاستنجاء بخاتم فيه ذكر فسمع ابن القاسم في العتبية خفته وقال اني لأفعله وقيح ابن رشد قوله اني لأفعله وتأوله بأن الخاتم عض أصبعه فشق نزعه * ابن بزرة ولا يحمل سماع هذه الرواية فكيف العمل بها وقد كان الواجب طرح العتبية لهذه الرواية وأمثالها من الروايات الشاذة التي لا يكاد أن تؤخذ من غيرها ولهذا اضرب عنها المحققون من أهل المذهب وقد صح عن مالك أنه كان لا يحدث الا عن طهارة * قلت * وقول ابن بزرة هو الحق الذي لا شك فيه ولا يصح عن ابن القاسم رحمه الله ذلك (ب) وحمل الرواية عندي أن التخم في اليمين وقد اختلف المذهب في المستحب منه والصحيح الشمال ولا يستنجى بها والصحيح من تخمته صلى الله عليه وسلم أنه كان في اليمين وأنه كان يجعل الفص في باطن الكف (قوله نجي) أي مسارر له يستوى فيه الواحد وغيره ومنه خصوصا نجييا ومناجاته كانت في مهم ويكره الكلام بعد الإقامة في غيرهم (ب) ولم يذكر في الحديث أن الإقامة أعيدت مع أنه قد طال الأمر حتى نام أصحابه ولعله لم يطل الأمر والمنصوص أنه ان بعد تأخير الصلاة أعيدت واختلف في إعادتها إذا بطلت الصلاة ويؤخذ من هذا الحديث أن النوم ليس

نوم المضطجع ناقض وان لم يطل ونوم القائم لا ينقض لانه لا يطول وفي نقض نوم الساجد مطلقاً وان طال قولان ونوم القاعد لنحو الأن يطول وفي الرا كع كالأقائم أو كالساجد قولان

﴿ كتاب الصلاة ﴾

﴿ قلت ﴾ تقدم الكلام على تراجم الكتاب في صدر كتاب الايمان * والصلاة لغة الدعاء وقيل الرحمة * وأما عرفاً فقيل لا لتحلان تصور هاضر وري وقيل بل نظرى لانه اختلف في سجود التلاوة فقال ابن يونس وذكر المازري رواية انه صلاة وقيل في كونه صلاة نظر ولا شيء مما اختلف في صدقه على فرد من أفراد بضر وري فتصور هانظري فتحدو على أنها تحد فقال الشيخ في حدها أنها قرينة فعلية ذات احرام وتسليم أو سجود فقط فيدخل سجود التلاوة وصلاة الجنائز اه فان قلت الحد غير مانع لصدقه على من أحرم بالحج ثم سلم منه وعلى الحج لانه يشتمل على ركعتي الطواف فيصدق على كل من الصورتين انه قرينة فعلية الخ ويجب ان الأول بأن الاحرام هو النية ومنوى المصلي غير منوى الحاج فليس الاحرام الاحرام فلا يرد نعم فيه استعمال اللفظ المشترك في الحد وفي استعماله فيه خلاف وجواب ثان وهو أن التعريف انما يكون بالخواص اللازمة والسلام في الصلاة المفروضة لازم بخلاف الحج ويجب ان الثاني بأن الركعتين ليستا من حقيقة الحج لصحته بهما فليستا بلازمتين أيضاً ولا يقال انهما لازمتان للحج الكامل لان الحد انما هو للحقيقة من حيث هي هي لا الكمال (ع) والصلاة عرفاً قيل هي مشتقة من الصلاة بمعنى الدعاء وقيل من الصلاة بمعنى الرحمة وقيل من الصلاة لانها صلة بين العبد وربّه وقيل من صليت العود على النار اذا قومته لانها تقوم العبد على الطاعة كما قال تعالى (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) الآية وقيل من المصلي وهو تالي السابق في الحلبة لانها تالية الشهادتين أولان المصلي تال وتابع فعل النبي صلى الله عليه وسلم ولعل هذا في أصل مشروعية الصلاة لأنهم كانوا يأتمون به صلى الله عليه وسلم ويضعف هذا بالنسبة الى صلاته في نفسه لانه سابق غير تابع وقيل من الصلوتين وهما عرفان في الردف وقيل عظماء يتعنيان في

بحدث وروى عن ابن القاسم أنه حدث وعلى الأول فيه تفصيل واختلاف معلوم

﴿ كتاب الصلاة ﴾

﴿ ش ﴾ (ب) تقدم الكلام على تراجم الكتاب في صدر كتاب الايمان * والصلاة لغة الدعاء وقيل الرحمة * وأما عرفاً فقيل لا لتحلان تصور هاضر وري وقيل بل نظرى لانه اختلف في سجود التلاوة فقال ابن يونس وذكر المازري رواية انه صلاة وقيل في كونه صلاة نظر ولا شيء مما اختلف في صدقه على فرد من أفراد بضر وري فتصور هانظري فتحدو على أنها تحد فقال الشيخ في حدها أنها قرينة فعلية ذات احرام وتسليم أو سجود فقط فيدخل سجود التلاوة وصلاة الجنائز انتهى ﴿ فان قلت ﴾ الحد غير مانع لصدقه على من أحرم بالحج ثم سلم منه وعلى الحج لانه يشتمل على ركعتي الطواف فيصدق على كل من الصورتين انها قرينة فعلية الى آخره ويجب ان الأول بأن الاحرام هو النية ومنوى المصلي غير منوى الحاج فليس الاحرام الاحرام فلا يرد نعم فيه استعمال اللفظ المشترك في الحد وفي استعماله فيه خلاف وجواب ثان وهو أن التعريف انما يكون بالخواص اللازمة والسلام في الصلاة المفروضة لازم بخلاف الحج ويجب ان الثاني بأن الركعتين ليستا من حقيقة الحج لصحته بهما فليستا بلازمتين أيضاً ولا يقال انهما لازمتان للحج الكامل لان الحد انما هو للحقيقة من حيث هي هي لا الكمال ﴿ قلت ﴾ جعله في الجواب الأول الاحرام هو النية لا ينبغي ضعفه أو فساداه وان سلم ذلك

الركوع والسجود ومنه سمي المصلي من الخيل لأنه يأتي وأنفه للاحق بصلواته السابق قالوا ومنه كتبت بالواو وقيل أصلها الاقبال على الشيء تقر بالي الشيء وفي الصلاة هذا المعنى وقيل معناها اللزوم فكان المصلي لزم هذه العبادة أو أنها الزمة **قلت** لا يصح اشتقاقها من الصلاة لأن الصلاة معتلة الغاء لأنها مصدر وصل والصلاة معتلة اللام ولا من صليت العود لأن صليت من ذوات الباء وهي من ذوات الواو ولا من المصلي لأنه اشتقاق من الفروع لأن المصلي من الصاوين لأنه اشتقاق من الجوامد إلا أن يجعل اشتقاقها من شيء من ذلك اشتقاقاً كبيراً ثم اشتقاقها من شيء من ذلك إنما هو على قول القاضي (ع) واختلف في الصلاة وأخواتها من ألفاظ الحقائق الشرعية ف قيل إنها نقلت رأساً عن معانيها اللغوية وسميت بها هذه الحقائق وهو بعيد لأنه يؤدي إلى أن تكون العرب خوطبت وأمرت بغير لغتها وقال القاضي لم تزل باقية على معانيها لغة فالصلاة لغة الدعاء والزكاة النماء والصوم الامساك والاعتكاف اللزوم والحج القصد وكذلك هي في العرف وما أضيف إليها من أفعال وأقوال غير داخل في المسمى وإنما تلك الزيادة شروط * فالصلاة عرفاً الدعاء عند أفعال وأقوال خاصة وقال الجمهور استعمالها فيها استعارة لمشايتها معنى اللفظ لغة **قلت** النقل إخراج اللفظ عن موضوعه لغة واستعماله في غير موضوعه للعلاقة بين ما نقل عنه واليه والاستعارة استعماله في غير موضوعه للعلاقة بينهما والحاصل أن النقل غير مراعى فيه سبق الوضع بل هو وضع جديد من الشارع والاستعارة مراعى فيها ذلك والفرق بينهما وبين الثالث أن القاضي يقول الألفاظ باقية على معانيها لغة لم تعرض لها تغيير لا بنقل ولا باستعارة وما أضيف إليها غير داخل في المسمى كما تقدم قال الإمام وهذا لما جاز من القاضي لاجتماع جملة الشرع على أن الركوع والسجود من الصلاة (ع) وقد أطلال الأصوليون الكلام في المسئلة والحق أحق أن يتبع وقول المرء بقول يعتقد الصواب في غيره غبن بين وخسارة ومخالفة الجمهور أيضاً جراً وقد أظهر النظر ما هو الحق ولا يخرج به عن مراد الجمهور فإن استقرار سير العرب قبل الشرع يدل أنها كانت تستعمل هذه الألفاظ في معانيها الشرعية من أقوال وأفعال فصرفوا الصلاة والركوع والسجود والزكاة والصوم والاعتكاف والحج والعمرة وتقرّبوا بجميع ذلك في الإسلام أبي ذرانه صلى قبل البعثة ثلاث سنين وفي الحديث إن عاشوراء يوم كانت تصومه الجاهلية وعن عمرانه قال نذرت أن أعتكف يوماً بالمسجد الحرام ووجوا كل عام واعتقروا ووقدته يهود وتنصر منهم كثير وجاوروا أهل الديانات من أهل الكتاب وفدت أشرفهم على ملوكهم وكانت لقريش

فقصاراه أن يتأتى له ذلك في الحج والعجب ما الذي أُلجأ إلى ذلك مع أن أحرام الصلاة وهو التكبير الأول يحصل به الفرق بينها وبين الحج في الأحرام من غير أن يحتاج إلى أن يجعله نية وقد اختلف في لفظ الصلاة ونحوها من الألفاظ الشرعية هل هي مجاز أي استعملت في هذه المعاني للعلاقة بينها وبين المعاني اللغوية أو هي منقولة أي مستعملة في هذه المعاني للعلاقة أو هي باقية على معانيها اللغوية لم تعرض لها تغيير لا بنقل ولا باستعارة وما أضيف إليها فغير داخل في معانيها وإنما الزيادة شروط وهذا الثالث هو مذهب القاضي والأول مذهب الجمهور والثاني اختاره ابن الحاجب في أصوله واختاره القاضي عياض أن استعمالها في هذه المعاني الشرعية حقيقة لغة واحتج عليه في الإكمال بحجج من استعملات العرب لها في هذه المعاني أو ما يقرب منها ثم قال في آخر كلامه ولكن لا يبعد أن يكون استعمالهم لها في الجاهلية على ما يقوله القاضي من أنها باقية على حقاقتها والزائدة غير داخلية أو داخلية واللفظ استعارة كما يقول غيره (ب) كان الشيخ يتعقب عليه هذا الكلام ويقول قصد به

رحلة الشتاء والصيف الى بلادهم فاجاء الشمرع وخطبهم بهذه الالفاظ الا والمراد بها ما معلوم عندهم
 * والصلاة معلومة * والصوم امساك مخصوص عن أفعال مخصوصة بالنهار دون الليل * والاعتكاف
 لزوم العبادة بمحل مخصوص * والمج قصد مخصوص الى بيت الله الحرام يشتمل على طواف ووقوف
 وان لم يعرفوا الزكاة فقد عرفوا الصدقة بأنها بذل المال وحضوا عليها وانما سميت الزكاة لأنها المال
 بها وعلى هذا فلا مجال للخلاف لكن لا يبعد أن يكون استعمالهم لها في الجاهلية على ما يقوله القاضي
 من أنها باقية على حقائقها لغة والزيادة غير داخله أو أنها داخله واللفظ استعارة على ما يقوله غيره وقد
 طالعت بهذا حق شيوخنا فاردتهم منهم منصف * قلت * كان الشيخ يتعقب عليه هذا الكلام
 ويقول قصد به أن يرفع الخلاف في المسئلة جلة ولم يرفعه لأنها وان عرفت في العرب فاننا علم أن مدلولاتها
 عرفا ليس مدلولاتها عندهم فتلك الزيادة تحتمل كونها موجبة لنقل بعضها عن مدلولاتها لغة لمباين له
 أو أنها باقية على مدلولاتها لغة وتلك الزيادة غير داخله أو داخله واستعمال اللفظ فيها مجاز فالخلاف باق
 قال فأتى به وعرضه على شيوخي وخطب عليه غير مفيد فيمازعه من رفع الخلاف * قلت * وأنت
 لا يخفى عليك أنه انما قصد برفع الخلاف رفع القول بالنقل خاصة لما لم يرفع من كونهم خاطبوا بما
 يعرفون الرفع الخلاف جلة كما فهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم الخ والله أعلم

* أحاديث الأذان *

(قوله فيتحينون) (ع) أي يقدر ون حينما يأتون فيه (قوله فتكلموا يوما) (ع) فيه التشاور في
 مهمات الدين والدنيا (د) فيسدى المشاور ما عنده ثم يفصل صاحب الامر ما ظهرت له مصلحته
 والصحيح عندنا وجوب المشاورة في حقه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (وشاورهم في الامر) لان
 الامر للوجوب عند المحققين وهي في حقنا سنة (قوله فقال بعضهم) * قلت * هو اجتهاد منهم
 ولا بد للجهل من مستند ومستندهم القياس على فعل اليهود ولولا أن فعل اليهود حكم شرعي لم يصح
 القياس عليه اذ لا يصح القياس على ما ليس بشرعي ففيه ان شرع من قبلنا شرع لنا (ع) وفي غير الام

أن يرفع الخلاف في المسئلة جلة ولم يرفعه لأنها وان عرفت في العرب فاننا علم أن مدلولاتها عرفا ليس
 نفس مدلولاتها عندهم فتلك الزيادة تحتمل كونها موجبة لنقل بعضها عن مدلولاتها لغة لمباين له أو
 هي باقية على مدلولاتها لغة وتلك الزيادة غير داخله أو داخله واستعمال اللفظ فيها مجازا فالخلاف باق
 قال فأتى به وعرضه على شيوخي وخطب عليه غير مفيد فيمازعه من رفع الخلاف (ب) وأنت لا يخفى
 عليك أنه انما قصد برفع الخلاف رفع القول بالنقل خاصة لما لم يرفع من كونهم خاطبوا بما يعرفون
 لا رفع الخلاف جلة كما فهم الشيخ بدليل قوله لا يبعد أن يكون استعمالهم الى آخره انتهى * قلت *
 لأنها على القولين الأخيرين لم تخرج عما يفهمه العرب اما على بقائها على معانيها اللغوية من غير تغيير
 بنقل ولا مجاز فواضح وأما على المجاز فهو لغوي من كلامهم أيضا ووضعهم

* باب الأذان *

(ش) * (قوله فيتحينون) أي يقدر ون حينما يأتون فيه (قوله فتكلموا يوما) فيه التشاور (ح)
 والصحيح وجوبه في حقه صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى (وشاورهم في الامر) وهي في حقنا سنة
 (قوله فقال بعضهم) (ب) هو اجتهاد ولا بد من مستند ومستندهم القياس على فعل اليهود ولولا أن فعل
 اليهود حكم شرعي لم يصح القياس عليه اذ لا يصح القياس على ما ليس بشرعي ففيه ان شرع من

* حدثني اسحق بن ابراهيم
 الحنظلي أنا محمد بن بكر
 وحدثنا محمد بن رافع
 حدثنا عبد الرزاق قال أنا
 ابن جريج ح وحدثني
 هرون بن عبد الله واللفظ
 له حدثنا عجاج بن محمد
 قال قال ابن جريج أخبرني
 نافع مولى ابن عمر عن عبد
 الله بن عمر أنه قال كان
 المسلمون حين قدموا
 المدينة يجتمعون فيتحينون
 الصلاة وليس ينادي بها
 أحد فتكلموا يوما في ذلك
 فقال بعضهم اتخذوا ناقوسا
 مثل ناقوس النصارى
 وقال بعضهم قرنا مثل قرن

كراهة ما أشاروا به من الناقوس والبوق وعاله بأنه من فعل غيرهم من الملل **قلت** لم يأتني صلى الله عليه وسلم المجد تشاور الصحابة فيما يجعل علما على الوقت فذكروا تلك الأشياء وقال آخرون النار شعار اليهود والناقوس شعار النصارى فان اتخذنا أحدهما التبتت أوقاتنا بأوقاتهم **(قوله)** فقال عمر رضي الله عنه أولاتبغثون رجلا ينادى بالصلاة (ع) يريد ينادى بلفظ يصلح للإعلام بحضور وقت الصلاة كيف كان لا بلفظ الأذان لأنه لم يكن حينئذ وانما ثبت من رؤى عبد الله بن زيد رضي الله عنه وفي مراسيل أبي داود أن عمر رضي الله عنه رأى مثل ذلك قال والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذي رأى **قلت** ان حضر عمر لمفاوضتهم من أول الأمر فهو اعلام لا بلفظ الأذان كما ذكر ويجعل أن يكون عبد الله وعمر غائبين فلما قدما وجدا لمفاوضة فقال عبد الله ما قال وتلاه عمر ولما رأى عمر قبول الرؤيا قال أولاتبغثون رجلا ينادى أى بالفاظ الأذان والواو في أولاتبغثون رجلا للعطف على محذوف أى أتقولون بموافقة اليهود ولا تبغثون والهمزة لانكار الجمله الأولى ومقررة للثانية خثاوبعنا **(قوله)** يا بلال قم (ع) عدوله عن عبد الله الى بلال بين وجهه في الترمذى وأبي داود بقوله انه أئدى منك صوتنا أى أرفع وقيل أطيّب وفي بعض الطرق انك لتعطيح الصوت فيه استحباب المؤذن أن يكون حسن الصوت رفيعه ويكره ما فيه غلظ وتكلف قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لمؤذن أذن أذانا سمحا والافاعتز لنا **(قلت)** يذكّر أن يهوديا كان يبعث ولده من سوق الصاغة بتونس فيبسط عليه فسمع أن الولد يقف ينتظر أذان مؤذن حسن الصوت بمسجد سوق الفلقة فخاف على ولده الاسلام وكان اليهودى يعرف مؤذنا فظلمح الصوت بمسجد آخر فحين أذانه ورفع ولده اليه حتى سمعه وقال له ذلك الذى يقول المؤذن بسوق الفلقة هو الذى يقول هذا (د) واختلف أصحابنا اذا طلب حسن الصوت أجروا وجد آخر يؤذن دون أجر فقال ابن سريج يستأجر حسن الصوت (ع) ويخرج به من يميز اجتهاده في الشرعيات على انه بالمصالح أشبه لانه لما شق عليهم التكبير لما فيه من العطلة عن العمل وان آخر وافاتهم الصلاة فنظر وافى ذلك فقال كل ما ظهر له وقال عمر أولاتبغثون (ع) هذا على أن اقراره له كان باجتهاد ويجعل أنه كان يوحى **قلت** في المسندات انه علمه ليلة الاسراء وفي مراسيل أبي داود أن عمر رآه كآراء عبد الله بن خباب رضي الله عنه وسلم فآراه الاو بلال يؤذن فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سبقك بذلك الوحي فان صح الوحي والا فستنده الاقرار لا مجرد الرؤيا لان رؤى غير الانبياء ليس بشئ في الأحكام وما ذكر المازرى عن نفسه

اليهود فقال عمر أولاتبغثون رجلا ينادى بالصلاة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بلال قم فناد بالصلاة

قبلنا شرع لنا **(قوله)** فقال عمر أولاتبغثون رجلا ينادى بالصلاة (ع) يريد ينادى بلفظ يصلح للإعلام بحضور وقت الصلاة كيف كان لا بلفظ الأذان لأنه لم يكن حينئذ وانما ثبت من رؤى عبد الله بن زيد رضي الله عنه وفي مراسيل أبي داود أن عمر رضي الله عنه رأى مثل ذلك وقال والذي بعثك بالحق لقد رأيت مثل الذي رأى (ب) ان حضر عمر لمفاوضتهم من أول الأمر فهو اعلام لا بلفظ الأذان كما ذكر ويجعل أن يكون عبد الله وعمر غائبين فلما قدما وجدا لمفاوضة فقال عبد الله ما قال وتلاه عمر ولما رأى عمر قبول الرؤيا قال أولاتبغثون رجلا ينادى أى بالفاظ الأذان والواو في أولاتبغثون رجلا للعطف على محذوف أى أتقولون بموافقة اليهود ولا تبغثون والهمزة لانكار الجمله الأولى ومقررة للثانية خثاوبعنا **(قوله)** يا بلال قم (ع) فيه حجة لمنع أذان القاعد لان القصد الاعلام ولم يجزه الا أبو نور والقاضى أبو الفرج وأجازهما لك من به عمله وأذن لنفسه (ح) الاحتجاج بمنع أذان القاعد ضعيف لانه لا يعنى ينادى الاذان المعروف بل الاعلام بأى لفظ كان سامنا انه يعنيه لكن لا يعنى

و يذكره بعض الموثقين عن غيره من الاستناد إلى الرؤيا فاما يذكره على وجه التأسيس قال المازري
 اني أردت اتباع ابن الباقلاني في قوله ان المحرم بالصلاة يازمه عند الاحرام أن يستحضر حدوث العالم
 وما يشترط فيه العلم بحدوثه من اثبات الاعراض واستحالة خلو الجواهر عنها وابطال حوادث لا أول
 لها وأدلة العلم بالماضي وما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في فعله من بعثة الرسل وتأييدهم بالمعجزات
 ووجه دلالتها على صدقهم ثم الطرق التي وصل بها التكليف فرأيت في منامي كافي أخوض بحرامن
 ظلام فقلت هذه والله قوله الباقلاني (ع) وفيه حجة لمنع أذان القاعد لان القصده بالاعلام ولم يجزه
 إلا أبو ثور والقاضي أبو الفرج وأجازهم مالك لمن به علة أو أذن لنفسه (د) الاحتجاج به لمنع اذان القاعد
 ضعيف لانه لا يعني بينادي الاذان المعروف بل الاعلام بأي لفظ كان سامعانه يعنيه لكن لا يعني بقم
 الوقوف بل الذهاب الى موضع النداء لسمع الناس ﴿قلت﴾ الاظهر أنه انما يعني به الاذان المعروف
 وان قوله قم فناد اقرار لرؤياه كما تقدم وأما انه لا يعني بقم الوقوف فتحتمل (ع) والمشهور ان الاذان
 فرض كفاية على أهل المصر لانه شعار أهل الاسلام فقد كان صلى الله عليه وسلم ان لم يسمع الاذان
 أغار والأأمسك * واختلف في وجوبه بعد ذلك في مساجد الجماعات للاعلام بدخول الوقت
 وحضور الجماعة فأوجه في الموطأ وقاله بعض أصحابنا وبعض أصحاب الشافعي وجمهور الفقهاء وعامة
 أصحابنا انه سنة مؤكدة والاول الصحيح لان اقامة السنن الظاهرة واجب على الجملة لو تركها أهل بلد
 قوتلوا عليها ولان معرفة الوقت فرض كفاية وليس كل أحد يعرفه وقد يحتاج له بأمره لبلال بالاذان
 ان سلم أن الامر للوجوب لكن انما الخلاف في الامر المجرد عن القرائن وتشاورهم وكونه عن رؤيا
 قرينة تبعد الوجوب وتشهد لانه سنة ومن قال بالوجوب أول القول بالسنة بانه ليس بشرط في صحة
 الصلاة ومن قال بالسنة أول الوجوب بالسنة المؤكدة ﴿قلت﴾ في المدونة وليس الاذان الا في مساجد
 الجماعة وموضع يجتمع فيه الأئمة وامام المصري يخرج الى الجنائز فحضره الصلاة يؤذن ويقيم
 * واختلف في الفدا الحاضر والجماعة المنفردة بموضع فقال ابن حبيب يؤذن وقال مالك ان اذنوا
 فحسن واستعبه مالك وأهل الحديث للمسافر الفدا الحديث أبي سعيد وروى أشهب ان تركه المسافر
 عمدا أعاد الصلاة ولا أذان لوقتيه فيهما الاذان ولا لفائتة وروى الاهري يؤذن لاولي الفوائت
 وقال من رأيه ان رجالا يجتمع الناس اذن (ع) واختلف المذهب في أذان الجمعة فقيس واجب وبه
 قال الاصطخري وقيل سنة (قوله في الآخر أمر بلال أن يشفع الاذان) (د) أمره بضم الهمزة
 والآخر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو موقوف لاحتمال أن يكون الأمر غيره وهو خطأ لان الامر
 في مثل ذلك انما ينصرف للنبي صلى الله عليه وسلم وكذا اذا قال الصحابي أمرنا أو نهينا جميع ذلك

بقم الوقوف بل الذهاب الى موضع النداء لسمع الناس (ب) الاظهر انه يعني به الاذان المعروف وان
 قوله قم فناد اقرار لرؤياه كما تقدم وأما انه لا يعني بقم الوقوف فتحتمل

﴿باب شفع الاذان ووتر الاقامة﴾

* خالد الحذاء هو خالد بن مهران أبو المنازل بضم الميم ولم يكن حذاء وانما كان يجلس في الحدائين
 (قوله أمر بلال) بضم الهمزة والآخر النبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو موقوف لاحتمال أن يكون
 الأمر غيره وهو خطأ لان الامر في مثل هذا انما ينصرف الى النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وكذا اذا
 قال الصحابي أمرنا أو نهينا جميع ذلك بحكم المرفوع (قوله يشفع الاذان) (ح) بفتح الياء والفاء

* حدثنا خلف بن هشام ثنا
 حماد بن زيد ح وحدثنا
 يحيى بن يحيى أنا اسمعيل
 ابن علية جميعا عن خالد
 الحذاء عن أبي قلابة عن
 أنس قال أمر بلال أن
 يشفع الاذان

حديثه عن ابن علية فحدث به أيوب فقال الإقامة * وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا عبد الوهاب الثقفي ثنا خالد الخذاء عن أبي قلابة عن أنس بن مالك قال ذكروا أن يعلموا وقت الصلاة بشيء يعرفونه فذكروا أن ينور وانارا أو يضر بوانا قوسا فأمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة * وحدثني محمد بن حاتم ثنا بهز ثنا وهيب ثنا خالد الخذاء بهذا الاسناد لما كثر الناس ذكروا أن يعلموا مثل حديث الثقفي غير أنه قال أن يور وانارا * وحدثني عبيد الله بن عمر القواريري ثنا عبد الوارث بن سعيد وعبد الوهاب بن عبيد المجيد قالنا ثنا أيوب عن أبي قلابة عن أنس قال أمر بلال أن يشفع الأذان ويوتر الإقامة * حدثني أبو غسان المسعبي مالك ابن عبد الواحد واسحق ابن ابراهيم قال أبو غسان ثنا معاذ وقال اسحق أنا معاذ بن هشام صاحب الدستوائى حدثني أبي عن عامر الاحول عن مكحول عن عبد الله بن محرز عن أبي محذورة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم علمه هذا الأذان الله أكبر الله أكبر

يحكم له بحكم المرفوع (ع) ويشفع الأذان الا لا اله الا الله في آخره قال أئمة الفتوى وعن بعض السلف في ذلك خلاف شاذ (قوله ويوتر الإقامة) (ع) الإقامة عند مالك والكافة سنة وأوجبها الاوزاعي ومجاهد وعطاء وابن أبي ليلى قائلين ان تاركها يعيد الصلاة وعندنا راية باعادة المتعمد فأخذ بعضهم منها الوجوب ولا يصح لانه كان يعيد في النسيان ووجهه بان ترك السن عمدا يبطل ولا يصح أيضا لان هذه سنة خارجة عن الصلاة * قلت * الوجوب حكاه اللخمي قولاً لابن كنانة والمشهور والصحة قال في المدونة ويستغفر الله العامد وفي النوادر عن أشهب خروج الوقت لفعليها بسقطها * وفي المدونة وعلى من ذكر صلوات كثيرة الإقامة لكل صلاة قال ومن دخل مسجد صلى أهله لم تجزه اقامتهم * وفي المبسوط أحب الى أن يقيم * واختلف في النساء في المدونة ان أقن فحسن وفي الطراز رواية انه لا يستحب لمن اذم ترو عن أزواجه صلى الله عليه وسلم وفي النوادر عن ابن القاسم ان بعد تأخير الصلاة عن الإقامة أعيدت وفي اعادتها بطلان الصلاة مطلقا أو ان طال الامر قولان لظاهرهما من قوله من رأى نجاسة في ثوبه قطع وابتدأ الإقامة (م) ويوتر الإقامة قال مالك والشافعي الا أنهم اختلفا في قد قامت الصلاة فالك يغردا وهو عمل أهل المدينة والشافعي يثنيها وهو عمل أهل مكة (ع) ويشفع الإقامة كلها قال الكوفيون والنوري وبعض السلف لشفعها في حديث أبي محذورة من رواية عامر الاحول والحارث بن عبيد والمعروف من حديثه وسائر الاحاديث وترها * واحتج الشافعي لشفع قد قامت الصلاة لما في حديث أبي أيوب من الاستثناء في قوله الا قد قامت الصلاة وهي زيادة اختلف في ثبوتها عنه وعلى ثبوتها فقيس انما هي من قوله لا من الحديث وعلى انها من الحديث فزيادة الثقة الحافظ اذا خالفه فيها جميع الحفاظ مردودة لاسيما والعمل بالحرمين في شيء يتكرر خمس مرات باليوم على خلافه فلو كان خلافه لنقل كما نقل تأخير الخطبة والأذان (د) ووجه تشفيع الأذان دون الإقامة لان الأذان لاعلام النائمين فبولغ فيه ولذا قال العلماء يكون الصوت فيه أرفع من الإقامة (قوله في الآخر الله أكبر الله أكبر) (ع) كذا في أكثر الاصول التكبير مرتين وفي بعض طرق الفارسي التكبير أربع مرات وبأنه مرتين أخذ مالك لأنه المتواتر عن أذان بلال وهو الذي توفي عنه صلى الله عليه وسلم وبأنه أربع قال الشافعي وأبو حنيفة وأبو يوسف في احدي

(قوله ويوتر الإقامة) الإقامة سنة على المشهور وحكى اللخمي عن ابن كنانة قولاً بالوجوب واختلف في النساء في المدونة ان أقن فحسن وفي الطراز راية أنه لا يستحب لمن (قوله الا الإقامة) يأتي بكلماتها وتر الالفاظ الإقامة أي قد قامت الصلاة فانه يذكرها مرتين (ح) * فان قيل قد قلتم ان المختار الذي عليه الجمهور ان الإقامة احدي عشرة كلمة منها الله أكبر مثني أو لا وأخراف لم تختص الإقامة اذن بلفظ التثنية بل شاركها التكبير والحديث لم يستثن الإقامة * فالجواب ان هذا وان كان صورة تثنية فهو بالنسبة الى الأذان افراد ولهذا قال أصحابنا يستحب للتؤذن أن يقول كل تكبيرتين بنفس واحد انتهى والمشهور من مذهب مالك افراد لفظ قد قامت وهو عمل أهل المدينة والشافعي يثنيها وهو عمل أهل مكة وزيادة الإقامة في حديث أيوب اختلف في ثبوتها عنه وعلى ثبوتها فقيس هي من قوله لا من الحديث وعلى أنها من الحديث فزيادة الثقة الحافظ اذا خالفه فيها جميع الحفاظ مردودة (ح) ووجه تشفيع الأذان دون الإقامة أن الأذان لاعلام النائمين فبولغ فيه بخلاف الإقامة (قوله ان يعلموا وقت الصلاة) بضم الياء أي يجعلوا عليه علامة يعرف بها ومعنى ينوروا ويظهروا نورها ومعنى يوروا يوقدوا ويسعلوا

الروایتین عنه (د) أبو محذورة قرشي من بني جح أسلم سنة ثمان بعد حنين وكان أحسن الناس صوتا توفي بمكة سنة تسع وسبعين ولم يزل بهامقيا وتوارثت ذريته الأذان بعده **(قوله ثم يعود)** (ع) هذا هو الترجيع الذي أخذ به مالك والشافعي والجمهور واستقر عليه عمل أهل المدينة وتواتر نقلهم له عن أذان بلال وأسقطه الكوفيون على ما جاء في حديث عبد الله بن زيد وخير فيه أهل الحديث أحمد واسحق والطبري وداود على أصلهم في الأحاديث إذا حجت وتعارضت ولم يعرف التاريخ أنها للتوسعة وعن مالك نحوه (د) والأصح عندنا أن الترجيع سنة وقيل ركن فيبطل الأذان بتركه (ع) ولم يذكر مسلم في روايته رفع الصوت ولا خفضه واختلفت الروايات فيه عن أبي محذورة ففي أبي داود من رواية ابنه عبد الملك أمره برفع الصوت في التكبير وخفضه في التشهيد ثم رفعه في الترجيع وفي رواية ابن محيريز لم يذكر خفضا ولا رفعاً ولكن قال في الترجيع ثم أرجع فدصوتك فظاهره أن الحال في التكبير والتشهيد سواء وكلا الوجهين روى عن مالك وثبوته عليه المدونة والأول المشهور عنه ولكن لا يخفض بهما خفضا يخرج عن حد الأذان **(قوله حي)** (ع) هي اسم فعل بمعنى هلم وأقبل ومنه قول ابن مسعود إذا ذكر الصالحون فخيّل بعمر أي أقبل وهلم يذكره * ابن الأنباري وفتح فيه الياء لسكونها مع الياء التي قبلها كليت والفلاح الفوز ومنه حديث استغنى برأيك أي فوزي وقيل البقاء ومنه قوله

لكل هم من المهموم سعه * وأما والصبح لافلاح معه

أي لبقاء فالعنى على الأول هلموا إلى الفوز وعلى الثاني إلى البقاء في الجنة أي إلى سببه **﴿قلت﴾** وعدى بعلى لأن أقبل يتعدى بها ومنه قوله تعالى (قالوا أقبلا وعليهم) وقيل في حي إن معناه أسرع وهلا أسكت فالعنى في أثر عمر إذا ذكر الصالحون فأسرع بدكره وأسكت عن غيره حتى تنقضى فضائله وحي هلامنّون وغير منّون وفيه لغات كثيرة (ع) ولم يرو مسلم الصلاة خير من النوم وفي أبي داود وغيره حين علمه الأذان قال فإذا كنت في نداء الصبح فقل الصلاة خير من النوم مرتين ومحلها قبل التكبير الأخير وبشر وعيتها قال مالك والجمهور واختلف فيها قول الشافعي وأبي حنيفة محتجين للسقوط بانها لم ترد في الحديث الأخير واحد والتواتر أصح فجمع صحة الرواية ومالك يثنى بها وابن وهب يفردها وهو بمعنى التثويب المذكور في الآخر عند كثير **﴿قلت﴾** تمنيتها له في المدونة وروى ابن شعبان من يحيى في ضيعته أرجو أن يكون من ترك الصلاة خير من النوم في سعة * المازري في شرح الجوزقي اختار شيوخ صقلية جزم الأذان وشيوخ القرطبي وأربابها وكل جائز **(قوله في الآخر)** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم (ع) يعني ملازمان له بالمدينة ويؤذنان في وقت واحد ولا فقد كان لغيرهما أذن له أبو محذورة بمكة ورتبه لأذانها وأذن

﴿ باب صفة الأذان ﴾

﴿ش﴾ **(قوله ثم يعود)** هو الترجيع الذي أخذ به مالك والشافعي والجمهور وأسقطه الكوفيون وخير فيه أحمد واسحق (ح) الأصح عندنا أن الترجيع سنة وقيل ركن فيبطل الأذان بتركه **(قوله)** كان رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم (يعني ملازمان له بالمدينة والافتقد كان لغيرهما ويستحب اتخاذ أكثر من مؤذن واحد لهذا الحديث ويستحب أن لا يزداد على أربعة إلا لحاجة ظاهرة وإذا رتب للأذان أكثر من واحد وتنازعوا في البداءة أقرع بينهم وأما الإقامة فلا يقيم إلا واحد إلا أن لا تحصل به الكفاية وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقيموا معا إذا لم يؤد إلى تشويش

أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن لا إله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله أشهد أن محمدا رسول الله ثم يعود فيقول أشهد أن لا إله إلا الله مرتين أشهد أن محمدا رسول الله مرتين حتى على الصلاة مرتين حتى على الفلاح مرتين زاد اسحق الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله * حدثني ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذنان بلال وابن أم مكتوم الأعشى * وحدثننا ابن نمير ثنا أبي ثنا عبيد الله ثنا القاسم عن عائشة مثله * حدثني أبو كريب محمد بن العلاء الهمداني ثنا خالد يعني ابن مخلد عن محمد بن جعفر قال ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان ابن أم مكتوم يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو أعشى * وحدثننا محمد بن سامة المرادي ثنا عبد الله بن وهب عن يحيى بن عبد الله وسعيد ابن عبد الرحمن عن هشام بهذا الإسناد مثله * حدثني زهير بن حرب ثنا يحيى يعني ابن سعيد عن حماد

له سعد القرطبي بقاء ثلاث مرات وقال له اذا لم تر بلافاذن وفيه جواز اتخاذ أكثر من مؤذن واحد يؤذنون جميعاً أو مفترقين الا في ضيق الوقت فلا بأس أن يجتمعوا وفيه أذان الأعمى اذا كان من يعلمه بدخول الوقت (د) يستحب اتخاذ أكثر من واحد لهذا الحديث قال أصحابنا ويستحب أن لا يزداد على أربعة إلا لحاجة ظاهرة وقد اتخذ عثمان رضي الله عنه أربعة للحاجة حين كثرت الناس وفي الصحيح يؤذن واحد عند طلوع الفجر والباقيون قبله كفعل بلال وابن أم مكتوم واذا ترتب للأذان أكثر من واحد وتنازعوا في البداية أقرع بينهم وأما الإقامة فلا يقيم الا واحد الا أن لا تحصل به الكفاية وقال بعض أصحابنا لا بأس أن يقيموا معاً اذا لم يؤد الى تشويش والأولى بالإقامة المؤذن الاول ان كان راتباً فان كان غير راتب فأصح الوجهين عندنا أن الراتب أولى لانه منصبه فان أقام في هذه الصورة غيره فجمهوا أصحابنا على صحة الاعتدال بتلك الإقامة وقال بعضهم لا يعتد بها واسم أم مكتوم عائكة وفيه أن وصف الانسان بعيب فيه لتعريف أو لمصلحة ترتب عليه ليس بغيبة **(قلت)** المذهب ما ذكر من جواز العدد بصفته قال ابن حبيب يؤذن عشرة في الصبح والظهر والعشاء وفي العصر خمسة وفي المغرب واحد **(التونسي)** يريده أو جماعة معا ومنع ابن زرقون أذانهم جميعاً للتخلط وجهر بعضهم على بعض ومنع ما يجب من حكايتهم وانما شرط أن يكون مع الأعمى غيره لأن المؤذن كان حينئذ هو الذي يخبر بدخول الوقت ولذا اشترط فيه أن يكون مسامداً كرا عاقلاً وفي الاعتدال بأذان الصبي المميز ثالثاً ان لم يوجد غيره **(قوله)** في الآخر يغير اذا طلع الفجر **(قلت)** الغارة كبس القوم على غفلة وهي بالليل أولى ولعل تأخيرها الى الفجر لاستماع الأذان وعبر بغير صيغة المضارع ليفيد انها عادة المسفرة **(قوله)** فان سمع أذاناً أمسك والأغار **(قلت)** لعل هذا فيمن بلغتهم الدعوة أو على القول بعدم وجوبها أصلاً (ع) وانما أمسك اذا سمع الأذان لانه شعار الفارق بين دار الكفر والايمان **(قوله)** فسمع أي استمع فسمع **(قوله)** على الفطرة أي أنت أو قعتها أي الكلمة على الفطرة التي فطر الناس عليها ثم قوله خرجت من النار بعد استماعه كلمة التوحيد إشارة الى استمراره على تلك الفطرة وعدم تصرف أبويه فيه بأن هوداه أو نصره وتعبيره بخرجت صيغة الماضي يحتمل أنه تناول أو قطع لان كلامه صلى الله عليه وسلم صدق ووعده تعالى حق **(قوله)** فاذا هوراعى معزى (ع) فيه استحباب الأذان للمفرد البادي **(قلت)** تقدم في صدر الباب ما في ذلك والمعزى بكسر الميم والمعز واحد وهما اسم جنس وواحد المعزى ما عزر

ابن سلمة قال ثنابت عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يغير اذا طلع الفجر وكان يستمع الأذان فان سمع أذاناً أمسك والأغار فسمع رجلاً يقول الله أكبر الله أكبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم على الفطرة ثم قال أشهد أن لا اله الا الله أشهد أن لا اله الا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجت من النار فنظر واذا هو راى معزى **(قلت)** حدثنا يحيى بن

والأولى بالإقامة المؤذن الأول ان كان راتباً فان كان غير راتب فأصح الوجهين عندنا أن الراتب أولى فان أقام غيره فجمهوا أصحابنا على الاعتدال بتلك الإقامة وقال بعضهم لا يعتد بها واسم أم مكتوم عائكة توفي ابن أم مكتوم يوم القادسية شهيداً وفيه ان وصف الانسان بعيب فيه لتعريف أو لمصلحة ترتب عليه ليس بغيبة **(قوله)** على الفطرة أي أنت أو قعتها أي الكلمة على الفطرة التي فطر الناس عليها (ح) أي على الاسلام (ب) ثم قوله خرجت من النار بعد استماعه كلمة التوحيد إشارة الى استمراره على تلك الفطرة وعدم تصرف أبويه فيه بأن هوداه أو نصره وتعبيره بخرجت صيغة الماضي يحتمل أنه تناول أو قطع لان كلامه صلى الله عليه وسلم صدق ووعده تعالى حق **(قوله)** فاذا هوراعى معزى (ح) فيه استحباب الأذان للمفرد البادي والمعزى بكسر الميم والمعز واحد وهما اسم جنس وواحد المعزى ما عزر

﴿ أحاديث الحكاية ﴾

(قوله) اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول (ع) قال الطحاوي الصحيح وقول الجمهور - وان الحكاية مستحبة وقيل واجبة وتتعدد بتعدد المؤذنين وقيل لا تتعدد ﴿قلت﴾ أطلق ابن زرقون عليها الوجوب ولا يعرف في المذهب والقولان في تعددها في المذهب والاول منهما اختيار اللخمي (ع) واختلف عندنا في المصلي فقبل يحكى لعموم الحديث وقيل لا يحكى لان شغله بالصلاة اولى وقيل يحكى في النافلة لحقة أمرها دون الفرض وبالمعنى قال الحنفية وبالتفرقة قال الشافعي واختلف اذا حكى في الصلاة فقال حى على الصلاة فقبل تفسد صلاته وبه قال الشافعي ﴿قلت﴾ الاول من الثلاثة والثالث روايتان عن مالك والثاني لم يحسنوا واختاره ابن زرقون والقول بفساد الصلاة حكاه عبد الحق عن بعض القرويين واختاره أبو عمر والقول بالصحة للأصلي وابن خزيمة مندود ومقتضى الحديث ان الحاكمي يتابع ولا يجعلها وهون في الطريق الآتي وفي المدونة ان عجلت قبله فلا بأس وروى على بعده أحب الى الباجي ان كان في ذكر أو صلاة فالاول والا فالثاني (قوله) في الآخر ثم صلوا على الخ (ع) كان بعض من رأيناه من المحققين يقول انما هذا لمن فعل ذلك محبة وأداء لحقه صلى الله عليه وسلم من التعظيم والاحلال لامن قصده به الثواب أو قبول دعاء ختمه بالصلاة عليه وفيما قاله نظر ﴿قلت﴾ الصلاة عليه فرض في الجملة مرة في العمر ورحل الطبري الآية على النذب قال في الشفاء وامله فيما زاد على المرة والمعروف انها في التشهد سنة وقال ابن المواز فرض وقيل فضيلة وتستحب في غير ذلك عند الفراغ من الحكاية لهذا الحديث عند ذكر اسمه صلى الله عليه وسلم أو كتبه لحديث رغم أنف رجل ذكرت عنده فلم يصل على وحديث من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له مادام اسمي في ذلك الكتاب وعند دخول المسجد لحديث فاطمة انه صلى الله عليه وسلم كان يفعله وفي الصلاة على الجنائز وعن أبي امامة انها فيها حنة وعند ما مضى عليه عمل الامة من كتبها بعد البسمة في الرسائل ولم يكن في الصدر الاول وانما حدث عند ولاية بني هاشم ثم استمر عمل المسلمين عليه بجميع الاقطار ومنهم من يحتم به أيضا وعند الدعاء لحديث اذا دعاه أحدكم فليدأ بحمد الله والثناء عليه ثم ليصل على ثم يدعو بما شاء وحديث كل دعاء محجوب دون السماء فاذا كان الصلاة صعد الدعاء وكره ابن حبيب ذكره صلى الله عليه وسلم عند الذبح وكرهه سحنون عند التعجب وقال لا يصل عليه الا لقصده الثواب * وقال ابن القاسم موطن لا يذكر فيها الا الله تعالى عند الذبح وعند العطاس (قوله) ثم سلوا الله لي الوسيلة (ع) قد فسرناها في الحديث بانها منزلة في الجنة وهي لغة المنزلة عند الملك من توسل اذا تقرب وفيه الترغيب في الدعاء عند الاذان لما جاء من فتح أبواب السماء حينئذ (قوله) وأرجو أن أكون أنا هو (ب) قيل أنا أنا كيد للضمير المستتر في أكون وهو خبر وضع بدل إياه ويحتمل أن لا يكون أنا أنا كيد ابل مبتدأ وهو خبر والجملة خبراً كون ويمكن أن يقال ان هو وضع

﴿ باب حكاية المؤذن ﴾

﴿ش﴾ (قوله) ثم صلوا على الى آخره (ع) كان بعض من رأيناه من المحققين يقول انما هو لمن فعل ذلك محبة وأداء لحقه صلى الله عليه وسلم من التعظيم والاحلال لامن قصده به الثواب أو قبول دعاء ختمه بالصلاة عليه وفي مقاله نظر (قوله) أرجو أن أكون أنا هو (ب) قيل أنا أنا كيد للضمير المستتر في أكون وهو خبر وضع بدل إياه ويحتمل أن لا يكون أنا أنا كيد ابل مبتدأ وهو خبر والجملة

يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عطاء بن يزيد الليثي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن * حدثنا محمد بن سلمة المرادي ثنا عبد الله بن وهب عن حيوة وسعيد ابن أبي أيوب وغيرهما عن كعب بن علقمة عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى الله عليه بها عشرا ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله وأرجو أن أكون أنا هو فن سأل الله لي الوسيلة

موضع اسم الإشارة أي أكون أنا ذلك العبد كقوله

فيها خطوط من سواد و بلى * كانه في الجلد تولىع ابهو

قيل لقائلها ان أردت الخطوط فقل كانها وان أردت السواد والبق فقل كانهما فقال أردت كان ذلك
(ط) وهذا الرجاء قبل علمه صلى الله عليه وسلم انه صاحب المقام المحمود الذي تقدم تفسيره في كتاب
الايان ومع ذلك فان الله تعالى يريده بدعاء أمته له رفعة كما يريدهم بصلاتهم عليه (قوله) حلت عليه
الشفاعة (ع) قال المهاب معناه غشيته والصواب وجبت له من حل يحل بالكسر اذا وجب وأما
حل يحل بالضم فعناء نزل وهذا يحتمل انه لمن فعل ذلك بصدق نية كان بعض من رأيتهم من المحققين
يقول مثل هذا في قوله من صلى على صلاة صلى الله عليه عشرًا انه لمن دعا أو صلى جبا وأداء لحقة
صلى الله عليه وسلم من الاجلال لالمن دعا أو صلى لجبر النواب أو طمعا في القبول بفتح دعائه
بالسلاة عليه وفي هذا عندى نظر (قوله) في الآخر اذا قال المؤذن الله أكبر الله أكبر الله أكبر الخ (قوله) قلت *
الحديث نص في المتابعة بالحسكية وتقدم ما في ذلك وهو ايضا نص في أنها الى آخر الأذان (ع)
واختلف في الحد الذي تنتهي اليه فقيل الى آخر التشهدين لان القصدم من الحسكية حصول ثواب
ذكر الأذان وليس الذكر الا ذلك لان ما بعده تسكرار لما قد حكي وقيل الى آخر الترجيع وقيل الى
آخر الأذان كما هو نص الحديث ولكن يعوض عن الحيلة المحرقة وانما عوض لأن القصدم من
الحسكية حصول ثواب الأذان ولما كانت الحيلة دعاء يختص ثوابه بالمؤذن لانه الذي يسمع دعاءه
أرشد الشارع الى تعويضه بالخولة تقيما للنواب لان الخولة ذكر وأيضا فلان حى على الصلاة دعاء
فاجابها لا يكون بلفظها بل بما يطابقها من التسليم والتعويض * قلت * القول بأنها الى آخر
الأذان رواه ابن شعبان والآخرون عزى الباجي الاول منها لابن القاسم والثاني لعبد الوهاب ونحفظهما
المسونة قال فيها وماروى من قوله اذا أذن المؤذن فقولوا مثل ما يقول يقع في قلبى انه الى قوله وأشهد
أن محمدا رسول الله فيحفل انه من التشهدين الاولين أو من الترجيع وخص التعويض بنى الحول
والقوة لانه لما دعاهم الى الحضور أجيب بأنه انما يكون ذلك بإعانة الله عز وجل (قوله) لا حول
ولا قوة الا بالله) تقدم وجه التعويض (د) ذكر الجوهرى في حول لفظة ضعيفة حيل بالياء وفي
ضبطها خمس لغات فتح الكلمتين بالسين ورفعهما منونتين وفتح الاولى ونصب الثانية ورفعها
منونة والخامس عكس الرابع وأما المعنى فقال ثعلب الحول الحركة فالغنى لا حركة ولا استطاعة (م)
قال المطرز الأفعال التي أخذت من أسمائها سبعة بسعمل اذا قال بسم الله وسبحل اذا قال سبحان الله
وحمدل اذا قال الحمد لله وهيل اذا قال لا اله الا الله وحوقل اذا قال لا حول ولا قوة الا بالله وحيعل اذا قال
حى على الفلاح وجعقل اذا قال جعلت فداك ويجرى على قياس حيعل حيعل اذا قال حى على الصلاة
ولم يذكروا زاد الثمالي طبق اذا قال أطال الله بقاءك ودمعز اذا قال أدام الله عزك (ع) قياس

خبراً كون ويمكن أن يقال ان هو وضع موضع اسم الإشارة أي أكون أنا ذلك العبد كقوله

فيها خطوط من سواد و بلى * كانه في الجلد تولىع ابهو

قيل لقائلها ان أردت الخطوط فقل كانها وان أردت السواد والبق فقل كانهما فقال أردت كان ذلك
(ط) وهذا الرجاء قبل علمه صلى الله عليه وسلم انه صاحب المقام المحمود الذي تقدم تفسيره في كتاب
الايان ومع ذلك فان الله تعالى يريده بدعاء أمته له رفعة كما يريدهم بصلاتهم عليه (قوله) حلت عليه
الشفاعة (أى) وجبت من حل يحل بالكسر اذا وجب

حلت عليه الشفاعة
* حدثني اسحق بن منصور
أخبرنا أبو جعفر محمد بن
جهضم الثقفي ثنا اسمعيل
ابن جعفر عن عمار بن
غزيرة عن خبيب بن عبد
الرحمن بن اساف عن
حفص بن عاصم بن عمر بن
الخطاب عن أبيه عن جده
عمر بن الخطاب قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم اذا قال المؤذن الله
أ أكبر الله أكبر فقال أحدكم
الله أكبر الله أكبر ثم قال
أشهد أن لا اله الا الله قال
أشهد أن لا اله الا الله ثم قال
أشهد أن محمدا رسول الله
قال أشهد أن محمدا رسول
الله ثم قال حى على الصلاة
قال لا حول ولا قوة
الا بالله ثم قال حى على
الفلاح قال لا حول ولا
قوة الا بالله ثم قال الله
أ أكبر الله أكبر قال الله
أ أكبر الله أكبر ثم قال
لا اله الا الله قال لا اله الا الله

المطرز الحivelse على الحيلة غير صحيح بل الحيلة تعمها لأنهما من حي على ولو كان كما قال لقييل الحيلة بالفاء في حي على الفلاح ولم يقوله والباب مسموع ولو كان على القياس لقييل جعل في جعلت فداءك وطلب في أطال الله بقاءك لان اللام قبل الفاء والقاف (د) الحويلة بتقديم القاف هو الذي حكاه الأزهري وذكره هنا الهروي بتقديم اللام والأول المشهور فالجاء من الحول والقاف من القوة والأول أولى لثلايفصل بين الحروف (قوله دخل الجنة) (ع) عقيدة الايمان الموقوف عليها دخول الجنة هي الاعتراف بالذات وما يجب لها وما يستحيل عليها ويجوز في فعلها من بعثة الرسل والتزام التكليف والاعتراف بوقوع الجزاء عليه في الدار الآخرة والأذان مشغل عليها على هذا الترتيب فآله أكبر اعتراف بالذات منزها عما يستحيل عليها من الاضداد لانه تعالى الاكبر وأشهد أن لا اله الا الله اعتراف بما يجب له من الوحدانية وأشهد أن محمدا رسول الله اعتراف بما يجوز في فعله من بعثة الرسل واثبات رسالته صلى الله عليه وسلم لهداية الخلق والى هنا انتهى ما ثبت بدليل العتد من العقيدة وحي على الصلاة دعاء الى امثال التكليف بها وحي على الفلاح دعاء الى البقاء في دار الجزاء على التكليف وهذا آخر العقيدة * ولما كانت الحكاية مشغلة على الأذان مع ما فيها من التقويض والاستسلام بقوله لا حول ولا قوة الا بالله وجب بذكرها دخول الجنة * (قلت) * هذا يرجع انها الى آخر الأذان وانها أفضل (قوله في الآخر رضى بالله بالخ) (ع) كان قول ذلك موجبا للتغفرة لان الرضا بالله تعالى يستلزم المعرفة بوجوده وما يستحيل عليه ويجوز في فعله والرضا بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا يستلزم العلم برسالته وهذه الفصول علم التوحيد والرضا

(قوله دخل الجنة) (ع) عقيدة الايمان الموقوف عليها دخول الجنة هي الاعتراف بالذات وما يجب لها وما يستحيل عليها وما يجوز في فعلها من بعثة الرسل والتزام التكليف والاعتراف بوقوع الجزاء عليه في الدار الآخرة والأذان مشغل عليها على هذا الترتيب * فآله أكبر اعتراف بالذات منزها عما يستحيل عليها من الاضداد لانه تعالى أكبر * وأشهد أن لا اله الا الله اعتراف بما يجب له من الوحدانية * وأشهد أن محمدا رسول الله اعتراف بما يجوز في فعله من بعثة الرسل واثبات رسالته صلى الله عليه وسلم لهداية الخلق والى هنا انتهى ما ثبت بدليل العقل من العقيدة * وحي على الصلاة دعاء الى امثال التكليف بها * وحي على الفلاح دعاء الى البقاء في دار الجزاء على التكليف وهذا آخر العقيدة ولما كانت الحكاية مشغلة على الأذان مع ما فيها من التقويض والاستسلام بقوله لا حول ولا قوة الا بالله وجب بذكرها دخول الجنة (ب) هذا يرجع انها الى آخر الأذان (قوله رضى بالله بالي آخره) (ع) كان قول ذلك موجبا للسرة لان الرضا بالله تعالى مستلزم المعرفة بوجوده وما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في فعله * والرضا بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا يستلزم العلم بصحته رسالته وهذه الفصول علم التوحيد والرضا بالاسلام التزام لجميع تكليفه وأما أسماء رجال هذا الباب ففيه خيب بضم الحاء المجمة ابن اساف بكسر الهمزة وفيه الحكيم بن عبد العزيز بضم الحاء وقع السكاف (ح) كل مافي الصحيحين فهو حكيم بفتح الحاء الاثنى عشر حكيم هذا ورز بن بن حكيم فانه بضم الحاء

باب فضل الاذان

(قوله طلحة بن يحيى عن عمه) هذا العم هو عيسى بن طلحة بن عبيد الله كما بينه في الرواية الاخرى

من قلبه دخل الجنة * حدثنا محمد بن ربح أخبرنا الليث عن الحكيم بن عبد الله بن قيس القرشي ح وحدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث عن الحكيم بن عبد الله عن عامر بن سعد بن أبي وقاص عن سعد بن أبي وقاص عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال حين يسمع المؤذن أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا عبده ورسوله رضى الله ربا ومحمد رسولا وبالا سلام ديننا غفر له ذنبه قال ابن ربح في روايته من قال حين يسمع المؤذن وأنا أشهد ولم يذكر قتيبة قوله وأنا * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا عبدة عن طلحة بن يحيى عن عمه

بالاسلام ديننا التزام جميع تكليفه (قوله في الآخر المؤذنون أطول الناس أعناق يوم القيامة) (م)
قال النضر هو حقيقة لأن العرق إذا ألجم الناس طالت كئلا يصيبها وقيل هو كناية عن كثرة تشوفهم لما
يرون من ثوابهم والمتشوف الشيء يمد عنقه اليه وقيل عن كونهم من الله بمنزلة وهو بمعنى الذي وقيل
عن كونهم رؤساء العرب تصف السادات بطول الاعناق وقال بطوال أنضية الاعناق والهمم وقيل
عن كونهم أكثر أتباعا وفي الحديث يخرج عنق من النار أي طائفة قلت يريدان جمع المؤذنين أكثر
لأن من أجاب دعوتهم معهم وقيل عن كونهم أكثر أعمالا يقال لقائل عنق من الخير أي قطعة
منه ورواه بعضهم بكسر الهمزة أي اسرعا إلى الجنة ومنه الحديث كان صلى الله عليه وسلم يسير
العنق فإذا وجد فجوة نص وحديث لا يزال الرجل معنقا ما لم يصب دما أي منبسطا في سيره
يوم القيامة ﴿قلت﴾ وقيل كناية عن عدم الحجل من الذنوب لأن الحجل ينكسر رأسه قال
تعالى ولو ترى إذا المجرمون ناكسوا رؤسهم (م) واحتج به من رجح الاذان على الامامة واحتج الآخر
بأنه صلى الله عليه وسلم لم يؤذن وما كان ليدع الأفضل وأجاب الاول بأنه ترك الاذان تواضعا
لاشبهه على تعظيم قدره صلى الله عليه وسلم وقيل لأن فيه الحيلة وهي دعاء إلى الصلاة فكان لا يسع
من سمع ذلك أن يتخلف حتى لو كان في ضرورة وفي ذلك من المشقة ما فيه وقيل تركه لأن في اشتغاله
بمراعاة الاوقات شغلا عن أمور المسلمين وقد قال عمر لو أطق الاذان مع الخليفة أي الخلافة أذنت
(ع) حل أبو جعفر الداودي قول عمر على أنه أراد أذان الجمعة لأنه يكون بين يدي امامها والامامة
للخليفة فلا يتأتى ذلك ﴿قلت﴾ قال الخطابي حديث اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين يدل على
استحباب الاذان وكرهه تولى الامامة لأن الدعاء بالارشاد عما يكون فيما فيه خطر لان المعنى ارشدهم
للعمل بما كلفوا واغفر للمؤذنين ما عصى يكون من تفریط فيما ائتمنوا عليه (د) والقولان عندنا ولنا
ثالث انهم سواء ورابع أن الامام ان علم من نفسه القيام بمعقوق الامامة فهو أفضل والا فالاذان
والجمع بينهما مستحب عند عقق أحبابنا وكرهه بعضهم

قال كنت عنده معاوية بن
أبي سفيان بغاء المؤذن
يدعوه إلى الصلاة فقال
معاوية سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
المؤذنون أطول الناس أعناق
يوم القيامة وحدتيه
اسحق بن منصور أخبرنا
أبو عامر ثنا سفيان عن
طلحة بن يحيى عن عيسى
ابن طلحة قال سمعت معاوية
يقول قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم مثله حدثنا
قتيبة بن سعيد وعثمان بن
أبي شيبة واسحق بن
ابراهيم قال اسحق أخبرنا
وقال الآخران ثنا جرير

(قوله المؤذنون أطول الناس أعناق يوم القيامة) قال النضر هو حقيقة لأن العرق إذا ألجم الناس
طالت كئلا يصيبها وقيل هو كناية عن كثرة تشوفهم لما يرون من ثواب الله تعالى والمتشوف الشيء يمد عنقه
اليه وقيل عن كونهم رؤساء العرب تصف السادات بطول الاعناق وقيل عن كونهم أكثر أعمالا يقال
لقائل عنق من الخير أي قطعة منه ورواه بعضهم بكسر الهمزة أي اسرعا إلى الجنة ومنه الحديث كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم يسير العنق فإذا وجد فجوة نص وحديث لا يزال الرجل معنقا ما لم يصب
دما أي منبسطا في سيره يوم القيامة (ب) وقيل كناية عن عدم الحجل من الذنوب لأن الحجل ينكسر
رأسه قال تعالى ولو ترى إذا المجرمون ناكسوا رؤسهم ﴿قلت﴾ وقيل المعنى انهم أكثرهم رجاء لأن
من يرجو شيئا طال اليه عنقه فالناس يكونون في الكرب وهم في الروح بشرثون أن يؤذن لهم في
دخول الجنة الآن هذا قد تقدم وقيل معناه الدنوم من الله تعالى وقيل الاعناق الجماعة يقال جاء عنق من
الناس أي جماعة ومعناه ان جمع المؤذنين يكون أكثر فأن من أجاب دعوتهم يكون معهم قال الطبري
قوله أكثرهم أعمالا نحو قوله صلى الله عليه وسلم أسرعكن لحوقا في أطولكن بدا أي أكثر كن
عطاء سمى العمل بالعنق باعتبار ثقله قال تعالى فمن ثقات موازينه فامسمى العمل بالعنق جى بقوله
أطول الناس كالتشريح لهذا الجواز وكذا اليد المسمى بها العطاء أتبعها بالطول مراعاة للنسبة وقوله
أكثرهم رجاء كناية ومزية ولذلك علل بقوله لأن من يرجو شيئا طال اليه عنقه وقوله الدنوم من الله هو

﴿أحاديث اديار الشيطان اذا سمع الاذان﴾

(قوله ذهب حتى يكون مكان الروحاء) (ع) ذهابه هرو بالتلاسمع الاعلان بالايان كما يفعل بعرفة لما يرى من اجتماع الناس على البر والتقوى وما ينزل عليهم من الرحمة وقيل للتلاسمع فيشهد الحديث لا يسمع مدى صوت المؤذن انفس ولا جن ولا شئ الا شهده يوم القيامة وردبانه عام مخصوص باخراج الكافر من النوعين اذ لا يشهده الا المؤمن منهما وهذا غير مسلم اذ جاء خلافة و باخراج غير الناطق ومن لا يسمع كالجواد * واجيب بانه عام فيها بادران ان يخلقه الله عز وجل لنير الناطق وحياة وادراك يخلقه ما للجمايات يشهد الجميع والى هذا ذهب ابن عمر قال المؤذن شهد لك كل رطب ويابس وقيل انما يهرب للتلاسمع الدعاء الى السجود الذي بسببه عصي ورد بما يأتي من انه اذا قضى التثويب رجع الى المصلي وهذا لا يلزم لاحتمال أن يكون رجوعه مغالطة انه لم يسمع دعاء ولا خالف أمر او قيل هرو به لا تقطاع طمعه من الوسوسة عند الاعلان بالتوحيد اذ لا يقدر أن يصرف الناس عنه حينئذ فاذا سكنت المؤذن رجع الى حاله التي أقدره الله عز وجل عليها من تشويش خاطر المصلي * قلت قد علل هرو به في الطريق الثاني بقوله حتى لا يسمع الاذان والشيطان المذكور يحتمل أن يكون شيطان المؤذن أو شيطان سامع الاذان أو جنس الشيطان وبعض التوجيهات السابقة انما تتوجه على انه شيطان المؤذن وبعضها على انه الجنس فان قلت كيف يهرب والضرورة تقضي بانه لا بد من مخالفة حين الاذان امان المؤمن أو سامعه فمبيل في الجواب لعل تلك المخالفة من وسوسة سبقت

كناية تلاويحجة لان طول العنق يدل على طول القامة ولا ريب ان طول القامة ليس مطاوعا بالذات بل لا يميزهم من سائر الناس وارتفاع شأنهم كما وصفوا بالغر المحجلين للامتياز والاشتهار وكذا قوله انه لا يلجمهم العرق من هذه الكناية لان الوصف بطول القامة انما يكون للامتياز وهو ما لرفع الشأن كما سبق أول النجاة من المسكر وهوقوله يكون رؤساء فيه استعارة الكشاف شبهوا بالاعناق كما قيل هم الرؤس والنواصي والصدور وقوله وقيل الاعناق الجاعة ففي هذا الطول مجاز عن الكثرة لان الجاعة اذا توجهوا مقصد الم امتداد في الارض وقوله اعناقا أي اسرعا فلي هذا الطول يحتمل الحقيقة قال ويجوز أن يقال ان طول العنق عبارة عن عدم الخجل فان الخجل متنكس الرأس متقلص العنق قال تعالى ولوترى اذ المجرموننا كسوا رؤسهم (م) واخرج به من رجع الاذان على الامامة واخرج الآخر بانه صلى الله عليه وسلم لم يؤذن وما كان ليدع الا فضل وأجاب الاول بانه ترك الاذان تواضعا لاشتهاله على تعظيم قدره صلى الله عليه وسلم وقيل لان فيه الحيلة وهي دعاء الى الصلاة فكان لا يسمع من سمع ذلك أن يتخلف حتى لو كان في ضرورة وفيه من المشقة ما فيه وقيل لان في اشتغاله بمراعاة الاوقات شغلا عن أمور المسامين (ب) قال الخطابي حديث اللهم ارشد الامة واغفر للمؤذنين بدل على استحباب الاذان وكراهة تولي الامامة لان الدعاء بالارشاد انما يكون فيما فيه خطر لان المعنى ارشدكم للعمل بما كفوه واغفر للمؤذنين ما عسى يكون من تغريط فيما ائتمنوا عليه (ج) والقولان عندنا ولنا قول ثالث انهم اسواء ورابع ان الامام ان علم من نفسه القيام بحقوق الامامة فهو أفضل والا فالاذان والجمع بينهما مستحب عند محقق اصحابنا وكرهه بعضهم (قوله عن الاعمش عن أبي سفيان) اسم أبي سفيان طلحة بن نافع (قوله ذهب حتى يكون مكان الروحاء) بالخاء المهملة وبالمد وذهابه للتلاسمع الاذان فيشهد لصاحبه الحديث لا يسمع مدى صوت المؤذن وردبانه عام مخصوص باخراج الكافر من النوعين وهذا غير مسلم اذ جاء خلافة و باخراج غير الناطق ومن لا يسمع كالجماد

عن الاعمش عن أبي سفيان
عن جابر قال سمعت النبي
صلى الله عليه وسلم يقول
ان الشيطان اذا سمع النداء
بالصلاة ذهب حتى يكون
مكان الروحاء

قال سليمان فسألتهم عن الروحاء فقال هي من المدينة سمة وثلاثون ميلا * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد * وحدثننا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب واسحق ابن ابراهيم واللفظ لقتيبة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا جرير عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الشيطان اذا سمع النداء بالصلاة أحال وله ضراط حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس فاذا سمع الإقامة ذهب حتى لا يسمع صوته فاذا سكنت رجع فوسوس * حدثني عبد الحميد بن بيان الواسطي ثنا خالد يعني ابن عبد الله عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أذن المؤذن أدبر الشيطان وله حصاص * حدثني أمية بن بسطام ثنا يزيد يعني ابن زريع ثنا روح عن سهيل قال أرسلني أبي الى بني حارثة قال ومعي غلام لنا وأصاحب لنا فناداه مناد من حائط باسمه قال فاشرف الذي معي على

الاذان أو انه لم يبق دليل على ان كل المخالعات من الشيطان اذ قد تكون من النفس (قوله في الآخر أحال وله ضراط وفي الآخر له حصاص) معنى أحال ذهب هارباً من أحال الى الشيء اذا أقبل اليه هارباً (ع) والضراط يحتمل انه حقيقة لانه جسم متغذى يصح خروج الريح منه وقيل كناية عن شدة الغيظ والنفار لما يرى من الاعلان بكلمة الايمان ﴿قلت﴾ وقيل استعارة شبه اشغاله نفسه بالهروب عن سماع الاذان بالصوت الذي يمنع السمع عن سماع غيره ثم سماع ضراطا تنقيحاً له وتقدم ان الاولى الكناية عن المعاني المستقبحة لفظها الآن تدعو ضرورة لذلك اللفظ أو لتضمن ذكره مصلحة كالتقبيح المتقدم ذكره (د) وحصاص بضم الحاء الضراط وقيل شدة العدو وقال ابن أبي الجود اذا صر بأذنيه ومصع بذنبه وعدا فذلك الحصاص (قوله فاذا سكنت رجع) قلت هرب من الاذان ولم يهرب من الصلاة مع انها أشرف لاختصاص الاذان بموجب الهرب كما تقدم * وأيضا قال هنا فاذا سكنت رجع وقال في كتاب الاطعمة اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء فظاهره انه يذهب ولا يرجع والفرق ان هروبه في الاذان لئلا يسمع موجب هروبه فاذا انقضى رجوع وذكر الله عز وجل عند دخول البيت جعله الشرع مانعاً من الكون في البيت فاذا ذهب لا يرجع وأجاب غيري بأن المبيت في البيت أخص من مطلق الكون وأجيب بانه عام فيهما بادراك مخلقة الله عز وجل لهما والى هذا ذهب ابن عمر وقيل هروبه لانقطاع طمعه من الوسوسة عند الاعلان بالتوحيد اذا لا يقدر أن يصرف الناس عنه حينئذ فاذا سكنت المؤذن رجع (ب) الشيطان المذكور يحتمل أن يكون شيطان المؤذن أو شيطان سماع الاذان أو جنس الشيطان وبعض التوجيهات السابقة انما توجه على انه شيطان المؤذن وبعضها على انه الجنس ﴿فان قلت﴾ كيف والضرورة تقتضي انه لا بد من مخالفة حين الاذان من المؤذن أو سامعه فقيل في الجواب لعل تلك المخالفة من وسوسة سبقت الاذان أو انه لم يبق دليل على ان كل المخالعات من الشيطان اذ قد تكون من النفس (قوله قال سليمان) هو الأعمش سليمان بن مهران والمسؤول أبو سفيان طاحه ابن نافع وأميمة بن بسطام بكسر الباء وقصهما معروف وغير مصروف (قوله أحال) بالحاء المهملة أى ذهب هارباً (قوله فاذا سكنت رجع) (ب) ولم يهرب من الصلاة مع انها أشرف لاختصاص الاذان بموجب الهرب على ما سبق وأيضا قال هنا فاذا سكنت رجع وقال في كتاب الاطعمة اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند دخوله وعند طعامه قال الشيطان لا مبيت لكم ولا عشاء فظاهره انه يذهب ولا يرجع والفرق ان هروبه في الاذان لئلا يسمع موجب هروبه فاذا انقضى رجوع وذكر الله عند دخول البيت جعله الشرع مانعاً من الكون في البيت وأجاب غيري بأن المبيت في البيت أخص من مطلق الكون فيها ولا يلزم من نفي الأخص نفي الاعم فقد يرجع الى الوسوسة ولا يبيت فيها (قوله وله حصاص) بضم الحاء المهملة وصادين مهملتين أى ضراط كما في الرواية الاخرى وقيل الحصاص شدة العدو والضراط قيل حقيقة وقيل كناية عن شدة الغيظ والنفار وقيل استعارة شبه اشغاله نفسه بالهروب عن سماع الاذان بالصوت الذي يملأ السمع عن سماع غيره ثم سماع ضراطا تنقيحاً له ﴿قلت﴾ والاطهر انه حقيقة اذ هي الاصل ولا موجب للعدول عنها سمعت من الشيخ الفقيه الصالح سيدي سعيد بن عبد الحميد الوائلي رحمه الله تعالى ما معناه انه دخل في قافلة يوم حر على شيخنا الولي المشهور سيدي الحسن بن مخلوف رحمه الله تعالى وهو في جهد عظيم فقال تعرف ما وقع لي الآن قال قلت لا يا سيدي فقال اني كنت آنفاً جالساً في هذا الموضع

الحائط فلم ير شيئاً فذكرت

ذلك لابي فقال لو شعرت

أنك تلقى هذا لم أرسلك

ولكن اذا سمعت صوتاً

فناد بالصلاة فاني سمعت

أباه يري يتحدث عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم انه

قال ان الشيطان اذا نودي

بالصلاة ولي له حصاص

* حدثنا قتيبة بن سعيد

ثنا المغيرة يعني الخزامي

عن أبي الزناد عن الأعرج

عن أبي هريرة أن النبي

صلى الله عليه وسلم قال اذا

نودي للصلاة أدبر الشيطان

وله ضراط حتى لا يسمع

التأذين فاذا قضى التأذين

أقبل حتى اذا نوب بالصلاة

أدبر حتى اذا قضى التثويب

أقبل حتى يخطر بين المرء

ونفسه يقول له أذكر كذا

واذكر كذا المالم يكن

يذكر من قبل حتى يظل

الرجل ما يدرى كم صلى

* حدثنا محمد بن رافع ثنا

عبد الرزاق ثنا معمر عن

همام بن منبه عن أبي

هريرة عن النبي صلى الله

عليه وسلم بمثله غير أنه قال

حتى يظل الرجل ان يدرى

كيف صلى * حدثنا يحيى

ابن يحيى القمي وسعيد بن

منصور وأبو بكر بن أبي

شيبه وعمر والناقد وزهير

ابن حرب وابن نمير كلهم عن

سفيان بن عيينة واللفظ

لبي قال أخبرنا سفيان

فها ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم فقد يرجع الى الوسوسة ولا يثبت فيستوى الحديثان **(قوله في الآخر حتى اذا نوب بالصلاة)** (ع) أي أقيمت قاله عيسى بن دينار وقال الطبري ثوب أي صرخ بالاقامة مرة بعد مرة وكل مر دصوته بشيئ مثوب قال غيره وقيل لقول المؤذن الصلاة خير من النوم تنويب لانه تكرر بلعني الخيلةين وقيل لتكرير هاتين من ثاب الى الشيء اذا رجع اليه وقال الخطابي التثويب الاعلام بالشيء ووقوعه وأصله من ثوب الرجل اذا جاءه فرعاً ولو حبتو به مستصرخاً وأصحها الأول لقوله في الطريق الأول اذا سمع الاقامة ذهب ولحديث اذا نوب بالصلاة فلا تأنوها وأتم تسعون وروي أقيمت * قلت * ومن نحو ما ذكر الخطابي ما حكى ابن العربي قال شاهدت بمدينة السلام فنامن التثويب يأتي المؤذن الى دار الخليفة فيقول السلام عليكم بأعير المؤمنين ورحمة الله تعالى وبركاته حتى على الصلاة مرتين حتى على الفلاح مرتين قال ورأيت ببلاد آخر تمام الصلاة فيخرج من ينادي بباب المسجد الصلاة رحمة الله قال وهذا كله تثويب مبتدع **(قوله حتى يخطر)** (ع) رواه الاكثر بضم الطاء قال الباجي ومعناه يمر فيحول بين المرء وبين ما يريد من اخلاصه في صلاته وروينا عن أبي بحر بكسر هاء من خطر البعير بذنبه اذا حركه فكأنه يريد حتى يحرك النفس ويشغل السر بالوسوسة * قلت * وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه أن انساناً سأل الله سنة أن يره صورة وسوسة الشيطان فرأى في منامه انساناً أجوف والشيطان عند نغض كتفه ماداً خرطوميه الى قلبه يوسوس ككاذب كذا كذا **(قوله اذكر كذا)** * قلت * قيل ان رجلاً شكاً الى أبي حنيفة انه خبا شيئاً لم يدر أين هو فأمره أن يصلي ركعتين ويجهدان لا يحدث فيهما نفسه ففعل فجاءه الشيطان فذكره أن خبا عملاً بهذا الحديث **(قوله حتى يظل الرجل لا يدرى كم صلى)** (ع) وروينا بالطاء المشالة بمعنى يصير أي يصير من الوسوسة بحيث لا يدرى كم صلى قال تعالى (ظل وجهه مسوداً) وقيل هو بمعنى يبق ويدوم ومنه * ظلمات ردائي فوق رأسي قاعداً * وحكى الداودي أنه روى بالضاد بمعنى نسي كما قال تعالى (أن تضل احداها) **(قوله في الآخر ان يدرى)** (ع) وروينا عن الأكثر بكسر الهمز أي ما يدرى ورواه أبو عمر بفتحها وزعم أنهار رواية الأكثر قال ومعناها لا يدرى ولا يصح النفي مع الفتح الاعلى رواية الضاد وتكون أن مع الفعل بتأويل المصدر أي ينسي عدد ركعاته

فاذا رجع دخل على في هيئة ذميمة وحالة عرفت بها أنه الشيطان فقامت اليه وشرعت في الاذان فهرب أمامي وتبعته وهو يجري وله ضراط كما ذكر في الحديث ولم أزل أجد وراه وهو يجري على تلك الحال حتى تغيب عني بموضع سماه **(قوله الخزامي)** هو بالحاء المكسورة والزاي **(قوله اذا نوب بالصلاة)** المراد بالتثويب الاقامة (ح) وأصله من باب اذا رجع ومقيم الصلاة راجع الى الدعاء اليها فان الأذان دعاء الى الصلاة والاقامة دعاء اليها **(قوله حتى يخطر)** بضم الطاء وكسر هاء قال (ع) ضبطناه عن المتقين بالكسر ومعناه من أكثر الواة بالضم فالكسر من خطر البعير بذنبه اذا حركه فكأنه يريد حتى يحرك النفس ويشغل السر بالوسوسة وبالضم من السلوك والمرو أي يدنو فباينسه وبين قلبه فيشغله عما هو فيه (ب) وعن عمر بن عبد العزيز رضى الله تعالى عنه ان انساناً سأل الله سنة أن يره صورة وسوسة الشيطان فرأى في منامه انساناً أجوف والشيطان عند نغض كتفه ماداً خرطوميه الى قلبه يوسوس ككاذب كذا كذا

﴿ أحاديث رفع اليدين في الصلاة ﴾

(قوله إذا افتتح الصلاة رفع يديه) (ع) لا يجب الرفع وأوجبته داود في الاحرام خاصة وخالفه بعض أصحابه فلم يوجبته وقال بعضهم هو واجب كله (د) وأجمعت الامة على استحباب الرفع عند الاحرام وانما اختلفوا في غيره (ع) قال بعض المتكلمين شرع في أول الاسلام علامة للاستسلام لقرب عهدهم بالجاهلية فلما أنسوا واطمأن قلوبهم خفف وأبقى في أول الصلاة علامة للدخول فيها لمن لم يسمع التكبير ﴿قلت﴾ المعروف عندنا أنه فضيلة وقيل سنة (م) واختلف في محله فأشهر الروايات عن مالك تخصيصه بالاحرام لحديث ابن مسعود رأيته يرفع في الاحرام ثم لا يزيد وعنه رواية مشهورة أخذ بها كثير من أصحابه يرفع في الاحرام وفي الركوع وفي الرفع منه لحديث الامم ومالك أسقط الاخذ به في الاشهر عنه لظواهرها اقتضت اسقاطه ولأنه من طريق سالم عن أبيه ومن رواية نافع موقوف على ابن عمر (ع) بل هو مرفوع قال أبو عمر ولا مطعن في رفعه وعنه في المختصر رواية ثالثة يرفع في موضعين في الاحرام وفي الرفع من الركوع لحديث الموطأ في رواية جماعة لم يذكر وفيها الرفع عند الركوع وجماعة ذكرته وروى ابن خزيمة مناد وابن القصار لا يرفع في شيء من الصلاة وهي أشد الروايات عنه وأخذها بعضهم من تضعيفه الرفع في المدونة وهذا على حديث ابن مسعود رفع يديه في أول الصلاة ثم لم يعد على أنه يحتمل عندي ما هو أظهر وهو أن يكون المعنى ثم لم يعد إلى الرفع في أثنائها وقال ابن وهب يرفع عند القيام من اثنتين وذكره البخاري من حديث ابن عمر وذكره أبو داود من حديث الساعدي في عشرة من الصحابة وقال بعض المحدثين يرفع عند السجود والرفع منه وجاءت به أحاديث لم تثبت ﴿قلت﴾ ما نسب إلى المدونة من التضعيف هو له في الصلاة ولم يضعفه في الحج قال في الصلاة وكان مالك يضعف رفعهما قال سحنون الا في الاحرام والاستثناء من رأى سحنون وسقط الاستثناء في رواية قال في الحج رأيته يستحب ترك الرفع في كل شيء قلت وفي ابتداء الصلاة قال لا وفي رواية قال نعم الا في ابتداء الصلاة لكن في الأسدية قلت وفي ابتداء الصلاة قال نعم وفي ابتداء الصلاة فالتضعيف في الحج انما هو في الأسدية وابن رشد نسب التضعيف إلى كتاب الحج وانما هو في الأسدية كما رأيت (قوله حتى يحاذي منكبيه وفي الأخرى

ابن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة رفع يديه حتى يحاذي منكبيه وقبل أن يركع وإذا رفع من الركوع ولا يرفعهما بين السجدين * حدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج قال ثنا ابن شهاب عن سالم بن عبد الله أن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ باب رفع اليدين في الصلاة ﴾

المعروف في المذهب انها فضيلة وقيل سنة وأوجبته داود (م) واختلف في محله فأشهر الروايات عن مالك تخصيصه بالاحرام لحديث ابن مسعود رأيته يرفع في الاحرام ثم لا يزيد وعنه رواية مشهورة أخذ بها كثير من أصحابه يرفع في الاحرام وفي الركوع وفي الرفع منه لحديث الامم (ع) وعنه في المختصر رواية ثالثة يرفع في موضعين في الاحرام وفي الركوع وروى ابن خزيمة مناد وابن القصار لا يرفع في شيء من الصلاة وهي أشد الروايات عنه وروى ابن وهب يرفع عند القيام من اثنتين (قوله إذا افتتح الصلاة رفع يديه) (ع) هذه الطرق تشعر بمقاربة أحدها الآخر وتقدمه عليه بما لا يكمل قبله لا كما تفعل العامة يرفع أحدهم يديه في التوجه مادام داعيا ويطول ذلك فذلك مكروه عند مالك والعلماء وان أرخص بعضهم في الرفع عند الدعاء فليست هذه صورته بل يسط يديه دون رفع ويطونهما إلى الأرض صفة الراهب ورخص بعضهم في كون بطونهما إلى السماء صفة الراغب فاذا أخذ في التكبير رفعهما ثم أرسلهما (قوله حتى يحاذي منكبيه) وفي الأخرى أذنيه وفي الأخرى

أذنيه) وفي الأخرى فروع أذنيه وفي غير الأم إلى صدره وفي أخرى فوق أذنيه مدامع رأسه (ع) قال المحدثون هذه الأحاديث تدل على التوسعة والتخيير وقال الطحاوي أنه لا اختلاف الحال فإلى الصدر والمنكبين أيام البرد وأيديهم تحت أكسيتهم ومع أذانهم وفوق رؤسهم عند إخراجها والاكثر على أنه اختلاف فأخذ بالاول أئمة الفتوى وهو أصح الرايتين وأشهرهما عن مالك وعنه إلى الصدر وعن ابن حبيب إلى حذو الأذنين وجمع بعض شيوخنا بين الأحاديث الواردة في رفع رأسه بأن يكون الكوعان حذو أعلى الصدر والكفان حذو المنكبين وأطراف الأصابع حذو الأذنين وتبقى رواية فوق رأسه غير داخلية في هذا الجمع وكان ابن عمر يرفع في الأحرار حذو منكبه وفي غيره دون ذلك وفروع الأذان أعاليها وفروع كل شيء أعلاه واختلف أصحابنا في صفة الرفع فقال العراقيون قائمتين لما جاء قد هما مد او قيل قائمتين محنية أطراف أصابعهما وقيل بسوطتان بطونهما إلى السماء **قلت** قال سحنون بل و بطونهما إلى الأرض (ع) واختلف في حكمة الرفع فقيل استسلاما كالاسير اذا غلب مديده وقيل استهوا للمداخل فيه وقيل اتماما للقيام وقيل إشارة لنبذ الدنيا وراه والاقبال بكليته على صلواته ومناجاته به عز وجل حتى يطابق فعله قوله الله أكبر وقيل اعلاما بدخوله في الصلاة وليراه من لم يسمع ممن يأتيه وهذه الوجوه كلها تناسب القول برفعهما منتبطين وإلى الأذنين وقيل خضوعا ورهبانية وهذا يناسب نصبهما محنية أطراف أصابعهما وهذه الوجوه أظهر ما قيل وجاء في الحديث من رواية يحيى بن اليمان انه صلى الله عليه وسلم اذا كبر للصلاة حنى أصابعه قال الترمذي أخطأ في ذلك يحيى ومن قال رفع يديه كذلك (د) يستحب تفرقة يدهما تفرقة يدهما تفرقة يدهما (قوله في الآخر كان اذا قام إلى الصلاة رفع يديه ثم كبر) وفي الثانية كبر ثم رفع يديه وفي الثالثة اذا كبر رفع يديه (ع) هذه الطرق تشعر بمقاربة أحدهما الآخر وتقدم عليه بما لا يكمل قبله لا كما تفعل العامة يرفع أحدهم يديه في التوجه مادام داعيا يطول ذلك فذلك مكروه عند مالك والعمامة وان رخص بعضهم في الرفع عند الدعاء فليست هذه صورته بل يبسط يديه دون رفع بطونهما إلى الأرض صفة الراهب ورخص بعضهم في كون بطونهما إلى السماء صفة الراغب فاذا أخذ في التكبير رفعهما ثم أرسلهما (د) لأصحابنا في المختار خمسة أوجه أحدها وهو أحدهما أن يتنبدى بالتكبير والرفع معا ولا استعجاب في الانتهاء فان فرغ منهما قبل الحط حطهما ولم يستتم الرفع وان فرغ من أحدهما قبل الآخر أتم الباقي **قلت** الثاني يرفعه غير مكبر ثم يتنبدى بالتكبير والارسل وينيهما معا الثالث يرفع غير مكبر ثم يكبر ويده قائمتان ثم يرسلهما **قلت** الرابع يتنبدى بالرفع والتكبير معا ثم ينيهما معا **قلت** الخامس يتنبدى بهما معا وينهى التكبير والارسل (ع) والحديث حجة لما لا في وجوب تكبيرة الاحرام وقال الحسن وابن المسيب والزهرى والحكم والاوزاعي التكبير سنة ويجزى الدخول في الصلاة بالنية وأخذ مالك من قوله اذا كبر الركوع ناسيا للاحرام أجره ويعيد احتياط على اختلاف بين أئمتنا في تأويل المسئلة ليس هذا محل ذكره **قلت** الاحرام النية فعني تكبيرة الاحرام التكبيرة المقارنة للنية والذي يجب أن ينويه الداخل في الصلاة هو التقرب إلى الله عز وجل بأداء ما افترضه عليه من الصلاة التي يعينها الوقت وقال ابن الباقلاني يلزم المصلي حين الدخول في الصلاة أن يستحضر العلم بالصانع إلى آخر

فروع أذنيه وفي غير الأم إلى صدره وفي أخرى فوق أذنيه فالمحدثون حلوا اختلافها على التوسعة والتخيير وقيل أنه لا اختلاف الحال بحسب البرء وغيره والاكثر أنه اختلاف والأشهر عندنا الأخذ بالاول

اذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر فاذا أراد أن يركع فعل مثل ذلك واذا رفع من الركوع فعل مثل ذلك ولا يفعله حين يرفع رأسه من السجود **حدثني** محمد بن رافع ثنا حجين ثنا الليث عن عقيل ح **حدثني** محمد بن عبد الله بن قهزاذ ثنا سلمة بن سليمان أنا عبد الله بن يونس كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد كما قال ابن جريح كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام للصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو منكبيه ثم كبر **حدثنا** يحيى بن يحيى أخبرنا خالد بن عبد الله عن خالد عن أبي قلابة أنه رأى مالك بن الحويرث اذا صلى كبر ثم رفع يديه واذا أراد أن يركع رفع يديه واذا رفع رأسه من الركوع رفع يديه **وحدث** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل هكذا **حدثني** أبو كامل الجحدري ثنا أبو عوانة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن مالك بن الحويرث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا كبر رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه واذا ركع رفع يديه حتى يحاذي بهما أذنيه واذا رفع رأسه من الركوع فقال **سمع** الله لمن حمده فعل مثل

ما ذكر حسب أقدمناه * صاحب الطراز وانهم المفقوة من القاضي * المازري أردت اتباع الباقلاني في ذلك فرأيت في منامى كافي أخوض بحرامن ظلام فقلت هذه والله قولة ابن الباقلاني (ع) والحديث أيضا حجة في أنه يتعين في لفظ الاحرام الله أكبر وأبو حنيفة يجيز الدخول في الصلاة بكل لفظ يشعر بتعظيم الله عز وجل وأجازته الشافعي بلفظ الله الاكبر وأبو يوسف بالله الكبير ومالك لا يجزي الا الله أكبر لانه المسموع المعروف في عرف الشرع واللغة * قلت * اختلف في أكبر ف قيل انه بمعنى كبير وقيل على بابه والمعنى أكبر من أن يدرك كنهه عظمتة فعلى الأول لا فرق الا أن يقول انه المسموع كما ذكر (ع) قال بعض المتكلمين وحكمة آية راء الصلاة بالتكبير انه حمد الله على الهداية للتوحيد والعبادة وامثال ما أمر به وحض عليه في قوله تعالى ولتكبرا والله على ما هداكم ثم طابق ذلك أول ما يستفتح به في قوله تعالى اهدنا لصرراط المستقيم أي ثبتنا على ذلك

﴿ أحاديث التكبير ﴾

(قوله كلما خفض ورفع) (ع) استقر عمل المسلمين في كل خفض ورفع على التكبير وكان من السلف من لا يكبر الا في الاحرام وبعضهم يكبر في بعض الحركات دون بعض ويرون أنه ذكر لا من حقيقة الصلاة وبعضهم يقول انما هو سنة في الجماعة ليشعر الامام بحركة من وراه وعلى وقوع هذا الخلاف في الصدر الاول يدل قول أبي هريرة أنا أشبهكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمران ابن حصين حيث صلى خلف على وكبر في كل خفض ورفع لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم وعامة أهل العلم على أن التكبير غير الاحرام سنة لان في تعليمه الاعراب الصلاة لم يذكروا فيه تكبيرة الانتقال وهو محل بيان وأوجه أحمد وانما اختلف قول مالك هل يسجد لقليله وكثيره أولا يسجد له جملة أو انما يسجد لكثيره لاختلاف الصحابة المتقدم * قلت * قال المازري في كتابه الكبير رأى بعض المتأخرين وجوب التكبير لقول مالك ان طال عدم السجود لتركة بطأت ويعنى بقليل التكبير التكبيرة الواحدة لقول ابن رشد في كون كل تكبيرة سنة أو ان السنة جميعه قولان لابن القاسم والمشهور انه انما يسجد لكثيره (ع) ويكبر كلما خفض أو رفع يدل مع ما بعده من قوله يكبر حين يقوم ويحمد حين يقوم صلبه على مقارنة التكبير والجد الحركات وتعميرها بالذكر واستثنى مالك تكبير القيام من اثنتين فانه بعد أن يستقل قائما قال وان كبر في نهوضه فهو في سعة (د)

﴿ باب التكبير في الصلاة ﴾

(ش) ﴿قوله كلما خفض ورفع﴾ على هذا استقر عمل المسلمين وكان من السلف من لا يكبر الا في الاحرام وبعضهم يكبر في بعض الحركات دون بعض ويرون أنه ذكر لا من حقيقة الصلاة وبعضهم يقول انما هو سنة في الجماعة ليشعر الامام به من وراه (ع) وعلى وقوع هذا الخلاف في الصدر الاول يدل قول أبي هريرة أنا أشبهكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقول عمران بن حصين خلف على رضى الله عنه ما صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم وجمهور أهل العلم أن التكبير سوى تكبيرة الاحرام سنة وأوجه احمد وانما اختلف قول مالك هل يسجد لقليله وكثيره أولا يسجد له جملة وانما يسجد لكثيره لاختلاف قول الصحابة المتقدم (ب) يعنى بقليل التكبير التكبيرة الواحدة لقول ابن رشد في كون كل تكبيرة سنة أو ان السنة جميعه قولان لابن القاسم والمشهور أنه انما يسجد لكثيره (قوله كلما خفض ورفع) أي يعمر تلك الحركات بالتكبير قال (ح) في كتابه

ذلك * وحدثناه محمد بن المثنى ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة بهذا الاسناد انه رأى نبي الله صلى الله عليه وسلم وقال حتى يحاذي بهما فروع أذنيه * حدثنا يحيى بن يعقوب قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي سامة ابن عبد الرحمن أن أبا هريرة كان يصلى لهم فيكبر كلما خفض ورفع فلما انصرف قال والله اني لأشبهكم صلاة برسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج قال أخبرني ابن شهاب عن أبي بكر بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول

سمع الله من حمده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يكبر حين يسجد ثم يكبر حين يرفع رأسه ثم يفعل مثل ذلك في الصلاة كلها حتى يقضيها ويكبر حين يقوم من المني بعد الجلوس ثم يقول أبو هريرة أنا في لأشبهكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني محمد بن رافع ثنا جابر بن عبد الله عن عقيل عن ابن شهاب قال أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أنه سمع أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم بمثل حديث ابن جريج ولم يذكر قول أبي (١٤٧) هريرة أنا في لأشبهكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثني حملة

ابن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة كان حين يستخف به مروان على المدينة إذا قام للصلاة المكتوبة كبر فذكر نحو حديث ابن جريج وفي حديثه فإذا قضاها وسلم أقبل على أهل المسجد وقال والذي نفسي بيده أنا في لأشبهكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا الوليد بن مسلم ثنا الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة أن أبا هريرة كان يكبر في الصلاة كلما رفع ووضع فقلنا يا أبا هريرة ما هذا التكبير فقال إنما لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة

في كتابه الأذكار يستحب أن يمد صوته بالتكبير ليعمر الركعة بالذكر الافي تكبيرة الاحرام والسلام (قوله في الآخر يقول سمع الله من حمده حين يقيم صلبه ثم يقول وهو قائم ربنا ولك الحمد) (م) ان كان هذا اخبارا عن صلاته وهو امام ففيه حجة لئلا يقول مالك ان الامام يقول الأمرين والمشهور عنه انه إنما يقول سمع الله من حمده لحديث اذا قال سمع الله من حمده فقولوا ربنا ولك الحمد وفي الاحتجاج به للمشهور نظر لأنه إنما خرج مخرج التعليم لما يقول المأموم (ع) الظاهر انه اخبار عن عموم صلاته أو أكثرها لأن أبا هريرة طالت صحبته وأيضاً فإنه وصف الصلاة الرباعية وهو إنما يصليها اماماً والقولان هما أيضاً في المأموم الآن الشاذ في الامام هو في المأموم أشدراً بعد لقوله صلى الله عليه وسلم واذا قال سمع الله من حمده فقولوا ربنا ولك الحمد فقد حذف المأموم ما يقول وأما الامام فما يمنع من قولهم ما والفرق بينه وبين الغد فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم قولهم ما زيادة أدعية ذلك مسلم وحكى الامام في كتابه الكبير القول بأن المأموم يقولهما عن ابن نافع واعتقد في حكايته ذلك على الباجي فان الباجي حكاه أيضاً عن ابن نافع وهو كثير ما يعتد في نقله على الباجي وهو عندى خطأ منها في التأويل عن ابن نافع فان نص قول ابن نافع يقول الامام سمع الله من حمده ويقول ربنا ولك الحمد واذا قال ولا الضالين يقول آمين والامام ومن وراءه في المقاليتين سواء فظاهره عندي انه في قول ربنا ولك الحمد وفي قول آمين لا في قول سمع الله من حمده ربنا ولك الحمد * قلت لا يخفى عليك انه ليس بظاهر فيما زعم ثم على تسليمه يلزم أن يكتب في الامام ربنا ولك الحمد ولا قائل به

* أحايث قراءة الفاتحة *

(قوله لا صلاة) (م) اختلاف الأصوليون في مثل هذا اللفظ فقيل هو مجمل لانه حقيقة في نفى الذات والذات واقعة والواقع لا يرتفع فينصرف لنفي الحكم وهو متردد بين نفى الكمال ونفى الصحة

الأذكار يستحب أن يمد صوته بالتكبير ليعمر الركعة بالذكر الافي تكبيرة الاحرام والسلام (ع) واستثنى مالك تكبير القيام من اثنتين فإنه بعد أن يستقل قائماً قال وان كبر في نهوضه فهو في سعة

* باب قراءة الفاتحة *

* (ش) احمد بن جعفر المعقري هو بفتح الميم واسكان العين وكسر القاف منسوب الى معقري ناحية من اليمن ومنهم من يضبطه بضم الميم وفتح العين والقاف المشددة (قوله لا صلاة) (م) اختلاف الأصوليون في مثل هذا اللفظ هل هو مجمل لانه حقيقة في نفى الذات وهي واقعة فينصرف لنفي

أنه كان يكبر كلما خفض ورفع ويحدث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك * حدثنا يحيى بن يحيى وخلف بن هشام جميعا عن حماد قال يحيى أخبرنا حماد بن زيد عن غيلان عن مطرف قال صليت أنا وعمران بن حصين خلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه فكان اذا سجد كبر واذا رفع رأسه كبر واذا نهض من الركعتين كبر فلما انصرفنا من الصلاة أخذ عمران بيدي ثم قال لقد صلى بنا هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم أو قال قد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر و الناقد واسحق بن ابراهيم جميعا عن سفيان قال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة ابن الصامت يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم لا صلاة

وليس أحدهما أولى فيلزم الاجمال وهو خطأ لأن العرب لم تضعه لنفي الذات وإنما تورده للمبالغة ثم تذكر الذات ليحصل ما أرادت من المبالغة وقيل هو عام مخصوص عام في نفي الذات وأحكامها ثم خص باخراج الذات لأن الرسول لا يكذب وقيل هو عام غير مخصوص لأن العرب لم تضعه لنفي الذات بل لنفي كل أحكامها وأحكامها في مسئلتنا الكمال والصحة وهو عام فيهما ورده المحققون بأن العموم إنما يحسن إذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم لأن نفي الكمال يصح معه الاجزاء ونفي الصحة لا يصح معه وصار المحققون الى التوقف وانه متردد بين نفي الكمال والاجزاء فاجاله من هذا الوجه لا بما قاله الاولون وعلى هذا المذهب يتخرج قوله في الحديث لاصلاة ﴿قلت﴾ ما رده الاول لا يرفع الاجمال لانه وان سلم أنه لنفي الحكم فالأحكام متعددة وليس أحدها أولى كما تقدم وإنما الجواب ما قيل من انه لا يمتنع نفي الذات أى الحقيقة الشرعية فان الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فاذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بعد في تعلق النفي بالاسمى الشرعى ثم لو سلم عوده الى الحكم فلا يلزم الاجمال لانه في نفي الصحة أظهر لان مثل هذا اللفظ يستعمل عرفاً لنفي الفائدة كقولهم لا علم الامانفع ونفي الصحة أظهر في بيان نفي الفائدة وأيضاً اللفظ يشعر بالنفي العام ونفي الصحة أقرب الى العموم من نفي الكمال لأن الفاسد لا اعتبار له بوجهه ومن قال انه عام مخصوص فالتخصيص عنده الحس لأن الصلاة قد وقعت كقوله تعالى (تدمر كل شئ بأمر ربها) فان الحس يشهد أنها لم تدمر الجبال (قوله) لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) سميت بذلك لأنها افتتح كتابه المجيد وبها افتتحت الصلاة (ع) وأجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية اذا أدت المعنى وخالفه صاحباه والحديث والاجماع قبله يردان قوله (قوله في الآخر بأتم القرآن) (ع) سميت بذلك لأنها أصله كما قيل لمكة أم القرى وكره بعضهم تسميتها بذلك والحديث رد عليه ﴿قلت﴾ وسميت مكة بأتم القرى لأنها أول الارض وأصلها ومنها حيث (قوله وزاد فصاعداً) (م) أى لاصلاة لمن لم يقرأ بأتم القرآن فصاعداً ﴿قلت﴾ أى فازاد عليها كقولهم اشترى ثوبه بدرهم فصاعداً وهو منصوب على الحال أى فزاد الثمن صاعداً (ط)

الحكم وهو متردد بين نفي الكمال ونفي الصحة على السواء وهو خطأ لأن العرب لم تضعه لنفي الذات وإنما تورده للمبالغة ثم تذكر الذات ليحصل ما أرادت أى من المبالغة وقيل هو عام في الذات وأحكامها مخصوص باخراج الذات وقيل عام في الاحكام غير مخصوص لعدم دخول الذات وضعا كما سبق ورده المحققون بأن العموم إنما يحسن اذا لم يكن فيه تناف وهو هنا لازم بين نفي الكمال ونفي الصحة وصار المحققون الى الوقف وانه تردد بين نفي الكمال والاجزاء فاجاله من هذا الوجه لا بما قاله الاولون (ب) ما رده الاول لا يرفع الاجمال لانه وان سلم أنه لنفي الحكم فالأحكام متعددة وليس أحدها أولى كما تقدم وإنما الجواب ما قيل من أنه لا يمتنع نفي الذات أى الحقيقة الشرعية فان الصلاة في عرف الشرع اسم للصلاة الصحيحة فاذا فقد شرط صحتها انتفت فلا بعد في تعلق النفي بالاسمى الشرعى ثم لو سلم عوده الى الحكم فلا يلزم الاجمال لانه في نفي الصحة أظهر لان مثل هذا اللفظ عرفاً يستعمل لنفي الفائدة وأيضاً اللفظ يشعر بالنفي العام ونفي الصحة أقرب الى العموم من نفي الكمال لأن الفاسد لا اعتبار له بوجهه ومن قال انه عام مخصوص فالتخصيص عنده الحس (قوله) لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب) (ع) وأجاز أبو حنيفة القراءة بالفارسية اذا أدت المعنى والحديث والاجماع قبله يردان قوله (قوله وزاد فصاعداً) (ب) أى فازاد عليها كقولهم اشترى ثوبه بدرهم فصاعداً وهو منصوب على الحال أى فزاد الثمن فصاعداً (ط) وهو يقتضى أن السورة واجبة ولا أعلم من قال

لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب
* حدثني أبو الطاهر ثنا
ابن وهب عن يونس ح
وحدثني حملة بن يحيى
أخبرنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال أخبرني محمود
ابن الربيع عن عبادة بن
الصامت قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لا صلاة لمن لم يقرأ بأتم
القرآن * حدثنا الحسن
ابن علي الحلواني ثنا يعقوب
يعنى ابن ابراهيم بن سعد
ثنا أبي عن صالح عن ابن
شهاب أن محمود بن الربيع
الذي مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في وجهه
من برهم أخبره ان عبادة
ابن الصامت أخبره ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا صلاة لمن لم يقرأ
بأتم القرآن * وحدثنا
اسحق بن ابراهيم الحنظلي
وعبد بن جيد قال أخبرنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن الزهري بهذا الاسناد
مثله وزاد فصاعداً

وهو يتنفي ان السورة واجبة ولا أعلم من قال به **﴿قلت﴾** أخذه اللخمي من قول عيسى تعاد الصلاة من تركها جهلاً أبداً وستأتي المسئلة **(قوله خداج)** (ع) الخداج النقص أي فهي ذات نقص (م) من خدجت الناقة إذا ألفت ولدها قبل وقته وان تم خلقه وأخذته إذا ولدته ناقصاً وان كان لوقته (ع) هذا مذهب الخليل وأبي حاتم والاصمعي وعكس الاخفش لجعل الخداج قبل الوقت وان تم خلقه (م) ويحتاج به من جعل قوله لا صلاة لنفي الكمال لان النقص ضد الكمال **﴿قلت﴾** لا يحتاج به لان النقص يصدق مع نفي الكمال ونفي الصحة (ع) ومشهور قول مالك وجوب الفاتحة على الامام والفدي في كل ركعة وعنه وعن الحسن وجوبها في الجل وعنه وعن المغيرة والحسن وجوبها في ركعة واحدة وعنه وعن الاوزاعي وجوبها في النصف وعنه لا تجب في شيء من الصلاة وهي أشد الروايات عنه وقاله محمد بن أبي صفرة من أصحابنا وتأوله على كتاب ابن المواز وقال أبو حنيفة لا تتعين الفاتحة للوجوب فلو قرأ غيرها أجزأ قال ولوترك القراءة جلة بطلت وروى الواقدى عن أهل المدينة أنها تجزى وعن مالك نحوه وحكى الداودى عن علي وأبي حنيفة وطائفة أنها فرض مع الذكرك دون النسيان وقاله الشافعي وأنه ان ترك القراءة نسياناً أجزأت وعذره بالنسيان لما جاء عن عمر رضى الله عنه في تركه القراءة وقد أنكر مالك رحمه الله صحته عن عمر وقال كيف يصح منه ذلك وخلفه أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا ينيهونه وقد تأول ذلك بأنه ترك الجهر وقيل لعله تركها في بعض الصلاة اذ يبعد أن ينساها في كلها ولا ينيه له واختلف القائلون بأنه لا تتعين الفاتحة بل يجزى غيرها في أقل ما يجزى فقال أبو حنيفة تجزى آية واحدة وقال أصحابه ثلاث أو آية طويلة وقال الطبري سبع آيات عدد آى الفاتحة وحررها وتفردوا على ان الفاتحة أو عوضها بما يجب في الركعتين الاولتين (د) والمصلي عندهم مخير في الاخيرتين ان شاء قرأ أو سبح أو سكت **(قوله)** انا نكون وراء الامام قلت فيه ان العام في الاشخاص ليس عاماً في الاحوال والاليمسأل **(قوله)** أقرأ بها في نفسك (ع) من قال لا يقرأ المأموم بحال وهو قول أشهب وابن وهب والكوفيين حلوا القراءة في النفس على تدبر قراءة الامام ومن قال لا يتركها بحال وهم جماعة من التابعين حلواها على تحرك الشفتين وان لم يسمع نفسه قالوا ومن أسمع نفسه فقد أحسن وقال مالك وعامة أصحابه والكثير من السلف يقرأ معه في السر لا في الجهر وان لم يسمعه **﴿و﴾** وقال أحمد يقرأ معه في السر وفي الجهر ان لم يسمعه واختلف في ذلك قول الشافعي فقال مرة كمال ومرة كالكوفيين ومرة كالجماعة من الصحابة والتابعين وأكثر

به (ب) أخذه اللخمي من قول عيسى تعاد الصلاة من تركها جهلاً أبداً **(قوله خداج)** بكسر الخاء والخداج النقص يقال أخذت الناقة إذا ألفت ولدها قبل وقته (م) ويحتاج به من جعل قوله لا صلاة لنفي الكمال لان النقص ضد الكمال (ب) لا يحتاج به لان النقص يصدق مع نفي الكمال ونفي الصحة والمشهور في مذهبنا وجوب الفاتحة في حق الامام والفدي وهو في كل ركعة أو في أكثر أو في ركعة أقوال وروى الواقدى عن أهل المدينة أنها تجزى اذ لم يقرأ جلة وعنه مالك نحوه **(قوله)** انا نكون وراء الامام (ب) فيه أن العام في الاشخاص ليس عاماً في الاحوال والاليمسأل **(قوله)** أقرأ بها في نفسك (ع) من قال لا يقرأ المأموم بحال وهو أشهب وابن وهب وحلوا القراءة في النفس على تدبر قراءة الامام (ح) وهو بعيد لان ذلك لا يسمى قراءة وقال أحمد وداد وقراءة الفاتحة فيها أسرفه فرض واختلف عندنا فقيل سنة وقيل مستحب (ب) القول بأنها سنة عندنا المشهور والآخر لأشهب وابن وهب وقال ابن حبيب وابن عبد الحكم لا تستحب وقال ابن العربي هي لازمة وذكر ابن زرقون عن

• وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا سفيان بن عيينة عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ثلاثاً غير تمام فقيل لابي هريرة انا نكون وراء الامام فقال أقرأ بها في نفسك

من قال بالقراءة يجعلها غير واجبة * وقال أحمد وداود قراءة الفاتحة فيما أسرفه فرض واختلف عندنا قليل سنة وقيل مستحب (د) حمل قراءة النفس المذكورة على التدبر جهل لأن ذلك لا يسمى قراءة * قلت * القول بانها سنة عندنا المشهور والآخرة لا شبهة وابن وهب وقال ابن حبيب وابن عبد الحكم لا تستحب وقال ابن العربي هي لازمة وذكر ابن زرقون عن ابن نافع كقول أحمد (قوله) أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم * قلت * أني به دليلا على ما أرشد إليه من قراءتها في كلها وعدل عن الاحتجاج بالحديث لأنه رأى أن العام في الأشخاص مطلق في الأحوال واحتج بهذا لأن إذا عامة في الأزمنة والأحوال أي إذا قال في كل زمن وعلى كل حال وهو من فقه الصحابة رضي الله عنهم وارتكاز قواعد الاستدلال في فطرهم (قوله) قسمت الصلاة (ع) أي الفاتحة وأطلق عليها لفظ الصلاة لأن الصلاة لا تتم إلا بها فيحتاج به لتعيينها في الصلاة وجوبها كما قال الحج عرفة * وقال الخطابي المراد بالصلاة القراءة من قوله تعالى ولا تنجز بصلواتك * قلت * الحج عرفة من إطلاق اسم الجزء على الكل وهو مشروط عند أرباب البيان بكون الجزء أعظمه والذي في الحديث ليس من ذلك بل هو من إطلاق اسم الكل على الجزء (قوله) نصفين (ع) يحتاج به لكون البسملة ليست منها إذ لم يختلف أنها سبع آيات ثلاث ثناء وثلاث مسئلة والسابعة وهي إياك نعبد وإياك نستعين وسط بين النوعين نصفها اخلاص متصل بما قبله ونصفها مسئلة متصل بما بعده فلو كانت منها لم تكن القسمة بنصفين * وأيضا يقول العبد الحمد لله ولم يذكر البسملة وما جاء في بعض الروايات من قوله يقول العبد بسم الله الرحمن الرحيم يقول الله ذكرني عبدي هو من رواية محمد بن سمعان وهو ضعيف لاسيما وقد انفرد بها وخالفه فيها الحفاظ الثقات مالك وابن جريج وابن عيينة وغيرهم فلم يذكرها وبالجملة للحديث أين شيء في الباب (د) وأجاب أصحابنا عن الأول بأن التصنيف عائد إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة لأنه حقيقة اللفظ وعن الثاني بأن المعنى فإذا انتهى العبد إلى قراءة الحمد لله (ع) قال الخطابي والقسمة المذكورة هي من جهة المعنى * قلت * يعني باعتبار الثناء والمسئلة كما تقدم لأنه لا يصح كونها

فأنى سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل فإذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله عز وجل

ابن نافع كقول أحمد (قوله) أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) أني به دليلا على ما أرشد إليه من قراءتها في كلها وعدل عن الاحتجاج بالحديث لأنه رأى أن العام في الأشخاص مطلق في الأحوال واحتج بهذا لأن إذا عامة في الأزمنة والأحوال أي إذا قال في كل زمن وعلى كل حال وهو من فقه الصحابة رضي الله تعالى عنهم وارتكاز قواعد الاستدلال في فطرهم (قوله) قسمت الصلاة (ع) أي الفاتحة وأطلق عليها لفظ الصلاة لأنها لا تتم إلا بها فيحتاج به لوجوبها (ع) كما قال الحج عرفة (ب) الحج عرفة من إطلاق اسم الجزء على الكل وهو مشروط عند أرباب البيان بكون الجزء أعظمه والذي في الحديث ليس من ذلك بل هو من إطلاق اسم الكل على الجزء انتهى * قلت * ولا يخفى ضعفه فإن الحج عرفة هو أيضا من باب إطلاق اسم الكل على الجزء إذ التقدير مسمى الحج هو فعمل عرفة وعلى قول الأبي يكون التقدير الحج هو مسمى عرفة وهو غير بعيد أيضا والأول أقرب والله أعلم (قوله) نصفين (ع) احتج به على أن البسملة ليست من الفاتحة إذ لم يختلف أنها سبع ثلاث ثناء وثلاث مسئلة والسابعة وهي إياك نعبد وإياك نستعين وسط بين النوعين نصفها اخلاص متصل بما قبله ونصفها سؤال يتصل بما بعده فلو كان منها لم تكن القسمة بنصفين وأيضا قال يقول العبد الحمد لله ولم يذكر البسملة (ح) وأجاب أصحابنا بأن التصنيف عائد إلى جملة الصلاة لا إلى الفاتحة لأنه حقيقة اللفظ وعن الثاني بأن المعنى فإذا انتهى العبد إلى قراءة الحمد لله (ع) * الخطابي القسمة المذكورة من جهة المعنى (ب) يعني باعتبار

محدثي عبدي وإذا قال الرحمن الرحيم قال الله عز وجل أني على عبدي وإذا قال مالك يوم الدين قال محدثي عبدي وقال مرة فوض الى عبدي فإذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بيني وبين عبدي ولعبدي ما سأله إذا قال اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين قال (١٥١) هذا العبدي ولعبدي ما سأله سفیان حدثني به العلاء بن عبد الرحمن بن يعقوب دخالت عليه وهو

مريض في بيته فسأله أنا عنه * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن العلاء بن عبد الرحمن انه سمع أبا السائب مولى هشام بن زهرة يقول سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرنا العلاء ابن عبد الرحمن بن يعقوب ان أبا السائب مولى بني عبد الله بن هشام بن زهرة أخبره انه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة فلم يقرأ فيها بأم القرآن بمثل حديث سفیان وفي حديثهما قال الله تعالى قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي * حدثني أحمد بن جعفر المعقري ثنا النضر بن محمد ثنا أبو أويس قال أخبرني العلاء قال سمعت من أبي ومن أبي السائب وكانا جليسي أبي هريرة قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى صلاة لم يقرأ فيها بأم الكتاب

لفظية لأن الشطر الأخير يزيد على الأول من جهة الألفاظ والحروف (قوله محدثي عبدي) (ع) الحمد الثناء بصفات الأفعال والتمجيد الثناء بصفات الجلال والثناء يكون بهما ولذا أتى بالرحمن الرحيم لاشتغال الاسمين على صفة الذات من الرحمة مدلول الرحمن ولذا اختص به تبارك وتعالى فلا يتصف به غيره وذلك نهاية العظمة وصفة الفعل من الانعام مدلول الرحيم لأن الرحيم هو العائد برحمته على عباده وقيل على المؤمنين خاصة ووجه مطابقة التمجيد اياك نعبد ان قوله يوم الدين يتضمن انفراده تبارك وتعالى يومئذ بالملك ولا دعوى لأحديه لاحقية ولا مجازا كما في الدنيا وفي هذا الاعتراف من التعظيم والتمجيد والتفويض ما لا ينفي والقول بتخصيص ذلك بالمؤمنين هو على القول بأن الكافرين غير منهم عليهم ويأتى الخلاف في المسئلة ان شاء الله تعالى (قوله وربما قال فوض الى عبدي) (ط) أى يقول هذا ويقول هذا غير أن فوض أقل ما يقوله تعالى وليس شكاً (قوله اهدنا الصراط المستقيم) الى آخر السورة قال هذه لعبدي (ع) كذا في الأم وفي غيرها من رواية مالك هؤلاء لعبدي وهو يدل أن منها الى الآخريات وان صراط الذين أنعمت عليهم آية وهو عدد المدينين والمصريين والشاميين وبه تتم القسمة المتقدمة ولو كانت على عدد الكوفيين والمكيين وان من صراط الذين أنعمت عليهم الى الآخرة واحدة وجعلوا السابعة البسطة لم تصح تلك القسمة أربعة أولى لله سبحانه واحدة مشتركة وثنان للعبد * وعند السمرقندي في آخر السورة هذا بيني وبين عبدي وهو خطأ (قوله ولعبدي ما سأله) * قلت * هو وعد صدق لكن بشرط اجتماع شرائط القبول من الاخلاص وغيره ويندرج تحت ذلك قراءتها في غير الصلاة الا أن يقال ان قراءتها في الصلاة أفضل ويثبت ذلك (قوله في الآخر لا صلاة الا بقراءة) * قلت * وفي الأول الا بغائصة الكتاب وهو مقيد وهذا مطلق فيرد هذا المطلق الى ذلك المقيد لا يقال صلاة بقراءة أعم من صلاة بغائصة الكتاب ونفي الأعم أخص من نفي الأخص والاخص يقضى على الأعم فيرد ذلك الى هذا لأن صلاة بقراءة أعم هي المنفية بل هي المثبتة (قوله فأعلن لنا الخ) (ع) أى ماجهر فيه وما أسرفه * قلت * وقيل المعنى ما عين لنا كالفاتحة عيناه

الثناء والمسئلة كما تقدم لانه لا يصح كونها لفظية لان الشطر الأخير يزيد على الأول من جهة الألفاظ والحروف (قوله وربما قال فوض الى عبدي) (ط) أى يقول هذا ويقول هذا غير أن فوض أقل ما يقوله تعالى وليس شكاً (ع) وقوله تعالى حمدني عبدي وأنني على ومحدثي لان الحمد هو الثناء بجميل الفعل والتمجيد الثناء بصفات الجلال والثناء يستعمل في ذلك كله ولهذا جواب للرحمن الرحيم لاشتغال اللفظين على الصفات الذاتية والفعلية ووجه مناسبة التفويض لقوله تعالى مالك يوم الدين ان فيه اثبات كونه تعالى منفرد بالملك ذلك اليوم ولا دعوى لأحديه ذلك اليوم لاحقية ولا مجازا (قوله ولعبدي ما سأله) وعد صدق ولكن لا يحصل الا باستجماع شرائط القبول من الاخلاص وغيره فأعلن لنا الى آخره (ع) أى ماجهر لنا فيه وما أسرفه وقيل المعنى ما عين لنا كالفاتحة عيناه لكم ومالم يعينه غيرها كذا كان الشيخ يحكى هذا القول والأول أظهر

فهى خداج يقولها ثلاثاً بمثل حديثهم * حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبو أسامة عن حبيب بن الشهيد قال سمعت عطاء يحدث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا صلاة الا بقراءة قال أبو هريرة فقرأ فاعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلنه لكم

لكم ومالم يعينه كغيرها كذا كان الشج يحكى هذا القول والأول أظهر (ع) الجهر والسرستان وقيل فضيلة وأخذ من إعادة التعمد الوجوب ﴿قلت﴾ السر قال في العتبية أحبه أن يسمع نفسه وتحريك اللسان يجزى * ابن رشد والجهر أن يسمع غيره وأحبه فوق ذلك * الباجي روى على جهر المرأة أن تسمع نفسها فقط ولا خلاف أن الصبح والجمعة والأوليين من المغرب والعشاء جهر وماسوى ذلك من الفرائض سر وأما السنن فعندنا العبدان والاستسقاء والوتر جهر وماسواهما من السنن سر لأن العبدن والاستسقاء يشهد هما الناس وفيهم الأعراب والجهلة فشرع فيهما الجهر وأما النوافل فالمستحب الجهر في نافلة الليل والسر في نافلة النهار وعلل الجهر كما جاء عن عمر رضي الله عنه أنه يطرد الشيطان ويوقظ الوسنان لقيام الليل فقد جاء أن الشياطين تنتشر عند المغرب والعشاء ولذا جاء الأمر بكف الصبيان حينئذ وقد جاء أنها تساط على النوم عند الصبح فتعقد على أفعالهم وهي أيضا في الليل تقصد قوامه تشوش عليهم كي لا يسمعوها فيقرؤن وليس من ذلك في صلاة النهار لأن الشيطان لا ينتشر فيه والناس فيه أيقاظ وأيضا فصلاة النهار تأتي وخواطر الناس متعلقة بأعمالهم فقراءة السر أجمع للخواطر وأبعث على التدبر فلم يكن الجهر إلا مام فيها معنى لشغل الناس عن تدبره وسماع قراءته ﴿قلت﴾ كره عبد الوهاب الجهر نهارا * ابن رشد ولا يجوز لمن بالمسجد وبجنبه مصل رفع صوته بالقراءة وإن كان حسن الصوت وفي العتبية طرد ابن المسيب عمر بن عبد العزيز رضي الله عنهما قبل خلافة من جواره في المسجد لرفع صوته بالقراءة وكان حسن الصوت فخرج عمر رضي الله عنه لذلك ﴿قوله﴾ وإن انتهت إليها أجزاء عنك (ع) قراءة السورة أو بعضها في الصبح والجمعة والأوليين من غيرهم لم يختلف أنه مشروع ثم اختلف فقيل قراءتها سنة وقيل فضيلة وخرج فيها قول ثالث بالوجوب وكره مالك قراءتها في باقي الركعات وقال بقراءتها في الشافعي وابن عبد الحكم وخير أصحاب الشافعي بين قراءتها أو الدعاء أو السكوت ﴿قلت﴾ كره في المختصر قراءتها ببعض السورة وروى الواقدي لأبأس بمثل آية الدين وهذا في الإمام والفذ وأما المأموم فإن ركع امامه قبل أن يتم تبعه وإن أتم قبله ففي العتبية يقرأ * ابن أبي زيد وإن شاء سكنت أو دعا والقول بأن القراءة سنة المشهور والاستعجاب لأشهب والوجوب نخرجه للخمى من قول عيسى يعيد من تركها جهلا أبدا ورده المازري بأنه بناء على أن ترك السنن عمدا مبطل

وما أخفاه أخفيناه لكم
* حدثنا عمرو الناقد وزهير
ابن حرب واللفظ لعمر وقال
ننا اسمعيل بن إبراهيم قال
أخبرنا ابن جريج عن
عطاء قال قال أبو هريرة في
كل الصلاة يقرأها أسعنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أسعناكم وما أخفى
مننا أخفيناه منكم فقال له
رجل ان لم أزد على أم
القرآن فقال ان زدت عليها
فهو خير وإن انتهت إليها
أجزأت عنك

(ع) الجهر والسرستان وقيل فضيلة وأخذ من إعادة التعمد الوجوب (ب) السر في العتبية أحبه أن يسمع نفسه وتحريك اللسان يجزى * ابن رشد والجهر أن يسمع غيره وأحبه فوق ذلك * الباجي روى على جهر المرأة أن تسمع نفسها فقط ﴿قوله﴾ وإن انتهت إليها أجزاء عنك (قراءة السورة في الأوليين والثانية قيل سنة وقيل فضيلة وخرج قول ثالث بالوجوب وكره مالك قراءتها في باقي الركعات وأجاز الشافعي وابن عبد الحكم (ب) كره في المختصر قراءتها ببعض السورة وروى الواقدي لأبأس بمثل آية الدين وهذا في الإمام والفذ وأما المأموم وإن أتم قبل ركوع امامه ففي العتبية يقرأ * ابن أبي زيد إن شاء سكنت أو دعا

﴿ أحاديث تعليم الصلاة ﴾

قوله في السند يحيى عن عبيد الله عن سعيد عن أبيه (ع) قال الدارقطني خالف يحيى فيه أصحاب عبيد الله كلهم يقول سعيد عن أبي هريرة دون ذكر أبيه ورواه معمر عنه مرسل قال ويحيى حافظ (د) أى فيعتد برأيه وان خالفه إلا كثر فالحديث صحيح ولا علة فيه ولا يغترب ذكر الدارقطني له في الاستدراكات (**قوله** ارجع) (ع) فيه الرفق في الأمر بالمعروف لأنه لم يوجب ولا زجره (د) فإن قيل كيف أمره أن يرجع فيصلى صلاة فاسدة ولم يعلمه أول مرة قبل جوز صلى الله عليه وسلم أن يعيدها صحيحة ولأن التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء (**قوله** فانك لم تصل) (ع) فيه أن عبادة الجاهل المحتلة لا يعتد بها **قلت** والمنفى بلم ماض متصل بالحال فكان ينفي بما وفى نفيه بلم لباس إذ يومهم انقطاعه ولما دلت المشاهدة على أن عدم اعتداله كان واتصل بالحال كان ذلك قرينة على أن لم موقع لما فلا لبس (**قوله** ثم جاء فسلم) **قلت** فيه السلام عند اللقاء وإن تكرر عن قرب (**قوله** فقال وعليك السلام) (ع) فيه الرد على المسلم وإن تكرر بالقرب وفيه جواز الرد بالواو (د) جعل بعض أصحابنا الرد بالواو واجبا وليس بشئ وإنما هو سنة **قلت** قيل الرد بغير واو يقتضى رد قوله عليه خاصة والرد بالواو يقتضى شركة الراد معه فيه (**قوله** ثلاث مرات) **قلت** أعمال يعامه أولا لأن التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء وقيل تأديباً له إذ لم يسأل واكتفى بعلم نفسه ولذا لم يسأل وقال لأحسن علمه وليس فيه تأخير البيان لأنه كان في الوقت سعة أن كانت صلاة فرض (**قوله** لا أحسن غيره هذا) **قلت** يدل أنه كذلك كان يصلى ولم يأمره بالعادة ففيه أن فاعل ذلك إنما يؤمر بالعادة في الوقت (**قوله** إذا قلت إلى الصلاة فكبر) (ع) يحتاج به لعدم وجوب الإقامة وفي بعض طرقه في المصنفات فاقم فيجوز به لوجوبها ويحتاج به أيضاً لوجوب تكبيرة الاحرام ولكونها من الصلاة وقال الكرخي ليست من الصلاة **قلت** تقدم الكلام على الإقامة والاحرام والفقهاء يحتاجون بالحديث على وجوب ما اختلف في وجوبه وذكر في الحديث الأمر به كالتكبير للاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجوبه ولم يذكر كالأقامة قالوا لأن الحديث خرج مخرج التعليم فلو كان واجبا

﴿ باب تعليم الصلاة ﴾

ش (**قوله** ارجع) فيه الرفق في الأمر بالمعروف لأنه لم يوجب (ح) فإن قيل كيف أمره أن يرجع فيصلى صلاة فاسدة ولم يعلمه أول مرة قبل جوز صلى الله عليه وسلم أن يعيدها صحيحة ولأن التعليم بعد تكرار الخطأ أثبت من التعليم ابتداء تأديباً له إذ لم يسأل واكتفى بتعليم نفسه ولهذا المسأل أجابه وليس فيه تأخير البيان لأن الوقت كان فيه سعة أن كانت صلاة فرض (**قوله** فانك لم تصل) لم هنا وقعت موقع لعدم اللبس (**قوله** فقال وعليك السلام) (ح) جعل بعض أصحابنا الرد بالواو واجبا وليس بشئ وإنما هو سنة (ب) قيل الرد بغير الواو يقتضى دخوله عليه خاصة والرد بالواو يقتضى شركة الراد معه فيه (**قوله** إذا قلت إلى الصلاة فكبر) يحتاج به لعدم وجوب الإقامة (ب) والفقهاء يحتاجون بالحديث على وجوب ما اختلف في وجوبه وذكر في الحديث كالتكبير للاحرام وعلى عدم وجوب ما اختلف في وجوبه ولم يذكر كالأقامة قالوا لأن الحديث خرج مخرج التعليم فلو كان واجبا لذكر وأنت تعرف أنه إنما خرج مخرج التعليم فيما وقع خطأ الرجل فيه خاصة فلا يحتاج به لغيره والالزم

* حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا يزيد بن زريع عن حبيب المعلم عن عطاء قال قال أبو هريرة في كل صلاة قراءة فإسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم أسمعناكم وما أخفى منا أخفيناه منكم ومن قرأ بأمر الكتاب أجزاء عنه ومن زاد فهو أفضل * حدثنا محمد بن المثنى ثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال ثنا سعيد بن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فدخل رجل فصلى ثم جاء فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل فصل فرجع الرجل فسلم كما كان صلى ثم جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسلم عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم فقال ارجع فصل فانك لم تصل حتى فعل ذلك ثلاث مرات فقال الرجل والذي بعثك بالحق ما أحسن غير هذا علمني قال إذا قلت إلى الصلاة فكبر

لذكر وأنت تعرف أنه إنما خرج مخرج التعليم فيه ما وقع خطأ الرجل فيه خاصة فلا يحتج به لغيره
والأزهر أن لا تجب النية ولا السلام ولا جلوسه ولا غير ذلك مما لم يذكر وتقدم الخلاف في تكبيرة
الأحرام هل هي ركن أو شرط وما ينبغي على ذلك فكونها من الصلاة أو ليست منها كما قال السرخي
يرجع إلى ذلك (قوله) ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن (قوله) لا يحتج به لمنع دعاء التوجه لما قلنا
أنه إنما خرج مخرج التعليم فيما وقعت الأساءة فيه (ع) ويرعى الحنفى مجيز القراءة بالفارسية إذا
أدت المعنى لأن ما ليس بلسان العرب لا يسمى قرآناً (م) ويحجج به الحنفى على أنه لا تتعين الفاتحة
ويجب الآخر بأنه يعنى بما تيسر من غيرهما مع الدلالة الأحاديث المقدمة على تعيينها (ع) في بعض
طرقه في أبي داود وكبر ثم اقرأ بأم القرآن وبما شاء الله أن تقرأه وهو يرفع الإشكال (قوله) وقيل
يعنى بما تيسر الفاتحة لأنها تيسر لكل أحد (قوله) ثم اقرأ معك حتى تطمئن راكعاً وقال مشهله في
السجود (م) يحجج به لقول وجوب الطمأنينة وسجدة الآخر اركعوا واسجدوا فلم يوجب زائداً على
مسمى أحدهما (قوله) الركوع فسر في المدونة بأنه وضع اليدين على الركبتين * ابن شعبان وأقله
أن تبلغ يده آخر فخذه والسجود مس الأرض بالأنف والجهة فالطمأنينة لبث يسير بعد الاعتدال
في ذلك الوضع والمس وفسرها ابن بشير بأنها تكون ما للخمى ويكفى عنها على القول بوجوبها ما يقع
عليه اسمها واختلف في الزائد على ذلك فقيل نافلة وقيل فرض والاول أقيس لأنه إذا صح الاقتصار
على مادون ذلك فهو في الزائد مطوع وأنت تعرف أنه ليس باقصر لما ذكرنا الذي بوجبه يمنع
الاقتصار على مادونه ولا يظهر تحديداً أقل ما يكفي منها بمقدار ما يسع أقل ذكر ورد في ذلك الركن
والزائد بمقدار ما يسع أطول ذكر أو دعاء فيه فأقل ذكر ورد في الركوع سبعان ربى العظيم وفي
السجود سبعان ربى الأعلى والصحيح وجوب الطمأنينة للحديث ولا يدخله الخلاف والمذكور في
دخول ما بعد الغاية فيما قبله لأن الطمأنينة المغايبا فيه صفة للركوع ولا يوجد الشيء دون صفته
ولا يصح التمسك بالآية لعدم وجوبها لأن مدلولها مطلق بيمينته السنة قولاً وفعلات وتقواً في الأصول
على أن ما وقع من فعله صلى الله عليه وسلم بياناً لما يجب العمل به (قوله) حتى تعتدل قائماً
الاعتدال كمال انتصاب الظهر (ع) واختلف في وجوبه من رفع الركوع والسجود فمن
رآه مطلوباً بالذات أوجبته ومن رآه مطلوباً للفصل وهو يحصل دون اعتدال جعل الزائد
سنة (قوله) وان كان المقصود به الفصل فالمطلوب أن يكون على أتم وجه فالصحيح الوجوب
والقولان في صحة صلاة من نزل للسجود قبل أن يعتدل قائماً هما على القولين في وجوب الاعتدال
ونص غير واحد على أن عدم الاعتدال في الرفع حتى في النوافل جرحة (قوله) حتى تطمئن جالساً
(ع) لم يختلف في وجوب الفصل بين السجدين والا كانت سجدة واحدة وإنما اختلف في الطمأنينة
فيه على ما تقدم (قوله) من العلوم أنه لا يطمئن جالساً حتى يرفع يديه من الأرض ففيه حجة لأحد
القولين اللذين حكاهما سحنون فممن لم يرفع يديه من السجود (قوله) في كل صلاتك (ع) يدل على
وجوب القراءة في كل الركعات (قوله) في الآخر صلاة الظهر أو العصر (ع) جاء في أكثر طرقه
الظهر دون شك (م) ومعنى يخالني ينازعني كأنه ينزعها من لسانه كما قال في الآخر ما لي أنازع القرآن

ثم اقرأ ما تيسر معك
من القرآن ثم اركع حتى
تطمئن راكعاً ثم ارفع
حتى تعتدل قائماً ثم اسجد
حتى تطمئن ساجداً ثم
ارفع حتى تطمئن جالساً
افعل ذلك في صلاتك كلها
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا أبو أسامة وعبد
الله بن غير ح وحدثنا
ابن غير ثنا أبي قال ثنا
عبيد الله عن سعيد بن أبي
سعيد عن أبي هريرة أن
رجلاً دخل المسجد ف صلى
ورسول الله صلى الله عليه
وسلم جالس في ناحية فساقا
الحديث بمثل هذه القصة
وزاد فيه إذا قلت في
الصلاة فاسبغ الوضوء ثم
استقبل القبلة فكبر
* حدثنا سعيد بن منصور
وقتيبة بن سعيد كلاهما
عن أبي عوانة قال سعيد ثنا
أبو عوانة عن قتادة عن
زارة بن أوفى عن عمران
ابن حصين قال صلى بنا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم صلاة الظهر أو العصر
فقال أيكم قرأ خلفي بسبح

أن لا تجب النية ونحوها مما لم يذكر (قوله) ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن (أي زائداً على الفاتحة
وقيل يعنى الفاتحة لأنها تيسر على كل أحد) (قوله) في كل صلاتك (ع) يدل على وجوب القراءة

(ع) ولا يحتاج به لمنع القراءة خلف الامام لانه لم ينه وانما أنكر عليه الجهر حين خلط عليه بل فيه حجة للقراءة لانهم كانوا يقرؤون وفيه حجة للقراءة في الظهر والعصر واختلفت الآثار فيه وأكثر رفعه القراءة وما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما من ترك القراءة فيها جاء عنه خلافا وقد تقدم هذا

❦ أحاديث البسمة ❦

(قوله لم أسمع أحدا يقرأ بسم الله) (م) لم يختلف في انها بعض آية في سورة الفل وليست عندنا بآية من الفاتحة خلافا للشافعي (ع) ولا هل الرأي انها آية منها كالشافعي وأجابوا عن حديث يفتحون بالحمد لله رب العالمين ان المعنى السورة التي تعرف بها وأنه كان لا يجهر بها ويرد عليهم رواية لا يذكرون بسم الله * وعن الشافعي أيضا انها آية من أول كل سورة * وعنه أيضا انه قال لا أدري هل هي آية من الفاتحة أم لا * واختلف أصحابه في تأويل ذلك عنه هل شك في أنها آية منها أو شك انها آية أو بعض آية مع قطعه انها آية من أم القرآن تلاوة وحكما * وعنه أيضا انها آية من أم القرآن حكما لانطقا * وقال داود هي آية في كل موضع وقعت فيه ولا أجعلها من السور ونحوه لابي حنيفة * واحتجوا بانها كتبت في المصحف بخطه * وحجنا أنه لو أثر عنه صلى الله عليه وسلم وعن الخلفاء رضي الله عنهم ترك قراءتها أول الفاتحة في الصلاة ولا يكون قرأنا ما اختلف فيه ❦ قلت ❦ المطالب فيما يكون قرأنا القطع وأحاديث الباب أحاد فلا يمتسك بها في ذلك * والأولى ترك الكلام في المسئلة لانه كما قيل ان كان الحق الثبوت فالنفي في أسقط آية وان كان النفي فالثبوت زادوا الزيادة والنقص في كتاب الله تعالى كفر ❦ القاضى والخطأ في المسئلة وان لم يبلغ التكفير لكثرة القائل بكل قول فلا أقل من التفسير * ولما كان القياس عند ابن الماجب ماذ كر القاضى من نفي التكفير قال وقوة الشبهة من الجانبين منعت من التكفير ورأى الفخران المخلص من ذلك جعل المسئلة اجتهدية للخطي فيها أجر وللصيب أجران فقال في تفسيره ان الله سبحانه أنزلها على رسوله صلى الله عليه وسلم يعني في أوائل السور وكتبها في كل الركعات (قوله يخالفني) أي ينازعني كانه ينزعها من لسانه كما قال في الآخر مالى أنازع القرآن

❦ باب البسمة ❦

(قوله فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) احتج به من يقول ان البسمة ليست آية من الفاتحة كالك * وخالف الشافعي هي آية منها لكتبها في المصحف وبعضهم يقول هي منها ولا يجهر بها فلا حجة عليهم من الحديث والمسئلة شهيرة عند العلماء (ب) المطالب فيما ثبت قرأنا القطع وأحاديث الباب أحاد فلا يمتسك بها في ذلك والأولى ترك الكلام في المسئلة لانه كما قيل ان كان الحق الثبوت فالنفي في أسقط آية وان كان النفي فالثبوت زادوا الزيادة والنقص في كتاب الله تعالى كفر ❦ القاضى والخطأ في المسئلة وان لم يبلغ التكفير لكثرة القائل بكل قول فلا أقل من التفسير * ولما كان القياس عند ابن الماجب ماذ كر القاضى من نفي التكفير قال وقوة الشبهة في بسم الله الرحمن الرحيم منعت التكفير من الجانبين ورأى الفخران المخلص من ذلك جعل المسئلة اجتهدية للخطي فيها أجر وللصيب أجران وجعل الخلاف انما هو هل يعطى لها حكم القرآن في منع الجنب من قراءتها ونحوه أولا وأنت تعرف أن الخلاف ليس فيما ذكر بل في كونها آية ثم المحصل عندنا في قراءتها في الغرض أربعة أقوال كرهه في المدونة واستحبها ابن مسleme فيا حكى ابن رشد وأجازها ابن نافع فيا حكى أبو عمر وحكى عياض من

حدثنا محمد بن مني * ومحمد بن بشار قالنا ثنا محمد ابن جعفر ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت زارة ابن أوفى يحدث عن عمران ابن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر فجعل رجل يقرأ خلفه بسج اسم ربك الأعلى فلما انصرف قال أيكم قرأ أو أيكم القارئ قال رجل أما فقال قد ظننت ان بعضكم خالفها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علي ح وحدثنا محمد بن مني قال ثنا ابن أبي عدي كلاهما عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة بهذا الاسناد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر وقال قد علمت أن بعضكم خالفها * حدثنا محمد بن مني وابن بشار كلاهما عن غندر قال ابن مني ثنا محمد ابن جعفر قال ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم فلم أسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم * حدثنا محمد بن مني قال ثنا أبو داود قال ثنا شعبة في هذا الاسناد و زاد قال شعبة فقلت لقتادة أسمعته من أنس قال نعم ونحن سألناه عنه * حدثنا محمد بن مهران الرازي قال ثنا

في المصحف وإنما اختلف هل لها حكم القرآن أي يصلى بها ولا يقرؤها الجنب ولا يمسه المحدث قال
وهذه أحكام اجتهادية لا قطعية قال فسقط ما يهول به القاضى انتهى وأنت تعرف انه ليس الخلاف فيما
ذكر بل في كونها آية وفي حكايته عن أبي حنيفة مثل قول داود ونظر لان الواقع له انه قال لا يجبر بها
وأما الكلام فيها بالنفي والاثبات فلم يقع له ولا لاحد من أصحابه حتى قال بعضهم تورع أبو حنيفة
وأصحابه فلم يتكلموا في المسئلة * ولذا قال الكرخي لانص لاحد من متقدمي أصحابنا في المسئلة
الآن أمرهم باخفاها يدل على انها ليست من السورة قال يعلى سألت عنها محمد بن الحسن فقال ما بين
دقي المصحف كلام الله تعالى ﴿قلت﴾ فلم تسرفها فسكت ولم يجنبني (ع) * واختلف من جعلها
آية ومن لا هل يقرؤها في الصلاة فالشهور عندنا يقرؤها في النفل دون الفرض وروى ابن
نافع يقرؤها ولا يتركها بحال * وروى غيره يقرؤها في النوافل في أوائل السور ﴿قلت﴾
والمتحصل في قراءة في الفرض من المذهب أربعة كرهه في المدونة واستحبها ابن مسلمة فيما حكى
ابن رشد وأجازها ابن نافع فيما حكى أبو عمر والرابع ما ذكره عياض من روايته يقرؤها ولا يتركها بحال
قال وظاهرها الوجوب قال ابن رشد في قراءتها في النفل وإيتان (قوله في سند الآخر الرازي عن
الوليد عن عبدة أن عمر) (ع) كذا الرواية وعند ابن الحذاء أن ابن عمر قال بعضهم وهو وهم والأول
المسواب (ع) لا يقال انه أنثرفليس على شرط مسلم لان الأوزاعي لما أكل الحديث المرسل قال
وعن قتادة فجاء بهما كالحديث الواحد فذكرهما مسلم على نحو ما سمعه الرازي من الوليد ولم يفصله
والمراد الثاني وهو حديث متصل مع ما في الأول من التنبيه على مذهب من رأى ذلك والبعض المذكور
هو الحافظ أبو علي وقد أتقن فيما ذكر ﴿قلت﴾ يعني فيما ذكر من توجيه كونه حديثا لان مسلما
شرط أن لا يدكر في كتابه الاما هو حديث والأثر ما روى عن السلف (قوله يفتتحون بالحمد لله رب
العالمين) (ع) حجة للشهور في كراهة دعاء التوجه ومثله قوله في حديث تعليم الصلاة كبر ثم
اقرأ عن مالك رواية أخرى بجوازه وقال به الشافعي والمحدثون لما في المصنفات من قوله في حديث
تعليم الصلاة ثم تكبر وتحمدا لله وتنتي عليه ثم تقرأ وقال أبو حنيفة يبدأ بالتسبيح المروي في ذلك
وحكاها ابن شعبان عن المذهب وقال أبو يوسف يجمع بين التسبيح والدعاء ويبدأ بأيهما شاء ﴿قلت﴾
دعاء التوجه ما يدعى به بين الاحرام والقراءة واختلف الآثار في صفته ففي الترمذي انه صلى الله
عليه وسلم كان يقول سبحانك اللهم الذي ذكر المذكور في الآثم وفيه أيضا من طريق علي انه كان اذا
قام إلى الصلاة كبر ثم قال وجهي للذي فطر السموات والأرض خنيضا وما أنا من المشركين
وسياق مسلم يدل أنه يقول ذلك في الصلاة والافهو محتمل أن يكون يجهر بذلك في غير الصلاة

رواية ابن نافع يقرأها ولا يتركها بحال وظاهرها الوجوب ﴿قلت﴾ وكان بعض الشيوخ يضبط لنا
الأقوال التي فيها بأن يقول الأقوال التي في قراءتها عندنا في الفرض تفسيرها أقسام الشيعة سوى
التحريم قال ابن رشد في قراءتها في النفل وإيتان (قوله عن عبدة) بسكون الباء أن عمر (ع)
لا يقال انه أنثرفليس على شرط مسلم يعني أنه شرط أن لا يدكر في كتابه الاما هو حديث وهذا
موقوف على عمر فيسمى في الاصطلاح أثر الاحديث والجواب أن الأوزاعي لما أكل الحديث
المرسل قال وعن قتادة فجاء بهما كالحديث الواحد فذكرهما مسلم على نحو ما سمعه الرازي من الوليد ولم
يفصله والمراد الثاني وهو حديث متصل دون الأول المرسل (ح) انما كان الأول مرسلان عبدة
وهو ابن أبي لبابة لم يسمع من عمر

الوليد بن مسلم قال ثنا
الأوزاعي عن عبدة أن عمر
ابن الخطاب رضى الله عنه
كان يجهر بهؤلاء الكلمات
يقول سبحانك اللهم
وبحمدك تبارك اسمك
وتعالى جددك ولا اله غيرك
* وعن قتادة انه كتب
اليه يخبره عن أنس بن
مالك انه حدثه قال صليت
خلف النبي صلى الله عليه
وسلم وأبى بكر وعمر وعثمان
رضى الله عنهم فكانوا
يقتنعون بالحمد لله رب
العالمين لا يدكرون بسم
الله الرحمن الرحيم في أول

قراءة ولا في آخرها * حدثنا محمد بن مهران قال ثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي قال أخبرني اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة أنه سمع أنس بن مالك يذكر ذلك * حدثنا علي بن حجر السعدي قال ثنا علي بن مسهر قال أنا المختار بن فلفل عن أنس بن مالك ح وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال (١٥٧) ثنا علي بن مسهر عن المختار عن أنس بن مالك قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات

(قوله ولا في آخرها) تأ كيدلني قراءتها اذ لا يتوهم قراءتها في الآخر (قوله في الآخر بين أظهرنا) أي بيننا والاعفاء السنة (ط) وهي الحالة التي كان يوحى اليه فيها غالبا * قلت * تقدم في كتاب الايمان أن صورتيان الوحي اليه صلى الله عليه وسلم سبعة ويحتمل أن يريد بالاعفاء اعراضها كان فيه من حديث وتقدم الكلام في الحوض ومعنى يتخلج يستخرج وعبر وبالضعف عن التسم لان التسم منه صلى الله عليه وسلم واضح فعبروا عنه بالضعف (قوله فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) * قلت * لم يقل أحدنا آية منها ولا يدل على أنها آية من كل سورة وإنما هو من معنى قول الشاطبي * ولا بد منها في ابتداء سورة *

❦ أحاديث وضع النبي على اليسرى ❦

(قوله ثم التحف بثوبه) فيه أن يسير العمل من غير جنس الصلاة كحل الجسد والاشارة للحاجة لا يبطل وهو المشهور وقال أبو يعلى العبدى من متأخري العراقيين يبطل (قوله ثم وضع يده اليمنى على اليسرى) (ع) صححت الآثار بفعله والحض عليه وعن علي رضي الله عنه في قوله تعالى (فصل لربك وانحر) انه وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة على الصدر عند النحر وتفقدوا على أنه ليس بواجب ثم اختلفوا فقال مالك والجمهور هو سنة لأنه صفة الخاشع وقال مالك أيضا واليحيى وجاعة بالكرهية وعلت بخوف أن يعتقد وجوبه وقيل لثلا يظهر من خشوعه خلاف الباطن وتأول عن مالك إنما كرهه لمن يفعله اعتادا ولذا كرهه مرة في الغرض دون النفل لطول أمر النفل وخبر بينه وبين الارسل والأوزاعي وجاعة من الفقهاء * قلت * ومنعه العراقيون من أهمها بنا وفي سماع شهاب لأبأس به فالأقوال خمسة (ع) واختلفت الآثار في صفته ففي حديث سهيل وضع النبي على ذراع

(قوله ولا في آخرها) تأ كيدلني قراءتها اذ لا يتوهم قراءتها في الآخر (قوله بين أظهرنا) أي بيننا والاعفاء بالسنة (ط) وهي الحالة التي كان يوحى اليه فيها غالبا (ب) ويحتمل أن يريد بالاعفاء اعراضه عما كان فيه من حديث ومعنى يتخلج يستخرج وعبر وبالضعف عن التسم لوضوحه منه صلى الله عليه وسلم (قوله فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم) (ب) لم يقل أحدنا آية منها ولا يدل على أنها آية من كل سورة وإنما هو من معنى قول الشاطبي * ولا بد منها في ابتداء سورة *

❦ باب وضع النبي على اليسرى ❦

* محمد بن حجة بن مجيم مضمومة فخاء مهمل مخففة فألف فدا لمهمل فهاء التانيث (قوله حيال أذنيه) بكسر الحاء أي قبلتهما والعامل فيه رفع (قوله ثم التحف بثوبه) فيه أن يسير العمل من غير جنس الصلاة كحل الجسد والاشارة للحاجة لا يبطل وهو المشهور وقال أبو يعلى العبدى من متأخري العراقيين يبطل (قوله ثم وضع يده اليمنى على اليسرى) اتفقوا على أن هذا الوضع ليس

ثنا محمد بن حجة قال حدثني عبد الجبار بن وائل عن علقمة بن وائل ومولى لهم أنهم ما حدثاه عن أبيه وائل بن حجر أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه حين دخل في الصلاة كبر وصف همهم حيال أذنيه ثم التحف بثوبه ثم وضع يده اليمنى على اليسرى فلما أراد أن يركع أخرجه يديه من الثوب ثم رفعهما ثم كبر فركع فلما قال سمع الله لمن حمده رفع يديه

اليسرى وفي رواية للواقدي عن مالك ان شاء أمسك بالكف أو بالرسغ واختار شيوخنا الجمع بين الحديثين أن يقبض بكف اليمنى على رسغ اليسرى واختار بعضهم مع ذلك أن تكون السبابة والوسطى ممتدتين على الذراع واختلف في محل وضعهما فقيل على الصدر وقيل على النحر وقال مالك فوق السرة وقيل تحتها وما اختار بعضهم في السبابة والوسطى لا يتباعد وضعهما على النحر وينتهي مع غيره **﴿قلت﴾** وقال ابن حبيب ليس لوضعهما محل معروف **(قوله)** فلما سجد سجدتين كفيه (ع) فيه ما استحب الجميع من مباشرة الأرض باليدين وكرهوا السجود وهما في الثياب ورخص فيه بعض السلف ولعله في شدة الحر والبرد ولا خلاف في كشف الوجه في السجود واستخف ستر الجبين بما خف من طاقات العمامة مع كراهيته ابتداء واختلف فيما كثر من طاقاتها وستأى المسئلة ان شاء الله تعالى ولا خلاف في وجوب السجود على الوجه واليدين والجمهور على أن السجود على ما عدا الوجه مستحب واختلف هل يتعين مس الأرض بالأنف والجهة أم بالجهة ويستحب الأنف **﴿قلت﴾** شدد مالك الكراهة في تغطية اللحية وذ كر صاحب الطراز في كراهتها قولين واستخف ابن رشد تلثم المرابطين قال لأنه زيمهم وبه عزفوا وهم جماعة الدين الأئمة يستحب لهم تركه في الصلاة ومن صلى منهم به فلا حرج وفي المدونة ولا تعيد المتعبد والمتلثم * اللخمى مع كراهة ذلك وتسدل على وجهها ان خشيت رؤية وقليل طاقات العمامة فسرهم ابن حبيب بالطاقتين أى التعصبتين والقول بالاجزاء في كثيرها لأصبع وبعده لابن القاسم واختاره اللخمى وانظر تناقض كلامه في السجود على اليدين ولابن العربي وأجمعوا على وجوب السجود على السبعة الأعضاء وكلامه يعطى أن الخلاف في الإقتصار على الجهة ابتداء والأكثر أنما يحكيه بعد الوقوع واختلف في اليدين أين تكونان في السجود في المدونة يستقبل بهما ولم يجد ابن يضعهما وقال ابن مسleme يكونان حذو الأذنين والحديث حجة وعنه أيضا حذو المنكبين وقيل حذو الصدر

فلما سجد سجدتين كفيه

بواجب ثم اختلفوا فمن مالك والجمهور انه سنة لانه صفة الخاشع وعن مالك أيضا جماعة الكراهة قيل خوف أن يعتقد وجوبه وقيل لئلا يظهر من خشوعه خلاف الباطن وثالثها يكره في الفرض لانه اعتماد دون النفل لطول أمر النفل ورابعها المنع للعراقيين من أصحابنا وخامسها لأشهب لأبأس به **(قوله)** فلما سجد سجدتين كفيه (ع) فيه ما استحب الجميع من مباشرة الأرض باليدين وكرهوا السجود وهما في الثياب ورخص فيه بعض السلف ولعله في شدة الحر والبرد ولا خلاف في كشف الوجه واستخف ستر الجبين بما خف من طاقات العمامة مع كراهته ابتداء واختلف فيما كثر من طاقاتها (ب) شدد مالك الكراهة في تغطية اللحية وذ كر صاحب الطراز في كراهتها قولين وقيل طاقات العمامة فسرهم ابن حبيب بالطاقتين يعنى التعصبتين والقول بالاجزاء في كثيرها لأصبع وبعده لابن القاسم واختاره اللخمى وانظر تناقض كلامه في السجود على اليدين يعنى في قوله استحب الجميع مع قوله ورخص فيه بعض السلف ثم قال وكلامه يعنى القاضى يعطى أن الخلاف في الإقتصار على الجهة ابتداء والأكثر أنما يحكيه بعد الوقوع واختلف في اليدين أين يكونان في السجود في المدونة عدم التعبد وقال ابن مسleme حذو الأذنين والحديث حجة وعنه أيضا حذو المنكبين وعنه حذو الصدر

﴿ أحاديث التشهد ﴾

(قوله كنا نقول) ﴿قلت﴾ الأظهر انه استحسان منهم وأنه صلى الله عليه وسلم لم يسمعه الا حين أنكره عليهم ووجه الانكار عدم استقامة المعنى لانه عكس ما يجب أن يقال فان السلام بمعنى السلامة والرحمة وهما له ومنه وهو مالكم ما فكيف يدعى له بهما وهو المدعو ﴿فان قلت﴾ قول الصحابي كنا نفعل من قبيل المسند وهو يشعر أيضا بتكرار ذلك منهم والتكرار مظنة سماعه ذلك فقولهم ذلك ليس استحسانا بل مسندا مقرر عليه نسخه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله هو السلام ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول ذلك ويقر بالحديث به ولا يصح لان النسخ انما يكون فيما يصح معناه ولا يصح لما تقدم فهو تبين عدم صواب لانسح وانما الجواب انه لا يتعين في كنانا يكون مسندا وليس تكرار ذلك منهم مظنة سماعه له لانه في التشهد والتشهد سر (قوله فان الله هو السلام) (ع) السلام أحد أسمائه تبارك وتعالى فقل معناه السلام من سمات الحدوث وقيل المسلم عباده من الممالك وقيل المسلم عليهم في الجنة ﴿قلت﴾ فهو على الاول من أسماء التز به كالقدوس ويرجع على الثاني الى القدرة أو انه صفة فعل وعلى الثالث الى الكلام (قوله فليقل الصيات لله الخ) (ع) سمي التشهد تشهد الاشتاله على الشهادتين والتشهدان عند مالك والجمهور سنة وأوجبها المحدثون وأوجب الشافعي الاخير ونحوه مالك ﴿قلت﴾ قال تقي الدين لم يوجب الشافعي مما توجه الامر به الا الصيات لله والا السلام عليك أيها النبي ولا يوجب ما بينهما ما ولا ما بعد السلام على النبي صلى الله عليه وسلم (ع) واختلف في المختار فاختر جمهور الفقهاء والمحدثين تشهد عبد الله هذا واختر الشافعي تشهد ابن عباس الآتي واختر مالك في الموطأ تشهد عمر رضي الله عنه الذي كان يعلمه الناس على المنبر وهو وان لم يكن مسندا فهو كالسند بل هو أرجح فان دوام تعليمه بمحضر من لا يقر على خطا صيره كالمعلوم عنده ﴿قال الداودي﴾ واختار مالك استعجاب وغيره واسع ﴿فان قلت﴾ وجه مختار الجمهور لانه أصح ما في الباب ولانه اتفق عليه الصحيحان وبان توسط الواو بين جملة صير كل جملة ثناء مستقلا وسقوطها في غيره صير الجميع جملة واحدة وثناء واحد بان السلام فيه معرف وفي غيره منكر والمعرف أعم ورجح اختيار

﴿حدثنا زهير بن حرب وعثمان ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم السلام على الله السلام على فلان فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ان الله هو السلام فاذا قصد أحدكم في الصلاة فليقل الصيات لله

﴿ باب التشهد في الصلاة ﴾

﴿ش﴾ حطان بكسر الحاء وتشديد الطاء والقائه بفتح الراء وفتح القاف المخففة (قوله كنا نقول) (ب) الأظهر انه استحسان منهم ووجه انكاره عليهم أنه عكس ما يجب فان السلام بمعنى السلامة والرحمة وهما من تعالي وله وهو مالكم ما فكيف يدعى له بهما وهو المدعو ﴿فان قلت﴾ قول الصحابي كنا نفعل من قبيل المسند على ما تقرر فقولهم ذلك ليس استحسانا بل مسندا مقرر عليه نسخ ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول ذلك ويقر بالحديث به ولا يصح لان النسخ انما يكون فيما يصح معناه ولا يصح لما تقدم فهو تبين عدم صواب النسخ وانما الجواب انه لا يتعين في كنانا يكون مسندا وليس تكرار ذلك منهم مظنة سماعه له لانه في التشهد والتشهد سر انتهى ﴿قلت﴾ في كلام الأبي نظر لانه الذي بين به وجه الرد عليهم وعزى اليهم قصده لا يخفى قبحه على أدنى الناس فكيف بغرسان

الشافعي بان فيه زيادة المباركات وبانه أقرب الى لفظ القرآن الكريم قال تعالى تحية من عند الله مباركة طيبة ورجح مختار مالك بانه وان كان رجع بطريق استدلالى ورجح غيره بالسند بأنه صار كالمجمع عليه (ع) والتحيات جمع تحية والتحية الملك وقيل البقاء وقيل النعمة وقيل الحياة وقيل كل ما تحيا به الملوكة والمعنى فالتة أحق به وقيل جميع ما فسرت به مع اختلاف معانيه الله تعالى (قوله) والصلاة لله (ع) أى الرحمة والمعنى أنه المتفضل بها لا غيره وقد يراد بها الدعوات والرغبة لله عز وجل * (قلت) * قيل المراد بكون الرحمة له تعالى أنها ليست حقيقة الاله عز وجل لان رحمة العبد غيره سببها الرقة فالراحم يدفع عن نفسه ألم الرقة ورحمة الله سبحانه وتعالى ليس الامر فيها كذلك وقد يعنى بالصلاة الصلوات الخمس أى يفعلها مخلصا لله عز وجل (قوله) والطيبات (ع) أى الاعمال الطيبة من ثناء واخلاص وعمل صالح * (قلت) * وهى لغة ما يستلذ ويلاءم وأتى بالصلاة والطيبات فى الحديث منسوقة بالواو وقدم عليها الله فصتمل انهما معطوفان على التحية والجميع لله تعالى ويحتمل ان الصلوات مبتدأ والخبر محذوف بدل عليه عليك والطيبات معطوفة عليها والواو الاولى لعطف جملة على جملة وفى حديث ابن عباس لم يذكر الواء (قوله) السلام عليك أيها النبي الخ قيل فيه وفى السلام من الصلاة انه من التعوذ باسم الله الذى هو السلام كما يقال الله معك أى حفيظ عليك وقيل من السلامة أى السلامة والنجاة لك وقيل من الاستسلام أى الانقياد لك * (قلت) * تفسيره بالنجاة من قوله تعالى (فسلام لك من أصحاب الدين) والانقياد من قوله (فلا وربك) الآية وبعض هذه الوجوه لا يتعدى بعلى فيضمن ما يتعدى بها (قوله) السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين * (قلت) * كانوا يبدؤون بالسلام على الله عز وجل ثم على أشخاص معينين فلما أنكر ذلك عليهم حسبما تقدم وعلمهم ما يعوضون منه علمهم أيضا كيف السلام فبدأ صلى الله عليه وسلم بنفسه لشرفه ومزيد حظه ثم بنفس المسلم لانه أهم من السلام على المؤمنين وانه انما يكون بلفظ شامل وخص الصالحين لانه ثناء والصالح من قام بحق الله عز وجل وحق العباد من الصلاح وهو استقامة الشئ ضد الفساد وفيه أن الجمع المضاف الى الاسم المحلى بالاداة يعم وان للعموم صيغة وفى كل من الامر بن خلاف فى الأصول (قوله) ثم ليتخير من المسئلة ماشاء (ع) حجة المشهور فى ان للصلى أن يدعو بمصالح الدنيا ومنع أبو حنيفة الدعاء فيها الا بما فى القرآن أو بما فى معناه والا حديث تردعاه * (قلت) * استثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا الدعاء بما فيه سوء أدب كقوله اللهم اعطني امرأة جميلة عينا

البلاغة ومعدن المعارف فكيف يصح أن يتوهم في حقهم قصد ذلك وانما الوجه فى قولهم السلام على الله سواء قلنا قالوه استعسانا منهم أو باذن من النبي صلى الله عليه وسلم انهم انما قصدوا بذلك تعظيمه سبحانه وتعالى وتزجيده عما يليق ذمى السلام على الله السلام لله أى السلامة من كل نقص فعلى معنى اللام كماهى فى السلام على النبي عند من يجعل السلام فيه بمعنى السلامة فقوله ذلك كقولهم سبحان الله أو أرادوا بالسلام التحية أى التحية والتعظيم لله فيكون كقولهم التحيات لله وانكار النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لما فيه من القبح اللفظى لاشتهار كون السلام اسماء من أسمائه تعالى هذا ومثله هو الذى ينبغى أن يقصده الصحابة رضوان الله تعالى عليهم وأما ما توجهه الأبى فى حقهم فهفوة منه صدرت عن غير تأمل والله تعالى أعلم (قوله) وعلى عباد الله الصالحين (ع) الصالح من قام بحق الله عز وجل وحق العباد من الصلاح وهو استقامة الشئ ضد الفساد (قوله) ثم ليتخير من المسئلة ماشاء (ع) حجة للجمهور

والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فاذا قالها أصابت كل عبد لله صالح فى السماء والارض أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من المسئلة ماشاء * حدثنا محمد بن مشنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن منصور بهذا الاسناد مثله ولم يذكر ثم يتخير من المسئلة ماشاء * حدثنا هبة بن حميد قال ثنا حسين الجعفى عن زائدة عن منصور بهذا الاسناد مثل حديثهما واذكر فى الحديث ثم ليتخير بعد من المسئلة ماشاء أو ما أحب * حدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله ابن مسعود قال كنا اذا جلسنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فى الصلاة بمنزل حديث منصور وقال ثم ليتخير بعد من الدعاء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ثنا أبو نعيم ثنا سيف بن أبي سليمان قال سمعت مجاهدًا يقول ثنا عبد الله بن سحيرة قال سمعت ابن مسعود يقول لعلمي رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد كفي بين كفيه كما يعلمني السورة من القرآن واقتص التشهد بمثل ما اقتصوا * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر قال أنا الليث (١٦١) عن أبي الزبير عن سعيد بن جبيرة * وعن طاوس عن

ابن عباس انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن فكان يقول التعات المباركات الصلوات الطيبات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدًا رسول الله وفي رواية ابن ربح كما يعلمنا القرآن * حدثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا يحيى بن آدم قال ثنا عبد الرحمن بن حميد قال حدثني أبو الزبير عن طاوس عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن * حدثنا سعيد ابن منصور وقيس بن سعيد وأبو كامل الجحدي ومحمد بن عبد الملك الأموي واللفظ لأبي كامل قالوا ثنا أبو عوانة عن قتادة عن يونس بن جبيرة عن حطان ابن عبد الله الرقاشي قال صليت مع أبي موسى الأشعري صلاة فلما كان عند القعدة قال رجل من

كذا ثم يذكر أوصاف أعضائها وظاهر الحديث انه في التشهد الاول أو انه عام فيه ما يحتاج به لجوازه في الاولى وهو رواية ابن نافع (ع) والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم واجبة في الجلة ولم يوجبها الجمهور في الصلاة لهذا الحديث لانه خرج مخرج التعليم ولم يذكرها وأوجبها الشافعي وحكى بعض البغداديين عن المذهب فيها الوجوب والسنة والفضيلة ونسب بعضهم الوجوب لكتاب محمد وهو فيه محتمل للوجوب على الجلة * قلت * نص ما فيه تشهد الصلاة سنة * والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فرض * ابن محرز لعله يريد على الجلة ولم يأت في هذه الاحاديث الاشارة بالاصبع واستحبه في سماع ابن القاسم قال رأيت مالكا يحركها فلما * وقيل يحركها عند التشهدين وقيل لا يحركها وقيل يحركها * ابن رشد الاشارة بها هي السنة وهو ضد قول ابن العربي اياكم وتحريك الاصابع ولا تلتفتوا الى رواية العتبية فانها بليدة قال والمحب من يقول انها مقمعة للشيطان وهو اذا حرك له أصبعه حرك هو عشر اوانما يقيم الشيطان بالذكر والاخلاص قال وما في أبي داود من حديث واثل من قوله ثم جئت بعد ذلك في زمن فيه برد شديد فوجدت الناس عليهم خشن الثياب تعرك أيديهم تحت الثياب لم يصح وان صح فهو تحريكها عنده * قلت * صحح تقي الدين في الامام حديث الاشارة بالاصبع فلا وجه لانه لا يكره الا أن يكون لم يصحبه العمل (قوله في السند الآخر أبو نعيم عن سيف بن أبي سليمان) (ع) تابع أبا نعيم على ذلك ابن المبارك وأبو عاصم * وقال وكيع سيف أبو سليمان وقال القطان سيف بن سليمان * وذكر الفارسي الاقوال الثلاثة في تاريخه وهو مكي مولى لبني مخزوم (قوله في الآخر أقرت الصلاة بالبر والزكاة) ع قيل لعله قرنت وقال شيخنا الحافظ أبو الحسين بل هو أقرت والباء بمعنى مع أي أقرت مع البر والزكاة فصارت معهما مستوية وأحكامها واحدة فهو بمعنى قرنت * قلت * ولم يأمره بالاعادة لانه ذكر والصلاة محل للذكر وانما أنكر عليه لان التشهد ذكر خاص (قوله فأرم القوم) (م) هو بفتح الميم والراء يروي بالزاي وهما بمعنى أي سكتوا عن

في أن للصلي أن يدعو بمصالح الدنيا ومنع أبو حنيفة الدعاء بها الا بما في القرآن أو ما في معناه والأحاديث ترد عليه (ب) استثنى بعض الشافعية من مصالح الدنيا الدعاء بما فيه سوء أدب كقوله اللهم اعطني امرأة جميلة عينها كذا ثم يذكر أوصاف أعضائها وظاهر الحديث أنه في التشهد الاول وأنه عام فيه ما يحتاج به لجوازه وهو رواية ابن نافع (قوله حدثني عبد الله بن سحيرة) بسين مهملة مفتوحة نخاء معجمة ساكنة فباء موحدة مفتوحة (قوله أقرت الصلاة بالبر والزكاة) (ع) قيل لعله قرنت وقال شيخنا الحافظ أبو الحسين بل هو أقرت والباء بمعنى مع أي أقرت مع البر والزكاة فصارت معهما مستوية وأحكامها واحدة فهو بمعنى قرنت (ب) ولم يأمره بالاعادة لانه ذكر والصلاة محل للذكر وانما أنكر عليه لان التشهد ذكر خاص (قوله فأرم القوم) بفتح الميم والميم المشددة ويرى بالزاي وهما بمعنى أي سكتوا عن الجواب (قوله تبكعني) بفتح التاء والكاف أي تستقبلني وتوبخني من بكعت الرجل اذا استقبلته بما يكره والبكع التبكيع ورهبت معناه خفت وهو بكسر الهاء (ب) وتخصيصه حطان

(٢١ - شرح الابي والسنوسي - ن) القوم أقرت الصلاة بالبر والزكاة قال فلما قضى أبو موسى الصلاة وسلم انصرف فقال أيكم القائل كلمة كذا وكذا قال فأرم القوم ثم قال أيكم القائل كلمة كذا وكذا فأرم القوم فقال لعلك يا حطان قلتها قال ما قلتها ولقد رهبت أن تبكعني بها فقال رجل من القوم أنا قلتها ولم أرد بها الا الخبير فقال أبو موسى أما تعلمون كيف

الجواب وتبكتني تستقبلني من بكمت الرجل اذا استقبلته بما يكره وهو نحو التبكيك في الوجه (ع)
تبكتني روينا عن الاكثر وهو عند الكثير تبكتني بنون قبل الكاف المضمومة وتاء مثناة من
فوق مضمومة بعد هان ون ثانية قبل وأصله تبكتني بالباء بمعنى الاول ﴿قلت﴾ وتخصيصه حطان
لعله لما يعلم من جسارته * وقد علم أنه يخصه بالسؤال لقوله لقد رهبته ولم يأمره بالاعادة لان ذلك
ذكر * وفي العتبية فيمن سمع الامام يقول قل هو الله أحد فقال صدق الله ورسوله قال لاني عليه
لانه ذكر ﴿قوله﴾ فأقيموا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم (ع) اقامة الصفوف وتسويتها سنة ﴿قلت﴾
فيه ان الامام لا يتقدم الا بعد اقامة الصفوف ﴿قوله﴾ فاذا كبر فكبروا (ع) لا يسبق الامام بالا حرام
ولا بالسلام الا عند الشافعي ومن لا يرى بين صلاتيهما ارتباطا * وعندنا في الاجزاء اذا فعلها معه قولان
وأما غيرهما من الأقوال والافعال فالسنة أن يفعل ذلك بعده لهذا الحديث لكن اختلف هل بعد
شروع الامام في ذلك القول أو الفعل أو بعد فراغه منه ثالثا الا في القيام من اثنتين فانه بعد الفراغ
واستقلاله قائما ﴿قلت﴾ وكما لا يسبقه بالا حرام لا يسبقه بجزء منه فان سبقه به أعاده بعده دون
قطع بسلام على المشهور * وقال سحنون يقطع بسلام والمراد بفعله معه أن يساويه فيه بدأ وختم
* وقال ابن رشد ان بدأ به بعد الامام حجت وان أتمه معه وقبله تبطل وان أتمه معه اتفاقا فيهما أو أعاد
احرامه ﴿قوله﴾ ولا الضالين يأتي الكلام عليه ان شاء الله ﴿قوله﴾ فقل بلك (ع) حجة للقول
بان المأموم انما يفعل ذلك بعد فراغ الامام وتبنيه على ان فعل المأموم ذلك بعد الامام لم يفعله به الامام
لانه كان ينتظره فوَقعت الافعال مطابقة أي تلك الانتظارية بتلك السبقية وقيل الاشارة الى ربط
حجة الصلاة بالمتابعة أي حجة تلك الافعال منكم بتلك المتابعة وقيل الى ربط آمين بولا الضالين وربنا
ولك الحمد بسمع الله من حمده أي تلك الكلمة أو الدعوة التي في السورة متعاقبة بآمين وبر بنا ولك
الحمد لارتباط احدهما بمعنى الاخرى ﴿قوله﴾ واذا قال سمع الله من حمده (ع) معنى سمع الله من حمده
أجاب دعاء من حمده وقيل انه حث على الحمد * واختلفت الروايات في اثبات الواو فلي ان معنى سمع
أجاب تتأكد الواو لان ربنا جواب له والمعنى ربنا استجب لنا ولك الحمد وعلى انها حث فلو جره اسقاطها
لانه امثال على ما حث عليه واختلف قول مالك فرة اختار اثباتها ومرة حذفها واختلف قوله في ذلك
يحتمل أنه مطابقة المعنيين المتقدمين ويحتمل انه لا اختلاف الرواية ويقع الترجيح بالصحة والشهرة
والعمل ﴿قلت﴾ ويحتمل به لكون المأموم لا يقول سمع الله من حمده الا أن يقال المقصود من
الحديث تعليم الدعاء لا المنع من غيره وايضا فصدر الحديث دل على المتابعة ومن المتابعة أن يقول
ما يقوله الامام ﴿قوله﴾ سمع الله لكم أي يستجب لكم ومعنى على لسان نبيه حكم في سابق قضائه

لعله لما يعلم من جسارته وقد علم بالسؤال لقوله لقد رهبته ولم يأمره بالاعادة لان ذلك ذكر وفي العتبية فيمن
سمع الامام يقول قل هو الله أحد فقال صدق الله ورسوله قال لاني عليه لانه ذكر ﴿قوله﴾ فاذا كبر
فكبروا (ع) لا يسبق الامام بالا حرام ولا بالسلام الا عند الشافعي ومن لا يرى بين صلاتيهما ارتباطا
وأما غيرهما من الأقوال والافعال فالسنة أن يفعل ذلك بعده لهذا الحديث لكن اختلف هل بعد
شروع الامام في ذلك الفعل والقول أو بعد فراغه منه ثالثا الا في القيام من اثنتين فانه بعد الفراغ
واستقلاله قائما (ب) وكما لا يسبقه بالا حرام لا يسبقه بجزء منه فان سبقه به أعاده دون قطع بسلام
على المشهور وقال سحنون يقطع بسلام على المشهور والمراد بفعله معه أن يساويه فيه بدأ واختم
وقال ابن رشد ان بدأ به بعد الامام حجت وان أتمه معه وقبله تبطل وان أتمه معه اتفاقا فيهما وأعاد احرامه
﴿قوله﴾ فقل بلك (ع) أي ان اللحظة التي سبقكم بها في تقديمه الى الركوع تستمدد كونها متأخر في

تقولون في صلاتكم ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم خطبنا فين لنا سنتنا
وعلمنا صلاتنا فقال اذا
صليتم فاقموا صفوفكم
ثم ليؤمكم أحدكم فاذا كبر
فكبروا واذا قال غير
المغضوب عليهم ولا الضالين
فقولوا آمين يحجبكم الله فاذا
كبر وركع فكبر واواركعوا
فان الامام يركع قبلكم
ويرفع قبلكم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقل بلك واذا قال سمع الله
الله من حمده فقولوا اللهم
ربنا لك الحمد يسمع الله من
فان الله تعالى قال على
لسان نبيه صلى الله عليه
وسلم سمع الله من حمده واذا
كبر وسجد فكبروا
واسجدوا فان الامام يسجد
قبلكم ويرفع قبلكم فقال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقل بلك واذا كان

عند القعدة فليكن من أول قول أحدكم التحيات الطيبات الصلوات لله السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله * حدثنا أبو بكر بن أبي شبة ثنا أبو أسامة قال ثنا سعيد بن أبي عروبة ح وحدثني أبو غسان المسمعي قال ثنا معاذ بن هشام قال ثنا أبي ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم قال أنا جرير عن سليمان التيمي كل هؤلاء عن قتادة (١٦٣) في هذا الاسناد بمثله وفي حديث جرير عن سليمان عن قتادة

من الزيادة وإذا قرأ فأنصتوا وليس في حديث أحد منهم فان الله عز وجل قال على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده الا في رواية أبي كامل وحده عن أبي عوانة قال أبو اسحق قال أبو بكر ابن أخت أبي النضر في هذا الحديث فقال مسلم تريد أحفظ من سليمان فقال له أبو بكر لحديث أبي هريرة قال هو صحيح يعني وإذا قرأ فأنصتوا فقال هو عندي صحيح فقال له لم تضعه ههنا قال ليس كل شيء عندي صحيح وضعت ههنا ما أجمعوا عليه * حدثنا اسحق بن ابراهيم وابن أبي عمر عن عبد الرزاق عن معمر عن قتادة بهذا الاسناد وقال في الحديث فان الله تعالى قضى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم سمع الله لمن حمده * حدثنا يحيى بن يحيى التيمي قال قرأت على مالك عن نعيم بن

باجابة دعاء من حمده (قوله فليكن من أول قول أحدكم) (ع) حجة لكراهة الدعاء قبل التشهد (قوله في الآخر فاذا قرأ فأنصتوا) (ع) حجة لأنه لا يقرأ معه في الجهر وتقدم ما فيه * الدار قطنى هذه الزيادة انفردها سليمان عن قتادة وخالفه فيها الحفاظ من أصحاب قتادة واجماعهم على سقوطها يدل على وهمه فيها (قوله قال أبو اسحق) (ع) ليست هذه الزيادة في رواية الجلودى وهى تدل على تصحيح مسلم لتلك الزيادة (د) أبو اسحق هو صاحب مسلم وراوى الكتاب عنه والمعنى أن أبا بكر لما قال في الحديث أى طعن فيه بمخالفة أصحاب قتادة قال له مسلم أريد أحفظ من سليمان أى سليمان كامل الحفظ والضبط فلا تضر مخالفة هؤلاء له قال الحفاظ أبو على النيسابورى شيخ الحاكم أبو عبد الله بن اليسع واجماع هؤلاء الحفاظ على تضعيف هذا الزيادة مقدم على تصحيح مسلم لها

* أحاديث كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم *

(قوله فكيف نصلى عليك) (م) حكم من خوطب بمحمل أو بعام يحتمل التخصيص أو بمحمل للوجهين أن يسئل عن المراد أن وسعه الوقت وأمكنه ذلك * قلت * المجل ما لم تتضح دلالاته وخطاب الشارع صلوات الله وسلامه عليه بشيء من ذلك جائز عندنا وغايته أن يتأخر البيان فيه الى وقت الحاجة وذلك جائز عندنا أيضا وانما يمنع الخطاب بشيء من ذلك المعتبرة قالوا لأنه تمهيل للخطاب وهو قبيح من الحكيم بناء على قاعدتهم فى التحسين والتقيع العقلين وهى عندنا باطلة (م) واختلف عن أى شيء سألو افعيل لما كانت الصلاة مشتركة بين الرحمة والدعاء سألو عن المراد وقيل انما سألو عن صفة الصلاة لا عن نوعها لأن الرحمة ليست لهم وانما أمره وبالدعاء (ع) وهو الأظهر باعتبار اللفظ ويشهد له سؤالهم بكيف لأنها انما يسئل بها عن الصفة وقد اختلف الأصوليون فى المشترك هل يعمم فى كل أفرادها أو يعمل على حقيقة دون ما تجوز فيه وهو مذهب القاضى أبى بكر ويحتمل سؤالهم انه عن كيفية الصلاة فى غير الصلاة والأظهر انه عن كيفيةها فى الصلاة لقوله والسلام كما علمتم (قوله قولوا اللهم صل على محمد) (ع) هو أمر ثان بعد أمر الله عز وجل وقد اختلف فى معنى صلاة الله وملائكته عليه صلى الله عليه وسلم فقيل هى من الله سبحانه رحمة ومن الملائكة عليهم السلام دعاء وقيل هى من الله تعالى على غيره من الأنبياء عليهم السلام رحمة وعليه ثناء وقيل هى من الله سبحانه الركوع بعد رفعه لحظة فتلك اللحظة بتلك اللحظة وصار قدر ركوعكم قدر ركوعه وقال مثله فى السجود وهو حجة للقول بأن المأموم انما يفعل ذلك بعد فراغ الامام وقيل الاشارة الى ربط الصحة بالمتابعة أى صحة تلك الأفعال منكم بتلك المتابعة وقيل الى ربط آمين بولا الضالين وربنا ولك الحمد بسمع الله لمن حمده

* باب كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم *

عبد الله المجمر أن محمد بن عبد الله بن زيد الانصارى وعبد الله بن زيد هو الذى كان أرى النداء بالصلاة أخبراه عن أبى مسعود الانصارى قال أنا أنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن فى مجلس سعد بن عباد فقال له بشير بن سعد أمرنا الله عز وجل أن نصلى عليك يا رسول الله فكيف نصلى عليك قال فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يسأله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد

والملائكة عليهم السلام تبريك فغنى يصلون يبركون وقد اختلف الأصوليون في تميم المشترك كما تقدم **(قوله وعلى آل محمد)** (ع) قيل آل أمته وقيل أتباعه وقيل أتباعه من عشيرته وقيل أهل بيته وقيل آل الرجل نفسه ولذا كان الحسن يقول اللهم صل على آل أحمد وبنه الحديث كما صليت على آل إبراهيم **﴿قلت﴾** وقيل له من لا يجعل له أخذ الزكاة وهم بنو هاشم وبنو المطلب واختار جماعة من المحققين في الآل أنهم أمته (ع) وكره مالك وغيره الصلاة على غير الأنبياء عليهم السلام لأنها لم تكن من عمل الماضين وأجازها طائفة محتجين بقوله تعالى (هو الذي يصلي عليكم) الآية وهذا الحديث وحديث آل وأزواجه وذريته وحديث اللهم صل على آل أبي أوفى كان صلى الله عليه وسلم إذا أتاه قوم بصدقهم صلى عليهم **﴿وأجاب الأولون بأن الصلاة من الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم هي بمعنى الدعاء والرحمة وهي من بمعنى التعظيم فتجوز من الله ورسوله ولا تجوز من أن نعظم غير الأنبياء بما عظم به الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأما الصلاة على الأزواج والذرية فأنما هي بحكم التبع﴾** **﴿قلت﴾** قال بعضهم الخلاف في الصلاة على غير الأنبياء إنما هي في الاستقلال نحو اللهم صل على فلان **﴿وأما وهي تابعة نحو اللهم صل على محمد وآزواجه وذريته فخايزة وعلى الجواز فأنما يقصد بها الدعاء لأنها بمعنى التعظيم خاصة بالأنبياء عليهم السلام بخصوص عز وجل بالله تعالى فلا يقال محمد عز وجل وإن كان صلى الله عليه وسلم عزيزاً جليلاً قال أبو محمد الجوابي وكذلك السلام هو خاص به صلى الله عليه وسلم فلا يقال أبو بكر عليه السلام﴾** **(قوله)** كما صليت على آل إبراهيم (ع) قيل كان هذا قبل أن يعرف أنه صلى الله عليه وسلم أفضل ولد آدم وقيل إنما التشبيه في أن يخلد ذكره كذلك كما خلد ذكر إبراهيم عليه السلام فانه جعل له لسان صدق في الآخرين وقيل إنما سأل أن يصلي عليه صلاة يتخذها خليلاً كما اتخذ إبراهيم عليه السلام خليلاً وقد صرح أنه صلى الله عليه وسلم قال إن صاحبكم خليل الرحمن وجاء أنه حبيب الرحمن وفي الترمذي أنا حبيب الرحمن ولا خرف فهو حبيب و خليل **﴿وقد اختلف أهل الصفتان سواء أو أحدهما أشرف وبسطنا الكلام على ذلك في الشفاء وقيل سأل ذلك له ولأمته وأظهر تأويل في ذلك أنه سأل ذلك له ولا هل بيته لقم النعمة عليه وعليهم كما أتى على إبراهيم عليه السلام وآله﴾** **﴿قلت﴾** انظر هل المحوج إلى هذه التأويلات إيهام اللفظ أن إبراهيم عليه السلام أفضل لأنه إنما يسأل ماللاً أفضل أو أن المشبه دون المشبه به فلا يسأل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الدون أو أنه صلى الله عليه وسلم الأفضل فلا يسأل له بالفضل وما ذكر من الأجوبة يتقرر مع كل واحد من الثلاث **﴿وزاد في الدين في هاتأويلات﴾** فقال قيل إن التشبيه في أصل الصلاة لافي قدرها كما هو المختار في قوله تعالى (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) إن التشبيه في أصل الصيام لافي قدره ووقته قال وهذا ليس بالقوى وقيل إن التشبيه إنما هو في الصلاة وثم الكلام على ذكر محمد والأول متعلق بما بعده أى وصل على آل

وعلى آل محمد كما صليت
على آل إبراهيم

(قوله) كما صليت على آل إبراهيم (فيه تأويلات معلومة (ب) أنتظر هل المحوج إليها إيهام اللفظ أن إبراهيم عليه السلام أفضل لأنه إنما يسأل ماللاً أفضل أو أن المشبه دون المشبه به فلا يسأل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الدون أو أنه صلى الله عليه وسلم الأفضل فلا يسأل له بالفضل وما ذكر من الأجوبة يتقرر مع كل واحد من الثلاث (ع) واختلف في الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم فنعاه بعضهم واختاره أبو عمر وغيره محتجين بأن الحديث خرج مخرج التعليم ولم يذكروا ذلك فيه وإنما حقه الصلاة والتسليم وأجاز ابن أبي زيد وغيره محتجين بما في تشهد على من بعض الطرق اللهم اغفر لمحمد

وبارك على محمد وعلى آل محمد كما بركت على آل إبراهيم في العالمين انك حميد مجيد والسلام كما قد علمتم * حدثنا محمد بن مني
ومحمد بن بشار واللفظ لابن مني قالنا ثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن الحكم قال سمعت ابن أبي ليلى قال لقيني كعب بن عجرة
فقال ألا أهدى لك هدية خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم (١٦٥) فقلنا قد عرفنا كيف نسلم عليك فكيف نصلي عليك
قال قولوا اللهم صل على محمد

محمد كما صليت على إبراهيم وضعف بأنه لا يسئل لغير الأنبياء ما للأنبياء عليهم السلام وقيل المشبه المجموع
بالمجموع * ولما كان آل إبراهيم عليه السلام أنبياء وآل النبي صلى الله عليه وسلم ليسوا بأنبياء كان
ما يزيد آل إبراهيم عليه السلام على آل النبي صلى الله عليه وسلم من الرضوان حاصل للنبي صلى الله عليه
وسلم فيكون مجموع ذلك زائدا على الحاصل لإبراهيم عليه السلام فلا يكون إبراهيم عليه السلام
أفضل وقيل لا يلزم من كون الصلاة المسؤلة مساوية أو دون تساوي الصلاتين لأن المسؤلة زائدة على
الصلاة الراجعة الثابتة بمعنى أنه الأفضل فإن انضمت إليها مجموعها زائد في القدر على الصلاة المسؤلة
وصار ذلك في المثال كرجل له ألفان وآخر له ألف فسالنا أن يعطى صاحب الألفين ألفا مثل التي
للآخر فاذا حصلت له فالمجموع ثلاثة آلاف وهي زائدة في القدر على الألف المسؤلة وقيل لا يلزم أيضا
تساوي الصلاتين لأن الصلاة المسؤلة تتكرر بحسب كل مصل وبحسب كل صلاة ويحصل من ذلك
اعداد لا ينتهي إليها عدد (قوله وبارك) (ع) البركة هنا الزيادة من الخير وتكون بمعنى الثبات على
ذلك من قولهم بركة الأبل وتكون بمعنى التطهير من المعاييب ومنه قوله تعالى (رحمة الله وبركاته عليكم)
الآية وقوله تعالى (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) الآية (قوله والسلام كما علمتم)
(ع) رويناه بضم العين ويعني كما علمتموه في التشهد أو في السلام من الصلاة ولم يأت في هذه الأحاديث
ذكر الرحمة عليه ووقع في بعض الأحاديث الغربية واختلف في الدعاء له بذلك فضع بعضهم واختاره
أبو عمر وغيره محتجين بأن الحديث خرج مخرج التعليم ولم يذكر ذلك فيه وإنما حقه الصلاة والتسليم
وحق غيره الدعاء وأجاز ابن أبي زيد وغيره محتجين بما في تشهد على من بعض الطرق اللهم اغفر
لمحمد وتقبل شفاعته وهو بمعنى الرحمة بقوله في صفة السلام السلام عليك أيها النبي ورحمة الله
وبركاته (قوله في سند الآخر) حدثنا محمد بن بكر عن اسماعيل عن الأعمش (م) كذا للجوادي
وعند ابن ماهان قال مسلم حدثنا صاحب لنا عن اسماعيل عن الأعمش فهو في رواية ابن ماهان
أحد الأحاديث المقطوعة (ع) هذا قول الجبائي وهو مذهب الحاكم والصاب انه ليس بمقطوع
لأن المقطوع ما ترك منه رجل قبل التابعي وهذا لم ينقطع سنده وإنما يعد في المجهول راويه (قوله
في الآخر صلى الله عليه عشرا) (ع) أي رحمه وضعف أجره من باب قوله تعالى من جاء بالحسنة
الآية ويحتمل أنها صلاة حقيقة بكلام سمعه الملائكة عليهم السلام كما جاء وأن ذكرني في
ملا ذكرته في ملاخير منهم ﴿قلت﴾ ومقتضى اللفظ أنه بأي لفظ كانت الصلاة وإن كان
الراجح ما تقدم من الصفة وما يستعمل من لفظ السيد والمولى حسن وإن لم يرد والمستند فيه ما صح من
قوله صلى الله عليه وسلم أناسيد ولد آدم وانفق أن طالبا يدعي بابن عمرين قال لا يزد في الصلاة على
وتقبل شفاعته (قوله صلى الله عليه عشرا) أي رحمه وضعف أجره من باب قوله تعالى (من جاء بالحسنة)
الآية ويحتمل أنها صلاة حقيقة بكلام سمعه الملائكة (ب) ومقتضى اللفظ أنه بأي لفظ كانت

وعلى آل محمد كما صليت
على آل إبراهيم انك حميد
مجيد اللهم بارك على محمد
وعلى آل محمد كما بركت
على آل إبراهيم انك حميد
مجيد * حدثنا زهير بن
حرب وأبو كريب قالنا
وكيع عن شعبة ومسر
عن الحكم بهذا الاسناد
مثله وليس في حديث
مسر إلا أهدى لك هدية
* حدثنا محمد بن بكر
ثنا اسمعيل بن زكريا
عن الأعمش وعن مسر
وعن مالك بن مغول كلهم
عن الحكم بهذا الاسناد
مثله غير أنه قال وبارك
على محمد ولم يقل اللهم
* حدثنا محمد بن عبد الله
ابن عمير قال ثنا روح
وعبد الله بن نافع ح
وحدثنا اسحق بن إبراهيم
واللفظ له قال أخبرنا
روح عن مالك بن أنس
عن عبد الله بن أبي بكر
عن أبيه عن عمرو بن
سليم قال أخبرني أبو حميد
الساعدي أنهم قالوا
يا رسول الله كيف نصلي

عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه
وذريته كما بركت على آل إبراهيم انك حميد مجيد * حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو
ابن جعفر عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى على واحدة صلى الله عليه
عشرا * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن سمي عن أبي صالح عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

سيدنا قال لانه لم يردوا بما يقال على محمد فتقمها عليه الطلبة وبلغ الامر الى القاضي ابن عبد السلام فارسل وراءه الاعوان فتخفي مدة ولم يخرج حتى شفع فيه حاجب الخليفة حينئذ نخلي عنه وكانه رأى ان تغيبه تلك المدة هي عقوبته وانظر لوقال اللهم صل على محمد عدد كذا هل يثاب بعدد من صلى تلك الاعداد * وكان الشيخ يقول يحصل له ثواب من صلى أكثر من واحدة لا ثواب من صلى تلك العدة ويشهد لما ذكر حديث من قال سبحان الله عدد خلقه من حيث دلالة على ان التسبيح بهذا اللفظ مزية والالم تكن له فائدة وقد يشهد لاثباته بقدر ذلك العدد من طلق ثلاثا فانه تلزمه الاعداد الثلاث

﴿ أحاديث التأمين ﴾

(قوله اذا قال سمع الله لمن حمده) ﴿قلت﴾ يحتمل انه خبر أو دعاء والمعنى من وافق حمده حمد الملائكة والظاهر في الموافقة انها في الحمد لا في الصلاة مطلقا (قوله في الآخرة اذا أمن الامام فأمنوا) (ع) رد على طائفة شذت وقالت لا يؤمن في الصلاة وان وقع أفسد لانه كلام وحجة لمن يقول ان الامام يؤمن ويجب الآخر بأن معنى أمن بلغ موضع التأمين كأحرم وأنجد اذا دخل في الحرم أو بلغ نجد امن الأرض ويكون موافقا للحديث اذا قال ولا الضالين أى ويكون معنى أمن دعا بقوله اهدنا الى آخر السورة والداعي يسمى مؤمنا كما أن المؤمن يسمى داعيا وفي الظواهر ما يدل انه كان صلى الله عليه وسلم يؤمن وقول ابن شهاب كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول آمين تفسير لقوله اذا أمن الامام برفع الاحتمال وبالجملة فاتفقوا على أن الغد والمأموم والامام فيما يسرفيه يؤمنون الا الطائفة التي شذت واختلفت في الامام اذا جهر قيسل يؤمن وأبته طائفة والقولان أيضا مالك وعلى انه يؤمن فقال مالك والكوفيون يسره وقال الشافعي والمحدثون بل يجهر به وفي الآثار ما يدل على الأمرين وقيل جهر به كان في صدر الاسلام ليعلمهم كيف يقولون ولذا قال بعض الصحابة رضى الله عنهم كان يقول آمين رافعا بها صوته كالعلم لنا * الا بهرى ويجهر به المأموم ﴿قلت﴾ المعروف انه يسر واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام فقيل يتعراه وقيل لا لان التأمين كلام وانما أيج في محله

اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقالوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ماتقدم من ذنبه * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى حديث سمي * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن انهما أخبراه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أمن الامام فأمنوا فانه

الصلاة وان كان الراجح ماتقدم من الصفة وما يستعمل من لفظ السيد والمولى حسن وان لم يرد والمستند ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم واتفق أن طالبا يدعى بابن عمر بن قال لا يزداد في الصلاة على سيدنا لانه لم يردوا بما يقال على محمد فتقمها عليه الطلبة وبلغ الامر الى القاضي ابن عبد السلام فارسل وراءه الاعوان فتخفي مدة ولم يخرج حتى شفع فيه حاجب الخليفة حينئذ نخلي عنه وكانه رأى أن تغيبه تلك المدة هو عقوبته أنظر لوقال اللهم صل على محمد عدد كذا هل يثاب بعدد من صلى تلك الاعداد وكان الشيخ يقول يحصل له ثواب أكثر من صلى واحدة لا ثواب من صلى تلك العدة ويشهد لما ذكر حديث من قال سبحان الله عدد خلقه من حيث دلالة على أن التسبيح بهذا اللفظ له مزية والالم تكن له فائدة وقد يشهد لاثباته بقدر ذلك العدد من طلق ثلاثا فانه تلزمه الاعداد الثلاث

﴿ باب التأمين ﴾

(قوله فقولوا ربنا ولك الحمد) وافق قوله قول الملائكة (أى من وافق حمده حمد الملائكة والظاهر في الموافقة انها في الجهر في الصلاة لا مطلقا) (قوله اذا أمن الامام فأمنوا) رد على من شذ وقال لا يؤمن وان وقع أفسد وحجة لمن يقول الامام يؤمن ويجب الآخر بأن معنى أمن بلغ موضع التأمين كأحرم

من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفرله ماتقدم من ذنبه قال ابن شهاب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول آمين * وحدثننا حملة بن يحيى قال أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني ابن المسيب وأبوسلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (١٦٧) وسلم بمثل حديث مالك ولم يذكر قول ابن شهاب * وحدثننا حملة

ابن يحيى قال حدثني ابن وهب قال أخبرني عمرو أن أبا يونس حدثه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال أحدكم في الصلاة آمين والملائكة في السماء آمين فوافق أحدهما الآخر غفرله ماتقدم من ذنبه * حدثنا عبد الله بن مسleme القعبي قال ثنا المغيرة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال أحدكم آمين والملائكة في السماء آمين فوافقت أحدهما الآخر غفرله ماتقدم من ذنبه * حدثنا محمد بن رافع قال ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام ابن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا يعقوب يعني ابن عبد الرحمن عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قال القارئ غير المغضوب عليهم ولا الضالين فقال من خلفه آمين فوافق قوله

فإذا تحمري فقد يضعه في غير محله وقيل هو خير (قوله فن وافق تأمينه تأمين الملائكة) (ع) قال الداودي والباحي يعني بالموافقة الموافقة في الوقت وشهده وقالت الملائكة في السماء آمين وقيل يعني في الصفقة من الخشوع والاخلاص وقيل في الدعاء والملائكة قيل الحفظة المتعاقبون عليهم السلام ويرده قوله وقالت الملائكة في السماء آمين وقيل لا يرد ما جاء من انه اذا قالت الحفظة قالها من فوقهم حتى تنتهي الى ملائكة السماء عليهم السلام وقيل هم الملائكة المستغفرون لمن في الأرض وكما جعل الله سبحانه ملائكة تصلي على من يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم وملائكة تدعو لمن ينتظر الصلاة جعل ملائكة تؤمن على دعاء المؤمنين وما منهم الا له مقام معلوم (قوله في الصلاة آمين) (ع) المعروف في آمين المدون تخفيف الميم وحكى ثعلب فيه القصر وأنكره غيره وقال انما جاء مقصورا في الضرورة وحكى الداودي فيه المدون والميم وقيل هي لغة شاذة خطي قائلها ومعنى الكلمة استجب لنا وقيل معناها كذلك تسأل الملائكة وقيل هي عبرانية عربت وبنيت على الفتح وقيل آمين من أسمائه تعالى وقيل معناها يا آمين استجب لنا * قلت * استجب ابن العربي التأمين في كل دعاء لما في أبي داود عن أبي زهر النخري وكان من الصعابة رضى الله عنهم فاذا دعا أحدنا قال اخية يا آمين فان آمين مثل الطابع على الصحيفة قال أبو زهر ألا أخبركم بذلك نخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات مرة فاذا رجل قد أضح في المسئلة فقال النبي صلى الله عليه وسلم قد أوجب ان ختمه فقال رجل من القوم بأي شيء يتعمم قال يا آمين فانه ان ختم يا آمين قد أوجب (قوله اذا قال ولا الضالين) (ع) فيه حجة لقراءة الفاتحة وتعيينها وانه لا يقرأ مع الامام في الجهر لانه ذكر قراءة الامام ولم يذكر قراءة المأموم ولم يدرى السكنة اذ لو كانت من حكم الصلاة لقال فاذا سكنت فاقروا كما قال واذا قال ولا الضالين * وذهب الشافعي والاوزاعي وأحمد واسحق الى أن الامام يسكت بعد التكبير لدعاء التوجه وبعد الفاتحة وبعد القراءة ليقرأ من خلفه وأنكر مالك الجميع وأنكر أبو حنيفة والجمهور الاخيرتين والحديث حجة لما لا يخرج من خرج التعليم ولم يرد فيه شيء ووردت في ذلك أحاديث لم يتفق عليها المحدثون وذكر مسلم منها ما يأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى

﴿ أحاديث ائتمام المأموم بالامام ﴾

أى دخل في الحرم وبالجلفة فقد اتفقوا على التأمين لكل مصل الا في الامام اذا جهر في تأمينه قولان عن مالك وعلى التأمين فمهل يسره أو يجهر به قولان والأول هو المعروف واختلف في المأموم اذا لم يسمع قراءة الامام وقيل يتعراه وقيل لا وقيل مخير (قوله فن وافق تأمينه تأمين الملائكة) قيل في الوقت وقيل في الصفقة من الخشوع والاخلاص والملائكة في السماء لما جاء أن الحفظة اذا قالت ذلك قالها من فوقهم حتى تنتهي الى ملائكة السماء عليهم السلام وقيل هم الملائكة المستغفرون لمن في الأرض

﴿ باب ائتمام المأموم بالامام ﴾

قول أهل السماء غفرله ماتقدم من ذنبه * حدثنا يحيى بن يحيى وقيصة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والنقاد وزهير ابن حرب وأبو بكر بن جيعا عن سفيان قال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري قال سمعت أنس بن مالك يقول سقط النبي صلى الله عليه وسلم عن فرس

فجش شقه الايمن فدخلنا عليه نعوذه فحضرت الصلاة فصلى بنا قاعدا فصلينا وراءه فعودا فلما قضى الصلاة قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا
كبر فكبر واواذا سجد فاسجدوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع (١٦٨) الله لمن حمده فقولا ربنا ولك الحمد واذا صلى قاعدا فاصلوا

قعودا أجمعون * حدثنا
قتيبة بن سعيد قال ثنا
ليث ح وحدثنا محمد
ابن ربح قال أخبرنا الليث
عن ابن شهاب عن أنس
ابن مالك أنه قال خر رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن
فرس فجش فصلى لنا
قاعدا ثم ذكر نحوه * حدثنا
حرملة بن يحيى قال أخبرنا
ابن وهب قال أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال
أخبرني أنس بن مالك أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم صرع عن فرس
فجش شقه الايمن بنحو
حديثهما وزاد فاذا صلى
قائما فاصلوا قياما * حدثنا
ابن أبي عمير ثنا عن بن عيسى
عن مالك بن أنس عن
الزهري عن أنس أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ركب فرسا فصرع
عنه فجش شقه الايمن
بنحو حديثهم وفيه اذا صلى
قائما فاصلوا قياما * حدثنا
عبد بن حميد قال أخبرنا
عبد الرزاق أخبرنا معمر
عن الزهري أخبرني أنس
ابن مالك أن النبي صلى الله
عليه وسلم سقط عن فرسه
فجش شقه الايمن وساق
الحديث وليس فيه زيادة

(قوله فجش) (م) الجش مثل الخدش وقيل فوقه ومنعه القيام يحتمل انه لمرض لحقه في بعض
الاعضاء * (قلت) * الامراض الحسية الانبياء عليهم السلام فيها كغيرهم تعظيما لأجرامهم ولا يقدر
في رتبهم بل هو تثبت لأمرهم وانهم بشر اذ لو لم يصيبهم ما أصاب البشر مع ما يظهر على أيديهم من خرق
العادة لقليل فيهم ما قالت النصارى في عيسى بن مريم عليه السلام ويستثنى من ذلك ما هو نقص
كالجنون (قوله فحضرت الصلاة) (ع) أشار ابن القاسم الى انه كان في نافلة والاظهر انه فرض
لقوله حضرت الصلاة أى المعهودة (قوله انما جعل الامام ليؤتم به) (ع) حجة مالك والجمهور
في ارتباط صلاة المأموم بصلاة الامام لاسيما مع زيادة قوله فلا تختلوا عليه ورد على الشافعي
والمحدثين في قولهم بصحة صلاة المفترض خلف المنفعل وصلاة الظهر خلف من يصلي العصر
واحتجوا بحديث معاذ الآلى الكلام عليه وقصر وا الاختلاف المنهى عنه على الاختلاف في الافعال
الظاهرة وعمه مالك اذا اختلف أشد من الاختلاف في النيات في صلاة فرضين أو نفل وفرض
(قوله فاصلوا جلوسا) (ع) الظاهر انه في كل الصلاة وحمل من حمله على اتباعه في وقت الجلوس فقط
ويصلون قياما بعيد من اللفظ وقد علمه في الآتم بما رفع الاشكال فقال كما تقوم الأعاجم على ملوكهم
لكن حديث أبي هريرة في الأم الذي ذكر مسلم في غير سبب المرض قد يحتمل ذلك ان لم يجعل
حديثا واحدا فأمرهم بالجلوس الا كراهية التشبه بالجيم وقيل لئلا يستر بعضهم بعضا عما يشاهد من
فعله والمشهور عندنا صحة امامة الجالس لعذر ثلثة من أهل الاعذار ولنا فيه ما قول بالمنع ونسبت
الرواية به الى الوهم وهو كذلك ولا وجه له وموجب الوهم انه سمع النهي عن امامة الجالس فعممه (م)
واحتج بالحديث بعض الناس أن الامام اذا صلى جالسا لعذر أن القوم يجلسون وأباه الأكثر اذ
لا يسقط فرض القيام لأجل موافقة الامام * وعندنا في امامة الجالس لعذر بالقائم قولان الصحة
اصلانه صلى الله عليه وسلم بالناس في مرضه على رواية أنه كان الامام والمنع لقوله لا يؤمن أحد بعدى

* (قوله فجش) (أى خدش) (ب) الأمراض الحسية الانبياء عليهم السلام فيها كغيرهم
تعظيما لأجرامهم ولا يقدر في رتبهم بل هو تثبت لأمرهم وانهم بشر اذ لو لم يصيبهم ما أصاب البشر مع
ما يظهر على أيديهم من خرق العادة لقليل فيهم ما قالت النصارى في عيسى عليه السلام ويستثنى من
ذلك ما هو نقص كالجنون (قوله انما جعل الامام ليؤتم به) (ع) عمه مالك في الافعال والنية فلا يصلي
مفترض خلف منفعل وحمله الشافعي على الافعال الظاهرة فيجوز عنده الفرض خلف المنفل وعكسه
والظهر خلف العصر وعكسه (قوله فاصلوا جلوسا) (ع) الظاهر أنه في كل الصلاة وحمل من حمله
على اتباعه في وقت الجلوس فقط ويصلون قياما بعيد من اللفظ وحمله الجعدي على أنه منسوخ
بامامة في حديث أبي بكر قاعدا والناس قيام قال ثم تستحب امامة الجالس جملة لقوله صلى الله عليه
وسلم لا يؤمن أحد بعدى جالسا والمشهور عندنا صحة امامة الجالس لعذر ثلثة من أهل الاعذار ولنا فيه
قول بالمنع ونسبت الرواية به الى الوهم وهو كذلك ولا وجه له وموجب الوهم انه سمع النهي عن امامة
الجالس فعممه (ب) الرواية التي نسبت الى الوهم ذكرها الباجي من رواية سخنون عن ابن القاسم

يونس ومالك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت اشتكى رسول الله صلى
الله عليه وسلم فدخل عليه ناس من أصحابه يعودونه فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم جالسا فاصلوا بصلاته قياما فأشار اليهم أن
اجلسوا فجلسوا فلما انصرف قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فاصلوا جلوسا

* حدثنا أبو الربيع الزهراني قال ثنا حماد يعني ابن زيد ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا ابن عمير ح وحدثنا ابن عمير قال ثنا أبي جميعا عن هشام بن عروة بهذا الاسناد نحوه * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح قال أخبرنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلينا وراءه وهو قاعد وأبو بكر يسمع الناس تكبيره فالتفت الينا فرأنا قياما فأشار إلينا فقمنا فصلينا بصلاته (١٦٩) قعودا فلما سلم قال ان كدت أن نفاتغفون فعل فارس والروم

يقومون على ملوكهم وهم قعود فلا تغفوا انتموا بأتمتكم ان صلى قائما فصلوا قياما وان صلى قاعدا فصلوا قعودا * حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا حميد بن عبد الرحمن الراسي عن أبيه عن أبي الزبير عن جابر قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر خلفه فاذا كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كبرا أبو بكر يسمعنا ثم ذكر نحوه حديث الليث * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة يعني الحزامي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام ليؤتم به فلا تتخفوا عليه فاذا كبر فكبروا واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالسا فصلوا اجلسوا اجعون * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي

جالسا (ع) ذهب الحميدي وغيره الى أن صلاة الامام قاعد بالناس قعودا نسخت بصلاته صلى الله عليه وسلم قاعدا وهم قيام في حديث امامة أبي بكر رضى الله عنه وكانوا يأخذون بالأحدث من فعله ثم نسخت امامة الجالس جلة بقوله لا يؤمن أحد بعدى جالسا وبعمل الخلفاء رضى الله عنهم اذ لم يرد أن أحدا منهم أتم جالسا وان لم يكن النسخ بعد النبي صلى الله عليه وسلم لكن منابرهم على ذلك تشهد بصحة النهي عن امامة الجالس ويقوى لئذ ذلك الحديث وقيل هذا خاص به صلى الله عليه وسلم وقيل الاولى غير منسوخة وفعله لثلاث تختلف حالة الامام والمأموم * قلت * يأتي الكلام على امامة الجالس بالقيام والقعود والرواية التي نسبت للوهم ذكرها الباجي من رواية سحنون عن ابن القاسم وتأولها ابن رشد بامامة الاحياء قال ونقلها ابن أبي زيد على أنها للرضي وهم اذلا خلافا في امامته لمثله من أهل الاعذار ويظهر من كلام اللخمي وجود الخلاف لانه قال وجواز الامامة أحسن (قوله في الآخر وأبو بكر يسمع الناس) (م) اختلف هل كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الامام فيكون فيه امامة الجالس (ع) هذه الصلاة كانت في منزله ولم يختلف انه كان فيها الامام وأبو بكر يسمع الناس وانما اختلف في صلاته في مرضه الذي توفي فيه ويأتي الكلام عليه ان شاء الله تعالى (م) واحتج به ومجديث انتموا بي وليأتكم بكم من خلفكم من يميز من أصحابنا الصلاة بالمسمع علم على الامام فالقمتدي به مقتدا بالامام وقيل لا تصح لان المقتدي به بمقتد بغير امام وقيل ان أذن له الامام صحت لان مع الاذن يصير المقتدي به كالقمتدي بالامام (ع) وهذه الأقوال هي أيضا في المسمع وقيل انما يجوز في مثل الاعياد والجنائز والصلوات المجمع لها من غير الفرض وقيل يجوز في الجماعات لضرورة كثرة الناس قيل وانما يجوز بصوت لئلا يمتكف وان تكلف أفسد عليه وعليهم وفي الحديث جواز صلاة الفرض جماعة في المنزل والظاهر أن من في المسجد صلى بصلاته لان منزله في المسجد وفيه صلاة الامام على أرفع مما عليه أصحابه اذا كان معه أحد لما في بعض الطرق انه صلى بهم في مشرفة أي غرفة ومالك يجيزه وانما يكرهه اذا لم يكن معه أحد وعلل المنع بأنهم يعشون وما روى عنه من الكراهة جلة رده بعضهم الى هذا التفصيل (قوله فالتفت) (ع) صلاتهم قياما وهو قاعدا مع قوله صلوا كما رأيتموني أصلي يحتمل انهم حملوه على ما لم يكن لعذر وفيه العمل ليسير لمصلحة الصلاة لانه التفت ليرى هل امثلوا وصلوا كما صلى أم لا فيبين لهم لان هذه الصلاة لم تقدم ببيانها والا فالتفت لغيره مكر وه وخلسة من الشيطان (قوله ان كدت أن نفاتغفون فعل فارس والروم) (ع) وتأولها ابن رشد بامامة الاحياء قال ونقلها ابن أبي زيد على أنها للرضي وهم اذلا خلافا في امامته لمثله من أهل الاعذار ويظهر من كلام اللخمي وجود الخلاف لانه قال وجواز الامامة أحسن (قوله ان كدت أن نفاتغفون فعل فارس والروم) بيان لوجه أمرهم بالجلوس وقد تقدم ما فيه والمراد

(٢٢ - شرح الابي والسنوسي - في) هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم قال أخبرنا عيسى بن بونس ثنا الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا يقول لا تبادروا الامام اذا كبر فكبروا واذا قال ولا الضالين فقولوا آمين واذا ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد

الله عليه وسلم بنحوه الا قوله ولا الضالين فقروا آمين وزادوا لا ترفعوا قبله * حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له قال ثنا أي قال ثنا شعبة عن يعلى وهو ابن عطاء سمع أبا علفمة سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما الامام جنة فإذا صلى قاعدا فصولا فعودا وإذا قال (١٧٠) سمع الله من حمده فقروا اللهم ربنا لك الحمد فإذا وافق قول

أهل الأرض قول أهل السماء غفر له ما تقدم من ذنبه * وحدثني أبو الطاهر ثنا ابن وهب عن حيوة أن أبا يونس مولى أي هريرة حدثه قال سمعت أبا هريرة يقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال أنا جعل الامام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله من حمده فقروا اللهم ربنا لك الحمد وإذا صلى قائما فصولا قعودا وإذا صلى قاعدا فصولا فعودا أجسئون * حدثنا أحمد ابن عبد الله بن يونس قال ثنا زائدة ثنا موسى بن أبي عائشة عن عبيد الله ابن عبد الله قال دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها ألا تدينني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بلى فقلت النبي صلى الله عليه وسلم فقال أصلي الناس فعلمنا أنهم ينتظرونك يا رسول الله قال صعدوا إلى ماء في الخضب فغسلنا فغسل ثم ذهب لينوء فاعمى عليه ثم أفاق فقال أصلي الناس فقلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول

بيان لوجه أمرهم بالجلوس وتقدم ما فيه كراهة القيام على رأس القاعد لهذه الأمة قاموا على رأس عمر بن عبد العزيز فقال ان تقوموا فقم وان تقعدوا فاقعدوا فكم يكره القيام الاعلى رأس القاعد وعليه يحمل حديث من أحب أن يقتل له الناس قياما وأما القيام للقادم فقد قام صلى الله عليه وسلم لوجه غير وعكرمة وأسامة بن زيد رضي الله عنهم وقال للانصار رضي الله عنهم قوموا لسيديكم وعمهم بعضهم انتهى في الجميع إذا كان للتعظيم وهو ظاهر مذهب مالك رحمه الله تعالى ورضي عنه

﴿ أحاديث عملاته صلى الله عليه وسلم في مرضه ﴾

(قوله ألا تدينني عن مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم) قلت * هو سؤال عما يعني من طلب العلم (قوله نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني عن الخروج (قوله أصلي الناس) قلت * فيه تأكيده أمر الصلاة وانها من أهم ما يسهل عنه وفيه فضل المبادرة إلى الصلاة أول الوقت وانما يبادر الصحابة كما فعلوا في حديث آخر وجهه إلى بني عمرو بن عوف وفي حديث تقديم عبد الرحمن بن عوف في غزاة تبوك لانهم هنا رجوا خروجه عن قرب وفي ذينك علموا بعده أو ظنوا انه قد صلى وفيه أن الامام اذا تأخر ورجى مجيئه عن قرب انه ينتظر (قوله هم ينتظرونك) تعريض لان يخرج فيصلي بهم (قوله في الخضب) (ع) هو مثل الاجانة والمركن وهما معا القصرية ومعنى ينوء يقوم وينهض (قوله فاغتسل) (ع) أي توضأ وتكراره ذلك ثلاثا يدل على ان الاغماء ينقض الوضوء (د) هو الاغتسال حقيقة لكنه عندنا مستحب وقال بعض أصحابنا ان الاغماء يوجب الغسل وهو ضعيف (قوله فاعمى عليه) (د) الاغماء

انكم ان فعلتم اقتديتم بفارس والروم في كبرهم وقيامهم على رؤسائهم وفيه كراهة القيام على رأس القاعد لغير حاجة (قوله انما الامام جنة) (ح) أي ساتر لمن خلفه ومانع لخلل يعرض لصلاتهم بسهو أو هو ورمز كالجنة وهي الترس الذي يستتر من وراءه ويمنع وصول مكره اليه

﴿ باب صلاته صلى الله عليه وسلم في مرضه ﴾

﴿ش﴾ (قوله ألا تدينني عن مرض) هو سؤال عما يعني من طلب العلم (قوله نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني عن الخروج (قوله أصلي الناس) فيه تأكيده أمر الصلاة وانها من أهم ما يسأل عنه وفيه فضل المبادرة إليها أول الوقت وانما يبادر الصحابة رضي الله عنهم كما فعلوا في آخر وجهه إلى بني عمرو بن عوف وفي حديث تقديمهم عبد الرحمن بن عوف في غزاة تبوك لانهم هنا رجوا خروجه عن قرب وفي ذينك علموا بعده وظنوا أنهم قد وصلوا وفيه ان الامام اذا تأخر ورجى مجيئه عن قرب انه ينتظر (قوله هم ينتظرونك) تعريض لان يخرج اليهم صلى الله عليه وسلم (قوله في الخضب) (ع) بكسر الميم اناء مثل الاجانة والمركن وهما معا القصرية ومعنى ينوء يقوم وينهض (قوله فاغتسل) (ع) أي توضأ (ع) وتكراره ذلك ثلاثا يدل على ان الاغماء ينقض الوضوء (ح) هو الغسل حقيقة لأنه مستحب من

الله قال ضعوا لي ماء في الخضب فغسلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فاعمى عليه ثم أفاق فقال أصلي الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله قال ضعوا لي ماء في الخضب فغسلنا فاغتسل ثم ذهب لينوء فاعمى عليه ثم أفاق فقال أصلي الناس قلنا لا وهم ينتظرونك يا رسول الله قالت والناس عكوف في المسجد ينتظرونك يا رسول الله صلى الله عليه وسلم

من الامراض الحسية وهي على الانبياء عليهم السلام جائزة تهذيباً لأجرهم وتسليّة في التأمي بهم بخلاف الجنون فانه لا يجوز عليهم لانه نقص ﴿قلت﴾ قد استعاذ صلى الله عليه وسلم من البرص والجنون فيحمل على أنه تعليم للخلق (قوله لصلاة العشاء الآخرة) (د) فيه جواز تسميته بالعشاء الآخرة وأنكره الاصمعي والصواب جوازه لصحة وروده عنه صلى الله عليه وسلم (قوله فأرسل الى أبي بكر ليصلي بالناس) (ع) من أدل دليل على فضيلة أبي بكر رضي الله عنه على غيره وتبنيه على أنه الاحق بالخلافة لان الصلاة للخليفة ولذا قال الصحابة رضي الله عنهم رضينا لديننا من رضيه صلى الله عليه وسلم لدينا * وقال عمر رضي الله عنه من كانت تطيب نفسه منكم أن يؤخره عن مقام اقامه فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) ولان الامام اذا تعذر انما يستخلف الافضل (قوله وكان رجلاً رقيقاً) قد فسره في الطريق الثاني بانه لا يملك دمه اذا قرأ القرآن (قوله ياعمري) (ع) فيه المستخلف أن يستخلف غيره وفيه دفع الفضلاء هذه الاشياء الخطيرة عن أنفسهم (قوله أنت أحق) (ع) فيه شهادة الصحابة رضي الله عنهم له بالتقديم ﴿قلت﴾ وفيه الرد على ما زعمه الشيعة من أن عمر لم يكن راضياً بامامته * وذكر الآمدى من طريق عبد الله بن أبي أن بلالاً قال فخرجت حين أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر ليصلي بالناس فلم أجد بحضرة الباب الا عمر في أناس ليس فيهم أبو بكر فقلت قم يا عمر فصل بالناس فقام عمر وكان صيماً فلما قال الله أكبر سمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أين أبو بكر يا بني الله والمسلمون الا بابكر قالها ثلاثاً ثم وا بابكر ليصل بالناس فقالت عائشة رضي الله عنها انه رجل رقيق الحديث (قوله فصلى بهم أبو بكر تلك الايام) (ع) يدل انها لم تكن صلاة واحدة قبل كانت اثني عشر وقال بعضهم استخلف على الصلاة بهم أيام مرضه صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ قال الآمدى وهو يرد على ما زعمه الشيعة من انه عزله عن الامامة وان امامته انما كانت من بلال (قوله بين رجلين أحدهما العباس وفي الآخر الفضل) ويأتى الكلام عليهما هناك (قوله فأجلساه الى جنب أبي بكر) (ع) احتج به من قال أبو بكر كان الامام اذ لم يتقدم صلى الله عليه وسلم الى محل الامام واحتج من قال انه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في بقية الحديث فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر وبقولها في الآخر وهو أنص يقتدى أبو بكر بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر وفي الآخر فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسمع وبقولها أيضاً في الآخر فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يسار أبي بكر اذ هو موقف الامام * وأجاب المهلب عن الاول بان معنى يقتدى بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يراعى صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم رقابه لمرضه فاذا رآه أكمل قراءته ركع فاذا تمى للركوع أو السجود بادرا اليه وبعه النبي صلى الله عليه وسلم وعن رواية جلس عن يسار أبي بكر بان ذلك كان في بدء الامر عند خروجه من منزله من يسار المسجد لانه أرفق به لانه الذي يليه ثم انه أدار أبا بكر اذ اراد من أمامه ان كان قبل الاحرام أو من خلفه ان كان بعده قال

الاغماء وقال بعض أصحابنا واجب والاغماء من الامراض التي تجوز على الانبياء عليهم الصلاة والسلام بخلاف الجنون فانه لا يجوز عليهم (ب) قد استعاذ صلى الله عليه وسلم من البرص والجنون فيحمل على أنه تعليم للخلق (قوله فأرسل الى أبي بكر) من أدل دليل على عظيم فضيلته رضي الله عنه وانه لا أحق منه بالخلافة لان الصلاة انما هي للخليفة (قوله فأجلساه الى جنب أبي بكر) (ع) احتج به من

لصلاة العشاء الآخرة قالت فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبي بكر رضي الله عنه أن يصلي بالناس فأثاء الرسول فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر أن تصلي بالناس فقال أبو بكر وكان رجلاً رقيقاً يا عمر صل بالناس قال فقال عمر أنت أحق بذلك قالت فصلى بهم أبو بكر تلك الايام ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج بين رجلين أحدهما العباس لصلاة الظهر وأبو بكر يصلي بالناس فلما رآه أبو بكر ذهب ليتأخر فأومأ اليه النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يتأخر وقال لهما اجلسا الى جنبه فأجلسا الى جنب أبي بكر

وقد بين ابن شهاب جلوسه في كل صلاته فقال صلى يومئذ عن عيينة أبي بكر وأجاب غير المهلب عن رواية اليسار بانهم ثبت الامن طريق معاوية عن الاعمش وغيره من أصحاب الاعمش ممن هو أحفظ منه لم يذكروا عن يسار أبي بكر قالوا وقد روى ابن اسحق الحديث عن الزهري وفيه صلى عن عيينة أبي بكر قال المهلب فان صحته رواية اليسار فيجمع بينها وأبو بكر هو الامام بما ذكرنا من أن جلوسه عن يسار أبي بكر في بدء الامر وقد روى الواقدي عن ابن المسيب ان موقف الواحد عن يسار الامام لهذه الرواية لان أبي بكر رضي الله عنه كان عنده الامام وفي كل ما قاله المهلب نظراً لما والا حديث يدل على أنها لم تكن صلاة واحدة وقد قيل انها كانت اثنتي عشرة صلاة فيجمع بين الامامتين بان أبي بكر رضي الله عنه كان في بعضها اماماً وفي بعضها أمواً والمشهور أن أبي بكر أمه صلى الله عليه وسلم وقد قال صلى الله عليه وسلم ما هان نبي حتى أمر رجل من قومه فعلى انه الامام فبني ناسخه لأمه لم يجلس بالجلوس في الحديث المتقدم اذ لا يسقط فرض القيام لعرض متابعة الامام وهي احدى الروايتين عن مالك * وقال أحمد ليست بناسخة والسنة الجلوس لذلك الحديث وأجاب عن هذا بان أبي بكر رضي الله عنه كان الامام فيه وأجاب غيره والامام النبي صلى الله عليه وسلم بان أمره لم يجلس في ذلك الحديث كان قبل دخوله في الصلاة وفي هذا وجدهم أحرموا وقد لزهم حكم الامام فلما أمرهم بالجلوس وقيل ان صلاته جالسا خاص به كاخيه بصحة امامته في صلاة أم في بعضها غيره فلم يكن غيره أن يصلي جالسا ومن رآه يطبق القيام جالسا وهو المشهور من قول مالك وأولى الأقاويل اذ لا يصح لأحد أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة ولا غيره ما قد نهى الله سبحانه المؤمنين عن ذلك ولذلك قال أبو بكر ما كان لابن أبي حنيفة أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فليس من امامته صلى الله عليه وسلم عوض ومن امامته غيره اذا حدث العذر عوض * فان قيل قد صلى خلف ابن عوف وأراد بلال أن يؤخره فقال دعه * قيل * تلك القضية خارجة عن هذا الأصل لأنه فعل ذلك ليسن لهم حكم قضاء المسبوق بفعله أو يقال تقدم النبي هانم باب الأولى لا من باب الأوجب وحديث عبد الرحمن من باب الجائز * قلت * امامة القاعد لعذر بالاخفاء القعود اذا حاكمه الامام فيما تقدم عن بعض الناس فقول القاضي هو احدى الروايتين عن مالك وعبر عنه ثانياً بالمشهور وكان الشيخ ينسبه فيه الى الوهم ويقول لا خلاف في منعها في المذهب وحمل قوله احدى الروايتين على امامته بالاخفاء القيام قال وقوله المشهور يرجع الى الذي فوقه يليه وهو هل هو الامام أو غيره (ع) وعلى أنه صلى الله عليه وسلم الامام فيه صحة الاثبات بالمأموم وعندنا فيه قولان وفيه أيضاً إيقاع صلاة باعاً بعد امام لعذر وهو أصل الاستخلاف وأما لعذر فنه الجهور وأجازه البخاري والطبري لهذا الحديث ولا يصح التمسك به لانه لعذر أن لا يتقدم أحد بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ووقع لابن القاسم في امام أحدث فاستخلف أنه اذا رجع متأخراً لا يتقدم فيهم وكانه أخذ بظاهر هذا الحديث وهو خارج

قال أبو بكر كان الامام اذ لم يتقدم صلى الله عليه وسلم الى محل الامام واحتج من قال انه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله في بقية الحديث (قوله) وكان أبو بكر يصلي وهو قائم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر) وبقوله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن يسار أبي بكر اذ هو موقف الامام وأجاب المهلب عن الأول من هذين بأن معنى يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي يراعي صلاته صلى الله عليه وسلم ويقابله بأمره وعن الثاني بان ذلك مكان في بدء الامر عند خروجه من منزله من يسار المسجد لانه أرفق به لانه الذي يليه ثم دار أبو بكر من امامه ان كان قبل

وكان أبو بكر يصلي وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد قال عبيد الله فدخلت على عبد الله بن عباس فقلت له ألا عرض عليك ما حدثتني عائشة عن من صلى النبي صلى الله عليه وسلم قال هات فعرضت حديثها عليه فأنكر منه شيئاً غير أنه قال أسمع لك الرجل الذي كان مع العباس قلت لا قال هو علي رضي الله عنه * حدثنا محمد بن رافع وعبد بن حيد واللفظ لابن رافع قال لا نأبى عبد الرزاق أخبرنا عمر قال الزهري وأخبرني عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة أن عائشة أخبرته قالت أول ما اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيت مبينة

عن أصولنا **(قوله في الآخر فاستأذن أزواجه)** (ع) لم يكن القسم عليه واجبا لقوله تعالى (ترجي من تشاء ممنهن) الآية ولكن لحسن عشرته التزمه صلى الله عليه وسلم تطيبا لنفوسهن (د) وأوجبه بعض أصحابنا لهذا الحديث وحديث اللهم هذا قسمي فيما أملك ويجيب الآخر بأنه على الاستصحاب وفيه فضل عائشة على زوجاته الموجودات (ح) وكن تسعارضى الله عنهن وإنما اختلف فيما بينهن وبين خديجة رضي الله عنهما (ع) واختلف في ذى الزوجات عرض ولا يقدر أن يدور فقيل يختار وقيل يقرع **(قوله وبدله على الفضل)** وقال في الآخر على العباس وفي غير الام بين رجلين أحدهما أسامة بن زيد وقد فسر في الأم أن الآخر على رضي الله عنهما (د) هؤلاء خواص أهل بيته فيحتمل أنهم يتنافسون في تناوبه ويحتمل أن التناوب مع غير العباس وآثروا العباس رضي الله عنهم * **(قلت)** * ويحتمل أنهم ما خرجوا أحدهما إلى بيت عائشة والآخر إلى المسجد **(قوله يخط برجليه)** أي لا يمد عليهما **(قوله في الآخر واشتد به وجهه)** (ع) أي المرض والعرب تسعى كل مرض وجعا * **(قلت)** * قال السهيلي الوجع الذي كان به صلى الله عليه وسلم هو المسمى بالخاصرة وفي كتاب النذور ومن الموطأ فأصابته خاصرة قالت عائشة وكثيرا ما كانت تصيبه الخاصرة ولا كنا لانعرف اسم الخاصرة وإنما نقول أخذ عرق الكلبة وفي مسند الحرث حديث يرفعه قال الخاصرة عرق في الكلبة إذا تحرك

الاحرام أو من خلفه ان كان بعده (ع) وفي كل ما قاله المذهب نظر فتأمل والأحاديث تدل على أنها لم تكن صلاة واحدة وقد قيل أنها كانت اثنتي عشرة صلاة فيجمع بين الامامين بأن أبا بكر رضي الله عنه كان في بعضها إماما وفي بعضها مأموما فعلى أنه صلى الله عليه وسلم الإمام ففي نسخة لأمره لهم بالجلوس في الحديث إذا لم يسقط فرض القيام لفرض متابعة الإمام وهي إحدى الروايتين عن مالك وقال أحمد ليست بنسخة والسنة الجلوس وأجاب عن هذا بأن أبا بكر كان هو الإمام وأجاب بعضهم ممن يقول بقوله والإمام النبي صلى الله عليه وسلم بأن أمره لهم بالجلوس في ذلك الحديث كان قبل دخولهم في الصلاة وفي هذا وجدهم أحرموا وقد لزمتهم حكم الإمام وقيل إن صلاته جالسا خاص به كما خص بصحة امامته في صلاة أم في بعضها غيره فلم يكن لغيره أن يصلي جالسا ورأه من يطيق القيام جالسا وهو مشهور بقول مالك وأولى الأقاويل (ب) امامة الأئمة لعذر بالاحياء القعود وإنما حكاه الإمام في تقدم عن بعض الناس فقال القاضي هو إحدى الروايتين عن مالك وعبر عنه ثانيا بالمشهور وكان الشيخ ينسبه فيه إلى الوهم ويقول لا اختلاف في منعها في المذهب وحمل قوله إحدى الروايتين على امامته بالاحياء والقيام وقوله المشهور يرجع إلى الذي فوقه يليه وهو هل هو الإمام أو غيره (ع) وعلى أنه صلى الله عليه وسلم الإمام فيه صحة الائتمام بالمأموم وعندنا فيه قولان ووقع لابن القاسم في إمام أحدث فاستخلف أنه إذا رجع يتأخره ويتقدم فيتم بهم وكأنه أخذ بظاهر الحديث وهو خارج عن أصولنا **(قلت)** * وقد تقدم أن ذلك خاص به صلى الله عليه وسلم لمنع التقدم بين يديه **(قوله استأذن أزواجه)** (ع) اختلف في ذى الزوجات عرض ولا يقدر أن يدور فقيل يختار وقيل يقرع **(قوله هات)** بكسر التاء **(قوله وبدله على الفضل)** الاختلاف في تعيين الرجلين يجمع بأنهم كانوا يتنافسون في تناوبه صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن التناوب مع غير العباس رضي الله تعالى عنه فهذا ذكرته عائشة رضي الله عنها (ب) ويحتمل أنهم ما خرجوا أحدهما إلى بيت عائشة والآخر إلى المسجد **(قوله يخط برجليه)** أي يجبرهما في الأرض حتى يجعلان فيها خطأ ولا يعتمد عليهما

فاستأذن أزواجه بن
يعرض في بيتها فاذن له
قالت فخرج وبدله على
الفضل بن عباس وبدله
على رجل آخر وهو يخط
برجليه في الأرض فقال
عبيد الله فحدثت به ابن
عباس فقال أتدري من
الرجل الذي لم تسم عائشة
هو علي * حدثني عبد الملك
ابن شعيب بن الليث قال
ثنا أبو عن جدي قال ثنا
عقيل بن خالد قال قال ابن
شهاب أخبرنا عبيد الله
ابن عبد الله بن عتبة بن
مسعود أن عائشة زوج
النبي صلى الله عليه وسلم
قالت لما نقل رسول الله
صلى الله عليه وسلم واشتد
به وجهه استأذن أزواجه
في أن يعرض في بيتي
فاذن له فخرج بين رجلين
يخط رجلاه في الأرض
بين عباس بن عبد المطلب
وبين رجل آخر قال عبيد
الله فأنبرت عبيد الله
بالذي قالت عائشة فقال
لي عبد الله بن عباس هل
تدري من الرجل الآخر
الذي لم تسم عائشة قال
قلت لا قال ابن عباس هو
علي رضي الله عنه * حدثني
عبد الملك بن شعيب
ابن الليث قال حدثني أبي
عن جدي قال حدثني
عقيل بن خالد قال قال
ابن شهاب أخبرنا عبيد الله

ابن عبد الله بن عتبة بن مسعود ان عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد رجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك وما حلتني على كثرة مراجعته الا انه لم يقع في قلبي أن يحب الناس بعده رجلاً قام مقامه أبداً والا أني كنت أرى أنه لن يقوم مقامه أحد الاتشام الناس به فأردت أن يعدل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبي بكر * وحدثنى محمد بن رافع وعبد بن حميد واللفظ لابن رافع قال عبد أخبرنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق قال أخبرنا (١٧٤) معمر قال الزهري وأخبرني حمزة بن عبد الله بن عمر

عن عائشة قالت لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم بيتي قال مروا بأبي بكر فليصل بالناس قالت فقلت يا رسول الله ان أبا بكر رجل رقيق اذا قرأ القرآن لا يملك دمعاً فلو أمرت غير أبي بكر قالت والله ما بي الا كراهية أن يتشام الناس بأول من يقوم في مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت فراجعت مرتين أو ثلاثاً فقال ليصل بالناس أبو بكر انك صواحب يوسف * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ووكيع ح وحدثننا يحيى ابن يعقوب واللفظ له قال أخبرنا أبو معاوية عن الأعشى عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت لما نقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلال يؤذنه بالصلاة فقال مروا بأبا بكر فليصل بالناس قالت فقلت يا رسول الله ان أبا بكر رجل أسيف وانه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس فلو أمرت عمر فقال مروا بأبا

وجع صاحبه (قوله في الآخر وما حلتني على كثرة مراجعته) قد بينت في الآخر ما رجعت به وما لأجله رجعت (ع) ففيه التورية بالحجة الصحيحة لغرض آخر وجاء أنها فهمت منه التنبيه على الخلافة قالت فظننت أن أبي لا يستطيع القيام بأمر الناس * (قلت) وفيه ان لمن وقع به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه يقع بالغير وذكر الداودي في ذلك قولين وقيل ان ما فيه أن من عرضت عليه فضيلة أن يدفعها الى غيره (قوله لا يملك دمعاً) * (قلت) جعلت ذلك مانعاً لما فيه من التشويش على المصلين ففيه أنه لا ينبغي للامام أن يتعاطى أسباب كثرة البكاء لانه يشوش على غيره (د) وفي مراجعته رأى الامام لما يظهر أنه مصلحة لكن بعبارة لطيفة (قوله انك صواحب يوسف) وفي الآخر أنه قال ذلك حين قالت له حفصة وهو مقيم في هذا اليه وبه يتضح التشبيه بصواحب يوسف (ع) يعني في التظاهر والالحاح على ما أردن كتظاهرها امرأة العزيز ونسائها على يوسف عليه السلام ليصرفنه عن رأيه في الاستعصام وفيه مراجعة الامام فيما يظهر أنه مصلحة لا على وجه المعارضة وفيه أن توبخ الامام لمن خالفه لا يكون لأول الأمر بل حتى يتكرر لانه لأول الأمر يحتمل أنه نصيحة فاذا تكرر رصار مكابرة وهذا ما لم يكن من تنبيهه على غلط أو خطأ (قوله في الآخر جاء بلال) (د) اخبر به أصحابنا على استحباب استئذان الامام للصلاة (قوله رجل أسيف) (ع) أي خزين من الأسف وهو الحزن والأسف في غير هذا الغضب ومنه قوله تعالى (فلما أسفونا ولم يرجع موسى) الآية والأسف أيضاً العبد * (قلت) * وما فيه مما يدل من أنه صلى الله عليه وسلم الامام تقدم الكلام عليه ومعنى يهادى يمشى بين رجلين متكئاً عليهما (قوله عن يسار أبي بكر) تقدم ما فيه وما في غيره من أحاديث الباب

(قوله وما حلتني على كثرة مراجعته) قد بينت في الآخر ما رجعت به وما لأجله رجعت وفيه التورية بالحجة الصحيحة لغرض آخر (ب) وفيه أن لمن وقع به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه يقع بالغير وذكر الداودي في ذلك قولين وقيل ان ما فيه أن من عرضت عليه فضيلة أنه يدفعها الى غيره (قوله لا يملك دمعاً) (ب) جعلت ذلك مانعاً لما فيه من التشويش على المصلين ففيه أنه لا ينبغي للامام أن يتعاطى أسباب كثرة البكاء لانه يشوش عليه (قوله انك صواحب يوسف) وفي الآخر انما قال ذلك لحفصة فيرد هذا اليه وبه يتضح التشبيه بصواحب يوسف (ع) يعني في التظاهر والالحاح على ما أردن كتظاهرها امرأة العزيز ونسائها على يوسف عليه السلام ليصرفنه عن رأيه في الاستعصام * (قلت) * وقيل ان وجه التشبيه كون المظهر شيئاً والمراد غيره فان نساء امرأة العزيز لمنها على المرادة ومن حب يوسف عليه السلام والرغبة في مرادته ما با امرأة العزيز أو أشد (قوله رجل أسيف) أي خزين (قوله يهادى بين رجلين) أي يمشى بينهما متكئاً عليهما ينادي اليهما

بكر فليصل بالناس قالت فقلت لحفصة قولي له ان أبا بكر رجل أسيف وانه متى يقيم مقامك لا يسمع الناس فلو أمرت عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انك صواحب يوسف مروا بأبا بكر فليصل بالناس قالت فأمرها أبو بكر يصلي بالناس قالت فلما دخل في الصلاة وجدر رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة قالت فقام يهادى بين رجلين ورجلاه تخطان في الارض قالت فلما دخل المسجد سمع أبو بكر حسه فذهب يتأخر فأومأ اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أقم مكانك فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار أبي بكر رضي الله عنه قالت فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس جالسا

وأبو بكر قائم يقتدي أبو بكر بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم ويقتدي الناس بصلاة أبي بكر رضي الله عنه * حدثنا معجب بن الحرث التميمي قال أخبرنا علي بن مسهر وحديثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عيسى بن يونس كلاهما عن الامشس بهذا الاسناد نحوه وفي حديثهما لما مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم مرضه الذي توفي فيه وفي حديث ابن مسهر فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أجلس الى جنبه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر يسلمهم التكبير وفي حديث عيسى جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بالناس وأبو بكر الى جنبه وأبو بكر يسلمهم التكبير * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ابن نمير عن هشام ح وحدثنا ابن نمير وألفاظهم متقاربة قال ثنا أبي ناهشام عن أبيه عن عائشة قالت أمي رسول الله صلى الله عليه وسلم أبابكر أن يصلي بالناس في مرضه فكان يصلي بهم قال عروة فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة فخرج وإذا أبو بكر يوم الناس فلما رآه أبو بكر استأخر فأشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم أي كما أنت فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم حذاء أبي بكر الى جنبه فكان أبو بكر يصلي بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة أبي بكر * حدثني عمر والناقد وحسن الحلواني وعبد بن حديد قال عبد الله بن عبد الرحمن قال قال ابراهيم بن سعد قال ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني أنس بن مالك أن أبابكر كان يصلي لهم في وجع رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي توفي فيه حتى إذا كان يوم الاثنين وهم صفوف في الصلاة كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم ستر الحجر (١٧٥) فنظر اليها وهو قائم كان وجهه ورقة صفحت ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم

حديث أنس في الباب

(قوله كشف الستارة) (ع) هذا حديث آخر وخرج آخر فقيل انما خرج ليطلع عليهم اذ لم يصل معهم ويحتمل انه لم يصلي معهم كما فعل في الحديث الاول فرأى ضعفه فرجع والظاهر في تبسمه صلى الله عليه وسلم انه تأنيس لهم وليربهم انه مماثل وقيل سرور بما رأى من اقامتهم الشريفة واجتماعهم على امامهم في مغيبه وورقة المصحف كناية عن الجلال وحسن البشارة وماء الوجه كما قال في الآخر كان وجهه مذهبة * قلت * التشبيه بالشئ انما يكون فيما اخصص به ذلك الشئ فالتشبيه بالقمر انما هو في النور والاضاءة وبالغزال انما هو في الجليد وببقرة الوحش انما هو في العين والتشبيه بورقة المصحف من هذا القبيل وقد اخطأ من عاب تشبيه الوجه بالقمر قال لان في القمر الكلف ومن عاب التشبيه بالغزال قال لان للغزال اطلاقا وقوائم ومن عاب التشبيه بالبقرة

(قوله كان وجهه ورقة مصحف) (ح) عبارة عن الجلال البارع وحسن البشارة وصفاء الوجه واستنارته * قلت * وقيل عبارة عن رقة الجلد وصفائه من الدم لشدة المرض (قوله ثم تبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم) قيل فرح بما رأى من اجتماعهم في الصلاة على امامهم واقامتهم بشريعتهم وكان يحبه صلى الله عليه وسلم كل ما يرى من خير لأمته وقيل انما تبسم صلى الله عليه وسلم ليدخل الفرح

وسلم ضاحكا قال فبتنا ونحن في الصلاة من فرح بخروج النبي صلى الله عليه وسلم ونكص أبو بكر على عقبيه ليصل الصف وظن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خارج الصلاة فأشار اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بيده ان اتوا صلاتكم قال ثم دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فارخى الستة قال قتوبى رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه ذلك وحدثني عمر والناقد وزهير بن حرب

قالا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أنس بن مالك قال آخر نظرة نظرتها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كشف الستارة يوم الاثنين بهذه القصة وحديث صالح أتم وأشبع * وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حديد جميعا عن عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن الزهري قال أخبرني أنس بن مالك قال لما كان يوم الاثنين بعثوا حديثهما * حدثنا محمد بن مثنى وهو روى عن عبد الله قال لا نأبى عبد الصمد قال سمعت أبي يحدث قال ثنا عبد العزيز عن أنس قال لم يخرج اليانبي الله صلى الله عليه وسلم ثلاثا فأقيمت الصلاة فذهب أبو بكر يتقدم فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم بالحجاب فرفعه فلما وضع لنا وجهه نبي الله صلى الله عليه وسلم مناظرنا منظرنا قط كان أعجب اليانمن وجه النبي صلى الله عليه وسلم حين وضع لنا قال فأومأ نبي الله صلى الله عليه وسلم بيده الى أبي بكر أن يتقدم وأرخى نبي الله صلى الله عليه وسلم الحجاب فلم يقدر عليه حتى مات صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي بردة عن أبي موسى قال مرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد مرضه فقال مروا بأب بكر فليصل بالناس فقال عائشة يا رسول الله ان أبابكر رجل رقيق متى يقوم مقامك لا يستطيع أن يصلي بالناس فقال مروا بأب بكر فليصل بالناس فان كن صواحب يوسف قال ففعلوا بهم أبو بكر حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن

قال لان لما قرونا وجهل أن وجه التشبيه ما ذكرناه (د) وفي ميم المصحف الحركات الثلاث ﴿قلت﴾
والمصحف هو من لفظ الراوى لانه لم يكن حينئذ

﴿حديث خروجه صلى الله عليه وسلم لبني عمرو بن عوف﴾

(قوله ليصلح بينهم) (ع) فيه خروج الامام بنفسه للصلح بين الناس اذا خيف الفساد وفيه المبادرة
بالصلاة لأول الوقت كما فعلوه في غير موطن ولم ينتظر وه لظنهم أنه صلى الله عليه وسلم يصلي في بني عمرو
ابن عوف وفي تقديم أبي بكر شهداتهم بأنه أفضلهم وقول بلال أتصلي فأقيم دليل على اتصال الاقامة
بالصلاة وفي رواية ان أبا بكر قال ان شئت دليل على انه لا يؤتم أحد قوما الا أن يرضوا وفي رواية انه
قال ان شئت قال ذلك لبلال لانه المؤذن وصاحب الوقت وداعى النبي صلى الله عليه وسلم فصار
كالمستخلف له على ذلك وبلال المؤذن والمقيم ولا خلاف أن لمن أذن أن يقيم وانما الخلاف في أذان
رجل واقامة غيره فأجازه الجمهور وآباء الثوري وأحمد الحديث من أذن فهو يقيم ﴿قلت﴾ قد تقدم
ما في وصل الاقامة بالصلاة (قوله فتخلص حتى وقف في الصف) (ع) فيه أن للامام اذا رجع من غسل
الرعاف أن يخرج الى الصف الاول وكذا للمأموم اذا خرج لعذر وأما الداخل فأنما يتقدم لدرجة يراها
الا أن يكون من ذوى الاحلام والنهى الذين يستخلفهم الامام فيخرج الى خلفه (د) ويقوم من الحديث
أن للمأموم اذا رجع أن يخرج الى المحل الذى كان فيه (قوله فصفق الناس) (ع) التصفيق الضرب
بالكف ويحتمل أنهم ضربوا بأيديهم على أنفخادهم يسكتونه ومعنى التصفيق في الرواية الأخرى
التصفيق قاله البغدادى وقيل هو الضرب بنظائر احداهما على الأخرى والتصفيق الضرب بالكف
على الكف وفي تصفيقهم والتفات أبي بكر جواز العمل اليسير لاسيما لصلحة الصلاة وجواز الالتفات
﴿قلت﴾ وهو يدل أن التصفيق كان مشروعا عندهم (قوله ان امكث) (ع) فيه جواز
إمامة المفضل على أن بعضهم تأوله ان اثبت مكانك مأموما ويتقدم النبي صلى الله عليه وسلم (قوله
فرفع أبو بكر يديه فحمد الله) (ع) لان رآه صلى الله عليه وسلم أهلا لان يؤم وفيه رفع اليدين عند
الحمد وفي كراهة رفعهما في الدعاء في الصلاة وابتان ﴿قلت﴾ الجواز للمدونة والكرهية للعقبة
وتأولها ابن رشد على انه انما كرهه في غير مواضع الدعاء لانه أجاز ذلك في المدونة في الصلاة وعرفة
والاستسقاء والمشعر والجرتين (د) وفيه استحباب الحمد عند حدوث النعمة (قوله فتأخر أبو بكر)
(ع) احتج به من شيوخنا أن أجاز للامام أن يتأخر من غير عذر ويتقدم غيره ومنع ذلك غيره
ورأى الحديث خصا به صلى الله عليه وسلم أو ان تأخر أبي بكر انما كان لعذر أن لا يتقدم بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم بدليل قوله ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم بين يدي رسول الله صلى

عليهم ويرىهم أنه تأمل

﴿باب خروج النبي صلى الله عليه وسلم لبني عمرو بن عوف ليصلح بينهم﴾

﴿ش﴾ (قوله نرفع أبو بكر يديه فحمد الله) (ع) لان رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم أهلا لان يؤم
وفيه رفع اليدين عند الحمد وفي كراهة رفعهما في الدعاء في الصلاة وابتان (ب) الجواز للمدونة
والكرهية للعقبة وتأولها ابن رشد على أنه انما كرهه في غير مواضع الدعاء لانه أجاز ذلك في المدونة
في الصلاة وعرفة والاستسقاء والمشعر والجرتين

أبي حازم عن سهل بن
سعد الساعدي أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذهب الى بني عمرو
ابن عوف ليصلح بينهم
فحانت الصلاة فجاء
المؤذن الى أبي بكر فقال
أتصلي بالناس فأقيم قال نعم
قال فصلى أبو بكر فجاء
رسول الله صلى الله عليه
وسلم والناس في الصلاة
فتخلص حتى وقف في
الصف فصفق الناس وكان
أبو بكر لا يلتفت في الصلاة
فلما كثرت الناس التصفيق
التفت فرأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأشار اليه
اليه رسول الله صلى الله عليه
وسلم أن امكث مكانك
فرفع أبو بكر يديه فحمد
الله عز وجل على ما أمره
به رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ذلك ثم استأخر
أبو بكر حتى استوى في
الصف وتقدم النبي صلى
الله عليه وسلم فصلى ثم
انصرف فقال يا أبا بكر
ما منعك ان تثبت اذ
أمرتك قال أبو بكر ما كان

لأن أبي قحافة أن يصلي بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مالي رأيكم أكثرتم التصفيق من نابه شيء في الصلاة فليسج فانه اذا سجد التفت اليه وانما التصفيق للنساء * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا عبد العزيز يعني ابن أبي حازم وقال قتيبة ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري كلاهما عن أبي (١٧٧) حازم عن سهل بن سعد بمثله حديث مالك وفي حديثهما

فرجع أبو بكر يديه فحمد الله ورجع القهقري وراءه حتى قام في الصف * حدثنا محمد بن عبد الله بن زريع ثنا عبد الأعلى ثنا عبيد الله عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي قال ذهب نبي الله صلى الله عليه وسلم يصلح بين بني عمرو بن عوف بمثل حديثهم وزاد فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرق الصفوف حتى قام عند الصف المقدم وفيه ان أبا بكر رجع القهقري * حدثني محمد بن رافع وحسن بن علي الحلواني جميعا عن عبد الرزاق قال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج ثنا ابن شهاب عن حديث عباد بن زياد أن عروة بن المغيرة بن شعبة أخبره أن المغيرة بن شعبة أخبره أنه غرام مع رسول الله صلى الله عليه وسلم تبوك قال المغيرة فبقي رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الغائط فحملت معه أداة قبل صلاة العجور فلما رجع

الله عليه وسلم وأما العذر فخائر وهو أصل الاستخلاف (قوله مالي أراكم) * قلت * الأظهر انه انكار لاستفهام وهو وان كان نهياعن الاكثر فيأتي ما يدل انه منهي عنه لا بقيد (قوله وانما التصفيق للنساء) (م) قيل هو ذم له في الصلاة لانه من فعل النساء وهو من غيرهما وقيل هو نص لجوازه فيها للنساء (ع) والاول هو مشهور وقول مالك ورأى أن قوله من نابه شيء في صلاته فليسج ناسخ لفعلهم وبالثاني قال الشافعي والأوزاعي ونحوه لمالك لهذا الحديث وحديث أبي هريرة الآتي التسيب للرجال والتصفيق للنساء وقوله في حديث بسج الرجال ويصفق النساء وكان الرجال والنساء يصفقون في الصلاة والطواف فأزل الله تعالى (وما كان صلاتهم عند البيت) الآية فهي الجميع ثم أبيع للنساء لما يترتب من في الصلاة وعلى تخصيصهن بالجواز بأن أصواتهن عورة قال الاهري فان صفقت المرأة تبطل صلاتها والمختار التسيب وهو مقتضى المذهب على هذا القول * وقال أبو حنيفة تبطل وخطأ أصحابه (ع) وفيه حجة لمالك والكافة في صحة الفتح على الامام لانه اذا جاز التنبيه بالذكر فبالقرآن أولى ومنعه أبو حنيفة ولا يحجبه فيه قولان * قلت * روى ابن حبيب أن الفتح انما يكون اذا انتظره الامام أو خطأ آية رحمة بآية عذاب أو غير بكفر فان لم يفتح عليه حذف تلك الآية فان تعذر ركع ولا بن القاسم في القاري يلقن فلا يتلقن بخبرين أن يركع أو ينتدى سورة أخرى * واختار أن ينتدى * واختلف في بطلان صلاة من فتح على من في صلاة أخرى أو على من ليس معه في صلاة وفي العتبية ولا خير في تنبيه الامام اذا أخطأ بالتخنج فان فعل فذكر ابن رشد في بطلان الصلاة وإيتين * المازري والتخنج لضرورة الطبع عفو * وذكر عتاض في ابطاله الصلاة قولين ووجه الشيخ وقال انما القولان في التخنج للافهام (ع) ومن سجد في صلاته يرد جواب غيره فقال محمد بن الحسن بطلت * وقال أبو يوسف لا تبطل * قلت * وأما المنبه غيره بالقرآن فان أتى بذلك جوابا فاقبل تبطل صلاته وقيل لا تبطل وان اتفق ان كان يقرأ في ذلك فرفع به صوته فمغو (قوله واستأخر أبو بكر) (ع) أي رجع خلف وهو معنى القهقري والنكوص على العقب المذكور في الآخر وهذا حكم من خرج لشيء في الصلاة أن لا يستدبر القبلة ولا يتحرها على أن حديث أنس يحتمل انه لم يكن

(قوله انما التصفيق للنساء) (م) قيل هو ذم له في الصلاة لانه من فعل النساء وهو من غيرهما وقيل هو نص لجوازه فيها للنساء (ع) والاول قول مشهور لمالك وبه قال أبو حنيفة قال وتبطل صلاتها ان صفقت وخطأ أصحابه ورأى أن قوله من نابه شيء في صلاته فليسج ناسخ لفعلهم وبالثاني قال الشافعي والأوزاعي ونحوه لمالك لهذا الحديث وعلى أن أصواتهن عورة والتصفيق الضرب بالكف على الكف ويحتمل انهم ضربوا بأيديهم على أذانهم والتصفيق بالخاء بمعنى التصفيق قاله البغدادى وقيل هو الضرب بأصبعين من اليمنى في باطن كفه اليسرى وهو صفحها وصفح كل شيء بجانبه وقيل هو الضرب بظاهر احداهما على الأخرى والتصفيق الضرب بالكف على الكف

(٢٣ - شرح الابي والسنوسي - في) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أخذت أهرق على يديه من الاداة وغسل يديه ثلاث مرات ثم غسل وجهه ثم ذهب يخرج جبته عن ذراعيه فضاق كما جبته فادخل يديه في الجبة حتى أخرج ذراعيه من أسفل الجبة وغسل ذراعيه الى المرفقين ثم توضأ على خفيه ثم أقبل قال المغيرة فاقبلت معه حتى نجد الناس قد قدموا عبيد الرحمن بن عوف فصلى لهم فأدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى الركعتين فصلى مع الناس الركعة الآخرة فلما سلم عبد

الرحمن بن عوف قام رسول الله صلى الله عليه وسلم بتم صلاته فاقرع ذلك المسلمين فأكثر والتسبيح فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته أقبل عليهم ثم قال أحسستم أو قال قد أصبتم يغبطهم أن صلوا الصلاة لوقتها * حدثنا محمد بن رافع والحارثي قالا ثنا عبد الرزاق عن ابن جريج قال حدثني ابن شهاب عن اسمعيل بن محمد بن سعد عن حمزة بن المغيرة نحو حديث عباد قال المغيرة فأردت تأخير عبد الرحمن بن عوف فقال النبي صلى الله عليه وسلم دعه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا هرون بن معروف وحرملة بن يحيى قالا ثنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وأبوسامة بن عبد الرحمن انهما سمعا أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التسبيح (١٧٨) للرجال والتصفيق للنساء زاد حرملة في روايته قال ابن

شهاب وقد رأيت رجلا من أهل العلم يسبحون ويشيرون * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الفضيل يعني ابن عياض ح وحدثنا أبو كريب قال ثنا أبو معاوية ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم أنا عيسى ابن يونس كلهم عن الاعمش عن ابي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن همام ابن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله وزاد في الصلاة * حدثنا أبو كريب محمد ابن العلاء الهمداني ثنا أبو أسامة عن الوليد يعني ابن كثير حدثني سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة قال

أحرم ويشهد لذلك قوله فأومأ إلى أبي بكر أن يتقدم وقيل يحتمل معنى يتقدم إلى المحل الذي تأخر عنه ويشهد لانه أحرم قوله في رواية ابن هشام وهم صفوف في الصلاة وقوله فأشار إليهم أن أومأ صلاتكم على انه يحتمل معنى في الصلاة للصلاة ومعنى أومأ صلاتكم على ما نوي يقوه من الاتهام بأبي بكر وحديث عبد الرحمن بن عوف تقدم الكلام عليه في الطهارة (قوله فيه يغبطهم ان صلوا) (ع) فيه المبادرة لفضية أول الوقت وان الامام لا ينتظر اذا علم بعده وعذره وفيه فضيلة عبد الرحمن لتقدمهم اياه وفيه امامة المفضل لاقراره بقوله دعه وقد يكون اقراره ليعين لهم وجه العمل في المسبوق وان كان قد بينه بقوله فلعله أراد أن يبينه أيضا بفعله وفي قوله أحسستم تأنيس لهم لما رأى من فزعهم للصلاة عنه (قوله في الآخر ألا تحسن صلاتكم) (ع) يخرج به من لم يوجب الطمأنينة لأنه لم يأمره بالاعادة ويحتمل أن الذي أنكر ترك الاعتدال في الركوع والتجافي في السجود ونحو هذا من السنن والهيئات التي هي فضيلة ولذا قال ألا تحسن صلاتكم وقد تفسر الاحسان في حديث جبريل عليه السلام * قلت * قد تقدم الكلام على الطمأنينة والاعتدال (قوله أبصر من ورائي) (م) قال بعض المتكلمين بادراك خلق له في القضا وقد انخرقت له العادة بأكثر ولا ينكر ذلك الا المعتزلة الذين يشترطون البنية (ع) التزام خلقه في القضا انما يجري على قول المعتزلة الذين يشترطون المقابلة * قلت * قد تقدم أن الادراك عند المعتزلة اشعة تنبعث من العين وتتصل بالمرئى وشرط ذلك عندهم أن تنبعث من العين وتتصل بالمرئى فيرى وشرط ذلك عندهم أن تنبعث من العين لانها المحل المقابل لتركيها الخاص وأن يكون المرئى في مقابلة الرأى وهي عندهم شرط عقليه لا تنخرق والادراك عندنا معنى يخلقه الله عز وجل عند فتح العين والعين وهي البنية والمقابلة عندنا شرط عادية يجوز أن تنخرق فيخلق الادراك في غير العين من الأعضاء ويرى المرئى دون مقابلة ويعنى القاضى ان هذا المتكلم هرب من الاعتزال في شرط البنية فوقع فيه لاقضائه شرط المقابلة وأنت تعرف أن كلام المتكلم انما يقتضى شرط المقابلة كما ذكر القاضى لاشترط البنية كما ذكر الامام لان قوله في القضا أعم من

صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ انصرف فقال يا فلان ألا تحسن صلاتك لا ينظر المصلى اذا صلى كيف فأنما يصلى لنفسه انى والله لا يبصر من ورائي كما أبصر من بين يدي * حدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزناد عن الاعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال هل ترون قبلي ههنا فوالله ما يخفى على ركوعكم ولا سجودكم انى لاراكم من وراء ظهري * حدثنا محمد بن شئب وابن بشار قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقيموا الركوع والسجود فوالله انى لاراكم من بعدى وربما قال من بعد ظهري اذا ركعتم وسجدتم * حدثني أبو غسان المسمعى ثنا معاذ يعني ابن هشام قال حدثني أبي ح وحدثنا محمد بن شئب ثنا ابن أبي عدي عن سعيد كلاهما عن قتادة عن أنس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم قال أومأ الركوع والسجود فوالله انى لاراكم من بعدى ظهري اذا ماركعتم واذا ماسجدتم وفي حديث سعيد اذا ركعتم وسجدتم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلي بن حجر واللفظ لابي بكر قال ابن حجر أنا وقال أبو بكر ثنا

كونه في بنية أولاء العبارة المختصة على قواعد الاشعرية أن يقال انخرقت له العادة في أن أبصر دون مقابلة كما يسمع دون مقابلة وقد انخرقت له العادة بأكثر (ع) وقد قالت عائشة رضي الله عنها في هذا انها زاده الله اياها في حجة وقال بقي من مخلداته كان صلى الله عليه وسلم يبصر في الظلمة كما يبصر في الضوء وهذا كله على انهارؤية عين حقيقة واليه ذهب أحمد والجمهور ورده بعضهم الى العلم وهو خلاف ما نظاهرت عليه الظواهر ولا يحيله العقل على قواعد الاشعرية وقال الداودي ان قوله أراكم معناه أخبركم أو أقتدى بما أرى على ما وراء ظهري وقيل معناه انه كان يلتفت التفاتاً سيرا لا يلوى فيه عنقه صلى الله عليه وسلم وأنكره أحمد على قائله وهذا كله لا يعطيه اللفظ ولا يحتاج اليه على ما قلنا من خواصه صلى الله عليه وسلم وقال مجاهد في قوله تعالى (وتقبلك في الساجدين) كان صلى الله عليه وسلم يرى من خلفه كما يرى من بين يديه

❦ احاديث النهي عن سبق الامام ❦

قوله اني امامكم فلا تسبقوني (ع) ولما كانت الامامة أن يتبع الامام نهى ان يسبق ❦ قلت ❦ يريد أن يتبع حساً أو حكماً ليدخل امام صلى وحده لأن له حكم الامام ولذا لا يعيد في جماعة واحترز بامام من أن يتبع مأموم فان ائتم بمأموم بطلت قاله ابن المواز وابن حبيب فشرط صحة صلاة المأموم نية الاقتداء بأي المتابعة ولما ذكر ذلك بعض مدرسي التونسيين شق على بعض الحاضرين وقال ما أصنع ما نويت هذا قاط فقال الشيخ المدرس أليس انك لا تحرم حتى يحرم ولا تركع حتى يركع قال بلى قال فتلك نية الاقتداء وليس من شرط صحة صلاة الامام أن ينوي الامامة قال عبد الوهاب الا في الجمعة والخوف والاستخلاف زاد غيره وفي الجمع والجنائز وفي العتمة لما لك وابن القاسم من أم نساء صحت صلاته ان نوى أن يؤمنه فأخذ منه ابن زرقون وجوبها في امامة النساء ❦ ابن رشد وتعليقهم حمل الامام القراءة بأنه ضامن يوجب أن ينويها في الجميع لأنه لا ضمان الابنية **قوله** بالركوع ولا بالسجود ولا بالقيام (ع) لم يختلف أن اتباع الامام سنة وتقدم الخلاف في المختار في كيفية الاتباع ❦ قلت ❦ يعني باتباعه أن يفعل بعد فعله وهل بعد شروعه أو بعد فراغه الخلاف المتقدم الذي أشار اليه وعبارة ابن أبي زيد قال متابعته أحسن وقال اللخمي متابعته واجبة (ع) والصلاة تشتمل على أقوال وأفعال فلا أفعال ما كان مقصوداً منها لذاته كالقيام والركوع والسجود ان سبق بها جملة حتى لم يقع فيها شركة مثل أن يركع ويرفع قبل أن ينحني الامام فان فعله متعمداً فقد أفسد صلاته وهو قول الحسن بن جني ❦ وقال غيره لا تبطل لأنه أتى بفريضة واتباع الأمام انما هو سنة وان كان سهواً لم يجزه ثم ان كان ذلك في السجود رجع فسجد ويرفع معه ان أدركه أو بعده ان لم يدركه ويجزئه قولاً واحداً وان كان في الركوع فهو بمنزلة المرحوم والغافل وقد اختلف فيهما قول مالك فقال مرة يتبعان الامام في أي ركعة نالها ذلك ❦ وقال مرة لا يتبعانه ويلغيان تلك الركعة ❦ وقال مرة ان نالها ذلك بعد عقد ركعة اتبعاه والام يتبعاه ثم اختلف الى أين يتبعاه فقيل يتبعانه مالم يرفع من سجودها وقيل مالم يركع في الركعة الثانية وقيل مالم يرفع من ركوعها وان سبقه بالركوع والرفع منه ووافقه بشئ منه بمقدار أقل ما يجزى من الركوع أجزاء لأنه ائتم به في ذلك الركن وائتم في المسابقة وان كانت موافقته في ذلك حين رفعه هو من الركوع وانحطاط الامام له في هيئة لواقصر فيها على الركوع لاجزائه احتمل أن يقال ذلك لا يجزئه لأنه ليس مؤتم به ولعدم الطمأنينة وقد يقال على عدم وجوب

على بن مسهر عن المختار بن
لفعل عن أنس قال صلى
بنار رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم فلما قضى
الصلاة أقبل علينا بوجهه
فقال أيها الناس اني امامكم
فلا تسبقوني بالركوع ولا
بالسجود ولا بالقيام

ولابالانصراف فأنى أراكم أمأى ومن خلفي ثم قال والذي نفس محمد بيده لو رأيت لضعفكم قليلا ولبكتم كثيرا قالوا وما رأيت يا رسول الله قال رأيت الجنة والنار * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا جرير عن ابن سيرين عن إبراهيم عن ابن فضيل جميعا عن المختار عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا (١٨٠) الحديث وليس في حديث جرير ولا بالانصراف * حدثنا

خلف بن هشام وأبو الربيع الزهراني وقتيبة ابن سعيد كلهم عن حماد قال خلف ثنا حماد بن زيد عن محمد بن زياد قال ثنا أبو هريرة قال قال محمد صلى الله عليه وسلم أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار * حدثنا عمر والنافذ وزهير بن حرب قالنا ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن يونس عن محمد بن زياد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يأمن الذي يرفع رأسه في صلاته قبل الإمام أن يحول الله صورته في صورة حمار * حدثنا عبد الرحمن بن سلام الجعفي وعبد الرحمن بن الربيع ابن مسلم جميعا عن الربيع ابن مسلم ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ قال ثنا أبي ثنا شعبة ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا وكيع عن حماد بن سلمة كلهم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا غير أن في حديث الربيع بن مسلم أن يجعل الله وجهه وجه حمار * حدثنا أبو

الطمانينة يجزى لموافقة في ذلك الفعل واختلاف اذ اتنبه للسببية وهو راكع أو ساجد مع الإمام فقال مالك والشافعي يثبت معه راكعا أو ساجدا ويجزى به وقد أساء * وقال سفيان يرفع ثم ركع أو يسجد حتى يكون فعله ذلك بعد الإمام * وقال ابن مسعود يرفع ويرجع إلى الإمام أن لم يكن يرفع ويكث بعده بقدر ما رفع قبله وحكاها ابن سحنون عن أبيه وأما الأفعال المقصودة لغيرها كالرفع من الركوع وبين السجدة للفصل بين الركعتين يفعلها قبل الإمام فقال مالك إن طمع في ادراك الإمام قبل أن يرفع رجوع حتى يتبعه في بقية الركعة ثم يفعل بعده ما فعل وإن لم يطمع في ذلك وحصل الإمام رفع أجزائه * وقال ابن المسيب وسحنون يرجع وإن رفع الإمام وليس يجرد سجدته ما خالف فيه الإمام واختاره بعض شيوخنا وقال أنه أتبع للحديث وأما الأقوال فلا حرام والسلام تقدم الكلام عليهما وأما غيرهما فالسنة في قوله أن يكون بعده ويجزى معه ويكره ولا تنفس بذلك صلاته وحكى أرباب الخلاف عن ابن عمر وأهل الظاهر أن صلاة من خالف وسبقه باطلة (قوله ولا بالانصراف) (ع) يحتج به الحسن والزهراني في أن المأموم لا يخرج حتى يقوم الإمام وأجاز الجمهور لأن الاقتداء به قد تم وجعلوا هذا خاصا به صلى الله عليه وسلم لأنه كان يكلم الناس بعد الصلاة لاجتماعهم فهو عاين الذهب لذلك وأيضا فإنه من الأمر الجامع الذي نهوا عن الذهب عنه حتى يستأذنه (د) يعني بالانصراف السلام (قوله لضعفكم قليلا ولبكتم كثيرا) كثرة البكاء مع رؤية الجنة يعتمل أنه رقة على من حرمها أو قلة العمل الموصل إليها (د) وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان

أحاديث النهي عن رفع الرأس قبل الإمام

(قوله أن يحول الله رأسه) وفي الآخر وجهه وفي الآخر صورته وكل بمعنى لأن الوجه في الرأس وفيه معظم التصوير (ع) رافع رأسه قبل الإمام عكس معنى الإمامة فافتدى بنفسه بعد أن كان مقتدىا بغيره وذلك غايه الجهل فأشبهه الحمار المضروب به المثل في البلادة والجهالة نخوف بأنه يخشى أن تقلب صورته في الصورة التي اتصف بمعناها (قوله في الآخر لنتين أقوام عن رفع أبصارهم في الصلاة)

* نعيم بن طرفة بفتح الطاء والراء (قوله ولا بالانصراف) (ع) يحتج به الحسن والزهراني في أن المأموم لا يخرج حتى يقوم الإمام وأجاز الجمهور لأن الاقتداء به قد تم وجعلوا هذا خاصا به صلى الله عليه وسلم لأنه كان يكلم الناس بآثر الصلاة لاجتماعهم فهو عاين الذهب لذلك وأيضا فإنه من الأمر الجامع الذي نهوا عن الذهب عنه حتى يستأذنه (ح) يعني بالانصراف السلام (قوله لضعفكم قليلا ولبكتم كثيرا) (ب) كثرة البكاء مع رؤية الجنة يعتمل أنه رقة على من حرمها أو على قلة العمل الموصل إليها (ح) وفيه أن الجنة والنار مخلوقتان (قوله أن يحول الله رأسه) وفي الآخر وجهه وفي الآخر صورته وكل بمعنى لأن الوجه في الرأس وفيه معظم التصوير ووجه تخصيص التشبيه بالحمار لأنه يضرب به المثل في البلادة ولما كان ذلك الفعل لا يقع إلا من يلبس نخوف أن تقلب صورته حسا إلى صورة الحمار كما انقلب إليها معنى (قوله في الآخر لنتين أقوام عن رفع أبصارهم في الصلاة) (ب) وفي الآخر في الدعاء في الصلاة

بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب عن نعيم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لنتين أقوام عن رفع أبصارهم إلى السماء في الصلاة أولا ترجع إليهم * حدثني أبو الطاهر وهشام بن سواد قال أنا ابن وهب قال حدثني الليث بن سعد عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة

﴿ قلت ﴾ وفي الآخر في الدعاء في الصلاة فيرد الأول اليه لان المطلق يرد الى المقيد ﴿ فان قلت ﴾ الأولى عدم الرد ليعلم النبي جميع صور الرفع في الصلاة ﴿ قلت ﴾ وهو مع الرد كذلك لانه اذا ترتب الوعد على الرفع في الدعاء مع ما جاء فيه أن السماء قبله الدعاء فأولى في غيره ووجه النبي هو أن في الصلاة شغلا ومثله في المدونة أن يضع المصلي بصره قال في قبلته وعلل بعضهم النبي عن الرفع بأن فيه نحو وجاعن سمعت القبلة فعلى هذا لافرق بين الدعاء وغيره وظاهر الحديث النبي عن الرفع للاعتبار وكان الشيخ يقول إنما المعنى اذا رفع لغير الاعتبار وأما للاعتبار فلا بأس ولا يلحقه الوعيد المذكور (ع) وحكى بعضهم الاجماع على النبي عنه في الصلاة وأما في غيرهما فاجازه الاكثر لما جاء من أن السماء قبله الدعاء كما أن مكة قبله الصلاة ولقوله تعالى وفي السماء رزقكم الآية وكرهه الطبري وقال شريح لمن فعله اكفف يديك واخفض بصرك فانك لن تناله ولن تره

﴿ أحاديث النبي عن الإشارة بالأيدي في الصلاة ﴾

(قوله مالي أراكم) قلت كانوا يشيرون بأيديهم اذا سلموا الى الجانبين فذكر ذلك من فعلهم وأكده الانكار بأن شبه الأيدي فيه بأذنان الخيل الشمس وهي التي لا تستقر عند النخس وتشير بذنبيها الى اليمين والشمال وفي ميمها السكون والضم واحدها شمس وشميس وبين في الطريقين الاخيرين كيفية السلام فقال في الأولى انما يكفي أحدكم الحديث وقال في الآخر اذا سلم أحدكم (ع) واحتج ابن القصار بهذا الحديث لرواية المنع من رفع الأيدي في الصلاة جملة وذكر ان في ذلك نزل قوله تعالى ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم الآية والمفسرون في سبب نزولها على خلافه (د) وفي حاء الحلق القفتح

فيرد الأول اليه لان المطلق يرد الى المقيد ﴿ فان قلت ﴾ الأولى عدم الرد ليعلم النبي جميع صور الرفع في الصلاة ﴿ قلت ﴾ وهو مع الرد كذلك لانه اذا ترتب الوعيد على الرفع في الدعاء مع ما جاء فيه أن السماء قبله الدعاء فأولى في غيره ووجه النبي هو أن في الصلاة شغلا ومثله في المدونة أن يضع المصلي بصره قال في قبلته وعلل بعضهم المنع عن الرفع بأن فيه نحو وجاعن سمعت القبلة فعلى هذا لافرق بين الدعاء وغيره وظاهر الحديث النبي حتى عن الرفع للاعتبار وكان الشيخ يقول إنما المعنى اذا رفع لغير الاعتبار وأما للاعتبار فلا بأس ولا يلحقه الوعيد المذكور (ع) وحكى بعضهم الاجماع على النبي عنه في الصلاة وأما في غيرهما فاجازه الاكثر لما جاء من أن السماء قبله الدعاء كما أن مكة قبله الصلاة ولقوله تعالى وفي السماء رزقكم الآية وكرهه الطبري وقال شريح لمن فعله اكفف يديك واخفض بصرك فانك لن تناله ولن تره

﴿ باب النبي عن الإشارة بالأيدي في الصلاة ﴾

﴿ ش ﴾ نعيم بن طرفة بفتح الطاء المهملة والراء (قوله مالي أراكم) كانوا يشيرون بأيديهم اذا سلموا الى الجانبين فأنكر ذلك من فعلهم وأكده الانكار بأن شبه الأيدي فقال كانها أذنان خيل شمس بضم الشين وهي التي لا تستقر عند النخس وتشير بذنبيها الى اليمين والشمال وفي ميمها السكون والضم واحدها شمس وشميس وبين في الطريقين الاخيرين كيفية السلام فقال انما يكفي أحدكم الحديث وقال في الاخرى اذا سلم أحدكم الحديث (ع) واحتج ابن القصار به لرواية المنع من رفع الأيدي في الصلاة جملة وذكر ان في ذلك نزل قوله تعالى (ألم ترالى الذين قيل لهم كفوا أيديكم) الآية والمفسرون في سبب نزولها على خلافه (قوله) فرأنا حلقا يفتتح الحاء وكسر هاء جمع حلقة بسكون

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليتنبين أقوام عن رفعهم أبصارهم عند الدعاء في الصلاة الى السماء أو لتخطفن أبصارهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالاننا أبو معاوية عن الاعمش عن المسيب بن رافع عن نعيم بن طرفة عن جابر بن سمرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مالي أراكم رافعي أيديكم كأنها أذنان خيل شمس أسكنوا في الصلاة قال ثم خرج علينا فرأنا حلقا فقال مالي أراكم

عزير قال ثم خرج علينا فقال ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها قلنا يا رسول الله وكيف تصف الملائكة عند ربها قال يقولون
الصفوف الاول ويتراصون في الصف * وحدثنى أبو سعيد (١٨٢) الانج قال ثنا وكيع ح وحدنا اسحق بن ابراهيم

والكسر وهو جمع حلقة بسكون اللام وقصها لغة ضعيفة (قوله عزير) أي جماعات جمع عزة
بالتخفيف والنهي يحتمل انه في غير الصلاة خوف افتراق الكلمة ويحتمل انه في الصلاة لما فيه من
تقطيع الصفوف * قلت * بعده قول الراوي فرأنا حلقاتها والحلقة لا تستقبل كلها القبلة (قوله
الأتصفون) (ع) تسوية الصفوف والترص فيها واكمال الاول فالاول سنة لحضه على ذلك في هذا
الحديث وترتيب الوعيد عليه في الآخر ولما فيه من التشبه بالملائكة عليهم السلام وحسن هيئة
الجماعة وحفظ الصفوف من تغلل الشياطين ولانه أبعد عن التشويش من نظر بعضهم الى وجه
بعض (قوله كما تصف الملائكة) * قلت * هو تأكيدي في الحض كقولهم في الحجر يا قوت سيال عكس
ما تقدم من التشبيه بأذناب الخيل الشمس (قوله يقولون الصفوف الاول) (د) معنى ذلك انهم
لا يشرعون في الثاني حتى يتم الاول ولا في الرابع حتى يتم الثالث وهكذا * قلت * وكيفيه ابتداء
الصف روى ابن حبيب يسد أمن خلف الامام ثم يمينه ثم شماله * وفي المدونة من جاء وقد قامت
الصفوف قام خلفه أو يمينه وتجب ممن قال يمشي حتى يقف خلفه قال اللخمي والاول أحسن فعمله
على الخلاف وفرق المازري بأن رواية ابن حبيب في الصف الاول وما في المدونة في غيره (قوله بمسح
منا كبنا) (ع) أي يسويها كما يمينه في الطريق الآخر وتسويته سنة عمل بها الخلفاء بعده صلى الله
عليه وسلم وشددوا فيها حتى وكلوا بالصفوف من يسويها فاذا استوت كبروا (قوله فختلف قلوبكم)
* قلت * يريد بالفتن كما وقع (قوله وليني منكم أولوا الاحلام والنهي) (ع) الاحلام والنهي العقول
(د) فهو من عطف الشيء على نفسه مع اختلاف اللفظ للتأكيدي وقيل أولوا الاحلام البالغون فهو
من عطف المغاير (ع) وواحد النهي نية بضم النون كظلمة وظلم من النهي ضد الامر لانها تنهى

اللام وقصها لغة ضعيفة (قوله عزير) أي متفرقين جماعة جماعة جمع عزة بالتخفيف (ع) يحتمل
النهي أن يكون في غير الصلاة خوف افتراق الكلمة ويحتمل انه في الصلاة لما فيه من تقطيع
الصفوف (ب) بعده قول الراوي فرأنا حلقاتها والحلقة لا تستقبل كلها القبلة (قوله كما تصف الملائكة)
(ب) هو تأكيدي في الحض كقولهم في الحجر هو يا قوت سيال عكس ما تقدم من التشبيه بأذناب الخيل
الشمس (قوله يقولون الصف الاول) أي لا يشرعون في الثاني حتى يتم الاول ثم هكذا (ب) وكيفيه
ابتداء الصف روى ابن حبيب يسد أمن خلف الامام ثم يمينه ثم شماله وفي المدونة من جاء وقد قامت
الصفوف قام خلفه أو يمينه وتجب ممن قال يمشي حتى يقف خلفه قال اللخمي والاول أحسن فعمله
على الخلاف وفرق المازري بأن رواية ابن حبيب في الصف الاول وما في المدونة في غيره (قوله بمسح
منا كبنا) أي يسويها وتسويته سنة عمل بها الخلفاء بعده صلى الله عليه وسلم وشددوا فيها حتى وكلوا
بالصفوف من يسويها (قوله فختلف قلوبكم) (ب) يريد بالفتن كما وقع (قوله أولوا الاحلام والنهي)
قيل بمعنى وهي العقول والعطف للتأكيدي وقيل أولوا الاحلام البالغون فهو عطف مغاير وواحد
النهي نية بضم النون كظلمة وظلم (ع) وخص هؤلاء لانه قد يحتاج الى استخلافهم ولاهم يتغفنون
لتنبيه الامام في السهو ولا يتغفنون له غيرهم وذلك عام وكل جمع لعلم أو قضاء أو ذكر أو تشاور أو معرك

قال أنا عيسى بن يونس
قالا جميعا ثنا الاعمش
بهذا الاسناد نحوه * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة قال
ثنا وكيع عن مسعر
ح وحدنا أبو كريب
واللفظ له أنا بن أبي زائدة
عن مسعر قال حدثني عبيد
الله بن القبطية عن جابر
ابن سمرة قال كنا اذا صلينا
مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم قلنا السلام عليكم
ورحمة الله السلام عليكم
ورحمة الله وأشار بيده الى
الجانبيين فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم علام
تؤمنون بأيديكم كأنها أذناب
خيل شمس انما يكفي
أحدكم أن يضع يده على
نخذه ثم يسلم على أخيه من
على يمينه وشماله * وحدثنى
القاسم بن زكريا قال ثنا
عبيد الله بن موسى عن
اسرائيل عن فرات يعني
الفرزاعي عن عبيد الله عن
جابر بن سمرة قال صليت
مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فكاننا اذا سلمنا
قلنا بأيدينا السلام عليكم
السلام عليكم فنظر الينا
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ما شأنكم تشيرون
بأيديكم كأنها أذناب خيل شمس اذا سلم أحدكم فليلتفت الى صاحبه ولا يولي يمينه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد

الله بن ادريس وأبو معاوية وكيع عن الاعمش عن عمارة بن عبد الحميد عن أبي معمر عن أبي مسعود قال كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يحسبنا كسنا في الصلاة ويقول استموا ولا تغفلوا فختلف قلوبكم وليني منكم أولوا الاحلام والنهي

ثم الذين يلوهم ثم الذين يلوهم قال أبو مسعود فأتتم اليوم أشد اختلافاً * وحدثننا سحق قال أنا جريح وحديثنا ابن خشرم قال أنا عيسى بن يونس ح وحديثنا ابن عمر ثنا ابن عيينة بهذا الاسناد نحوه * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي وصالح بن حاتم ابن وردان قالنا يزيد بن زريع حدثني خالد الحذاء (١٨٣) عن أبي معشر عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله بن

مسعود قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ليلى

منكم أولو الأحلام والنهى

ثم الذين يلوهم ثلاثاً وأياكم

وهيئات الأسواق * حدثنا

محمد بن مني وابن بشار قال

ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة

قال سمعت قتادة يحدث

عن أنس بن مالك قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم سووا صفوفكم فإن

تسوية الصف من تمام

الصلاة * حدثنا شيخان

ابن فروخ ثنا عبد الوارث

عن عبد العزيز وهو ابن

صهيب عن أنس قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

اتموا الصفوف فإني أراكم

خلف ظهري * حدثنا

محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق

أنا معمر عن همام بن منبه

قال هذا ما حدثنا أبو هريرة

عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم فذكر أحاديث

منها وقال أقموا الصف في

الصلاة فإن إقامة الصف

من حسن الصلاة * حدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة ثنا

غندر عن شعبة ح وحديثنا

محمد بن مني وابن بشار قال

صاحبنا عن الرذائل كسمية العقل عقلا من عقال البعير لانه يعقل صاحبه أى يحبسها كالحبس العقل البعير عن الذهاب وكأن تسمية الحكيم حكياً والحكمة من الحكمة بفتح الحاء وهى جديدة العجا من الحكمة تمنع أيضاً صاحبها من الرذائل كما تمنع الحكمة الدابة من الميل (د) وتحتل النية أنها من الانتهاء وهو الوقوف عند الغاية وعدم التجاوز لانه انتهى بصاحبها الى ما أمر به ولا تجاوزه والانتها من النية بكسر النون وقصها وهو المكان الذى يستقر الماء عنده قال الفارسي ويحتمل النية انه مصدر كالمهدي لاجمع نية (ع) وخص أولو الأحلام بالتقديم لانه قد يحتاج الى استخلاصهم ولا أنهم يتفطنون لتنبه الامام في السهو على ما لا يتفطن اليه غيرهم ولا يختص هذا التقديم بالصلاة بل في كل جمع لعلم أو قضاء أو ذكر أو مشاور أو معرك قتال فإما لي كبير المجلس الامثل فالامثل على طبقاتهم في العلم والعقل والدين والشرف والسن وتقدم في أول الكتاب حديث انزلوا الناس منازلهم (د) وذلك هو السنة (قوله ثم الذين يلوهم) (د) أى يقربون منهم في الصفقة * قلت * والآنظر انها على الترتيب في أهل الصف الاول لاني المصغوف (قوله وهيئات الأسواق) (م) قال أبو عبيد الهوشة الفتنة والاختلاط هو ش القوم اذا اختلطوا وحديث من أخذ مالا من مهاوش وهو كل ما أخذ من غير حله من هذا المعنى * وقال بعضهم صوابه مهاوش أى تغالب (قوله فان تسوية المصغوف من تمام الصلاة) وفي الآخر من حسن الصلاة * قلت * قد تقدم للقاضي ومثله هنا أنه سنة وترتيب الوعيد عليه يقتضى وجوبه (قوله ليخالفن بين وجوهكم) (ع) أى يمسحها الى صفة واحدة كحديث رأس حمار ويحتمل أن يريد يخالف بينها في صورة المسح أو يغير صورة من لم يقيم الصف عن صورة من أقامه (د) والآنظر انه بالعداوة لان اختلاف الصفوف اختلاف في الظاهر واختلاف الظاهر سبب في اختلاف الباطن والقداح خشب السهام حين تحت واحدتها قدح بكسر القاف والمعنى انه يبالغ في تسويتها حتى تصير كأنها السهام لشدة استوائها (قوله عباد الله)

قتال فإما لي كبير المجلس الامثل فالامثل (ح) وذلك هو السنة (قوله ثم الذين يلوهم) (ح) أى يقربون منهم في الصفقة (ب) والآنظر انها على الترتيب في الصف الاول لاني المصغوف وهيئات الأسواق بفتح الحاء وسكون الياء فتنتها واختلاطها (قوله فان تسوية المصغوف من تمام الصلاة) وفي الآخر من حسن الصلاة (ب) تقدم للقاضي ومثله هنا أنه سنة وترتيب الوعيد عليه يقتضى وجوبه (قوله ليخالفن بين وجوهكم) أى يمسحها الى صفة واحدة كحديث رأس حمار أو يخالف بينها في صور المسح أو يغير صورة من لم يقيم الصف عن صورة من أقامه (ج) والآنظر انه بالعداوة لان اختلاف الصفوف اختلاف في الظاهر وهو سبب في اختلاف الباطن والقداح خشب السهام حين تحت واحدتها قدح بكسر القاف والمعنى انه يبالغ في تسويتها كأنها السهام لشدة استوائها (قوله عباد الله)

ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت سالم بن أبي الجعد الغطفاني قال سمعت النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لتسوّن صفوفكم أو ليخالفن الله بين وجوهكم * حدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو خيثمة عن سماك بن حرب قال سمعت النعمان بن بشير يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسوي صفوفنا حتى كأنما يسوي بها القداح حتى رأى أنانق عقلنا عنه ثم خرج يوم اقام حتى كاد يكبر فرأى رجلاً يابداً صدره من الصف فقال عباد الله لتسوّن صفوفكم

(ع) فيه جواز الكلام بين الإقامة والصلاة للحاجة وكرهه بعضهم وقال أبو حنيفة يجب التكبير عند قول المؤذن قد قامت الصلاة

﴿ أحاديث فضل الصف الاول ﴾

(قوله لا يستهموا عليه) (م) حجة للعمل بالقرعة ﴿ قلت ﴾ الا أن يقال خرج مخرج الحض ويأتي الكلام على القرعة ان شاء الله تعالى (م) والقرعة إنما تكون عند التشاح وهو في الصف الاول بين لانه قد لا يسمع الجميع وأما في الأذان فكيف وأذان الجماعة جائز فيعمل على ما اذا أرادوا أن يؤذّنوا مرتين لئلا يخفى بعضهم صوت بعض وتشاحوا فحين يتدّى (ع) حمل الباجي الاستهم على انه في النداء وفي الصف الاول وهو ظاهر اللفظ وقد اختص قوم بالتعادية فأسهم بينهم سعد ابن أبي وقاص رضي الله عنه ﴿ وقال أبو عمر المراد الصف وحده وهو وجه الكلام قال لان به يعود الضمير على أقرب مذكور وبأنه الصف جاءت الآثار كحديث أبي هريرة الآتي وكلا الوجهين لا يصح أما الاول فلا أن ضمير الواحد لا يعود على الاثنين ﴿ وأما الثاني فلا أنه يبقى النداء بلا جواب فلا يفيد والاوى عندى أنه يعود على الثواب المفهوم من السياق أى لو يعلم الناس ثواب النداء والصف ثم لم يجدوا الوصول اليه الا بالاستهم لاستهموا والاستهم تمثيل واستعارة لتحصيل السبق اليه أى لو كان مما لا يقدر عليه الا بالاستهم لوجب ذلك ومثل هذا في كلام العرب كثير وحمله على هذا يسقط الاشكال المذكور في الاستهم على الأذان ﴿ قلت ﴾ وأقرب مما قال أن يعود على الغظما (ع) وعلى انه استهم حقيقة فتشاحهم في الأذان إنما هو اذا استوا في معرفة الوقت والصلاحية للتقدم أمالوا اختص بذلك أحدهم أو كان هو المقدم لذلك لكان هو الاحق دون استهم وحمل الداودى الحديث على انه أذان الجمعة أى لو علموا ما فيه وتسابقوا لم يبق مع الامام من يقيم الجمعة ولذا قال عمر رضي الله عنه لولا الخليفة لأذنت يريد لان الأذان فيها إنما يكون بين يدي الامام وكذلك

(ع) فيه جواز الكلام بين الصلاة والإقامة للحاجة وكرهه بعضهم وقال أبو حنيفة يجب التكبير عند قول المؤذن قد قامت الصلاة ﴿ وأما رجال هذا الباب ﴾ ففيه عبد الله بن القبطية بكسر القاف وسكون الباء الموحدة وطاء مهملة ﴿ وفرات بضم الفاء وقع الراء المنخفضة والتاء آخره مشناة ﴾ والقراز بقاف ثم زايين الأولى مشددة ﴿ وسالم بن أبي الجعد الغطفاني بفتح الغين المججمة والطاء المهملة

﴿ باب فضل الصف الاول ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله لا يستهموا عليه) أى لا اقترعوا (م) هو في الصف الاول لانه قد لا يسمع الجميع وأما في الأذان فكيف وأذان الجماعة جائز فيعمل على ما اذا أرادوا أن يؤذّنوا مرتين (ع) وقال أبو عمر المراد الصف وحده لان به يعود الضمير على أقرب مذكور والى الاول وهو عوده اليها ذهب الباجي وكلا الوجهين لا يصح أما الاول فلا أن ضمير الواحد لا يعود الى الاثنين وأما الثاني فلا انه يبقى النداء بلا جواب والاوى عندى أن يعود على الثواب المفهوم من السياق أى لو يعلم الناس ثواب النداء والصف والاستهم تمثيل واستعارة لتحصيل السبق اليه أى لو كان مما لا يقدر عليه الا بالاستهم لوجب ذلك ومثل هذا في كلام العرب كثير وبه يسقط الاشكال المذكور في الاستهم على الأذان (ب) الأقرب مما قال أن يعود على لفظ ما واختلف في المراد بالصف الاول فقيل حقيقة وقيل المراد به التكبير وقيل هما في الفضل سواء (ح) القول بأنه كناية عن التكبير غلط وعلى الاول فهل هو الذي يلي الامام وان تخللته مقصورة وهو مذهب المحققين أو ما يلي المقصورة متصلا من طرف المسجد الى طرف المسجد

أولها الفن الله بين وجوهكم
﴿ حدثنا حسن بن الربيع
وأبو بكر بن أبي شيبة قال
ثنا أبو الاحوص ح
وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا
أبو عوانة بهذا الاسناد
نحوه ﴾ حدثنا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن
سعى مولى أبي بكر عن
أبي صالح السمان عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال لو يعلم
الناس ما في النداء والصف
الاول ثم لم يجدوا الا أن
يستهموا عليه لاستهموا

كون الصف لا يسعهم هو مقيد بما إذا أتوه دفعة واستوت حالهم أم الوسبق اليه أحدهم أو كان من ذوي الاحلام لكن أحق دون استهام واختلف في المراد بالصف الاول فقل حقيقة وهو الذي يلي الامام فالفضل لمن صلى فيه وان أتى آخر أو قيل المراد التبكير والفضل للتبكير وان صلى في الآخر وقيل هما في الفضل سواء (د) القول بأنه كناية عن التبكير غلط وانما هو الذي يلي الامام ثم اختلف فذهب المحققين ومقتضى الظواهر انه الذي يلي الامام وان تخللته مقصورة * وقالت طائفة انما الاول ما يلي المقصورة المتصل من طرف المسجد الى طرفه * قلت * مقتضى اللفظ انه صورة ما ينطلق عليه هذه الصورة وهي التي عليها جامع القصة بتونس فرأى المحققون أن الاول ما يلي الامام وتخلل المقصورة ليس بمانع من كونه أول كمالا يمنع منه وجود فرجة فيه ورأت طائفة أن تخللها مانع من ذلك وانما الاول ما يلي المقصورة وبها كان الشيخ يصور المسئلة ونازعه في تصور هابذلك أهل مجلسه محتجين بأنه لا يختلف ان تخلل المقصورة في تلك الصورة ليس بمانع كتحلل الفرجة وانما صورة ذلك أن يصلي الامام بالمقصورة ويصلي عن يمين المقصورة ناس وعن يسارها ناس وخلفها صف متصل من طرف المسجد الى طرفه على هذه الصورة ولم يوافقهم على ذلك وقال ان تخلل المقصورة ليس كتحلل الفرجة (قوله ولو يعلمون ما في التهجير) (م) التهجير السعي في الهاجرة منتصف النهار * هجر القوم وأهجر واساروا في الهاجرة وهذا مختص بالجمعة * وقال الهر وى التهجير التبكير لكل صلاة (د) والاول المشهور والصواب (قوله ما في العتمة والصبح) (م) حض على شهودهما في جماعة وتعتيم لثواب ذلك لمشتقهما على النفس لانهما طرفانومة المستلذ العتمة نوم الراحة من تعب النهار والصبح لذة اغفاءة الفجر * وأيضا لما في ذلك من مخالفة المنافقين وأشباهم من البطلة المتهاونين وجاء النهي عن تسميتها عتمة وسماها بذلك هنا لرفع الاشكال والاشراك (د) لان العرب كانت تسمى المغرب عشاء فلو قيل لو يعلم الناس ما في العشاء والصبح لجاوها على المغرب فيلتبس المعنى ويفوت المطلوب وقاعدة الشرع ارتكاب أخف الفسادتين (ع) وتسميتها بذلك هنا وحديث لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء يقولون العتمة بدلان على أن النهي عن تسميتها عتمة نهى كراهة واستحسان لما سماها الله عز وجل به عشاء في القرآن والاصل في العشاء

(ب) مقتضى اللفظ أن صورة ما تنطلق عليه هذه الصورة هي التي عليها جامع القصة بتونس فرأى المحققون أن الاول ما يلي الامام وتخلل المقصورة ليس بمانع من كونه أول كمالا يمنع منه وجود فرجة ورأت الطائفة الأخرى أن تخللها مانع من ذلك وانما الاول ما يلي المقصورة وبها كان يصور الشيخ المسئلة ونازعه في تصور هابذلك أهل مجلسه محتجين بأنه لا يختلف أن تخلل المقصورة في تلك الصورة ليس بمانع كتحلل الفرجة وانما صورة ذلك أن يصلي الامام بالمقصورة ويصلي عن يمين المقصورة ناس وعن يسارها ناس وخلفها صف متصل من طرف المسجد الى طرفه على هذه الصورة ولم يوافقهم على ذلك وقال ان تخلل المقصورة ليس كتحلل الفرجة (قوله لو يعلمون ما في التهجير) هو السعي في الهاجرة وهي منتصف النهار وهذا مختص بالجمعة وقال الهر وى التهجير التبكير لكل صلاة (ح) والاول المشهور والصواب (قوله ما في العتمة والصبح) خصالا مشتقهما وسماها عتمة مع نهيه عن ذلك لدفع اللبس لو سماها العشاء فان العرب كانت تسمى المغرب عشاء (ح) والنهي عن تسميتها عتمة نهى كراهة (ب) كره في العتية تسميتها عتمة واستحب تعليم الأهل والولد تسميتها العشاء قال وأرجو خفة تسميتها عتمة لمن لا يعرفها بالعشاء وفي كتاب ابن مزين من قال فيها عتمة كتبت عليه سيئة

ولو يعلمون ما في التهجير
لاستبقوا اليه ولو يعلمون
ما في العتمة والصبح لا توها
ولو حبوا * حدثنا شيبان بن
فروخ ثنا أبو الاشهب
عن أبي نضرة العبدى عن
أبي سعيد الخدرى أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأى في أحبابه تأخرا
فقال لهم تقدموا فأعوا

ولياتم بكم من بعدكم لا يزال قوم يتأخرون حتى يؤخرهم الله * حدثنا (١٨٦) عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال ثنا محمد بن

عبد الله الرقاشي ثنا بشر بن منصور عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما في مؤخر المسجد فذكر مثله * حدثنا إبراهيم بن دينار وعبد بن حرب الواسطي قالنا ثنا عمرو بن الهيثم أبو قطن قال ثنا شعبة عن قتادة عن خلاص عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لو تعلمون أو يعلمون ما في الصف المقدم لكانت قرعة وقال ابن حرب الصف الأول ما كانت الا قرعة * حدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير صفوف الرجال أولها وشرها آخرها وخير صفوف النساء آخرها وشرها أولها * حدثنا قتبية بن سعيد قال ثنا عبد العزيز بن الدراودي عن سهيل بهذا الاسناد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان عن أبي حازم عن سهل بن سعد قال لقد رأيت الرجال عاقدي أزهرهم في أعناقهم مثل الصبيان من ضيق

انها العفة وقولهم العشاء أن من باب التغليب كالمقربين ولذا قال الاصمعي ومن المحال قولهم العشاء الآخرة اذ ليس ثم عشاء أولى وانما يقال صلاة العشاء وصلاة المغرب * قلت * كره في العتبية تسميتها عفة واستحب تعليم الاهل والولد تسميتها العشاء قال وأرجو خفة تسميتها عفة لمن لا يعرفها بالعشاء * وفي كتاب ابن مزين من قال فيها عتمة كتبت عليه سيئة فظاهره ان تسميتها كذلك حرام وهو خلاف قول ابن أبي زيد وتسميتها العشاء أولى بها (د) وجبوا هو بسكون الباء وانما ضبطته لاني رأيت من الكبار من صحفه (قوله في الآخر وليأتكم بكم من بعدكم) (ع) يحتاج به الشعبي وتابعوه لصحة الاتهام بالمأموم وان كل صف امام لمن وراءه حتى ان الداخل اذا وجد أهل الصف الاخير لم يرفعوا وركع قبل أن يرفعوا يكون مدركا وان كان الامام قد رفع وأباه الاكثر والحديث جاء لزم التأخر من الامام لانه لا يشاهد أفعاله ولا يدري ما حدث في الصلاة ويحتمل انه أمر لاهل زمانه صلى الله عليه وسلم ليحفظوا ما يبلغوا من أقواله وأفعاله (د) ومعنى لياتم بكم من بعدكم أي ليستدلوا بفعلكم على فعلي * قلت * فيسقط احتجاج الشعبي لان الاقتداء بفعل من خلفه انما هو من حيث كونه دليلا على فعله (قوله حتى يؤخرهم الله) (ع) أي عن العلم أو عن السبق في المنزلة وقيل انه في المنافقين (د) حتى يؤخرهم الله أي عن رحمة عز وجل (قوله في الآخر وشرها) أي صفوف الرجال أي أقلها أجرا بالاضافة الى الاول وقد تكون تسميته شر بالخلفه أمره صلى الله عليه وسلم وتجذر من فعل المنافقين لانهم يتأخرون عن سماع ما يأتي به وكان خير صفوف النساء آخرها لتسترهن عن الرجال وبعدهن عن أنفسهن وهذا اذا صلين مع الرجال وأما وحدهن فهن كالرجال (قوله في الآخر رأيت الرجال عاقدي أزهرهم) (ع) فعلا وذلك لضيق الأزر وخوف الانكشاف ولهذا أمر النساء أن لا يرفعن قبلهن لئلا يقع أبصارهن على ما ينكشف من الرجال وكان هذا في بدء الاسلام لضيق الحال وفيه ان من نظر لمنكشف في صلاة من غير قصد لا يضر

﴿ أحاديث خروج النساء ﴾

فظاهره أن تسميتها بذلك حرام وهو خلاف قول ابن أبي زيد وتسميتها العشاء أولى بها (قوله وليأتكم بكم من بعدكم) يحتاج به الشعبي وتابعوه لصحة الاقتداء بالمأموم حتى ان الداخل اذا وجد أهل الصف الاخير لم يرفعوا فركع قبل أن يرفعوا أدرك تلك الركعة وان كان الامام قد رفع وأباه الاكثر (ح) لياتم بكم من بعدكم أي ليستدلوا بأفعالكم على فعلي (ب) فيسقط احتجاج الشعبي لان الاقتداء بفعل من خلفه انما هو من حيث كونه دليلا على فعلي (ع) ويحتمل أن يكون أمر الأهل زمانه صلى الله عليه وسلم ليحفظوا ما يبلغون من أقواله وأفعاله (قوله حتى يؤخرهم الله) أي عن العلم وعن السبق في المنزلة وقيل انه في المنافقين (ح) حتى يؤخرهم الله أي عن رحمة عز وجل (قوله وشرها) أي صفوف الرجال أي أقلها أجرا بالاضافة الى الأول (قوله قتادة عن خلاص) هو بكسر الخاء المعجمة وتخفيف اللام وبالسين المهملة (قوله في الآخر رأيت الرجال عاقدي أزهرهم) فعلا وذلك لضيق الأزر وخوف الانكشاف وكل هذا في بدء الاسلام وفيه أن من نظر لمنكشف في الصلاة من غير قصد لا يضر

﴿ باب خروج النساء الى المساجد ﴾

الازر خلف النبي صلى الله عليه وسلم فقال قائل يا عشرين النساء لا ترفعن رؤوسكن حتى يرفع الرجال * حدثني عمر والناقد وزهير بن حرب جميعا عن ابن عينة قال زهير ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري سمع سألما يحدث عن أبيه يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم

(قوله) لا تمنعوا نساءكم المساجد (ع) هو اباحة لخروجهن وحض أن لا يمنعن ودليل أن لا يخرجن الاباذن الزوج * قلت * في جعله مباحا نظرا لانه خروج لشهود الجماعة وشهودها سنة أو فرض كفاية الآن يقال انما هي سنة أو فرض كفاية للرجال ويبعدان الباجي قال عدم منعهن من المسجد يحتمل أنه حق لمن يقضى به على الزوج انه ندب فلو كان مباحا لم يقض به * ونص ابن رشد على انه لا يقضى به * وفي العتية فمين تزوج على أن لا يمنعها من المسجد ينبغي أن يفي لها ولا يقضى به عليه * ابن رشد وكذا الوالم يشترط لحديث لا تمنعوا اماء الله وهو مع الشرط آ كد لحديث أحق الشر وطأن توفوا بهما ما استحلتم به الفروج (ع) وشرط العلماء في خروجهن أن يكون بلبل غير متزينات ولا متطيبات ولا زاحات للرجال ولا شابة مخشية الفتنة وفي معنى الطيب اظهار الزينة وحس الحلي فان كان شيء من ذلك وجب منعهن خوف الفتنة وقال ابن مساحمة تمنع الشابة الجميلة المشهورة (د) ويزاد لتلك الشرط أن لا يكون بالطريق ما تنقي مفسدته (ع) واذا منعن من المسجد فن غيره أولى * قلت * يأتي من حديث عائشة رضي الله عنها ما يدل ان هذه لم تكن شروطا في بدء الاسلام وانما صارت شروطا حين فسد الحال واليه ينظر قول عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه فتحدث للناس أقضية بقدر ما أحدثوا من الفجور * وفي المدونة ولا يمنع النساء المسجد * وأما الاستسقاء والعيدان زاد في العتية والجنابة فتخرج فيها المجالة * ابن رشد وتمنع الشابة الامن جنازة قريبها (د) ويجب على الامام منعهن من العيدين والاستسقاء وتمنع من المسجد لغير الفرض * قلت * يريد بأمره صلى الله عليه وسلم لا يحض بالخروج يوم العيد ليشهدن الخير ودعوة المسلمين * وأفتى الشيخ بمنع خروجهن لمجالس العلم والذكر والوعظ وان كن منغزلات عن الرجال قال وانما جاء ذلك في الصلاة (قوله) في الآخر فقال بلال بن عبد الله وفي الآخر واقد (ع) كلاهما صحيح لانهما ابنا لعبد الله (قوله) فسيه (ع) فيه تأديب من يعترض على السنن بالأي وعلى العالم بهواه وتأديب المعلم من يتكلم بين

* ش * يزيد بن أبي خصيفة بضم الخاء المعجمة وقع الصاد المهملة (قوله) لا تمنعوا نساءكم المساجد هو اباحة لخروجهن وحض أن لا يمنعن (ب) في جعله مباحا نظرا لانه خروج لشهود الجماعة وشهودها سنة أو فرض كفاية الآن يقال هو سنة للرجال ويبعدان الباجي قال عدم منعهن من المسجد يحتمل أنه حق لمن يقضى به على الزوج ويحتمل أنه ندب فلو كان مباحا لم يقض به ونص ابن رشد على أنه لا يقضى به * وفي العتية فمين تزوج على أن لا يمنعها من المسجد ينبغي أن يفي لها ولا يقضى عليه به * ابن رشد وكذا الوالم يشترط لحديث لا تمنعوا اماء الله وهو مع الشرط آ كد لحديث أحق الشرط أن توفوا بهما ما استحلتم به الفروج ويشترط في جواز خروجهن أن لا يحصل لهن ولا عليهن فتنة وفي المدونة ولا يمنع النساء المسجد وأما الاستسقاء والعيدان زاد في العتية والجنابة فتخرج فيها المجالة * ابن رشد وتمنع الشابة الامن جنازة قريبها (ح) ويجب على الامام منعهن من العيدين والاستسقاء وتمنع من المسجد لغير الفرض (ب) يريد بأمره صلى الله عليه وسلم لا يحض بالخروج يوم العيد ليشهدن الخير ودعوة المسلمين وأفتى الشيخ بمنع خروجهن لمجالس العلم والذكر والوعظ وان كن منغزلات عن الرجال قال وانما جاز ذلك في الصلاة (قوله) في الآخر فقال بلال بن عبد الله وفي الآخر واقد كلاهما صحيح لانهما ابنا لعبد الله (قوله) فسيه (ع) فيه تأديب من يعترض على السنن بالأي وعلى العالم بهواه وتأديب المعلم من يتكلم بين يديه بما لا ينبغي وتأديب الرجل ولله الكبير في تغيير المنكر (ب) لاشك في تأديبهم وانما النظر هل هذا منه والأظهر أنه ليس منه لانه قديين وجهه

قال اذا استأذنت أحدكم امرأته الى المسجد فلا يمنعها * حدثنا حرملة بن يحيى أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله أن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تمنعوا نساءكم المساجد اذا استأذنكم اليها قال فقال بلال بن عبد الله والله لنمنعن قال فأقبل عليه عبد الله فسيه سبائنا ما سمعته سبه مثله قط وقال أخبرك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله لنمنعن * حدثنا محمد بن عبد الله ابن غير قال ثنا أبي وابن ادريس قالانا ثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تمنعوا اماء الله مساجد الله * حدثنا ابن غير ثنا أبي ثنا حنظلة

قال سمعت سالما يقول سمعت ابن عمر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا استاذنكم نساؤكم الى المساجد فادنواهن * حدثنا ابو كريب ثنا ابو معاوية عن الاعمش عن مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء من الخروج الى المساجد بالليل فقال ابن لعبد الله لاندعهن يخرجن فيتخذنه دغلا قال فزبره ابن عمر وقال اقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول لاندعهن * حدثنا علي بن خنيس عن الاعمش بهذا الاسناد مثله * حدثنا محمد بن حاتم وابن رافع قالوا ثنا شابة قال حدثني ورقاء عن عمر وعنه مجاهد عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ائذوا النساء بالليل الى المساجد فقال ابن له يقال له واقد اذا يتخذنه دغلا (١٨٨) قال ف ضرب في صدره وقال احدثك عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم وتقول لا * حدثنا هرون بن عبد الله قال ثنا عبد الله بن يزيد المقرئ قال ثنا سعيد يعني ابن ابي ابيوب قال ثنا كعب بن علقمة عن بلال بن عبد الله بن عمر عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا النساء حفاظ وطنهن من المساجد اذا استاذنكم فقال بلال والله لئمنهن فقال له عبد الله اقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقول انت لمنهن * حدثنا هرون بن سعيد الايلي قال ثنا ابن وهب قال اخبرني مخزومة عن ابيه عن بشر بن سعيد ان زينب الثقفية كانت تحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا شهدت احدا كن العشاء فلا تطيب تلك الليلة

يديه بالانبيى وتأديب الرجل ولده الكبير في تغيير المنكر * قلت * لاشك في تأديبهم وانما الظاهر هل هذا منه والظاهر انه ليس منه لانه قدين وجهه ما ذكر ولا سيما ان كان سمع قول عائشة رضى الله عنها لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن لمنعهن المساجد وغاية ما ذكر انه جعل العام في الاشخاص مطلقا في الاحوال والحكم كذلك وانما سبه لما علم من ورع ابن عمر وشدة تعظيمه حرمة الله عز وجل (قوله يتخذونه دغلا) أى خديعة (ع) ومنه حديث اتخذوا دين الله دغلا أى يتفادعون به الناس من ادخل في الامر اذا ادخل فيه ما يخالفه ودغل الرجل اذا دخل مدخلا مرييا وأصل الدغل الشجر الملتف الذى يأوى اليه أهل الفساد ومعنى زبره انهره قال في الافعال يقال زبرت الكتاب أى كتبت والشئ أى قطعتة البئر طويتها والرجل انهرته * قلت * يريد انه مشترك (قوله فلا تشهد معنا العشاء) (ع) لان طيبين يحرك القلوب ويغير الال في معنى الطيب اظهار الزينة والثياب * قلت * واشتاقنا بالاحف ملح الا كسمة وكان الشيخ يقول ان طيب الرائحة لا يحرك النفس ويحكى ذلك عن نفسه وهذا في مطلق طيب الرائحة كما ذكر وامافى المتعلق بالمرأة منها فكذلك القاضى ولما أراد مسيلة أن يلتقى بسجاح التى تنبأت في نعيم قال للخدمة انى أريد ادعوهما للزواج فاذا حقنى وايها المجلس فأكثر وامن الطيب فان المرأة اذا سمعته تشوقت

ما ذكر ولا سيما ان كان سمع قول عائشة رضى الله عنها لو علم رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثن لمنعهن المساجد وغاية ما ذكر انه جعل العام في الاشخاص مطلقا في الاحوال والحكم كذلك وانما سبه لما علم من ورع ابن عمر وشدة تعظيمه حرمة الله عز وجل (قوله فيتخذنه دغلا) بفتح الدال والغين المججمة وهو الفساد والخديعة والريبة وأصله الشجر الملتف الذى يأوى اليه أهل الفساد (قوله فزبره) أى انهره (قوله فلا تشهد معنا العشاء) فى معنى اظهار الزينة والثياب (ب) واشتاقنا بالاحف وملح الا كسمة وكان الشيخ يقول ان طيب الرائحة لا يحرك النفس ويحكى ذلك عن نفسه وهذا في مطلق طيب الرائحة كما ذكر وامافى المتعلق بالمرأة منها فكذلك القاضى * قلت * وهو نص الحديث (ب) ولما أراد مسيلة أن يلتقى بسجاح التى تنبأت في نعيم قال للخدمة انى أريد أن ادعوهما للزواج فاذا جعنى وايها المجلس فأكثر وامن الطيب فان المرأة اذا سمعته تشوقت للرجال

* حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة قال ثنا يحيى بن سعيد القطان عن محمد بن عجلان قال حدثني بكير بن عبد الله بن الاشج عن بسر بن سعيد عن زينب امرأة عبد الله قالت قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا شهدت احدا كن المسجد فلا تمس طيبا * حدثنا يحيى بن يحيى واسحق بن ابراهيم قال يحيى أنا عبد الله بن محمد بن عبد الله بن أبي فروة عن يزيد بن خصيفة عن بسر بن سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما امرأة أصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخرة * حدثنا عبد الله بن مسامة بن قعنب ثنا سفيان يعني ابن بلال عن يحيى وهو ابن سعيد عن عمرة بنت عبد الرحمن انها سمعت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم تقول لو ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

رأى ما أحدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني إسرائيل قال قتلت لعمرة أنساء بني إسرائيل ما منعتن المسجد قالت نعم
 * حدثنا محمد بن مني ثنا عبد الوهاب يعني الثقفي ح وحدثنا عمر والنقاد ثنائان بن عيسى ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
 ثنا أبو خالد الأحمر ح وحدثنا اسحق بن إبراهيم أنا عيسى بن يونس كلهم عن يحيى بن سعيد بهذا الاسناد مثله * حدثنا أبو جعفر
 محمد بن الصباح وعمر والنقاد جميعا عن هشيم قال ابن الصباح (١٨٩) ثنا هشيم أنا أبو بشر عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس في قوله تعالى

ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت

بها قال نزلت ورسول الله

صلى الله عليه وسلم

متوار بكة فكان اذا

صلى باحبابه رفع صوته

بالقرآن فاذا سمع ذلك

المشركون سبوا القرآن

ومن أنزله ومن جاء به

فقال الله تعالى لنبيه صلى

الله عليه وسلم ولا تجهر

بصلاتك فيسمع المشركون

قراءتك ولا تخافت بها

عن أصحابك أسمعهم

القرآن ولا تجهر ذلك الجهر

وابتغ بين ذلك سبيلا يقول

بين الجهر والخافت * حدثنا

يحيى بن يحيى أنا يحيى بن

زكريا عن هشام بن

لرجال ففعلوا فدها لذلك فأجابته (قوله ما أحدث النساء) أي من الزينة والطيب وحسن الشارة
 وقيل ما تسمن فيه من الثياب وانما كن في المروط والأكسية والشمال

﴿ أحاديث التوسط في القراءة ﴾

(قوله نزلت) * قلت * كان هذا حديثا من قبل أن قول الصحابي نزل كذا في كذا من قبل المسند
 عن المحدثين (ع) واختلف فيما نزل فقال ابن عباس في الأمر بالتوسط في القراءة وسببه ما ذكر
 والمراد بالصلاة القراءة وانلفت بها الخفاؤها واحتج لهذا القول بما في صدر الآية من قوله تعالى
 (وقرأ نافرقتاه) الآية وقالت عائشة رضي الله عنها نزلت في الدعاء واحتج له بقوله أول الآية قل
 ادعوا الله وقيل في التشهد وقيل في أبي بكر وعمر رضي الله عنهما كان أبو بكر يسر ويقول
 أنا حي ربي عز وجل وعمر يجهر ويقول أطرد الشيطان وأوقط الوسنان وأرضي الرحمن فنزلت
 فقال صلى الله عليه وسلم لأبي بكر ارفع شأ وقال لعمرا خفض شأ وقيل المراد بالصلاة الصلاة
 نفسها أي لا تحسنها في العلانية رياء ولا تسنها في السر وقيل لا تصلها جهر أو تتركها سرا وان الخطاب
 على هذين لغيره صلى الله عليه وسلم وعلى أنها نزلت في الدعاء فقيل أنها منسوخة بقوله تعالى (واذكر
 ربك في نفسك) الآية * (قلت) * وفيه سد الذرائع لقوله تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون
 الله الآية وكان يقرب ربض النصارى بتونس مسجد لا يصل في فيه لدنوره فكان بعض الناس
 يقصده للأذان به وللتذكير ليلة الجمعة فقيل ان بعض النصارى اذا سمع ذلك يتفوه بما يليق
 فأفتى الشيخ بأنه لا يترك الأذان به لذلك لانه على أصل المشرعية فيه (قوله) فأنزل الله لا تحرك به
 لسانك الآية (ع) سبب نزولها ما ذكر ابن عباس رضي الله عنه والمعنى من حيث الجملة انه صلى
 الله عليه وسلم كان يتبع ذلك حرصا على حفظه فقيل لا تتكلف فاناس حفظك اياه فضمن له حفظه
 بقوله تعالى (إن علينا جمعه) أي في صدرك (وقرأته) أي على لسانك وقيل تأليفه وقيل في

ففعلا فدها لذلك فأجابته (قوله ما أحدث النساء) من الزينة والطيب وحسن الشارة وقيل
 ما تسمن فيه من الثياب وانما كن في المروط والأكسية والشمال

﴿ باب التوسط في القراءة ﴾

* (قوله نزلت) (ب) كان هذا حديثا من قبل أن قول الصحابي نزل كذا في كذا من قبل
 المسند عند المحدثين (قوله سبوا القرآن) فيه سد الذرائع كقوله تعالى (ولا تسبوا) الآية (ب) وكان
 يقرب ربض النصارى بتونس مسجد لا يصل في فيه لدنوره فكان بعض الناس يقصده للأذان
 والتذكير ليلة الجمعة فقيل ان بعض النصارى اذا سمع ذلك يتفوه بما يليق فأفتى الشيخ بأنه لا يترك
 الأذان به بذلك لانه على أصل المشرعية فيه (قوله) فأنزل الله تعالى لا تحرك به لسانك (ع) لا خلاف

الاسناد مثله * وحدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم كلهم عن جرير قال أبو بكر ثنا جرير بن عبد
 الحميد عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه جبريل عليه السلام بالوحي

كان مما يحرك به لسانه وشفته فبشده عليه فكان ذلك يعرف منه فأزل الله تبارك وتعالى لا تحرك به لسانك لتجمل به أخذه ان علينا جمعه وقرآنه ان علينا أن نجعله في صدرك (١٩٠) وقرآنه فقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال أنزلناه

لا تحرك به لسانك بالتكلم به حتى يقضى اليك وحيه وقوله تعالى (فاذا قرأناه) أى قرأه جبريل عليه السلام ففيه اضافة ما كان عن أمره سبحانه وتعالى اليه ويحتج به الحديث الزول وغيره من المشكلات وعلينا بيانه فسر في الآم وقيل ما جاء فيه من حلال وحرام (ع) ولا خلاف أن الهد المفضى الى لف كلماته وعدم اقامه حروفه لا يجوز وبعد اقامتها اختلف فقال الاكثر الافضل الترتيل لانه من تحسين القراءة المأمور به في قوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) ولانه مظنة التدبر والوقوف عند حدوده ورجح بعضهم الهد تكثيرا للآجر بعدد الكلمات * وقال مالك من الناس من اذا هدخف عليه واذا رتل ثقل عليه ومنهم من لا يحسن لهذا الهد وكل واسع وعلى ما يخف عليه ومن أجاز الهد فاما ذلك لمن لاحظ له الا التلاوة * أما من منحه الله عز وجل علمه بتلاوته بتدبر وتفهم لمعانيه واستنباط لأحكامه فلا مريية ان تلاوته وان قل ما يتلوه أفضل من قراءة ختات وللعلماء في ذلك آثار (قوله) كان مما يحرك به لسانه أى كثير مما يحرك به (ع) قال ثابت الأصل في هذه الكلمة كان من شأنه ودأبه فجعلت ما كناية عن ذلك ثم أدغمت نون من في ميم ما جاء مما وقيل هي بمعنى ربما هو قريب من الاول لان رب ترد لكثير ومعنى يعالج يلاقى والشدة هي من هيبة الملك ونقل الوحي

﴿ أحاديث استماع الجن القرآن ﴾

(قوله) ما قرأ على الجن وما رآهم ﴿ قلت ﴾ يحتمل انه سئل عن ذلك أو سمع أن أحدا زعم ذلك فأجاب بذلك أو رده على زاعمه وهى وان كانت شهادة على النفي لكنها من ابن عباس رضى الله عنهما وانهى به ومستنده فيها يحتمل انه سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم وبعده اذ لو كان لينه لانه في مقام الانكار يحتمل ان مدعى ذلك تمسك فيه بالآية فأبطل تمسكه بأن بين مدلولها وسبب نزولها وليس في شيء

أن الهد المفضى الى لف كلماته وعدم اقامه حروفه لا يجوز وبعد اقامتها اختلف فقال الاكثر الافضل الترتيل لانه من تحسين القراءة المأمور به ولانه مظنة التدبر والوقوف عند حدوده ورجح بعضهم الهد تكثيرا للآجر بعدد الكلمات وقال مالك كل بحسب ما يخف عليه ومن أجاز الهد فاما ذلك من لاحظ له الا التلاوة وأما من منحه الله عز وجل علمه بتلاوته بتدبر وتفهم لمعانيه واستنباط لأحكامه فلا مريية ان تلاوته وان قل ما يتلوه أفضل من قراءة ختات (قوله) مما يحرك به لسانه (ع) هو عبارة عن كثرة ذلك منه حتى كان ذاهن من التعريك فام صدرية هذا أحسن ومعنى يعالج يلاقى والشدة من هيبة الملك ونقل الوحي

﴿ باب استماع الجن القرآن ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله) ما قرأ على الجن وما رآهم (ب) يحتمل أنه سئل عن ذلك أو سمع أن أحدا زعم ذلك فأجاب بذلك وورده على زاعمه وهى وان كانت شهادة على النفي لكنها من ابن عباس رضى الله عنهما وانهى به ومستنده فيها يحتمل انه سمع ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم وبعده اذ لو كان لينه لانه في مقام الانكار ويحتمل أن مدعى ذلك تمسك فيه بالآية فأبطل تمسكه بأن بين مدلولها وسبب نزولها وليس في شيء من ذلك لانه قرأ عليهم أو رآهم

فاسمع له ثم ان علينا بيانه أن نبيته بلسانك فكان اذا أتاه جبريل عليه السلام أطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله عز وجل * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة عن موسى بن أبي عائشة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتجمل به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة كان يحرك شفثيه فقال لى ابن عباس أنا أحرهما لك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما فحرك شفثيه فقال سعيد أنا أحرهما كما كان ابن عباس يحركهما فحرك شفثيه فأزل الله تعالى لا تحرك به لسانك لتجمل به ان علينا جمعه وقرآنه قال جمعه في صدرك ثم تقرأه فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاسمع وأنصت ثم ان علينا أن تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتاه جبريل استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما أقرأه * حدثنا شيان بن فروخ ثنا أبو عوانة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن وما رآهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من أصحابه

من ذلك أنه قرأ عليهم أو رآهم **(قوله وقد حيل)** **(قلت)** يحتمل أنه علم ذلك باخباره صلى الله عليه وسلم أو علمه من الآيات الواردة **(قوله)** فر النفر الذين أخذوا نحو تهامة **(قلت)** قال السهيلي في حديث أنهم كانوا سبعة وذكر العقيلي في فضائل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أنه بينما هو يمشي بفلاة رأى حية ميتة فكفها بفضل رداءه ودفنها فإذا قاتل يقول ياسرق أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك تموت بفلاة ويكفنك ويدفنك رجل صالح فقال من أنت يرحمك الله قال رجل من مؤمنى الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم الا سرق هذا وأنا * وذكر ابن سلام ان ابن مسعود كان في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يشنون اذ رفع اعصار ثم جاء اعصار أعظم منه ثم انقشع فإذا حية ميتة فعمد إليها فدفنها في بعض رداءه فلما جن الليل فإذا امرأتان تستلان أيكم دفن عمرو بن جابر فقلنا ما ندري ما عمرو بن جابر فقالت ان كنتم تبتغون الاجر فقد نلتموه ان فسقة الجن اقتتلوا مع مؤمنهم فقتل عمرو بن جابر وهو الحية التي دفنتم وهو من النفر الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم * وذكر ابن سلام أنهم كانوا يهودا ولذا قالوا أنزل من بعد موسى **(قوله بنخل)** (ع) هولاء كثير بالخاء المعجمة * وللطبري بالجيم والنجل بالجيم بقية الماء المستنقع * وصوابه بنخله وهو موضع (د) فيحتمل أن يقال فيه بالوجهين وتهامة بكسر التاء ما تنخفض من نجد من بلاد الحجاز * قال ابن فارس سميت بذلك من أنهم ينفخ التاء والماء وهو شدة الحر وركود الريح وقيل سميت بذلك لتغير هواها يقال لهم الدهن اذا تغير وذكروا الحازمي أنه قال يقال في تهامة تهائم **(قوله)** حال بيننا وبين خبر السماء **(قلت)** يحتمل أنهم علموا ذلك من دليل الحال أو أنه كان فيما قرأه في بعض الآيات المذكورة في ذلك كقوله تعالى وجعلنا هارجوما الآية (ع) والقرآن والحديث ظاهران في ان الذي حدث عند البعثة الرمي ولذا أنكرته العرب وبحثت عن سببه الشياطين وكانت الكهانة فاشية في العرب مرجوعا

(قوله وقد حيل) يحتمل أن يكون علم ذلك باخباره صلى الله عليه وسلم أو علمه من الآيات الواردة **(قوله)** فر النفر الذين مروا نحو تهامة بكسر التاء قال السهيلي كانوا سبعة وذكر العقيلي في فضائل عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بينما هو يمشي بفلاة رأى حية ميتة فكفها بفضل رداءه ودفنها فإذا قاتل يقول ياسرق أشهد أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لك تموت بفلاة ويكفنك ويدفنك رجل صالح فقال من أنت يرحمك الله فقال رجل من مؤمنى الجن الذين سمعوا القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يبق منهم الا سرق هذا وأنا * وذكر ابن سلام أن ابن مسعود كان في نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ رفع اعصار ثم جاء اعصار أعظم منه ثم انقشع فإذا حية ميتة فعمد إليها فدفنها في بعض رداءه فلما جن الليل فإذا امرأتان تستلان أيكم دفن عمرو بن جابر فقلنا ما ندري ما عمرو بن جابر فقالت ان كنتم تبتغون الاجر فقد نلتموه ان فسقة الجن اقتتلوا مع مؤمنهم فقتل عمرو بن جابر وهو من النفر الذين سمعوا القرآن من النبي صلى الله عليه وسلم وذكروا ابن سلام أنهم كانوا يهودا ولذا قالوا أنزل من بعد موسى **(قوله)** الى سوق عكاظ هو بضم العين وبالطاء المعجمة يصرف ولا يصرف والسوق تؤنث وتذكر سميت بذلك لقيام الناس فيها على سوقهم **(قوله بنخل)** (ع) هولاء كثير بالخاء المعجمة وللطبري بالجيم والنجل بالجيم بقية الماء المستنقع وصوابه بنخله موضع **(قوله)** بيننا وبين خبر السماء (ب) يحتمل أنهم علموا ذلك من دليل الحال أو أنه كان فيما قرأه في بعض الآيات المذكورة في ذلك

عامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وأرسلت عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا مالكم قالوا حيل بيننا وبين خبر السماء وأرسلت علينا الشهب قالوا ماذا الا من شئ حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فر النفر الذين أخذوا نحو تهامة وهو بنخل عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بأصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن اسقعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشدا فآمنوا به ولن نشرك بربنا أحدا فأنزل الله عز وجل على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى أنه اسقع نفر من الجن * حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الاعلى عن داود عن عامر قال سألت علقمة هل

اليها في شرعهم حتى سد بها مخرج استراق السمع وكان أحد دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم * وقال ابن عباس والزهري لم يزل منذ كانت الدنيا بدليل ذكره العرب في أشعارها ولكن انما يكون عند حدوث عظيم من عذاب ينزل بأهل الارض أو بعثة رسول عليه تأولوا وأنا لا ندرى أشرا يريد الآية * واعترض بقوله تعالى فن يستمع الآن الآية * وأجاب الزهري بأنها محمولة على كثرة الرمي وأنه الذي حدث وقيل كان الرمي بها قديما والذي حدث احتراق الجن بها ومن أعرب رجوما صدرها فالكواكب هي الراجحة المحرقة بشبهها ومن أعرب به اسما فالكواكب أنفسها هي المرمى بها * قلت * الكهانة دعوى معرفة ما يقع في المستقبل ثم من الكهان من يزعم أن الجن تخبره بذلك ومنهم من يدعى معرفة ذلك بفهم أعطيه * والعرافة دعوى معرفة الشيء المسروق والضالة واحتج السهيلي لأن الذي حدث انما هو كثرة الرمي بقوله تعالى ملئت حرسا شديدا ولم يقل حرسا وملئت فان وجد اليوم كاهن فلا يعارض به انهم عن السمع لعزولون لأن طردهم انما كان من النبوة ثم بقيت منه بقايا يسيرة وفي تفسير ابن سلام أن الشهب لا تخطئ وتحرق من أصابت * قال الحسن وتقتله أسرع من طرفة العين وقوله فآمننا به أي حينئذ (م) الايمان به صلى الله عليه وسلم عند سماع القرآن يتوقف على معرفة حقيقة المجزأة ومعرفة شرائطها ومعرفة وجه الاعجاز فيحتمل ان الجن علموا ذلك أو علموا من الكتب السابقة انه المبشر به (قوله في الآخر لا) (ع) هذا رده حديثه في الوضوء بالنبيذ وأنه حضر معه لان هذا أثبت (قوله فقلنا استطير أو اغتيل) أي طارت به الجن أو قتل سرا والغيلة بالكسر القتل خفية * قلت * واستطارة الجن هو من الامراض الحسية التي هو فيها كغيره كالقتل ولعل هذا قبل نزول قوله تعالى والله يعصمك من الناس أو بعده ونسوا الدهشهم وجوزوا الامرين ولم يقولوا رفع صلى الله عليه وسلم كعيسى عليه السلام ولا ذهب ليناجي به سبحانه كوسى

كقوله تعالى (وجعلنا هار جوما) الآية (ع) والقرآن والحديث ظاهر أن الذي حدث عند البعث الرمي ولذا أنكرته العرب وبجئت عن سببه الشياطين وقال ابن عباس والزهري لم يزل منذ كانت الدنيا بدليل ذكره العرب في أشعارها ولكن انما يكون عند حدوث عظيم من عذاب ينزل بأهل الارض أو بعثة رسول عليه تأولوا (وانا لا ندرى أشرا يريد) واعترض بقوله تعالى (فن يستمع الآن) الآية وأجاب الزهري بأنها محمولة على كثرة الرمي وأنه الذي حدث وقيل كان الرمي قديما والذي حدث احتراق الجن بها ومن أعرب رجوما صدرها فالكواكب هي الراجحة المحرقة بشبهها ومن أعرب به اسما فالكواكب أنفسها هي المرمى بها (ب) الكهانة دعوى معرفة ما يقع في المستقبل ثم من الكهان من يزعم أن الجن تخبره بذلك ومنهم من يدعى معرفة ذلك بفهم أعطيه * والعرافة دعوى معرفة الشيء المسروق والضالة واحتج السهيلي لأن الذي حدث انما هو كثرة الرمي لقوله تعالى (ملئت حرسا شديدا) ولم يقل حرسا وملئت فان وجد اليوم كاهن فلا يعارض به (انهم عن السمع لعزولون) لان طردهم انما كان من النبوة ثم بقيت منه بقايا يسيرة وفي تفسير ابن سلام أن الشهب لا تخطئ وتحرق من أصابت وتقتله أسرع من طرفة العين (قوله في الآخر لا) (ع) هذا رده حديثه في الوضوء بالنبيذ وأنه حضر معه لان هذا أثبت (قوله استطير أو اغتيل) أي طارت به الجن أو قتل والغيلة بالكسر القتل خفية (ب) ولعل هذا قبل نزول قوله تعالى (والله يعصمك من الناس) أو بعده ونسوا الدهشهم وجوزوا الامرين ولم يقولوا رفع صلى الله عليه وسلم كعيسى عليه السلام ولا ذهب صلى الله عليه وسلم ليناجي كوسى عليه السلام لان المحب مولع بسوء الظن

كان ابن مسعود يشهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال فقال علقمة أنا سألت ابن مسعود فقلت هل شهد أحد منكم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قال لا ولكنا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتسناه في الاودية والشعاب فقلنا استطير أو اغتيل قال فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا اذا هوجاء من قبل حراء قال فقلنا يا رسول الله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فقال أثنى داعي الجن فذهبت

عليه السلام لان المحب مولع بسوء الظن (قوله فقرأت عليهم القرآن) وفي حديث ابن عباس المتقدم انه لم يقرأ عليهم (ع) فيجمع بين الحديثين بانهم ما قضيتان الاولى في بدء الامر حين اتوا يبحثون عن أمره واستمعوا له والثانية حين اتوا ليعرأ عليهم ﴿قلت﴾ يبعد أن يكون ابن عباس لم يعلم بحديث ابن مسعود (قوله وآثار نيرانهم) (ع) قال الدارقطني هنا انتهى حديث ابن مسعود فيما ذكره أصحاب داود بن عليّة وغيره وما بقي هو من قول الشعبي قال الشعبي وسألوه الزاد وكذا ذكره مسلم عن اسمعيل عن داود وأسند الكلام كله حفص عن داود وهم (د) ومعنى انه من كلام الشعبي انه ليس مسندا وهو لم يقله الا عن توقيف (قوله وسألوه الزاد) ﴿قلت﴾ يعني ما هو المباح لهم وانظر هل ذلك في سفرهم واقامتهم أو في سفرهم فقط (قوله كل عظم ذكر اسم الله عليه) ﴿قلت﴾ الاظهر في ذكر اسم الله أنه عند الاكل لا عند الذبح (د) قيل هذا لمؤمنهم وأما لكافرهم فجاء ان طعامه ما لم يذكر اسم الله عليه (قوله أو فرما يكون لحما) ﴿قلت﴾ الاظهر انه مما يبق عليه بعد الاكل ويحتمل أن الله سبحانه يخلق ذلك لهم عليها وانظر عليه هل يستحب أن لا تستقصي العظام بتقشير ما عليها وهل يثاب من ترك مثل ذلك لذلك ثم الاظهر أن انتفاعهم بذلك انما هو بالشتم لانه لا يبق عليه ما يقاتون الا أن يكونوا في القوت بخلاف الانس وتقدم الكلام على ذلك وعلى هل يأكلون في الطهارة في أحاديث الاستجمار

﴿ أحاديث القراءة في الصلاة ﴾

(م) اختلاف الأحاديث بتطويل القراءة في الصلاة وتخفيفها يدل على السعة وانه لا حد والتخفيف هو المشرع ولا ثمة والتطويل انما أخذ من فعله صلى الله عليه وسلم وقد عارضه وقضى عليه أمره بالتخفيف وعلمه بما يوجب تأويل فعله (ع) فالتخفيف هو المشرع ولا ثمة لانه صلى الله عليه وسلم شرعه في معرض البيان فيعمل تطويلا على انه فعله ليدل على الجواز أولانه علم أن من وراءه أو من يدخل بعده لا يشق ذلك عليه ولذا انما فعله في بعض الاحيان أولانه أمور بتبليغ القرآن وقراءته على الناس فخاله في ذلك مخالفة لغيره ﴿قلت﴾ الاختلاف وان دل على عدم التحديد فالأولى التخفيف بل أحاديث الامر بالتخفيف ظاهرة في أن التطويل لا يجوز وقد صرح بأنه لا يجوز أبو عمر ويكتفي من أحاديث الباب غضبه صلى الله عليه وسلم على من طوّل وهو كان لا يغضب الا أن تنتهك حرمة الله عز وجل ولا يقاس على تطويله صلى الله عليه وسلم كما تقدم من أن حاله

(قوله فقرأت عليهم القرآن) وفي حديث ابن عباس المتقدم أنه لم يقرأ عليهم (ع) فيجمع بين الحديثين بأنهم ما قضيتان الأولى في بدء الامر حين اتوا يبحثون عن أمره واستمعوا له والثانية حين اتوا ليعرأ عليهم (ب) يبعد أن يكون ابن عباس لم يعلم بحديث ابن مسعود (قوله فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم) هنا انتهى حديث ابن مسعود وما بعده من قول الشعبي أي لم يعلم بهذا الاسناد عن ابن مسعود وهو لم يقله الا عن توقيف (قوله وسألوه الزاد) (ب) يعني ما هو المباح لهم وانظر هل ذلك في سفرهم واقامتهم أو في سفرهم فقط (قوله كل عظم ذكر اسم الله عليه) الاظهر عند الاكل لا عند الذبح (ح) قيل هذا لمؤمنهم وأما لكافرهم فجاء ان طعامه ما لم يذكر اسم الله عليه (قوله أو فرما يكون لحما) (ب) الاظهر انه مما يبق عليه بعد الاكل ويحتمل أن الله سبحانه يخلق ذلك لهم عليها وانظر عليه هل يستحب أن لا يستقصي العظام بتقشير ما عليها وهل يثاب من ترك ذلك لذلك ثم الاظهر أن انتفاعهم بذلك انما هو

معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحما وكل بعرة علف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانهما طعام اخوانكم وحدثني علي بن حجر السعدي ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن داود بهذا الاسناد الى قوله وآثار نيرانهم قال الشعبي وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة الى آخر الحديث من قول الشعبي مفضلان حديث عبد الله * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن داود عن الشعبي عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم الى قوله وآثار نيرانهم ولم يذكر ما بعده * وحدثنا يحيى بن يحيى أنا خالد بن عبد الله عن خالد الحذاء عن أبي معشر عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لم أكن لیسلة الجن مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم وودت أني كنت معه * حدثنا سعيد بن محمد الجرمي وعبيد الله بن سعيد قالا ثنا أبو اسامة عن مسعر عن معن قال سمعت أبي قال سألت مسروقا من أذن النبي صلى الله عليه وسلم بالجن ليلة استمعوا القرآن فقال حدثني أبوك يعني ابن مسعود أنه أذنت بهم شجرة * حدثنا محمد بن مشني العنزي ثنا ابن أبي عدي عن الحجاج يعني الصواف عن يحيى وهو ابن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة وأبي سامة عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأوليين بفاتحة الكتاب وسورتين ويسمعنا الآية أحيانا وكان يطول في الركعة الأولى من الظهر ويقصر الثانية وكذلك في الصبح * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون قال أنا همام وأبان بن يزيد عن يحيى بن أبي كثير عن عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين الأوليين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة ويسمعنا الآية أحيانا ويقرأ في الركعتين الأخريين بفاتحة الكتاب * وحدثنا

في قراءة القرآن على الناس ليس كغيره لاسيما وكان صلى الله عليه وسلم أحسن الناس صوتا وأصدقهم قلبا فقراءته في القلوب أوقع والناس في سماعها أرغب ثم ان سلم القياس فلا ينبغي أن يقرأ بأطول من أطول ما قرأ به وكذا لا يقرأ بأقصر من أقصر ما قرأ به (قوله فيقرأ في الأولى بفاتحة الكتاب وسورتين) * قلت * تقدم الكلام على قراءتهما وعلى حقيقة السر والجمهور (قوله ويسمعنا الآية أحيانا) (ع) فيه أن يسير الجمهور لقراءة السر لا يضر (قوله بأن يطول في الركعة الأولى ويقصر الثانية) (ع) فعل ذلك لأنه كان يبادر أرل الوقت وقد لا يحضر الجميع فكان يطيل فيها ليدرك من لم يدخل معه من أول فيستحب التأسي به في ذلك ويحتاج به لأحد القولين أن الامام الرا كع يطيل لادراك الداخل ويفرق المانع بأن تطويله صلى الله عليه وسلم لغير معين بل للجماعة التي ينتظر استيفائها وشد بعضهم الكراهة في ذلك جدا ورآه من الثوريك في العمل لغير الله عز وجل ولم يقل شيأ بل كله لله عز وجل لأنه انما فعله ليعزز به أجزادراك الداخل * (قلت) * تطويل الأولى على الثانية استحبته في الواضحة وجهل ابن العربي من لم يفعله قال ور بما كثر الجهل فيطول الثانية ويقصر الأولى وهذا الذي ذكر في المختصر خلافا قال فيه ولا بأس بتطويل ثانية الفرض (ع) ويستحب أن يقرأ السور على ترتيب المصحف ولا يعكس فيبتدى بالمأخر وأن يقرأ السورة لا ببعضها ولا بسورتين في ركعة هذا كله اختيار مالك وغيره على ما جاء به الأحاديث وروى عنه وعن غيره جواز القراءة ببعض السورة والجميع واسع * (قلت) * القراءة على ترتيب المصحف أن يقرأها بطلا * ونص الباجي على أن قراءته صاعدا مكره وفي سماع ابن القاسم هماسوا * وروى مطرف قراءته هابطا أفضل * ابن رشد لانه جل عمل الناس * ابن العربي ومن الجهل التزام قراءة السور على ترتيب المصحف لما يؤدى اليه في بعض أن تكون الثانية أطول ويعني بترتيبه الجهل أن يقرأ السورة والتي أسفل منها تليها التي أسفل مطا (د) وفي الحديث حجة لأصحابنا وغيرهم من أن قراءة سورة قصيرة أفضل من قراءة قدرها من طويلة لان السورة لها مفتتح ومختتم والجل يجهل كثير بمبدأه ومنتهاه * (قلت) * يأتي للقاضي أن القراءة ببعض السورة اختيارا أجازه غير واحد والمشهور من قول مالك كراهته وروى الواقدي انه لا بأس بمثل آية الدين وسمع ابن القاسم كراهة تكرير سورة الاخلاص في المأفلة (قوله ويقرأ في الأخيرتين بفاتحة الكتاب) (ع) فيه أنه لا بد من الفاتحة في كل ركعة وقد تقدم وفيه انه ليس في الأخيرتين الا لفاتحة واستحب الشافعي فيهما السورة وقد يحتاج بحديث أبي سعيد الآتي فجوزنا قيامه في الأوليين بقدر سورة

بالشم لانه لا يبقى عليه ما يقوت الا أن يكونوا في القوت بخلاف الانس (قوله أذنت بهم شجرة) بخلاف حياة فيها وتميز

(باب القراءة في الصلاة)

(ش) (قوله كان يطول في الركعة الأولى ويقصر الثانية) (ب) تطويل الأولى على الثانية استحبته في الواضحة وجهل ابن العربي من لم يفعله قال ور بما كثر الجهل فيطول الثانية ويقصر الأولى وهذا الذي ذكر في المختصر خلافا قال فيه ولا بأس بتطويل ثانية الفرض (ع) ويستحب أن يقرأ السور على ترتيب المصحف (ب) القراءة على ترتيب المصحف أن يقرأها بطلا * ونص الباجي على أن قراءته صاعدا مكره وفي سماع ابن القاسم هماسوا * وروى مطرف قراءته هابطا أفضل * ابن رشد لانه جل

يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن هشيم قال يحيى أنا هشيم (١٩٥) عن منصور عن الوليد بن مسلم عن أبي الصديق عن

أبي سعيد الخدري قال كنا نحرز قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الظهر والعصر فخرنا قيامه في الركعتين الأوليين من الظهر قدر قراءة ألم تنزّل السجدة وحزرنّا قيامه في

الآخرين قدر النصف من ذلك وحزرنّا قيامه في الركعتين الأوليين من العصر على قدر قيامه من الآخرين من الظهر وفي الآخرين من العصر على

النصف من ذلك ولم يذكر أبو بكر في روايته ألم تنزّل وقال قدر ثلاثين آية

حدثنا شيان بن فروخ ثنا أبو عوانة عن منصور

عن الوليد بن بشر عن أبي الصديق الناجي عن أبي

سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان

يقرأ في صلاة الظهر في الركعتين الأوليين في كل

ركعة قدر ثلاثين آية وفي الآخرين قدر خمس

عشرة آية أو قال نصف ذلك وفي العصر في الركعتين

الأوليين في كل ركعة قدر قراءة خمس عشرة آية

وفي الآخرين قدر نصف ذلك وحديث يحيى بن

يحيى أنا هشيم عن عبد الملك بن عمير عن جابر بن

سمرة أن أهل الكوفة شكوا سعداً إلى عمر بن الخطاب رضي الله عنه

السجدة وقيامه في الآخرين على النصف من ذلك وحديثنا أولى لأنه نص وهذا من جهة التقدير والحس وقد يكون بترتيبه أم القرآن كما جاء أنه كان يطول السجدة حتى تكون أطول من أطول منها ولم يرمالك على من قرأ السجدة فيها ما سجوداً * قلت * قال ابن بشر لابن عبد الحكم ما يقتضى السجدة فيها ما لمعه رأى الصلاة محل الذكر والقراءة أفضله (د) خير أبو حنيفة بين السجدة والتسبيح

﴿ القراءة في الظهر ﴾

(قوله فخرنا) * قلت * تقدم أن الم شروع للآئمة انما هو التخفيف وإن أحاديث التطويل مؤولة وأحاديث التطويل فيها ثلاثة هذا وحديث تقدير ذلك بثلاثين آية وحديث يذهب الذاهب * وأحاديث تخفيف القراءة فيها حديث جابر بن سمرة في طريق منه كان يقرأ فيها ما سجد وفي طريق آخر الليل إذا يغشى (ع) فتكمل أحاديث التطويل على أنه كان يبادر أول الوقت فيطيل الأولى لتوفر الجماعة لأنها تأتي والناس في قائلتهم وتصرفاتهم ولهذا استحب فيها التأخير إلى أن يفيء ذراعاً * وقد ورد هذا المعنى نصاً في أبي داود وقال فظننا أنه يريد بذلك أن يدرك الناس الركعة الأولى * وعند ابن أبي أوفى كان يقوم حتى لا يسمع وقع قدم أي حتى يتكامل الناس وبالجملة فالك وعلماء الأمة على أن استحباب التطويل فيها وفي الصبح بحسب حال المصلي وإن الترخص في التخفيف فيها بحسب الحوادث من سفر وغيره والقراءة فيها بما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءته فيها ما بنحو السجدة وهو غالب الاوقات وتساوى الاحوال نحو ما يأتي من حديث جابر بن سمرة أنه قرأ فيها وفي الصبح بقاف ونحوها وقوله في حديث جابر قرأ فيها بقاف ثم كانت صلاته تخفيفاً ليس معناه أنه صار بعد ذلك يخفف بل ظاهره أن قاف من التخفيف فالهني ثم استمر على نحو ذلك من التخفيف * ويشهد لذلك قوله في الرواية الأخرى كان يخفف يقرأ في الفجر بقاف (قوله في الآخرين من الظهر) تقدم احتجاج الشافعي به والجواب عنه

﴿ القراءة في العصر ﴾

(قوله في الحديث نفسه وقدرنا قيامه في الأولتين من العصر) ويأتي في الآخر أنه قرأ فيها ما بنحو الليل إذا يغشى (ع) الوارد في أكثر الروايات أنه كان يقرأ في العصر والمغرب بقصار المفصل لانها مأتان آخر النهار عند الاعياء من العمل * وأيضاً فالأخير في العصر يدخلها في الوقت المكروه وروى عن بعض أهل العلم أن العصر كان ظهر وقيل على النصف منها وقيل على الربع (قوله في الآخرون أهل الكوفة) (د) الكوفة هي البلد المعروف وهي والبصرة من بناء عمر وسميت كوفة لاستدارتها من الكوف وهو الرمل المستدير وقيل لاجتماع الناس فيها لأن الكوف هو الرمل

عمل الناس * ابن العربي ومن الجهل التزام قراءة السور على ترتيب المصحف لما يؤدي إليه في بعض أن تكون الثانية أطول ويعني بترتيبه المجهل أن يقرأ السورة والتي أسفل منها تليها التي أسفل مطلقاً (قوله) كما نحرز قيامه هو بضم الزاي وكسر هاو الأوليين والآخرين هو بياءين مثناتين تحت (قوله) ألم تنزّل السجدة (يجوز جرح السجدة على البذل ونصبها بأعني ورفعها خبر مبتدأ محذوف (قوله) على قدر قيامه من الآخرين (أوفى الآخرين) (ب) تقدم أن الم شروع للآئمة انما هو التخفيف وإن أحاديث التطويل مؤولة (ع) كان يبادر أول الوقت فيطيل الأولى لتوفر الجماعة (قوله)

فذكر وامن صلاته فأرسل اليه عمر فقدم عليه فذكر له ما عابوه به من أمر الصلاة فقال اني لأصلي بهم صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحرم عنها اني لأركبهم في الاولين وأحذف في الاخرين فقال ذلك (١٩٦) الظن بك أبا اسحق * وحدثننا قتيبة بن سعيد واسحق

ابن ابراهيم عن جرير عن عبد الملك بن عمير بهذا الاسناد * حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثنا شعبة عن أبي عون قال سمعت جابر بن سمرة قال قال عمر لسعد قد شكوك في كل شيء حتى في الصلاة قال أما أنا فأمد في الاولين وأحذف في الاخرين وما آلو ما اقتديت به من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ذاك الظن بك أوداك ظني بك * وحدثننا أبو كريب ثنا ابن بشر عن مسعر عن عبد الملك وأبي عون عن جابر بن سمرة بمعنى حديثهم وزاد فقال تعلمني الاعراب بالصلاة * حدثنا داود بن رشيد ثنا الوليد يعني ابن مسلم عن سعيد وهو ابن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قرعة عن أبي سعيد الخدري قال لقد كانت صلاة الظهر تقام فيذهب الذاهب الى البقيع فيقضي حاجته ثم يتوضأ ثم يأتي ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعة الاولى مما يطولها * وحدثننا محمد بن حاتم ثنا عبد الرحمن ابن مهدي عن معاوية بن صالح عن ربيعة قال حدثني قرعة قال أتيت أبا سعيد الخدري وهو مكثور عليه فلما تفرق الناس عنه قالت اني لأسألك عما سألك هؤلاء عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

المستدير المتراكم بعضه فوق بعض (قوله فذكر وامن صلاته) أي عابوا منها (قوله فأرسل اليه عمر) (د) فيه استحضار من شكى به من العمال يسئل ويعزل ان خيب من دوام ولايته مفسدة لانه السبب الذي عزل له سعدا للقادح فيه * وفي البخاري في قضية الشورى قال عمر رضي الله عنه فان اصاب الامارة سعدا فذاك والا فليستعن به من أمر فاني لم أعزله عن عجز ولا عن خيانه * قلت * قال المازري في كتابه الكبير ان علم القاضي وعدالته لم يعزل بالشككية ويسئل عنه في السر فان ثبت طعن عزل والاقر وان لم يتحقق عدالته فليقل لا يعزل * وقال أصبغ يعزل * واحتج بقضية سعد وهو عزل من بعده الى يوم القيامة * ابن عبد السلام في النفس من احتجاج الفقهاء بقضية سعد شيء لان نظر الأمير أوسع اذله الاعتماد على علمه وعلى ما يسئل عنه خفية وعلى ما يظنه ويتوهمه ويتطرق الى الكلام فيه بسبب ذلك فللخليفة عزله بسبب الشكوى والقاضي نظره مقصور على مسائل الخصوم وهو مستند فيها الى الاقرار والبيينة فيظهر عدله وجوره فلا يقتصر في عزله على مجرد الشكوى ولا سيما مشهور العدالة * ولذا لم يحفظ أن عمر رضي الله عنه عزل قاضيا بمجرد ما (قوله ما أخرج من) أي ولا أحذف وهو بفتح الهمزة ثلاثي ومعنى أركد اسكن وأطيل القيام من ركبت الريح اذا سكنت (قوله ذاك الظن بك) (د) فيه المدح في الوجه والنهي عن ذلك محمول على من يخاف الفتنة وهو الجمع بين هذا وبين أحاديث النهي (قوله في الطريق الآخر شكوك في كل شيء) * المازري في كتابه الكبير لم يوقفه عمر الا ليتحقق براءته مما طعن فيه فبرأه مما قالوا وكان عند الله وجهيا * قلت * وانما لم يجبه الا عن الصلاة لانها أهم (قوله في الآخر فيذهب الذاهب) * قلت * تقدم ان أحاديث التطويل فيها ثلاثة هذا أحصاها وتقدم الجواب عنه (ع) ومعنى مالك في ذلك من خبر أي لا تستطيع أن تأتي بثمة الطول لها وخشوعها

﴿ القراءة في الصبح ﴾

فذكر وامن صلاته) أي عابوا منها (قوله فأرسل اليه عمر) (ب) قال المازري في كتابه الكبير ان علم القاضي وعدالته لم يعزل بالشككية ويسأل عنه في السر فان ثبت طعن عزل والاقر وان لم يتحقق عدالته فليقل لا يعزل * وقال أصبغ يعزل واحتج بقضية سعد وهو عدل من بعده الى يوم القيامة * ابن عبد السلام في النفس من احتجاج الفقهاء بقضية سعد شيء لان نظر الأمير أوسع اذله الاعتماد على علمه وعلى ما يسأل عنه خفية وعلى ما يظنه ويتوهمه ويتطرق الكلام فيه بسبب ذلك فللخليفة عزله بسبب الشكوى والقاضي نظره مقصور على مسائل الخصوم وهو مستند فيها الى الاقرار والبيينة فيظهر عدله وجوره فلا يقتصر في عزله على مجرد الشكوى ولا سيما مشهور العدالة ولذا لم يحفظ أن عمر رضي الله عنه عزل قاضيا بمجرد ما (قوله ما أخرج من) أي ولا أحذف وهو بفتح الهمزة وكسر الراء أي لا أنقص وأركد بفتح الهمزة وضم الكاف أي أسكن وأطيل القيام من ركبت الريح اذا سكنت (قوله ذاك الظن بك) فيه المدح في الوجه والجمع بينه وبين النهي عنه أن النهي محمول على من يخاف الفتنة (قوله وما آلو) بالمد أي أقصر (قوله عن قرعة) بفتح الزاي واسكانها (قوله وهو مكثور عليه) أي عنده ناس كثير ون

أتيت أبا سعيد الخدري وهو مكثور عليه فلما تفرق الناس عنه قالت اني لأسألك عما سألك هو لاء عنه قلت أسألك عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم

وسلم كان يقرأ في الظهر بسبح اسم ربك الأعلى وفي الصبح بالطول من ذلك * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يزيد بن هرون عن التميمي عن أبي المنهال عن أبي برزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الغداة من الستين إلى المائة * وحدثننا أبو بكر بن ثنا وكيع عن سفيان عن خالد الحذاء عن أبي المنهال عن أبي برزة الأسلمي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الفجر مائتين الستين إلى المائة آية * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس قال إن أم الفضل بنت الحارث سمعته وهو يقرأ والمرسلات عرفا فقالت يا بني لقد ذكرتني بقرآنك هذه السورة أنها الآخر ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها في المغرب (١٩٨) * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد قال ثنا

سفيان ح وحدثنني حرملة ابن يحيى أنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثننا اسحق بن إبراهيم وعبد ابن حميد قال ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر ح وحدثننا عمر والناقد ثنا يعقوب بن إبراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح كلهم عن الزهري بهذا الاسناد وزاد في حديث صالح ثم ما صلى بعد حتى قبضه الله عز وجل * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن محمد بن جبير ابن مطعم عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بالطور في المغرب * وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة وزهير بن حرب قال ثنا سفيان ح وحدثنني حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثننا اسحق بن إبراهيم وعبد بن حميد قال أخبرنا عبد الرزاق أنا معمر كلهم عن الزهري

في الأم من أحاديثها حديث أم الفضل أنه كان يقرأ فيها بالمرسلات وحديث جبير بن مطعم أنه كان يقرأ فيها بالطور (ع) وأكثر الروايات في غير الأم أنه كان يقرأ فيها بقصار المفصل وهذا لأنها تأتي عند أعياء الناس من العمل وحاجتهم إلى العشاء لاسيما الصوام وأيضا لو طالت لاتصلت بالعشاء الآخرة لقرب ما بينهما ولأن وقتها مضيق ويدل على أنه كان لا يطولها ما جاءهم كانوا ينتضلون بعد صلاتها وإن أحدهم يرى موقع نبهه فلو طالت بقدر تلك السورة مع ما كان من عادته أنه يترسل في قراءته لم يبر وأما وقع نبههم وما في الأم يحمل على أنه في بعض الأوقات حين لم يكن وراءه صائم ولا متجمل وأيضا فالحديث ليس ناصيا أنه أتم السورة

﴿ القراءة في العشاء الآخرة ﴾

في الباب من أحاديثها حديث البراء أنه قرأ فيها والتين والزيتون أطلقه في رواية وقبده في أخرى بالسفر وحديث معاذ أنه أمره أن يقرأ فيها بسبح والشمس وضحاها والليل إذا يغشى (ع) ليس لها ضرورة التخفيف كالمغرب ولم يبر وأنه طول القراءة فيها فلا تحتمل التطويل لأنها تأتي وقت راحة الناس وحاجتهم إلى النوم فالقراءة فيها كالقراءة في العصر والمغرب وفوق ذلك قليلا وجاء أنه قرأ فيها إذا السماء انشقت * وكتب عمر رضي الله عنه يقرأ فيها بقصار المفصل وهو اختيار أشهب وأما قراءة معاذ فيها بالبقرة فقد أنكره صلى الله عليه وسلم * وقال أفتان أنت يا معاذ وللشرع حكمة في ترتيب القراءة على هذا النحو الذي قررناه

﴿ حديث معاذ رضي الله عنه ﴾

(قوله) كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيؤمهم (م) أخيه به الشافعي على

﴿ باب القراءة في العشاء الآخرة ﴾

(ش) (قوله) كان يصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يأتي قومه فيؤمهم (م) أخيه به الشافعي على الإتيان بالمتنفل ومنعه مالك لحديث فلان تحتفلوا عليه وأجابوا عن معاذ بأنه كان ينوي بصلاته الأولى النافلة وأنه لم يعلم به النبي صلى الله عليه وسلم إذ لو علم أنكر وهذا يردده في الطريق الآخر قال الرجل أنه إذا صلى معك العشاء وهذا يدل أنه علم (ع) وتأوله المهلب أن ذلك كان في صدر الإسلام لقلة القراء فلم يكن لقومه بد من إمامته ولا له بد من صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأوله الطحاوي بأنه كان في صدر الإسلام حيث كان يجوز أن يوقع الغرض مرتين وقال الأصميلي أن

بهذا الاسناد مثله * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن عدي قال سمعت البراء يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان في سفر فصلى العشاء الآخرة فقرأ في إحدى الركعتين والتين والزيتون * وحدثننا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن يحيى وهو ابن سعيد عن عدي بن ثابت عن البراء بن عازب أنه قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء فقرأ بالتين والزيتون * وحدثننا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا مسعر عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء بن عازب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم قرأ في العشاء بالتين والزيتون فاسمعت أحدا أحسن صوتا منه * وحدثننا محمد بن عباد ثنا سفيان عن عمر وعن

الاثام بالمتنفل * ومنعه مالك وربيعة والكوفيون لحديث انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه ولا اختلاف أشد من الاختلاف في النية وأجابوا عن فعل معاذ بأنه كان ينوي بصلاته الأولى النافلة وأنه لم يعلم به صلى الله عليه وسلم اذ لو علم أنكروا وهذا رده أن في الطريق الآخر قال الرجل انه اذا صلى معك العشاء الآخرة وهذا يدل انه علم (ع) وتأوله المهلب أن ذلك كان في صدر الاسلام لقلة القراء فلم يكن لقومه بد من امامته ولاله بد من صلاته خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم * وتأوله الطحاوي بأنه كان في صدر الاسلام حيث كان يجوز أن يوقع الفرض مرتين * وقال الأصيلي إن صح فعل معاذ وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم فهو منسوخ بصلاة الخوف لانها نزلت بعد برهة من قدومه المدينة ومعاذ من أول من أسلم واذا لم يبع الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يصلي بالناس مرتين لم يسغ ذلك لغيره على أن أصحاب عمرو بن دينار اختلفوا عليه في الصلاة التي صلاها معاذ مع النبي صلى الله عليه وسلم هل هي التي صلاها بقومه أم لا وأما أصحاب جابر فلم يذكر واصلاته مع النبي صلى الله عليه وسلم (د) هذه التأويلات كلها تكلفات لا يترك لها الظاهر (ع) * وأجاب الشافعية عن حديث فلان تحتلوا عليه بأنه محمول على ما ظهر فيه المخالفة من الأفعال الظاهرة لا الباطنة والزمو أن يسجد معه فيما لم يسجد معه فيه فان نزل فأكثر أصحابنا على أن المأمومين يعيدون أبدا * وقال سحنون يعيد ما بينه وبين ثلاثة أيام * قلت * انظر هل يعيدون أفذاذا * ولا بن حبيب في امام ذكر بعد سلامه انه صلى يعيد مأمومه أفذاذا * المازري في كتابه الكبير تردد أصحابنا في نادر ركعتين صلاهما خلف متنفل وأجراه بعض شيوخنا على امامة الصبي ورد باتحاد نية الفرض * وأما العكس وهو أن يأتم المتنفل بالمفترض فقال عبد الوهاب هو جائز * وكان الشيخ يقول هو بناء على أن النافلة أربع (قوله بسورة البقرة) (د) لغة القرآن والافصح عدم همز السورة وصحت الاحاديث بقول سورة كذا وكذا استعمله من السلف وكرهه بعضهم قال وانما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة (قوله فانحرف رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف) (م) اذا خرج الامام عن العادة في التطويل وخشى المأموم تلف بعض ماله أو خوف ما ضرره أشد فله أن يقطع لان الامام تعدى وهو موضع اجتهاد ففعل الرجل تأول مثل هذا فقطع (ع) * وأجاز

فأمهم فافتح بسورة البقرة
فانحرف رجل فسلم ثم
صلى وحده وانصرف

صح فعل معاذ وعدم انكاره صلى الله عليه وسلم فنسوخ بصلاة الخوف لانها نزلت بعد برهة من قدومه المدينة ومعاذ من أول من أسلم واذا لم يبع الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم أن يصلي بالناس مرتين لم يسغ ذلك لغيره (ح) هذه التأويلات كلها تكلفات لا يترك لها الظاهر (ع) فان نزل فأكثر أصحابنا ان المأمومين يعيدون أبدا * وقال سحنون ما بينه وبين ثلاثة أيام (ب) انظر هل يعيدون أفذاذا * المازري في كتابه الكبير تردد أصحابنا في نادر ركعتين صلاهما خلف متنفل وأجراه بعض شيوخنا على امامة الصبي ورد باتحاد نية الفرض وأما العكس وهو أن يأتم المتنفل بالمفترض فقال عبد الوهاب هو جائز وكان الشيخ يقول انه بناء على أن النافلة أربع (قوله بسورة البقرة) هذا ردهما كرهه بعضهم أن يقال سورة كذا قال وانما يقال السورة التي تذكر فيها البقرة (قوله فانحرف رجل فسلم ثم صلى وحده وانصرف) أجاز الشافعية للمأموم أن يخرج عن امامة امامه اختيارا ويتم منفردا لهذا الحديث ومنعه أبو حنيفة وهو معروف من مذهبنا وتردد ابن القصار ان فعل هل يجزيه والرجل في حديث معاذ سلم وانصرف (ع) وهذا يمنع ابتداء لغيره عذرا وأما العذر فجائز كما ذكره الامام الا أنه يكره أن يصلي والامام يصلي لله عن صلاتين معافان ففعل أساء واجزأته والحكم أن يخرج فيصلي خارج المسجد (ب) الرجل

فقالوا له أنا فقت يا فلان قال لا والله ولأتين رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أخبرنه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنا أصحاب نواضح نعمل بالنهار وان معاذ صلى معك العشاء ثم أتى فافتح بسوة البقرة فأقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على معاذ فقال يا معاذ أفتان أنت أقرأ بكذا وأقرأ بكذا قال سفيان قلت لعمر بن أبي الزبير حدثنا عن جابر أنه قال أقرأ والشمس وضحاها والضحى والليل اذ يغشى وسج اسم ربك الأعلى فقال عمر ونحو هذا * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا ابن ربح أنا ليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال صلى معاذ بن جبل الانصاري لأصحابه العشاء فطول عليهم فانصرف رجل منا فصرخ فآخبره معاذ عنه فقال انه منافق فلما بلغ ذلك الرجل دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره ما قال معاذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أتريد أن تكون قتنا يا معاذ اذا أمت الناس فأقرأ (٢٠٠) بالشمس وضحاها وسج اسم ربك الأعلى

وأقرأ باسم ربك والليل اذ يغشى * وحدثنا يحيى ابن يحيى أنا هشيم عن منصور عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله أن معاذ بن جبل كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشاء الآخرة ثم يرجع الى قومه فيصلى بهم تلك الصلاة * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو الربيع الزهراني قال أبو الربيع ثنا حماد ثنا أبو بوب عن عمرو بن دينار عن جابر بن عبد الله قال كان معاذ يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ثم يأتي مسجد قومه فيصلى بهم * حدثنا يحيى بن يحيى أنا هشيم عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن أبي مسعود الانصاري قال جاء رجل

الشافعي للمأموم أن يخرج عن امامه ما يختار او يتم منفردا بهذا الحديث * ومنه أبو حنيفة وهو المعروف من مذهبنا * وتردد ابن القصار ان فعل هذا هل يجزيه والرجل في حديث معاذ سلم وانصرف وهذا يمنع ابتداء لغير عذر وأما للعذر فخائر كما ذكر الامام الا أنه يكره أن يصلى والامام يصلى للنهي عن صلاتين معافان فعل أساء وأجزأه والحكم أن يخرج فيصلى خارج المسجد * قلت * الرجل خرج لعذر التطويل فلا يتم احتجاج الشافعي به (قوله أنا فقت) (ع) لا يكفر من قال مثل هذا متأولا وكذا ترجم عليه البخاري وفيه ان الخلاف على الأئمة نفاق (قوله أفتان أنت يا معاذ) استفهام على سبيل التوبيخ (ع) والمعنى تطرد الناس عن ربهم والنواضح الابل التي يسقى عليها وأراد انهم أصحاب عمل

﴿ أحاديث الامر بالتخفيف ﴾

(قوله اني لأتأخر) * قلت * تقدم قول الامام ان التخفيف هو للأئمة وان تطويل الامام فوق المادة عداء وقول ابن عمر لا يجوز للامام أن يطيل وأحاديث الباب ظاهرة في ذلك وفي ان التخفيف من حق المأموم ويكفيك من ذلك غضبه صلى الله عليه وسلم (ع) وفيه الغضب لما ينكر من أمر الدين وكذا ترجم عليه البخاري وترجم أيضا هل يقضى القاضى وهو غضبان وهو في ذلك ليس كغيره اذ لا يقول في الرضا والغضب لاحقا (قوله فليوجز في الآخر فليخفف) هما بمعنى (د) التخفيف في الصلاة أن لا تطول القراءة ولا الدعاء في الأركان (قوله فان من ورائه الكبير) يدل ان التخفيف

خرج لعذر التطويل فلا يتم اذا احتج بالشافعي به (قوله افتان أنت) أى تطرد الناس عن ربهم والنواضح الابل التي يسقى عليها وأراد أنهم أصحاب عمل (قوله اني لأتأخر) (ب) تقدم قول الامام أن التخفيف هو المشروع للأئمة وان تطويل الامام فوق العادة عداء وقول أبي عمر لا يجوز للامام أن يطيل وأحاديث الباب ظاهرة في ذلك وفي ان التخفيف من حق المأموم ويكفيك في ذلك غضبه صلى الله عليه وسلم (قوله فليخفف) (ح) التخفيف في الصلاة أن لا تطول القراءة ولا الدعاء في الأركان

الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني لأتأخر عن صلاة الصبح من أجل فلان مما يطيل بنا فأرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم غضب في موعظة قط أشد مما غضب يومئذ فقال يا أيها الناس ان منكم منفرين فأياكم أم الناس فليوجز فان من ورائه الكبير والضعيف وذو الحاجة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا هشيم ووكيع ح وحدثنا ابن غير ثنا أبي ح وحدثنا ابن عمر ثنا سفيان كلهم عن اسمعيل في هذا الأسناد بمثل حديث هشيم * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا المغيرة وهو ابن عبد الرحمن الخزاعي عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أم أحدكم الناس فليخفف فان فهم الصغير والكبير والضعيف والمرضى فاذا صلى وحده فليصل كيف شاء * وحدثنا ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد ذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ما قام أحدكم

وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سامة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صلى أحدكم للناس فليخفف فإن في الناس الضعيف والسقيم وذو الحاجة * وحدثننا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي قال حدثني الليث بن سعد قال حدثني يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمنزلة غير أنه قال بدل السقيم الكبير * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا عمرو بن عثمان ثنا موسى بن طلحة قال حدثني عثمان بن أبي العاص الثقفي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أم قومك قال قلت يا رسول الله أني أجد في نفسي شيئاً قال ادنه فجلسني بين يديه ثم وضع كفه في صدري بين يدي ثم قال تحول فوضعها في ظهري بين كتفي ثم قال أم قومك فمن أم قومك فليخفف فإن فيهم الكبير وإن فيهم المريض وإن فيهم الضعيف وإن فيهم ذو الحاجة فإذا صلى أحدكم وحده فليصل كيف شاء * وحدثننا محمد بن مني وابن بشار (٢٠١) قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن عمرو بن مرة قال

سمعت سعيد بن المسيب قال حدث عثمان بن أبي العاص قال أخبرنا عبد الله بن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أتممت قوماً فأخف بهم الصلاة * وحدثننا خلف بن هشام وأبو الربيع الزهراني قالنا ثنا حماد بن زيد عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يوجز في الصلاة ويتم * وحدثننا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد قال يحيى أنا وقال قتيبة ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من أخف الناس صلاة في تمام * وحدثننا يحيى بن يحيى وأيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قال يحيى بن يحيى

من حق المأموم (قوله في الآخرة أني أجد في نفسي شيئاً) (ع) الاظهر انه يعني الكبير حين أم قومه ويحتمل أنه الحياء والضعف وقد أذهب الله عز وجل ذلك عنه ببركة وضع يده صلى الله عليه وسلم (د) ويحتمل انها الوسوسة إذا تصح الإمامة معها ويؤيده ما يأتي من قوله قلت يا رسول الله ان الشيطان حال الحديث (قوله كان صلى الله عليه وسلم من أخف الناس صلاة في تمام) * قلت * تقدم معنى التخفيف والتمام الاتيان بالاركان نامة وتفسير الحديث ما يأتي من قوله قريباً من السواء لانه اذا كانت تلك الافعال قريباً من السواء ومعلوم ان بعضها حقيقة كان ذلك بياناً لكونها أوجز وقال بعض من جمع مناقب الجنينا في رجه الله تعالى كانت صلاته صلاة العالماء قصر في تمام (قوله كان يسمع بكاء الصبي) (ع) فيه رحمة صلى الله عليه وسلم (م) ويحجج به للعقول بجواز جلوس من افتتح النافلة قائماً لان ارادته التطويل اذا لم توجه عليه فكذلك ارادة القيام (ع) واحتج به بعضهم لاطالة الامام الركوع اذا أحس بالداخل لانه اذا قصر لبعض من خلفه فكذلك يطيل لمثله * قلت * من خلفه ترتب له الحق بخلاف من لم يدخل بعد وكان الشيخ امام الجامع الاعظم بتونس اذا أحس بالمطر تخفف رفقاً بمن يصلي في الصحن (ع) ومقتضى الحديث ان الصبي مع أمه في المسجد فيحمل على انه كان ممن يؤمن معه القدر والالم يدخل (قوله فجلسته وما بين التسليم والانصراف) (ع) فيه مكث الامام في مصلاه بعد التسليم ولكن لا يطيل وقد نبه في حديث ابن مسعود وانه كان لا يقعد الا مقدار ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام * وروى أبو هريرة لا يتطوع الامام في مكانه البخاري

(قوله اني لأجد في نفسي شيئاً) (ع) الاظهر أنه يعني الكبير حين أم قومه ويحتمل أنه يعني الحياء والضعف وقد أذهب الله عز وجل ذلك عنه ببركة وضع يده صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنها الوسوسة إذا تصح الإمامة معها ويؤيده ما يأتي من قوله قلت يا رسول الله ان الشيطان حال الحديث (قوله جلسني) هو بتشديد اللام (قوله ندي وكتفي) بتشديد الياء على التثنية وفيه اطلاق اسم الندى

(٢٦ - شرح الأبى والسنوسي - ن) أنا وقال الآخرون ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن شريك بن عبد الله ابن أبي نمير عن أنس بن مالك أنه قال ما صليت وراء امام قط أخف صلاة ولا أتم صلاة من رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثننا يحيى بن يحيى قال أنا جعفر بن سليمان عن ثابت البناني عن أنس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمع بكاء الصبي مع أمه وهو في الصلاة فيقرأ بالسورة الخفيفة أو بالسورة القصيرة * وحدثننا محمد بن مهال الضرير قال ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد ابن أبي عروبة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لا أدخل الصلاة أريد اطلتها فاسمع بكاء الصبي فأخفف من شدته وجدأه به * وحدثننا حماد بن عمر البكر اوى وأبو كامل فضيل بن حسين الجدي كلاهما عن أبي عوانة قال حماد ثنا أبو عوانة عن هلال بن أبي حميد عن عبد الرحمن بن ابي ليلى عن البراء بن عازب قال رقت الصلاة مع محمد صلى الله عليه وسلم فوجدت قامه فركمته فاعتدله بعد ركوعه فمسجده فجلسته بين السجدين فسجدته فجلسته ما بين التسليم والانصراف

قريباً من السواء * وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري قال ثنا أبي ثنا شعيب عن الحكم قال غلب على الكوفة رجل قد سماه ز من ابن الأشعث فأمر أبا عبيدة بن عبد الله أن يصلي بالناس فكان يصلي فاذا رفع رأسه من الركوع قام قد رما أقول اللهم ربنا لك الحمد * السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدة قال الحكم فذكرت ذلك لعبد الرحمن بن أبي ليلى فقال سمعت (٢٠٢) البراء بن عازب يقول كانت صلاة رسول الله

صلى الله عليه وسلم ركوعه واذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وما بين السجدين قريباً من السواء قال شعيب فذكرته لعمر بن مرة فقال قد رأيت ابن أبي ليلى فلم تكن صلاته هكذا * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن الحكم أن مطر بن ناجية لما ظهر على الكوفة أمر أبا عبيدة أن يصلي بالناس وساق الحديث * وحدثنا خلف بن هشام قال ثنا حماد بن زيد عن ثابت عن أنس قال إني لألوان أصلي بكم كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بنا قال فكان أنس يصنع شيئاً أراكم تصنعونه كان اذا رفع رأسه من الركوع انتصب قائماً حتى يقول القائل قد نسي واذا رفع رأسه من السجدة مكث حتى يقول القائل قد نسي * وحدثنا أبو بكر بن نافع العبدي قال ثنا بهز قال ثنا حماد قال أنا ثابت عن

ولا يصح رفعه والرجل الذي غلب على الكوفة سماه في حديث ابن مثنى انه مطر بن ناجية وأبو عبيد المقدم للصلاة هو ابن عبد الله بن مسعود (قوله في الاثر قريباً من السواء) (ع) يدل على تخفيف القراءة والشهد وتمكين الطمأنينة والاركان وهو معنى قول أنس ماصليت خلف أحد أو جز من رسول الله صلى الله عليه وسلم وتقدم انه كان يقرأ من الستين الى المائة وفي الآخر حتى يذهب الذهاب الى البقيع فيجمع بين الأحاديث بأن يكون هذا في آخر عمله في الصلاة وعلى حديث ابن سمرة في قوله ثم كانت صلاته بعد تخفيفها ولم يكن ذلك حين يقرأ بالمائتين ويذهب الذهاب وهذا على اثبات لفظة قيامه وقد سقط في حديث البراء * وذكر البخاري الحديث وزاد فيه ما خلا القيام والعودة وهذا أصح وأقرب الى ما بعده من صفة صلاته وأن التقارب انما هو في غير هذين الركعتين ويشهد لذلك انه لم يذكر في الحديثين جالس تشهد فيكون ذكر القيام وهما من رواه * قلت * حمل قريباً من السواء على تقصير الطويل فلذا جعله بمعنى حديث أنس واحتاج الى الجمع ويحتمل أن يفسر بتطويل القصير وتقصير الطويل فلا يكون من معنى حديث أنس ولا يحتاج الى جمع ولكن رجح ما ذكر ادخال مسلم له في أحاديث التخفيف وتمكين الطمأنينة تقدم قول اللخمي * واختلف في وجوب الزائد على القدر الواجب منها (قوله في الآخر في صلاة أنس حتى يقول القائل انه نسي) * قلت * يحتمل انه قد رما يقول الذكرا الآتي مع ما يصحبه من الترتيل والخشوع ومجموع ذلك يظن بقائله انه نسي ولا ينافي ما تقدم من قوله أو جز من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان صلاته كما تقدم قريباً من السواء

* أحاديث اتباع الامام *

على حاملة الرجل وهو الصحيح ومنهم من منعه (قوله قريباً من السواء) (ح) يدل على أنها بعضها كان فيه طول يسير على بعض وذلك في القيام ولعله أيضاً في التشهد واعلم ان هذا الحديث محمول على بعض الأحوال والاقتضات عنه التطويل أيضاً وفي رواية البخاري ما خلا القيام والعودة فيكون التقارب في غير هذين الركعتين وهو حسن وقد أسقطهم ما سلم فيما أتى (ع) يجمع بأن هذا التخفيف كان في آخر عمله في الصلاة (ب) حمل قريباً على تقصير الطويل فلذا جعله بمعنى حديث أنس واحتاج الى الجمع ويحتمل أن يفسر بتطويل القصير وتقصير الطويل فلا يكون من معنى حديث أنس ولا يحتاج الى جمع ولكن رجح ما ذكر ادخال مسلم له أحاديث التخفيف (قوله حتى يقول القائل انه نسي) (ب) يحتمل انه قد رما يقول الذكرا الآتي مع ما يصحبه من الترتيل والخشوع ومجموع ذلك يظن بقائله انه نسي ولا ينافي ما تقدم من قوله أو جز من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم لان صلاته كما تقدم قريباً من السواء

أنس قال ماصليت خلفاً جدي أو جز صلاة من صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تمام كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم متقاربة وكانت صلاة أبي بكر متقاربة فلما كان عمر بن الخطاب مدني صلاة الفجر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده قام حتى نقول قد أؤم ثم يسجد ويقعد بين السجدين حتى نقول قد أؤم * وحدثنا أحمد بن يونس قال ثنا زهير قال ثنا أبو اسحق ح وحدثنا يحيى بن يحيى قال أنا أبو خيثمة عن أبي اسحق

عن عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب أنهم كانوا يصلون خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا رفع رأسه من الركوع لم أر أحدا يحنى ظهره حتى يضع رسول الله صلى الله عليه وسلم جبهته على الأرض ثم يجز من وراءه سجدا * وحدثني أبو بكر بن خلاد الباهلي قال ثنا يحيى بن سعيد قال ثنا سفيان قال حدثني أبو اسحق قال حدثني عبد الله بن يزيد قال حدثني البراء وهو غير كذوب قال كان رسول الله صلى (٢٠٣) الله عليه وسلم اذا قال سمع الله لمن حمده لم يحن أحد منا

ظهره حتى يقع رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجدا ثم نقع سجودا بعده * حدثنا محمد بن عبد الرحمن بن سهم الانطاكي قال ثنا ابراهيم ابن محمد أبو اسحاق الفزاري عن أبي اسحاق الشيباني عن محارب بن دثار قال سمعت عبد الله بن يزيد يقول على المنبر حدثنا البراء أنهم كانوا يصلون مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا ركع ركعوا واذا رفع رأسه من الركوع فقال سمع الله لمن حمده لم يزل قياما حتى نراه قد وضع وجهه في الأرض ثم نتبعه * حدثنا زهير بن حرب وابن نمير قالنا ثنا سفيان بن عيينة قال ثنا أبان وغيره عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء قال كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا يحنو أحد منا ظهره حتى نراه قد سجد وقال زهير ثنا سفيان قال ثنا الكوفيون أبان وغيره قال حتى نراه يسجد * حدثنا عمر بن

(قوله عن عبد الله بن يزيد عن البراء وهو غير كذوب) (ع) قال ابن معين المقول فيه ذلك ابن يزيد لان البراء صحابي لا يحتاج الى تعديل قال القاضي الوقشي والظاهر انه البراء والمحب من الوقشي في اقتصاره في الرد على ابن معين على هذا القدر والاولى أن يقال لم يرد به قائله التعديل بل قوة الحديث من حيث انه حدث به غير المتهم ومثل هذا قول أبي مسلم الخولاني رضى الله عنه حدثني الحبيب الامين عوف بن مالك وأبن هذامن قول ابن مسعود حدثني أبو القاسم وهو الصادق المصدوق ولأبي هريرة نحوه كل هذا لم يرد به قائله التعديل بل قوة الحديث وأيضا فان ابن يزيد صحابي فبما ذكر البخاري وغيره فاقصارا بن معين على تنزيه البراء دون لوجه له * قلت * كذوب صيغة مبالغة وهي أخص من كاذب فلا يلزم نفي مطلق الكذب والجواب عنه مثله في قوله تعالى (ومار بك بظلام للعبيد) (قوله لم أر أحدا يحنى ظهره) (ع) حجة لأحد القولين في صورة الاتباع وقد تقدم (د) الا أن يخاف بأن الامام رفع قبل ذلك (قوله في سند الطريق الآخر أبان عن الحكم عن ابن أبي ليلى عن البراء) (ع) قال الدارقطني الحديث محفوظ لعبد الله بن يزيد عن البراء ولم يذكر ابن أبي ليلى إلا أبان وقد خالفه ابن عرعر فقال عن الحكم عن عبد بن يزيد وغير أبان أحفظ منه (د) أبان عدل ثبت فيقبل ما ذكر ولا مانع من ثبوت الحديث من الطريقين (قوله يحنو) هو من حنوت بالواو

باب متابعة الامام

(ش) (قوله وهو غير كذوب) (ع) المقول فيه ذلك ابن يزيد لان البراء صحابي لا يحتاج الى تعديل قاله ابن معين وقال القاضي الوقشي في اقتصاره في الرد على ابن معين على هذا القدر والاولى أن يقال لم يرد به التعديل بل قوة الحديث من حيث انه حدث به غير المتهم ومثل هذا قول أبي مسلم الخولاني رضى الله عنه حدثني الحبيب الامين عوف بن مالك وأبن هذامن قول ابن مسعود حدثني أبو القاسم وهو الصادق المصدوق ولأبي هريرة نحوه كل هذا لم يرد به قائله التعديل بل قوة الحديث وأيضا فان ابن يزيد صحابي فبما ذكر البخاري وغيره فاقصارا بن معين على تنزيه البراء دون لوجه له (قوله يحنو) كذا هو في الرواية الأخيرة من روايات البراء وفي غيرها يحنى وهما بمعنى حنوت بالواو وحنيت بالياء أكثر (ع) حجة لأحد القولين في صورة الاتباع

باب ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع

(ش) الأشهر في ملء النصب على التمييز وأطنب ابن خالويه في ترجيعه وحكى عن الزجاج أنه يتعين فيه النصب (ع) قال الخطابي وهو تمثيل لكثرة عدد الحمد أي لو كان جسما للملا عده ما بين السماء

عون بن أبي عون قال ثنا خلف بن خليفة الاشجعي أبو أحمد عن الوليد بن سريع مولى آل عمرو بن حريث عن عمرو بن حريث قال صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم الفجر فسمعتة يقرأ فلا أقسم بالخمس الجوار الكنس فكان لا يحنى رجلا منا ظهره حتى يستتم ساجدا * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا أبو معاوية وكيع عن الاعمش عن عبيد بن الحسن عن ابن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع ظهره من الركوع قال سمع الله لمن حمده اللهم

ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد (٢٠٤) * وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن

وحنيت بالياء أكثر

* أحاديث ذكر الركوع *

تقدم الكلام على سمع الله لمن حمده (د) والاشهر في ملء النصب على التمييز * وأظن ابن خالويه في ترجمته وحكى عن الزجاج أنه يتعين فيه النصب (ع) وهو تمثيل لكثرة عدد الحمد لان الكلام لا يقدر بمكيال أى حمد الوكان جسم الملاءم لعدده ما بين السماء والأرض وقيل المراد ثوابها وقيل مراد بذلك عظم الكلمة كما يقال هذه كلمة تملأ طباق الأرض (قوله وملء ما شئت من شيء بعد) * قلت * قيل انه اعتراف بالجزع أداء حق الحمد بعد فراغ الوسع فان حمده ملء السموات هو نهاية حمد القائم به ثم ارتفع فأحال الامر فيه على المشيئة وليس وراء ذلك الحمد منتهى فان حمد الله تعالى أعز من أن يعثوره الحساب أو يكتنفه الزمان والمكان ولم ينته أحد من الخلق في الحمد منتهاه وهذه الرتبة استحق صلى الله عليه وسلم أن يسمى أحمد (قوله في الآخر اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد) (ع) استعارة للمبالغة في التطهير من الذنوب * (قلت) * الانواع الثلاثة هي المنزلة للتطهير وهو تمثيل لانواع المغفرة والمعنى اللهم طهرني بأنواع مغفرتك التي تحق الذنوب تطهير الانواع الثلاثة الحدث والخبث وآخر الماء اشارة لشمول الرحمة بعد المغفرة لان الماء أعم وأشمل في التطهير وخص البارد وان كان السخن أنقى منه ليجانس ما قبله ولأن البرودة هي المناسبة لطفاء حرارة النار ومنه قولهم برد الله مضجعه (ع) والاضافة في ماء البارد من اضافة الشيء الى نفسه كسجد الجامع والدرن والندس والوسخ بمعنى متقارب (د) بل هي من اضافة الموصوف الى الصفة كسجد الجامع والكوفيون يجيزونها والبصريون يمنعونها ويؤولون ما جاء منها على حذف الموصوف أى مسجد الموضع الجامع * (قلت) * اضافة الشيء الى نفسه بمنعها لغير يقان * وتجوز القاضى في أنها من اضافة الشيء الى نفسه وانما هي من اضافة الموصوف بدليل ما مثل به (قوله الابيض) خص الابيض لان التطهير فيه أظهر (قوله أهل الشاء والمجد) (ع) هو لهم بالجيم ولابن ماهان بالخاء * والاول

والارض وقيل المراد ثوابها وقيل يراد بذلك عظم الكلمة (قوله وملء ما شئت من شيء) (ب) قيل انه اعتراف بالجزع أداء حق الحمد بعد فراغ الوسع فان حمده ملء السموات هو نهاية حمد القائم به ثم ارتفع فأحال الامر فيه على المشيئة وليس وراء ذلك الحمد منتهى فان حمد الله تعالى أعز من أن يعثوره الحساب أو يكتنفه الزمان والمكان ولم ينته أحد من الخلق في الحمد منتهاه وهذه الرتبة استحق صلى الله عليه وسلم أن يسمى أحمد (قوله حدثنا مجزأة) بفتح الميم وسكون الجيم وهزمة مفتوحة بعد الزاى وحكى فيه كسر الميم وترك الهمز (قوله في الآخر اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد) (ع) للمبالغة في التطهير من الذنوب بالانواع الثلاثة هي المنزلة للتطهير وهو تمثيل لانواع المغفرة والمعنى اللهم طهرني بأنواع مغفرتك التي تحق الذنوب تطهير الانواع الثلاثة الحديث والخبث والتجسس والوسخ وآخر الماء اشارة للرحمة الشاملة بعد المغفرة لان الماء أعم وأشمل في التطهير وخص البارد وان كان السخن أنقى منه ليجانس ما قبله ولأن البرودة هي المناسبة لطفاء حرارة عذاب النار ومنه برد الله مضجعه واطفاء الماء الى البارد من اضافة الموصوف الى الصفة (قوله الثوب الابيض) خص الابيض لان التطهير فيه أظهر (قوله أهل الشاء والمجد)

جعفر قال ثنا شعبة عن عبيد بن الحسن قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعن هذا الدعاء اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن مجزأة بن زاهر قال سمعت عبد الله بن أبي أوفى يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم طهرني بالثلج والبرد وماء البارد اللهم طهرني من الذنوب والخطايا كما ينقى الثوب الابيض من الوسخ * وحدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ح وحدثنى زهير بن حرب قال ثنا يزيد ابن هرون كلاهما عن شعبة بهذا الاسناد في رواية معاذ كما ينقى الثوب الابيض من الدرن وفي رواية يزيد من الدنس * حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال أنا مروان ابن محمد الدمشقي قال ثنا سعيد بن عبد العزيز عن عطية بن قيس عن قرعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رفع رأسه من الركوع قال ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد أهل الشاء والمجد

أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا هشيم بن بشير قال أنا هشام بن حسان عن قيس ابن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وما بينهما وملء ما شئت من شيء بعد أهل الثناء والمجد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند * وحدثنا ابن عمير قال ثنا حفص قال ثنا هشام ابن حسان قال ثنا قيس ابن سعد عن عطاء عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم إلى قوله ملء ما شئت من شيء بعد ولم يذكر ما بعده * حدثنا سعيد بن منصور وأبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب قالوا ثنا سفيان ابن عيينة قال أخبرني سليمان بن سهيم عن إبراهيم ابن عبد الله بن معبد عن أبيه عن ابن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستارة والناس صفوف خلف أبي بكر

ألقى له كراجله أولاً والجد أعم من الثناء المجرد كما تقدم في حديث قسمت الصلاة والمجد بالجيم هو نهاية الشرف (د) الثناء الذكرا الجليل والأشهر نصب أهل على النداء ويجوز الرفع على الخبر أي أنت أهل * قلت * ويجوز فيه نصب على المدح (قوله في الآخر أحق ما قال العبد) (د) هو في موضع رفع على الابتداء والخبر اللهم وما بعده وكلنا لك عبد جملة اعتراض وتأكيده وشهادة من لا ينطق عن الهوى توكد أن يديم الإنسان هذا الذكر ويقع في كتب الفقهاء حق ما قال العبد كلنا لك عبد باسقاط الهمز والواو وهو صحيح لغة لا رواية * قلت * ويحتمل أن يكون خبرا عما قبله من الحمد الكثير أي الحمد المذكور أحق ما قال العبد وما يحتمل أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة أي أحق شيء قاله العبد والتعريف في العبد يحتمل الجنس ويحتمل العهد وأنه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولا ينفع ذا الجند) (ع) أكثر وايتنا في الجيم الفتح وفسر بالخت والحظ أي الحظ منك في الدنيا في المال والولد لا ينفع في الآخرة وإنما ينفع فيها العمل وقيل الحمد الغنى وقيل العظمة والسلطان ومنه قوله تعالى (جدر بنا) وحكي الشيباني فيه الكسر وضعفه الطبري وقال لا أعرفه لغيره أي ولا ينفع ذا الاجتهاد اجتهاده الآن تكون له سابقة خير فان العمل لا ينجي بنفسه وإنما ينجي فضل الله عز وجل كما قال صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة أحد منكم بعمله وقد يكون المراد الاجتهاد في كسب الدنيا والتعفف من المكافأة أي لا يكتسب أحد إلا ما قضى له ولا يسلم إلا بما وقى وهذا أشبه بظاهر الحديث وهو أصل في التسليم وثبات القدر ولذا ترجم عليه البخاري وأدخله في باب القدر * قلت * فنك على الفتح بمعنى بدل أي لا ينفع ذا الحظ حظه بدل طاعته كقوله تعالى (لجعلنا منكم ملائكة) أي بدل لكم وقيل هي بمعنى عند أي لا ينفع ذا الحظ حظه عندك وقيل المراد بالجد العظمة أي لا ينفع ذا العظمة عظمتهم وقيل جد النسب أي لا ينفع أحد أنسبه كما قال تعالى (فلا أنساب بينهم يومئذ) الآية

المجد بالجيم نهاية الشرف والثناء الذكرا الجليل (ح) الأشهر نصب أهل على النداء ويجوز الرفع على الخبر أي أنت أهل (ب) ويجوز نصب على المدح (قوله أحق ما قال العبد) أحق مبتدا والخبر اللهم وما بعده وكلنا لك عبد جملة اعتراض وتوكيد أن يديم الإنسان هذا الذكر ويقع في كتب الفقهاء حق ما قال العبد كلنا لك وهو صحيح لغة لا رواية (ب) ويحتمل أن يكون خبرا عما قبله من الحمد الكثير أي الحمد المذكور أحق ما قال العبد وما يحتمل أن تكون موصولة أو نكرة موصوفة والتعريف في العبد يحتمل الجنس ويحتمل العهد وأنه النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ولا ينفع ذا الجند) مفعول مقدم والجد لا أكثر فيه الفتح بمعنى الخت والحظ في الدنيا أي لا ينفعه ذلك في الآخرة وإنما ينفع هناك العمل الصالح ولا تقاس الآخرة في ذلك على الدنيا بل هي على العكس في ذلك غالباً وقيل الحمد الغنى وقيل العظمة والسلطان ومن رواه بالسكسر فالمراد الاجتهاد أي لا ينفع ذا الاجتهاد اجتهاده الآن تكون له سابقة خير أو الاجتهاد في كسب الدنيا لا ينفعه أن يحصل ما لم يرد الله تعالى له ولا يسلم بذلك إلا بما وقى الله سبحانه فيكون أصلاً في التسليم وثبات القدر وكذا ترجم عليه البخاري وأدخله في باب القدر (ب) فنك على الفتح بمعنى بدل طاعتك كقوله لجعلنا منكم ملائكة في الأرض وقيل هي بمعنى عند وقيل المراد بالجد جد النسب أي لا ينفع أحد أنسبه كما قال تعالى فلا أنساب بينهم

﴿أحاديث النهي عن قراءة القرآن في الركوع﴾

(قوله أيها الناس إلى آخره) ﴿قلت﴾ الاظهر انه قاله بعد احرامهم والغالب أن سماعهم له انما يكون مع اصغاء ففيه حجة لما أجازته في المدونة من الانصات لسماع خبر يسير (قوله لم يبق من مبشرات النبوة) يريد لا تقاطعها بموته صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ ويعني بالصالحه الملازمة لا الصادقة لان الصادقة قد تكون مؤلمة وقتنا يعني ذلك لقوله من المبشرات لان التبشير انما يكون بالمحجوب الا أن مدلول الرؤية ظني ومبشرات النبوة يقيني وتخصيصها بالمسلم لانه الذي يناسب حاله حال النبي في صدق الرؤيا (قوله نهيت) (ع) خطابه الخاص به يشمل الامة لان الاصل التأسى حتى يقوم دليل على قصره عليه وقصره المحققون عليه حتى يقوم دليل على الشمول ودليله هنا حديث صاوا كما رأيتموني أصلى ﴿قلت﴾ لا يحتاج الى الاستدلال على الشمول بذلك الحديث فاما يؤهم الحديث من قصر النهي عليه قد أزاله أمره لم أن يعظموا الله سبحانه في الركوع وأن يدعو في السجود (ع) وكره الجمهور القراءة في الموضعين لهذا الحديث وأجازها بعض السلف ﴿قلت﴾ قيل في توجيه الكراهة ان الركوع والسجود حال التأذل فخصت بالذكر فذكره أن يجمع بين كلام الله عز وجل وكلام المخلوق في وضع واحد فيكونان سواء (د) ان قرأ فيها غير الفاتحة كره ولم تبطل الصلاة وان قرأ الفاتحة فلا يصح أنها كغيرها وقال بعض أصحابنا يحرم وتبطل الصلاة لانه زاد ركنا وهذا في العمد ولا كراهة في السهو الا أنه يسجد له (قوله وأما الركوع فعظموا فيه الرب) (ع) اختلف الجمهور الذين كرهوا القراءة فكره مالك الدعاء في الركوع وأجازته في السجود لهذا الحديث وأجاز بعضهم الدعاء فيهما * وفي مختصر أبي مصعب نحوه * وكره الشافعي والكوفيون الدعاء فيهما * وقال المستحب التسبيح يقول في الركوع سبحان رب العظيم وفي السجود سبحان ربى الاعلى * وقال بعضهم يجب قول سبحان ربى العظيم * وقال اسحق وأهل الظاهر يجب الذكرون تعيين ويعيد من تركه * وفي المبسوطة عن يحيى بن يحيى وعيسى بن دينار من ركع أو سجد ولم يذكر فليعد أبدأ فانه لا شيءنا القاضى التنبى

فقال أيها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا الصالحة يراها المسلم أو ترى له ألا واني نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فاما الركوع فعظموا فيه الرب عز وجل وأما السجود فاجتهدوا في

﴿باب النهي عن قراءة القرآن في الركوع﴾

﴿ش﴾ سليمان بن سحيم بضم السين المهملة وفتح الحاء المهملة * وابن أبي فديك بضم الفاء * وإبراهيم بن عبد الله بن حنين بضم الحاء المهملة * ومسلم بن صبيح بضم الصاد المهملة وفتح الباء الموحدة وسكون الياء المثناة من اسفل وآخره حاء مهملة (قوله أيها الناس إلى آخره) (ب) الاظهر انه قاله بعد احرامهم والغالب ان سماعهم انما يكون مع اصغاء فهو حجة لما أجازته في المدونة من الانصات بسماع خبر يسير (قوله الرؤيا الصالحة) (ب) يعني بالصالحه الملازمة لا الصادقة لان الصادقة قد تكون مؤلمة وقتنا يعني ذلك لقوله من المبشرات لان التبشير انما يكون بالمحجوب (قوله نهيت) (ع) خطابه الخاص به يشمل الامة لان الاصل التأسى حتى يقوم دليل على قصره عليه وعكس المحققون والدليل هنا صاوا كما رأيتموني أصلى (ب) لا يحتاج الى الاستدلال على الشمول بذلك فان ما يؤهم الحديث من قصر النهي عليه قد أزاله أمره لم أن يعظموا الله سبحانه في الركوع وأن يدعو في السجود (ع) وكره الجمهور القراءة في الموضعين وأجازها بعض السلف (ح) ان قرأ فيها غير الفاتحة كره ولم تبطل الصلاة وان قرأ الفاتحة فالاصح أنها كغيرها وقال بعض أصحابنا يحرم وتبطل الصلاة لانه زاد ركنا وهذا في العمد ولا كراهة في السهو الا أنه يسجد له (قوله أما الركوع فعظموا فيه الرب) كره مالك الدعاء في الركوع وأجازته

الدعاء فقمنا أن يستجاب لكم قال أبو بكر ثنا سفيان عن سليمان بهذا * حدثنا يحيى بن أيوب قال ثنا اسمعيل بن جعفر قال أخبرني سليمان بن سحيم عن إبراهيم بن عبد الله بن معبد بن عباس عن أبيه عن عبد الله بن عباس قال كشف رسول الله صلى الله عليه وسلم الستور رأسه معصوب في مرضه الذي مات فيه فقال اللهم هل بلغت ثلاث مرات أنه لم يبق من مبشرات النبوة إلا الرؤيا براها العبد الصالح أوتى له ثم ذكر بمثل حديث سفيان * حدثني أبو الطاهر وحرمله قال أنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال ثنى إبراهيم بن عبد الله بن حنين أن أباه حدثه أنه سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقرأ كما أوساجدا * وحدثنا أبو بكر يرب محمد بن العلاء قال ثنا أبو أسامة عن الوليد يعني ابن كثير قال حدثني إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه أنه سمع علي بن أبي طالب رضي الله عنه يقول نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قراءة القرآن وأنا راكع أوساجدا * وحدثني أبو بكر بن اسحق قال أنا ابن أبي مريم أنا محمد ابن جعفر قال أخبرني زيد بن أسلم عن إبراهيم بن عبد (٢٠٧) الله بن حنين عن أبيه عن علي بن أبي طالب أنه قال

بأنه استجبل فترك الطمأنينة على القول بفرضها * وتأوله شيخنا ابن رشد على أنه ترك الذكر جملة التكبير وغيره فيعيد على القول باعادة تارك السنن متعمدا * قلت * قال في المدونة ولا أعرف قول الناس في الركوع سبحان رب العظيم ولا في السجود سبحان رب الأعلى وأنكره ولم يحذفه حداد ولا دعاء معيننا (قوله فقمنا) (ع) أي تحقيق وفي ميمه الفتح فيكون مصدر لا يشئ ولا يجمع والكسر فيكون اسما صفة يشئ ويجمع (قوله في الآخر نهاني ولا أقول نهاكم) (ع) يمتنع به من لا يعلم خطاب المواجهة ولا القضايا العينية وهو مذهب من حقق من أهل الأصول وعلمهم بعضهم قياسا على تعدية خطاب الله تعالى أهل زمانه صلى الله عليه وسلم إلى من بعدهم وقد يفرق بان هذا خرج بالاجماع (د) المعنى النهي أنما سمعته بصيغة الخطاب فإذا أنقله كما سمعته وإن كان الحكم عاما * قلت * فلا

بعضهم وفي مختصر أبي مصعب نحوه وكره الشافعي والكوفيون الدعاء في الركوع والسجود وقالوا المستحب التسليم في الركوع سبحان رب الأعلى وقال بعضهم يجب قول سبحان رب العظيم (ع) وفي المبسوطة عن يحيى بن يحيى وعيسى بن دينار من ركع أو سجد ولم يذكر فليعد أبدأ تأوله شيخنا القاضي النعماني بأنه ترك الطمأنينة على القول بفرضها وتأوله شيخنا ابن رشد على أنه ترك الذكر أي جملة التكبير وغيره فيعيد على القول باعادة تارك السنن متعمدا (ب) وفي المدونة ولا أعرف قول الناس في الركوع سبحان رب العظيم ولا في السجود سبحان رب الأعلى وأنكره ولم يحذفه حداد ولا دعاء معيننا (قوله فقمنا) بفتح الميم وكسرها أي تحقيق وبالفتح مصدر لا يشئ ولا يجمع وبالكسر اسم (قوله نهاني ولا أقول نهاكم) (ع) يمتنع به من لا يعلم خطاب المواجهة ولا القضايا العينية (ح) المعنى النهي أنما سمعته بالخطاب فأنا أنقله كما سمعته وإن كان الحكم عاما (ب) فلا يمتنع به لشيء من الأمرين

نهاني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القراءة في الركوع والسجود ولا أقول نهاكم * حدثنا زهير بن حرب واسحق قال أنا أبو عامر العقدي قال ثنا داود بن قيس قال حدثني إبراهيم بن عبد الله ابن حنين عن أبيه عن ابن عباس عن علي رضي الله عنه قال نهاني حي أن أن أقرأ كما أوساجدا * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وحدثني عيسى ابن حماد المصري قال أنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب ح وحدثني هرون ابن عبد الله قال ثنا ابن أبي فديك قال ثنا الضحاك

ابن عثمان ح وحدثنا المقدمي قال ثنا يحيى وهو القطان عن ابن عجلان ح وحدثني هرون بن سعيد الأيلي قال ثنا ابن وهب قال حدثني أسامة بن زيد ح وحدثنا يحيى بن أيوب وقيصة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر قال أخبرني محمد وهو ابن عمرو ح وحدثني هناد بن السري قال ثنا عبدة عن محمد بن اسحق كل هؤلاء عن إبراهيم بن عبد الله بن حنين عن أبيه عن علي الأضحاك وابن عجلان فانهما زاد عن ابن عباس عن علي رضي الله عنهم عن النبي صلى الله عليه وسلم كلهم قالوا نهاني عن قراءة القرآن وأنا راكع ولم يذكر وافي روايتهم النهي عنها في السجود كما ذكره الزهري وزيد بن ابن أسلم والوليد بن كثير وداود بن قيس وحدثناه قتيبة عن حاتم بن اسمعيل عن جعفر بن محمد عن محمد بن المنكدر عن عبد الله ابن حنين عن علي رضي الله عنه ولم يذكر في السجود * وحدثني عمرو بن علي قال ثنا محمد بن جعفر قال ثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن عبد الله بن حنين عن ابن عباس أنه قال نهيت أن أقرأ القرآن وأنا راكع لا يذ كر في الاسناد عليا * وحدثنا هرون بن معروف وعمرو بن سواد قالنا ثنا عبد الله بن وهب عن عمرو بن الحارث عن عمارة بن غزية عن سمى مولى أبي بكر أنه سمع أبا

صالح ذكوان يحدث عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فكثر والدعاء * وحدثنى أبو الطاهر ويونس بن عبد الأعلى قال أنا ابن وهب قال أخبرني يحيى بن أيوب عن عمارة بن غزيرة عن سمى مولى أبي بكر الصديق عن أبي صالح عن أبي هريرة أن (٢٠٨) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي كله

دقه وجله وأوله وآخره وعلايته وسره * حدثنا زهير بن حرب واسحق بن إبراهيم قال زهير ثنا جرير عن منصور عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول القرآن

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر أن يقول قبل أن يموت سبحانك اللهم وبحمدك أستغفرك وأتوب إليك قالت قلت يا رسول الله ماهذه الكلمات التي أراك أحدثها تقولها قال جعلت لي علافة في أمي إذا رأيتها قلها إذا جاء نصر الله والفتح إلى آخر السورة * حدثني محمد بن رافع قال ثنا يحيى بن آدم قال

يحتاج بشئ من الأمور ثم إن سلم فغايته أنه مذهب صحابي وفي الاحتجاج به خلاف (قوله في الآخر أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فكثر والدعاء) (ع) المراد بالقرب من الله القرب من رحمته عز وجل ولذا حض على الدعاء (د) يحتاج به الترمذي والبخاري والثلاثان بأن كثرة الركوع والسجود أفضل من طول القيام * وفضل الشافعي رحمه الله تعالى طول القيام لحديث أفضل الصلاة طول القنوت أي القيام ولأن ذكر القيام القرآن وهو أفضل الذكر * وقال اسحق أما في النهار فكثرة الركوع والسجود أفضل وأما في الليل فطول القيام لأن يكون له رجل ورد فكثر الركوع والسجود أفضل وتوقف أحد ولم يقض في المسئلة بشئ (قوله في الآخر سبحانك اللهم ربنا وبحمدك) (ع) سبحان والتسبيح مصدر اسبح بمعنى نزه وقيل سبحان من سجد في الأرض إذا ذهب فيها والمصدر منه سجد وسبح كفلس وكتاب وسبحان على هذا القول يحتمل أن يكون جمع سباح كسبحان جمع حساب أو جمع سبيح صفة بالغة كقضبان جمع قضيب ومعنى سبحان على أنه من سجد إذا نزه تنزيها وبراءة ومعناه على أنه من سجد في الأرض التمجيد من كمال التنزيه والبعد كقوله

* سبحان من علقة الفاجر * أي أتعجب من فخره ومعنى بحمدك أي يهديتك لي سبحتك لأبحول وقوفي (قوله يتأول القرآن) (ع) أي يمثل ما أمر به في سورة إذا جاء نصر الله والامر فيها وإن لم يقيمه بزمان ولا مكان ولكن الصلاة أفضل محل فلذا خصص كثرتها بها (قوله أستغفرك وأتوب إليك) * قلت * هو تعليم أو تواضع أو لا ذنب أو ترق بحسب المقامات (د) ففيه استحباب قول ذلك وكرهه بعض السلف خوف أن يكون كذبا وهذا لا يسلم له * قلت * ويقوم من الحديث استحباب الاكثر من ذلك في آخر العمر (قوله جعلت لي علامة) * قلت * الاظهر أنها على كثرة الاستغفار وجمالها ابن عباس أنها علامة على اقتراب أجله لانه أجاب عمر حين سأله عن تفسير الآية فقال نعي له نفسه فيحتمل أنه لم ير الحديث أو رآه فحمله على أنها علامة على اقتراب أجله (قوله اللهم اغفر لي)

ثم إن سلم فغايته أنه مذهب صحابي وفي الاحتجاج به خلاف (قوله أقرب ما يكون العبد من ربه) احتج به من يقول كثرة الركوع والسجود أفضل من طول القيام ونالها هو أفضل بالنهار وأما بالليل فطول القيام أفضل (قوله يتأول القرآن) أي يمثل ما أمر به في سورة إذا جاء نصر الله وخص الصلاة بكثرة ذلك لأنها أفضل محل (قوله أستغفرك) هو تعليم أو تواضع أو لا ذنب أو ترق في المقامات فيستغفر من كل مقام ارتقى عنه وإن كان أدناها لا يلحق

له هم لا منتهى لكبارها وهمة الصغرى أجل من الدهر

(ح) ففيه استحباب قول ذلك وكرهه بعض السلف خشية الكذب وأما بقوله اغفر لي وتب علي (ب) ويقوم منه استحباب الاكثر من ذلك آخر العمر (قوله جعلت لي علامة) (ب) الاظهر أنها على كثرة الاستغفار وجمالها ابن عباس أنها علامة على اقتراب أجله فيحتمل أنه لم ير الحديث أو رآه وحمله على ما ذكر (قوله اللهم اغفر لي) يحتاج به من يجيز الدعاء في الركوع

حدثنا مفضل عن الأعمش عن مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم منذ نزل عليه إذا جاء نصر الله والفتح يصلي صلاة الادعاء أو قال فيها سبحانك ربى وبحمدك اللهم اغفر لي * حدثني محمد بن مثنى قال حدثنا عبد الأعلى قال ثنا داود عن عامر عن مسروق عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر (٢٠٩) الله وأتوب إليه قالت فقلت يا رسول الله أراك تكثر من قول

سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقال خبرني ربي عز وجل اني سأرى علامة في أمتي فاذا رأيتها أكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه فقد رأيتها اذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسيح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا وحديثي حسن ابن علي الحلواني ومحمد بن رافع قالانا عبد الرزاق قال أنا ابن جريج قال قلت لعطاء كيف تقول أنت في الركوع قال أما سبحانك وبحمدك لا اله الا أنت فاخبرني ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت افقدت النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فظننت أنه ذهب الى بعض نسائه فتحسست ثم رجعت فاذا هورا كع أساجد يقول سبحانك وبحمدك لا اله الا أنت فقلت بأبي أنت وأمي اني لنرى شأن وانك لنرى آخر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة قال حدثني عبيد الله بن عمر عن محمد بن يحيى بن حبان عن الاعرج عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها قالت فقدت رسول

يجمع به من يحيز الدعاء في الركوع (قوله اني لنرى شأن) * قلت * تعني من أمر الغيرة وانك لنرى شأن تعني من نبيذمة الدنيا والاقبال على الله عز وجل (قوله في الطريق الآخر ف وقعت يدي على بطن قدمه) (م) قال قوم لا ينقض اللبس وحاولوه في الآية على الجاع وقال قوم ينكروا وحاولوا الآية على انه باليد ثم اختلف هؤلاء فقال الشافعي ينقض وان لم يلبس وقال مالك انما ينقض اذا التذوق قال أبو حنيفة انما ينقض اذا انتشر * (قلت) * قال ابن رشد ان التذات ينقض وان لم يقصد وان لم يلبس ولم يقصد لم ينتقض اتفاقا في الوجهين واختلف اذا قصد ولم يلبس فروى أشهب ينتقض * وفي سماع ابن القاسم لا ينتقض * وروى عيسى في مريض مس ذراع امرأته يحتبر هل يجد لذة فلم يجدها انه يتوضأ فحملها ابن رشد على النقص بالقصد واختار اللخمي أن لا يتوضأ قال وانما ينقض الرض وفرق بأن الرافض عازم وهذا محتبر وألحق الجلاب باللبس الجسد في النقص مس الشعر والظفر والسن (ع) والمموس عند مالك كاللبس ان وجد لذة انتقض والام ينتقض واختلف فيه قول الشافعي واحتج لعدم النقص بهذا الحديث اذ لم ير دانه قطع وأجيب بأنه يحتمل انها مسته من فوق ثوب وفي الجواب نظرا ذيعد أن يكون على القدمين ثوب في هذه الحالة * (قلت) * لا يبعد ويكون فضل ثوبه الذي هو لا يسه حينئذ (قوله وهما منصوبتان) فيه ان هيئة الرجلين في السجود كذلك (قوله وهو يقول أعوذ برضائك من سخطك) (ع) قال الخطابي في هذه الاستعاذة معنى لطيف استعاذ من الشيء بضده فلما انتهى الى ما لا ضده استعاذ به منه * (قلت) * الاولى أن لا يكون استعاذه من الما يأتي في حديث المرأة التي استعاذت منه صلى الله عليه وسلم فأبعدها عنه وقال لها ما قال بل انما استعاذ من عقوبته بالتقدير أعوذ من عقوبتك وأخذ من الحديث صحة قول سبحان من تواضع كل شيء لعظمته وقول الخطيب يوم الجمعة واجتمعنا مضرعين لعظمتك وحجة المانع أن التواضع والتضرع انما يكونان لذاته تبارك وتعالى (قوله لا أحصى ثناء عليك) (ع) أي لا أطيعه وقيل لا أحيط به * (قوله اني لنرى شأن) (ب) تعني من أمر الغيرة وانك لنرى شأن تعني من نبيذمة الدنيا والاقبال على الله عز وجل (قوله محمد بن يحيى بن حبان) بفتح الحاء وبالوحدة (قوله ف وقعت يدي على بطن قدمه) حجة على الشافعي ان اللبس ينقض وان لم يلبس وأجيب بأنه يحتمل انها مسته من فوق ثوب وما بعد من وجود الثوب حينئذ على القدمين بعيد وقال أبو حنيفة انما ينقض اذا انتشر وعند مالك ان التذات ينقض وان لم يقصد وان لم يلبس ولم يقصد لم ينتقض اتفاقا فيهما واختلف اذا قصد ولم يلبس فروى أشهب ينتقض وفي سماع ابن القاسم لا ينقض والحق الجلاب باللبس الجسد في النقص مس الشعر والظفر والسن (قوله وهما منصوبتان) فيه ان هيئة الرجلين في السجود كذلك (قوله أعوذ برضائك من سخطك) قال الخطابي فيه معنى لطيف استعاذ بالشئ من ضده فلما انتهى الى ما لا ضده استعاذ به منه (ب) الاولى أن لا يكون استعاذه من الما يأتي في حديث المرأة التي استعاذت منه صلى الله عليه وسلم فأبعدها عنه وقال لها ما قال وانما التقدير أعوذ من عقوبتك وأخذ من الحديث صحة قول سبحان من تواضع كل شيء لعظمته وقول الخطيب يوم الجمعة متضرعين لعظمتك وحجة المانع والتضرع انما يكون لذاته تعالى (قوله لا أحصى ثناء عليك) أي لا أطيعه ولا أحيط بالثناء التي يحبها الثناء عليك (ب) الاحصاء تحصيل الشئ بالعدد وهو من لفظ الحصى لانهم كانوا يعدون بها فيحتمل أن يرجع الى

(٢٧ - شرح الابي والسنوسي - في) الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الفرائض فالتفت يدي على بطن قدمه وهو في

المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم اني أعوذ برضائك من سخطك ومعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك من أن لا أحصى ثناء عليك

أنت كما أنيت على نفسك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا محمد بن بشر العبدى قال ثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن
طرف بن عبد الله بن الشخير أن عائشة رضى الله عنها نبأته أن (٢١٠) رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول فى ركوعه

وسجوده سبوح قدوس
رب الملائكة والروح
* حدثنا محمد بن شئب قال
ثنا أبو داود قال ثنا شعبة
قال أخبرني قتادة قال
سمعت مطرف بن عبد
الله بن الشخير قال أبو داود
وحدثني هشام عن قتادة
عن مطرف عن عائشة
رضي الله عنها عن النبي
صلى الله عليه وسلم بهذا
الحديث * وحدثني زهير
ابن حرب قال ثنا الوليد بن
مسلم قال سمعت الأوزاعي
قال ثنا الوليد بن هشام
المعيطي قال حدثني معاذ بن
ابن أبي طلحة اليعمرى قال
لقيت ثوبان مولى رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقلت أخبرني بعمل أمعله
يدخلني الله به الجنة أو قال
قلت يا حب الأعمال إلى
الله فسكت ثم سأله فسك
ثم سأله الثالثة فقال سأله
عن ذلك رسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال عليك بكت
السجود لله فانك لا تسجد
لله سجدة الا رفعك الله
وجعل بها درجة وح
عنك بها خطيئة قال معاذ
ثم لقيت أبا الدرداء فسأل
فقال لي مثل ما قال ثوبان
* حدثنا الحكم بن موسى

وقال مالك معناه لأحصى نعمك فأثني بها عليك ﴿قلت﴾ الاحصاء تحصيل الشيء بالعدد وهو من لفظ
الحصى لانهم كانوا يعتمدون عليها في العدد كما يعتمد عليه في الاصابع * والمعنى على الاول لا أطيق
أن أثني عليك بما تستحق أن يثنى عليك وعلى قول مالك الثناء فرع الاحاطة بالنعم وهي لا تحصى
(قوله) أنت كما أثبتت على نفسك (ع) اعتراف بالمعجز عن الثناء تفصيلا ورد ذلك أن المحيط بكل
شيء جله وتفصيلا ﴿قلت﴾ يريد أن عظمته تعالى وصفات جلاله لانهاية لها وعلوم البشر وقدرهم
متناهية فلا يتعلق واحد منهما بما لا يتناهى وإنما يتعلق بذلك عامه الذي لا يتناهى وتحصيه قدرته
التي لا تتناهى فهو بعلمه الشامل يعلم صفات جلاله ويقدر بقدرته التامة أن يحصى الثناء عليه (قوله)
سبح قدوس (ع) في السين والقاف الضم والفتح (د) قال نعلب كل اسم على فعول فهو
منقوح الاول الاسبوحا وقدوسا فالضم فيهما أكثر ﴿قلت﴾ * ويرويان بضم القاف والسين
وقحهما والفتح قياس باضمار فعل أى أسبح سبوحا والضم هو أكثر استعماله على الخبر أى ذكرى لمن
هو سبوح ربنا وهما اللبابة من التسميح والتقديس فالمنى أنه تبارك وتعالى مطهر منزّه عن صفات
المخلوقين * والأظهر انهما السماء بمعنى مسبح ومقدس * فاما قدوس فذكر في الاسماء * وأما سبوح
فنص على انه من الاسماء الزبيدي وابن فارس * واختلف في الروح فقيل جبريل عليه السلام وقيل
ملك عظيم وقيل خلق لا تراهم الملائكة عليهم السلام ﴿قلت﴾ وقيل الروح الذي به الحياة (قوله) في
الآخر فسكت ﴿قلت﴾ يحتمل انه تفكير أو تنشيط أو تنبيط لسماع ما يليق * والأظهر في كثرة

نفس الشناء أو إلى أسبابها وهي النعم والمعنى على الأول لا يطبق أن أنفى عليك بما تستحق أن يثنى عليك
وعلى قول مالك الشناء فرع الاحاطة بالنعم وهي لا تحصى (قوله) أنت كما أثبتت على نفسك (م) اعترافا
بالجزء عن الشناء تفصيلا (ب) انما يتعلق بذلك علمه الذي لا يتناهى وتخصيه قدرته التي لا تنتهى فهو
بعلمه الشامل يعلم صفات جلاله ويتقدر بقدرته التامة أن يحصى الشناء عليه وصفات جلاله لا تنتهى
وعالم البشر وقدرهم متناهية فلا تتعلق بما لا يتناهى (قلت) قوله يقدر أن يحصى الشناء فيه نظر
لان ذلك انما هو بكلامه القديم فيستحيل أن تتعلق به القدرة فتأمل (قوله) سبوح قدوس في السين
والقاف الغنخ والضم (ب) ويرى بالنصب والرفع والنصب القياس باضمار فعل أى أسبح سبوحا
والرفع وهو أكثر استعماله على الخبر أى ذكرى لمن هو سبوح وبنائوهما للبالغه من التسبيح
والتقديس والمعنى أنه تبارك وتعالى منزّه عن صفات المخلوقين والأظهر انهما اسمان بمعنى مسبح
مقدس فاما قدوس فذكر في الأسماء وأما سبوح فنص على أنه من الأسماء الزبيدي وابن فارس
(ج) واختلف في الروح فقيل هو جبريل عليه السلام وقيل ملك عظيم وقيل خلق لا تراهم الملائكة
عليهم السلام (ب) وقيل الروح الذي به الحياة

(باب فضل السجود والحث عليه)

﴿ش﴾ الوليد بن هشام المعيطي بضم الميم وفتح العين المهملة ثم ياء ساكنة ثم طاء مهملة وآخره ياء النسب قال بعضهم هو منسوب لعقبة بن معيط * ومعدان بفتح الميم * واليعمرى بفتح الميم وضمها * وهقل بكسر الهاء وسكون القاف (قوله فسكت) (ب) يحتمل أنه تفكير أو تنشيط أو تغبيط لسماع

* حدثنا الحكم بن موسى
أبو صالح قال ثنا هقل بن زياد قال سمعت الأوزاعي قال حدثني يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو سلمة قال حدثني ربيعة بن كعب
الأنباري قال كنت أنا وأبي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته بوضوءه وحاجته فقال لي سل فقلت أسألك

السجود انه يعنى الاعداد لا الاطالة وتقدمت الاقوال أيها أفضل (**قوله** مرافقتك في الجنة) * قلت *
 صح له أن يسألها لأنها لا تقتضى المساواة والافساواة الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا تسئل فهو انما
 سأل بممكننا لكن شاقا (**قوله** أو غير ذلك) (ع) قيل لعله فهم عنه انه طلب المساواة في الدرجة وذلك
 ممتنع فقال أو غير ذلك أى اسئل غير ذلك فقال لا أسئل غيره فقال أعنى بكثرة السجود لانه السبب في
 رفع الدرجات على ما في الحديث قبله ورفعها مظنة المقاربة * قلت * لا يحتمل انه فهم عنه ذلك لان
 المساواة ممتنعة فلا تسئل وانما فهم انه سأل بممكننا شاقا فقال أو غير ذلك أى سل غير هذا المستبعد الشاق
 وهذا على سكون الواو واما على فتحها فهي عاطفة تقتضى معطوفا عليه والهمزة للاستفهام وهي
 بالفعل أولى فالتقدير أتترك السهل وتسئل الشاق فأجابه بقوله هو ذلك أى لا أتجاوزہ ولما علم صلى
 الله عليه وسلم تصميمه على عزمه قال أعنى بكثرة السجود ويحتمل على سكون الواو أن يكون طلب
 له أن يزيد على ما سأل لانه صلى الله عليه وسلم في مقام من قال لغيره منه فأجابه السائل بقوله هو ذلك
 * أحاديث السجود *

مرافقتك في الجنة قال
 أو غير ذلك فقلت هو
 ذلك قال فاعنى على
 نفسك بكثرة السجود
 * حدثنا يحيى بن يحيى
 وأبو الربيع الزهراني قال
 يحيى أنا وقال أبو الربيع
 ثنا جاد بن زيد عن عمرو
 ابن دينار عن طاوس عن
 ابن عباس قال أمر النبي
 صلى الله عليه وسلم أن يسجد
 على سبعة أعظم ونهى أن
 يكف شعره أو ثيابه هذا
 حديث يحيى وقال أبو
 الربيع على سبعة أعظم
 ونهى أن يكف شعره
 وثيابه الكفين والركبتين
 والقدمين والجهة * حدثنا
 محمد بن بشار قال ثنا
 محمد وهو ابن جعفر
 قال ثنا شعبة عن عمرو
 ابن دينار عن طاوس عن
 ابن عباس عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال أمرت
 أن أسجد على سبعة أعظم
 ولا أكف ثوبا ولا شعرا
 * وحدثنا عمرو الناقد
 قال حدثنا سفيان بن
 عيينة عن ابن طاوس
 عن أبيه عن ابن عباس
 قال أمر النبي صلى الله
 عليه وسلم أن يسجد على

(**قوله** أمرت) الخطاب الخاص به وان اختلف في شموله الامة لكن هذا متفق على شموله
 (**قوله** سبعة آراب) (م) قال الهر وى الآراب الاعضاء واحدها إرب بالكسر (ع) لم تقع هذه
 الرواية في نسخنا ولا عند شيوخنا وانما الذى في مسلم أعظم سعى كل واحد منها عظما وان كانت فيه
 عظام كثيرة لانه الجامع لها (**قوله** ولا أكف شعرا ولا ثوبا) أى ولا أجمعه حفظا من التراب وأصل
 الكف الجمع (ع) ومنه قوله تعالى ألم نجعل الارض كفانا أحياء وأمواتا أى جامعة لكم في الحياة
 والموت وكافة الناس جماعتهم والنهى للكره لاجتماع ان من فعله لا يعيد * وحكى ابن المنذر عن

ما يلقى والاظهر في كثرة السجود أنه يعنى الاعداد لا الاطالة وتقدمت الاقوال أيها أفضل (**قوله**
 مرافقتك في الجنة) (ب) صح له ان يسألها لأنها لا تقتضى المساواة والافساواة الانبياء عليهم السلام لا
 تسال فهو انما سأل بممكننا لكن شاقا (**قوله** أو غير ذلك) بفتح الواو (ع) قيل لعله فهم عنه انه طلب
 المساواة في الدرجة وذلك ممتنع فقال أو غير ذلك أى اسأل غير ذلك فقال لا أسأل غيره فقال أعنى بكثرة
 السجود لانه السبب في رفع الدرجات على ما في الحديث قبله ورفعها مظنة المقاربة * قلت * فالواو
 على هذا ساكنة واو بمعنى بل (ب) لا يحتمل انه فهم عنه ذلك لان المساواة ممتنعة فلا تسئل وانما فهم
 أنه سأل بممكننا شاقا فقال أو غير ذلك أى سل غير هذا المستبعد الشأن وهذا على سكون الواو وأما على
 فتحها فهي عاطفة تقتضى معطوفا عليه والهمزة للاستفهام وهي بالفعل أولى فالتقدير أتترك السهل
 وتسأل الشاق فأجابه بقوله هو ذلك أى لا أتجاوزہ ولما علم صلى الله عليه وسلم تصميمه على عزمه قال
 أعنى بكثرة السجود ويحتمل على سكون الواو أن يكون طلب له أن يزيد على ما سأل لانه صلى الله عليه
 وسلم في مقام من قال لغيره منه فأجابه السائل بقوله هو ذلك انتهى * قلت * فيكون المعنى على هذا
 الأخير أطلب هذا أو غيره مما شئت واو للتخيير وتخصيص الأبى هذا المعنى بسكون الواو وانما جاء على
 تقديره المعطوف عليه مع فتحها بعد الهمزة وهو رأى الرخصى وجماعة وأما اذا قدرنا المعطوف عليه
 قبل الهمزة وان الأصل في الواو أن تكون قبل الهمزة لكن قدمت عليها لان لها الصذر كما قاله كثير
 من المحققين فيتأتى هذا المعنى المذكور أيضا مع الفتح ويكون التقدير اقتصرمت على هذا أو تطلب
 غيره أى ما طلبت يسيرا عندك طلب غيره مما هو أعلى الآن السياق يبعد هذا المعنى والتقدير الأول
 أنسب والله أعلم

سبع ونهى أن يكف الشعر والثياب * حدثنا محمد بن (٢١٢) حاتم ثنا به زقال ثنا وهيب قال حدثنا عبد الله بن طاوس عن

طاوس عن ابن عباس
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال أمرت أن
أسجد على سبعة أعظم الجبهة
وأشار بيده على أنفه
واليدن والرجلين وأطراف
القدمين ولأنكفت الثياب
ولا الشعر * حدثنا أبو
الطاهر قال أنا عبد الله
ابن وهب قال حدثني ابن
جريج عن عبد الله بن
طاوس عن أبيه عن عبد
الله بن عباس أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال
أمرت أن أسجد على سبع
ولأ كفت الشعر ولا
الثياب الجبهة والأنف
واليدن والركبتين
والقدمين * حدثنا قتيبة
ابن سعيد ثنا بكر وهو ابن
مضر عن ابن الهاد عن
محمد بن إبراهيم عن عامر
ابن سعد عن العباس بن
عبد المطلب أنه سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يقول إذا سجد العبد سجد
معه سبعة أطراف وجهه
وكفاه وركبته وقدماه
* حدثنا عمرو بن سواد
العامري قال أنا عبد الله
ابن وهب قال أنا عمرو
ابن الحرث أن بكيرا حدثه
أن كريباً مولى ابن عباس
حدثه عن عبد الله بن

الحسن وحده أنه يعيد وهذا لما جاء أن الشعر يسجد ولذا شبه بالذي يصلي مكتوفاً والنهي عند الجمهور
لمن صلى كذلك لعدم الصلاة أم لا وخصه الداودي بمن فعله لأجل الصلاة والآثار وعمل الصحابة
رضوان الله عليهم خلافه (قوله الركبتين والقدمين واليدن والجبهة) وأشار إلى الأنف وفي الآخر أو
الجبهة والأنف (ع) الجبهة والأنف عظم واحد والا كانت ثمانية فلا يطابق قوله سبعة أعظم * قلت *
لابن العربي وأجمعوا على وجوب السجود على السبعة كما دل عليه الحديث * تبقى الدين لم يختلف
قول الشافعي في وجوبه على الجبهة واختلف قوله في وجوبه على الست * ابن القصار يقع في قلبه أنه
على الركبتين وأطراف القدمين سنة * وفي سماع ابن القاسم من شغله حبس عنان فرسه عن وضع
يده بالأرض أرجو خفته وهذا كله خلاف ما ذكر من الاجماع * بعض الشافعية والمراد باليدن
الكفان احترازاً من افتراض الكلب والسبع * قال ولا يشترط أن يكون على الراحة والأصابع
بل أحدهما كاف قال ولا يكفي على ظاهر الكف وليس في الحديث ما يقتضي كشف هذه الأعضاء
* تبقى الدين لم يختلف أنه لا يجب كشف الركبتين والقدمين * وتردد الشافعي في وجوب كشف
اليدن * المازري في كتابه الكبير كشفها مستحب * اللخمي واختلف الذاهير زهما من كه (م)
واختلف عندنا لواقصر بان سجد على الجبهة وحدها أو على الأنف وحده والمشهور في الجبهة الأجزاء
وفي الأنف عدمه * قلت * فان جمعها جاءت ثلاثة المشهور التفصيل (ع) وقال به أبو يوسف
وصاحبه والشافعي في أحد قوله ويحج له بقوله وأشار إلى الأنف فجعله بحكم التبع وقال بالأجزاء فيهما
أبو حنيفة في أحد قوله وابن القاسم ويحج له بما تقدم من أنهما كالعضو الواحد فكلاهما لا يزم استعمال
كل العضو فكذلك لا يزم استعمالهما وقال بعده أحمد وابن حبيب وقد يجان بن كره لهما في هذا
الحديث * قلت * كلامهم انص في أن الخلاف بعد الوقوع وهي طريقة الأكثر * وفي العارضة
لابن العربي اختلف هل يجب السجود على الجبهة والأنف أو على الجبهة فقط وهذا يقتضي أنه ابتداء *
وفي المدونة بناء على المشهور ومن يحجته قروح يوى ولا يسجد على الأنف * وفيها ويكره السجود
على كور العمامة * ابن حبيب أن كانت كالأطقتين أي التعصيتين والأعاد أبدأ فقبيل في قول ابن
حبيب أنه تفسير للمدونة وقيل أنه خلاف لأن ظاهرها الإطلاق (قوله فجعل يحله) (د) فيه أن تغيير
المنكر على القور وان المنكر ويغير كالحرام وشبهه بالمكتوف لأنه لا يستعمل كل أعضائه في السجود

* باب علي كم يسجد *

* (ش) * آراب هي الأعضاء واحد ها إرب بالكسر (قوله ولأنكفت) بفتح النون وكسر الفاء
أي لا نضمها ولا نجتمعها والكفت الجمع والضم والنهي للكرهية للاجماع أن من فعله لا يعيد (ع) وحكى
ابن المنذر عن الحسن وحده أنه يعيد لما جاء أن الشعر يسجد والنهي عند الجمهور لمن صلى كذلك لعدم
للصلاة أم لا وخصه الداودي بمن فعله لأجل الصلاة والآثار وعمل الصحابة رضوان الله عليهم خلافه
(قوله وأشار إلى الأنف) (ع) الجبهة والأنف عظم واحد والا كانت ثمانية فلا يطابق قوله سبعة أعظم
واختلف في الاقتصار على الجبهة أو الأنف ثالثاً المشهور أن الاقتصار على الجبهة أجزاً دون الأنف
(ب) وكلام ابن العربي في العارضة يقتضي أن الخلاف في الجبهة والأنف ابتداء وكلام الامام والقاضي
هنا نص في أن الخلاف بعد الوقوع (قوله فجعل يحله) (ح) فيه أن تغيير المنكر على الفور وأن

عباس أنه رأى عبد الله بن الحرث يصلي ورأسه معقوص من ورائه فقام فجعل يحله فلما انصرف أقبل إلى ابن عباس فقال

مالك ورأى فقال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما مثل هذا مثل الذي يصلى وهو مكتوف * حدثنا أبو بكر ابن ابي شيبة قال ثنا وكيع عن شعبة عن قتادة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر وحديثه يحيى بن حبيب قال ثنا خالد بنى ابن الحرث قالنا ثنا شعبة بهذا الاسناد وفى حديث ابن جعفر (٢١٣) ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب * حدثنا

يحيى بن يحيى قال أنا عبيد الله بن ابياد عن ابياد بن لقيط عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجدت فضع كفك وارفع مرفقك * حدثنا قتيبة بن سعيد قال ثنا بكر وهو ابن مضر عن جعفر بن ربيعة عن الاعرج عن عبد الله بن مالك ابن بحينة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى فرج بين يديه حتى يبدو بياضا

ابطيه * حدثنا عمرو بن سواد قال أنا عبد الله بن وهب قال أنا عمرو بن الحرث والليث بن سعد كلاهما عن جعفر بن ربيعة بهذا الاسناد وفى رواية عمرو بن الحرث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد يجع فى سجوده حتى يرى وضوح ابطيه وفى رواية الليث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سجد فرج بين يديه عن ابطيه حتى انى لارى بياضا ابطيه * حدثنا يحيى بن يحيى وابن أبى عمير جميعا عن سفيان قال

* أحاديث الاعتدال فى السجود *

(قوله اعتدلوا فى السجود) * (قلت) * السجود مس الارض بالانف والجهة والاعتدال فيه أن يكون على السبع الاعظم مع الصفة المشتمل عليها الحديث من التفريج ووضع اليدين بالارض مع عدم بسط الذراعين وعدم الكفت والاعتدال المذكور يحتمل أنه من العدل وهو الاتيان بالمطلوب أو من المعادلة وهى التسوية فى القسم (ع) وعلى أن هيئة السجود ما تضمنه الحديث جماعة السلف الاثنى روى عن ابن عمر وروى منه مثل ما للجماعة (قوله فرج بين يديه) * (قلت) * يريد وجنبيه فهو من حذف المعطوف كقوله تعالى (تقيم الحرج) أى والبرد وبعد أن تكون تثنية يد وجنبا على التغليب كالعمر بن (قوله جنح وفى الأخرى خوى) بالخاء والواو المشددة وهو بمعنى فرج أى رفع عضديه عن ابطيه (ع) لانه اذا جنح كان اعتماده على يديه وخف اعتماده على وجهه فسلم من اذابة ما يلاقى وجهه من الارض وكان أشبه بهيات الصلاة بخلاف بسط ذراعيه وضم عضديه بجنبيه مع أنه أشبه بهيئة السكاسل المتهاون والسباع والكلاب المنهى عن التشبه بها فى حديث الاقواء وفى رواية السمرقندى يحنح مخففا ولا وجه له (قوله فى سند الآخر سفيان عن عبيد الله ابن عبد الله بن الاصم عن عمه وفى الآخر عبد الله بن عبد الله) كلاهما صحيح لانهما اخوان عبيد الله وعبد الله وياعن عمهما (قوله لو شاءت بهمة) (م) قال أبو عبيد ولد الغنم ذكرا أو أنثى وجمعهما

المكر وهى غير كالحرم وشبهه بالمكتوف بجامع أنه لا يستعمل كل أعضائه فى السجود

* باب الاعتدال فى السجود *

* (ش) * (قوله اعتدلوا فى السجود) الاعتدال فى السجود أن يكون على السبع الاعظم مع الصفة المشتمل عليها الحديث من التفريج ووضع اليدين بالارض مع عدم بسط الذراعين وعدم الكفت والاعتدال المذكور ويحتمل أنه من العدل وهو الاتيان بالمطلوب أو من المعادلة وهى التسوية فى القسم (قوله عن ابياد) هو بكسر الهمزة وبالياء المثناة تحت المخففة (قوله عن عبد الله بن مالك ابن بحينة) بضم الباء وليس لفظ ابن بحينة صفة لما لك بل لعبد الله لان بحينة هى أمه وهى زوجة مالك أبيه فلا بد من تنوين مالك ويكتب ابن بحينة بالالف (قوله فرج بين يديه) (ب) يريد وجنبيه فهو من حذف المعطوف ويبعد أن يكون تثنية يد وجنبا على التغليب كالعمر بن * (قلت) * اضطر الى تقديم هذا المعطوف لانه جعل فى الحديث غاية هذا التفريج بدويضا لابط (قوله جنح) بالنون المشددة وفى الآخر خوى بالخاء والواو المشددة وهو معنى فرج أى رفع عضديه عن ابطيه (قوله أو بهمة) بفتح الباء وهى ولد الغنم ذكرا أو أنثى والجمع بهم بضم الباء وخص الجوهرى البهمة

يحيى أنا سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن عبد الله بن الاصم عن عمه يزيد بن الاصم عن ميمونة قالت كان النبى صلى الله عليه وسلم اذا سجد لو شاءت بهمة أن تمر بين يديه لم يرت * وحدثنا المسق بن ابراهيم الحنظلى أنا مى وان بن معاوية الغزارى ثنا عبد الله بن عبد الله بن الاصم عن يزيد بن الاصم أنه أخبره عن ميمونة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سجد خوى بيديه يعنى جنح

حتى يرى وضوح بطنه من
ورائه وإذا قعد اطمان
على فخذه اليسرى
* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة
وعمر والناقد وزهير بن
حرب واسحق بن ابراهيم
واللفظ لعمر وقال اسحق
أنا وقال الآخرون ثنا
وكيع قال ثنا جعفر بن
برقان عن يزيد بن الاصم
عن ميمونة بنت الحارث
قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم إذا سجد
جافى حتى يرى من خلفه
وضوح بطنه قال وكيع
يعني بياضهما * حدثنا
محمد بن عبد الله بن غير ثنا
أبو خالد يعني الاحمر عن
حسين المعلم ح وحدثنا
اسحاق بن ابراهيم واللفظ
له أنا عيسى بن يونس قال
ثنا حسين المعلم عن بديل
ابن ميسرة عن أبي الجوزاء
عن عائشة رضى الله عنها
قالت كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يستفتح
الصلاة بالتكبير والقراءة
بالحمد لله رب العالمين
وكان اذا ركع لم يشخص
رأسه ولم يصوبه ولكن
بين ذلك وكان اذا رفع
رأسه من الركوع لم
يسجد حتى يستوى قائماً

بهم بضم الباء وجمع بهم بكسر الباء (د) وخص الجوهرى البهمة بولد الضأن * (قلت) * وان
كانت للذكر والأنثى لكنها في الحديث أنى لقوله ان شاءت ولو كانت ذكراً لقال لو شاءت وهي في
وقوعها على الذكر والأنثى نظير حمامة وشاة ثم يقع التمييز بالصيغة فيقال حمامة ذكر حمامة أنثى
* الزخشرى قدم قتادة الكوفة فالتف عليه الناس فقال سلوني عما شئتم وأبو حنيفة حينئذ غلام
فقال سلوه عن غلمة سليمان هل كانت ذكراً أو أنثى فسألوه فأخبرهم فقال أبو حنيفة كانت أنثى فقيل من
أين عرفته فقال من كتاب الله عز وجل من قوله تعالى (قالت غلمة) ولو كان ذكراً لقيل قال غلمة
* أحاديث صفة صلاته صلى الله عليه وسلم *

(قوله) كان يفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله (ع) حجة لتعيين التكبير في الاحرام ورد على
أبي حنيفة في قوله انه لا يتعين وعليه وعلى الشافعى في قراءة البسملة * (قلت) * تقدم الكلام على
ما به الاحرام * وأجاب الشافعية عن البسملة بأن الحمد لله اسم للسورة التي منها البسملة كما يقال
قرأت البقرة أى السورة التي فيها البقرة (قوله) وكان يثنى رجله اليسرى (ع) جلسات الصلاة
أربع الاولى الوسطى وهى سنة عند الجمهور وأوجبها الداودى مناو أحمد وطائفة من المحدثين
لان تشهدا عندهم واجب الثانية الاخيرة والواجب منها عندنا قدر السلام وأوجب جميعها أحمد
والشافعى وأسقط وجوب شئ منها بن عليه (م) وصفة الجلوس في هاتين الجلستين عند مالك ما فى
الحديث * وقال أبو حنيفة يجلس فيهما على قدمه اليسرى * وقال الشافعى يجلس في الاولى كائى
حنيفة وفي الثانية كالك ووجه ذلك أحكامه بأن به يتذكر الامام اذا أشكل عليه هل هو فى الوسطى
أو فى الاخيرة وبها أيضاً يعرف الداخل هل تمت الصلاة أم لا (ع) الثالثة جلسة الفصل بين السجدين
ولا خلاف فى وجوب قدر ما يقع به الفصل وفى وجوب الزائد عليه وسنيتة قولان وصفتها عندنا
كالسابقين وأبو حنيفة يسوى بين الجلوس كله على ما تقدم * وقال جماعة من السلف يرجع على
صدور قدميه ويمس عقبه بالتيه وهو الاقواء الآتى الرابعة الجلسة بعد السجدين وقبل القيام الرابعة
أو ثمانية أثبتها الشافعى لحديث مالك بن الحويرث انه صلى الله عليه وسلم كان يفعلها وأنكرها الجميع
لحديث الساعدي انه كان يقوم ولا يتورك ويأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى * وخير الطبرى
وغيره فى هيات الجلوس الأربع المذكورة والمرأة عندنا كالرجل فى الأربع الا أنها يستحب لها
الانضمام وخيرها الشافعى والكوفيون فى الانضمام وقال بعض السلف ستنها الأربع (قوله)

بولد الضأن (ب) وهى هنا أنى لقوله لو شاءت ولم يقل لو شاء * (قلت) * صوابه أن يقول وهى هنا
واحدة لان التاء فى البهمة للوحدة لا للتأنيث كالتاء فى غلمة ونحوها وأما استدلاله على كون البهمة
أنثى بالحقاق تاء التأنيث الفعل المسند اليها فهو نظير استدلال بعضهم على كون الغلمة أنثى بالحقاق تاء
التأنيث الفعل المسند اليها فى قوله تعالى (قالت غلمة) وقدر د عليه (قوله) حتى يرى وضوح بطنه (هـ) هو
بفتح الضاد أى بياضهما (قوله) جعفر بن برقان بضم الباء

* باب صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم *

* (ش) * أبو الجوزاء بالجيم والزى * وبديل بن ميسرة بضم الباء وفتح الدال المهملة وسكون الياء قال
بعضهم وكل بديل مهمل الا بديل بن سعد (قوله) لم يشخص أى لم يرفع (قوله)
ولم يصوبه بضم الياء وتشديد الواو المكسورة بينهما صادم مهملة مفتوحة أى لم يحفضه خفضاً بليغاً

وكان يقول في كل ركعتين التحية لله (ع) تقدمت صفة الشهادين وهما سنة عند الجمهور لانه صلى الله عليه وسلم سجد لتركه الاولى ولا فرق بينهما * وأيضاً لم يذكرهما للاعرابي الذي علمه الصلاة وأوجهما أحمد والمحدثون لانه صلى الله عليه وسلم تشهد وقال صلوا كما رأيتموني أصلي ولانه كان يعلمهم إياه كما يعلمهم السورة من القرآن (قوله ونهى عن عقبة الشيطان) حجة للجماعة في كراهة الاقتعاء ويأتي الكلام عليه (قوله وكان يحتم الصلاة بالتسليم) (ع) السلام فرض شرط أو لا يخرج من الصلاة بغيره لقوله تعليلها التسليم خلافاً لابي حنيفة والاوزاعي والثوري لانهم يرونه سنة ولا بن القاسم نحوه وهي رواية منكورة تأباه الأصول ولها تأويل عند بعض الشيوخ (د) وقال أبو حنيفة ويخرج من الصلاة بكل مناف حتى بالحدث * قلت * الرواية المنكورة هي قوله في سماع عيسى في امام أحدث فتبادى عامداً حتى سلم أن صلاة من خلفه مجزئة وقال عيسى لا تجزئ * ابن رشد قول ابن القاسم رعى لقول الحنفى ونقل الباجي المسئلة فقال قال ابن القاسم من أحدث في تشهده صحته صلاته كالحنفى فقال ابن زرقون انما لابن القاسم مافى السماع انها تجزئهم فلعله استخف سلامهم لانفسهم كما استخف سلام الراغب بعد سلام امامه * المازرى في كتابه الكبير انما يتم قول الباجي اذا قصد به الخروج كشرط الحنفى (د) والمشهور عندنا ان غير الامام يسلم واحدة وبه قال كثير من السلف * وعن مالك أيضاً أنه يسلم ثنتين وبه قال الشافعى والحنفى * قلت * على انها واحدة فتعيل بيد اقباله وجهه ويقيم من قليل او على أنهم اثنتان فالثانية عن يساره * قال أبو الفرج ان كان فيه أحد * قلت * قال ابن محرز قال أشهب رأيت مالكا يبدأ بيمنه ثم يساره ثم على الامام في كل ذلك سلام عليكم (ع) والمشهور أيضاً أنه بالالف واللام لحديث والسلام كما علمتم وفي الآخر انه قال السلام عليكم وقال أبو حنيفة والشافعى يجزئ التكبير واليه نحا ابن شعبان * قلت * قال الباجي قال مالك لا يجزئ * وروى عن ابن شعبان أنه يجزئ والذي رأيت له انه حكاه عن قوم * ابن محرز ورواه أشهب وبه أخذ ابن شبلون

من صاب المطر اذا نزل بل يعتدل فيه بين الأشخاص والتصويب (قوله ونهى أن يفرش الرجل) هو بضم الراء وكسر ها والضم أشهر (قوله عقبة الشيطان) بضم العين وفي الرواية الاخرى وعقب الشيطان بفتح العين وكسر القاف (ح) هو الصحيح المشهور وحكى القاضى عن بعضهم ضم العين وضعفه وفسره أبو عبيد بالاقعاء وهو أن يلمس البيت به بالارض وينصب ساقيه ويضع يديه على الارض كما يفرش الكلب وغيره من السباع (قوله وكان يحتم الصلاة بالتسليم) هو فرض شرط خلافاً لابي حنيفة والاوزاعي والثوري لانهم يرونه سنة ولا بن القاسم نحوه وهي رواية منكورة وتأولها بعضهم (ب) الرواية المنكورة قوله في سماع عيسى في امام أحدث فتبادى عامداً حتى سلم أن صلاة من خلفه مجزئة وقال عيسى لا تجزئ * ابن رشد قول ابن القاسم رعى لقول الحنفى ونقل الباجي المسئلة فقال قال ابن القاسم من أحدث في تشهده صحته صلاته كالحنفى فقال ابن زرقون انما لابن القاسم مافى السماع انها تجزئهم فلعله استخف سلامهم لانفسهم كما استخف سلام الراغب بعد سلام امامه * المازرى في كتابه الكبير انما يتم قول الباجي اذا قصد به الخروج كشرط الحنفى والمشهور في السلام انه بالالف واللام وقيل بالتكبير واليه نحا ابن شعبان وقيل يجوزبدأ وروى عن مالك (ب) وانظر لوقال السلام عليكم فجمع بين التعريف والتووين فكان الشيخ يحكى أنه سئل عنها الشيخ أبو محمد الزاوى والشيخ عبد الحيد بن أبي الدنيا فكل قال لا أعرف فيها نصاً ثم سئل عنها الشيخ الصالح أبو محمد المبرجاني وقال تجزئ لانه أتى بالمطوب وزيادة وبذلك جاءت الرواية ثم قال يعيد في الوقت فلعله عثر على رواية

وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى وكان ينهى عن عقبة الشيطان وينهى أن يفرش الرجل ذراعيه اقتراس السبع وكان يحتم الصلاة بالتسليم وفي رواية ابن عمر عن ابي خالد وكان ينهى عن عقب الشيطان * حدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة بن سعيد وأبو بكر ابن ابي شبة قال يحيى أنا وقال الآخرون ثنا أبو الاحوص عن سفيان عن موسى بن طلحة

﴿قلت﴾ وانظرو قال السلام عليكم فجمع بين التعريف والتنوين فكان الشيخ يحكى انه سئل عنها الشيخ أبو محمد الزواوى والشيخ عبد الحميد بن أبي الدنيا فكل قال لا أعرف فيها نصام سئل عنهما الشيخ الصالح أبو محمد المرحاني فقال تجزى لانه أتى بالمطلوب وزيادة وبذلك جاءت الرواية * ثم قال يعيد في الوقت فلعله عثر على رواية في ذلك وقوله يعيد في الوقت خلاف لقوله تجزى فلعله رآه بمنزلة من نكر فقط فقال يعيد في الوقت رعيًا للخلاف * وكان الشيخ يجزى بها على صحة صلاة من لحن في الفاتحة لجامع أن كلامهما واجب

﴿أحاديث السترة﴾

(قوله مثل مؤخرة الرجل) (ع) هي العود الذي خلف الراكب * أبو عبيدوهي بضم الميم وكسر الخاء بينهما همزة ساكنة وحكى ثابت فيها الفتح وأنكره ابن قتيبة ورواه بعضهم بفتح الواو وتشديد الخاء ويقال أيضا آخره بالمد (د) ويقال بفتح الميم والخاء مشددة بينهما همزة مفتوحة وفتحهما وسكون الهمز ﴿قلت﴾ فاللغات ست (ع) والسترة مستحبة ﴿قلت﴾ وفي الكافي انها سنة وأخذ ابن عبد السلام وجوبها من تأنيب المصلي بغير سترة * ورده الشيخ بالاتفاق على أنه لا يأتى أن لم يمر بين يديه أحد فلو كانت واجبة لآثم بتركها مطلقا وهو معارض بأنه يلزم التأنيب بترك المستحب ويحجب عما ذكر بأنه قد يكون المروءة سببا لتعلق الوجوب (ع) وسر اتخاذها منع من يمر بقربه وكف البصر عن النظر إلى ما وراءها وأقلها قدر عظم الذراع بغلظ الرمح ﴿قلت﴾ يريد أو ما يستلزم ذلك لقول مالك يجوز أن يمشى القلنسوة والوسادة ذوات الارتفاع * وقيدته في رواية ابن حبيب إذا لم يجد غيره * وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع ودون غلظ الرمح قال وإنما يكره مارق جدا * وكان الشيخ يجزى الصلاة إلى الرداء أو الشعر المجعول على باب البيت إذا كان أحدهما بحيث يحجب * وانظر صلاة الجنائز هل تغتفر إلى في ذلك وقوله يعيد في الوقت خلاف لقوله تجزى فلعله رآه بمنزلة من نكره فقط فقال يعيد في الوقت رعيًا للخلاف وكان الشيخ يجزى بها على صحة صلاة من لحن في الفاتحة بجامع أن كلامهما واجب

﴿باب ستر المصلي﴾

﴿ش﴾ عمر بن عبد الله الطنافسي بضم الطاء وفتحها واقتصر على الفتح (ح) (قوله مثل مؤخرة) (ع) هي العود الذي خلف الراكب * أبو عبيدوهي بضم الميم وكسر الخاء بينهما همزة ساكنة وحكى ثابت ففتح الخاء وأنكره ابن قتيبة ورواه بعضهم بفتح الواو وتشديد الخاء ويقال أيضا آخره بالمد والسترة مستحبة (ب) وفي الكافي سنة وأخذ ابن عبد السلام وجوبها من تأنيب المصلي بغير سترة ورد الشيخ بالاتفاق على أنه لا يأتى أن لم يمر بين يديه أحد فلو كانت واجبة لآثم بتركها مطلقا وهو معارض بأنه يلزم التأنيب بترك المستحب ويحجب عما ذكر بأنه قد يكون المروءة سببا لتعلق الوجوب (ع) وأقلها قدر عظم الذراع بغلظ الرمح أو ما يستلزم ذلك لقول مالك يجوز أن يمشى القلنسوة والوسادة ذوات الارتفاع وقيدته في رواية ابن حبيب إذا لم يجد غيره * وأجازها ابن حبيب بدون عظم الذراع ودون غلظ الرمح قال وإنما يكره مارق جدا * وكان الشيخ يجزى الصلاة إلى الرداء أو الشعر المجعول على باب البيت إذا كان أحدهما بحيث يحجب (ع) وتحديد ما آخره الرجل يدل أن الخط باطل وجاء في الاكتفاء بها حديث ضعيف أخذه أحمد واختلف في صفة فقيل أن يحصل كالحراب وقيل قائما إلى القبلة وقيل من المشرق إلى المغرب (ح) حديث الخط خرج به أبو داود واختلف في الأخذ به الشافعي

عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع أحدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل فليصل ولا يبالي من مر وراء ذلك * وحدثنا محمد بن عبد الله ابن نعيم واسحق بن إبراهيم قال اسحق أنا وقال ابن نعيم ثنا عمر بن عبيد الطنافسي عن سالك بن حرب عن موسى بن طلحة عن أبيه قال كنا نصلي

والدواب ثم بين أيدينا فذكرنا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مثل مؤخرة الرجل تسكون بين يدي أحدكم ثم لا يضره ما مر بين يديه وقال ابن نمير فلا يضره من مر بين يديه * حدثنا زهير بن حرب ثنا عبد الله بن يزيد قال ثنا سعيد بن أبي أيوب عن أبي الاسود عن عروة عن عائشة أنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سترة المصلي فقال مثل مؤخرة الرجل * حدثنا محمد بن عبد الله بن نمير قال ثنا عبد الله بن يزيد قال أنا

(٢١٧)

عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل في غزوة تبوك عن سترة المصلي فقال كمؤخرة الرجل * حدثنا محمد بن مني قال ثنا عبد الله بن نمير وحديثنا ابن نمير واللفظ له قال ثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا خرج يوم العيد أمر بالحربة فتوضع بين يديه فيصلي إليها والناس وراءه وكان يفعل ذلك في السفر فنم اتخذها الأمراء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا ثنا محمد بن بشر ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يركز وقال أبو بكر يفرز العنزة ويصلي إليها إذا بن أبي شيبة قال عبيد الله وهي الحربة * حدثنا أحمد بن حنبل قال ثنا معتمر بن سليمان عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعرض راحلته وهو يصلي إليها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالوا ثنا أبو خالد الأحمر

سترة * والظاهر أنها تقتصر والميت لأن سر وضع السترة موجود فيه فيمتنع المرور بين الامام وبينه (ع) وتحميدها في الحديث بأخرة الرجل يدل أن الخط باطل وجاء في الاكتفاء به حديث ضعيف أخذه أحمد * واختلف في صفته فقيل أن يجعل كالحراب وقيل قائما إلى القبلة وقيل من المشرق إلى المغرب (د) وحديث الخط خرج أبو داود * واختلف في الأخذ به قول الشافعي واستحبه جمهور أصحابه وليس في حديث الأم ما يدل على بطلانه * قلت * كون الخط باطلا هو المعروف للمالك في المدونة وغيرها * ونقل القرافي أن أشهب أجاز في العتبية والذي في العتبية تحتل * قال فيها أشهب ويصلي بالصحراء إلى سترة فإن لم يجد صلى دونها ولا يجعل خطأ وذلك واسع * ابن رشد الواسع صلاته دون سترة للخط لأنه عنده باطل وفهم القرافي أن الواسع الخط وفيه لابن رشد ما رأيت وفي المبسوطة قال مطرف خط ابن جريج في الحصباء خطأ وصلى إليه فخصبه أهل المسجد من كل حلقة فلم ينته فنادوه الحق بالسترة يا جاهل * ابن رشد يروي أن أمة قالت له وهو يصلي إلى خط خطه وأعجب الجاهل هذا الشيخ بالسنة فقال وما رأيت من جهلي قالت صلاتك إلى الخط * حدثني مولاتي عن أمها عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخط باطل فذهب بها إلى مولاتها فأخبرته بذلك فقال بعينها أعتقها فقالت إن أحببت قالت لا وذكرت بسندها الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتى العبد ربه ونصح ماله فله أجران ولا أحب أن أنقص أجرا فقد عرضت على مولاتي ذلك وتعطيني من مالها بالعقيق ما يكفيني فأبيت (قوله في الآخر كان يعرض راحلته) (ع) هو بفتح الياء وكسر الراء وضم الياء وكسر الراء مشددة أي يجعلها معترضة بينه وبين من يمر بين يديه ففيه الصلاة إلى الحيوان إذا أمنت حركته وأصابه بوله النجس * قلت * وظاهره تجوز إلى الخيل إذا أمن إصابته بولها والذي لابن القاسم ويصلي

واستحبه جمهور أصحابه وليس في حديث الأم ما يدل على بطلانه (ب) كون الخط باطلا هو المعروف للمالك في المدونة وغيرها * ونقل القرافي أن أشهب أجاز في العتبية والذي في العتبية محتمل قال فيها أشهب ويصلي بالصحراء إلى سترة فإن لم يجد صلى دونها ولا يجعل خطأ وذلك واسع * ابن رشد الواسع صلاته دون سترة للخط لأنه عنده باطل وفهم القرافي أن الواسع الخط وفيه ما رأيت وفي المبسوطة قال مطرف خط ابن جريج في الحصباء خطأ وصلى إليه فخصبه أهل المسجد من كل حلقة فلم ينته فنادوه الحق بالسترة يا جاهل * ابن رشد يروي أن أمة قالت له وهو يصلي إلى خط خطه وأعجب الجاهل هذا الشيخ بالسنة فقال وما رأيت من جهلي قالت صلاتك إلى الخط * حدثني مولاتي عن أمها عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الخط باطل فذهب بها إلى مولاتها فأخبرته بذلك فقال بعينها أعتقها فقالت إن أحببت قالت لا وذكرت بسندها الأول أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا أتى العبد ربه ونصح ماله فله أجران ولا أحب أن أنقص أجرا فقد عرضت على مولاتي ذلك وتعطيني من مالها بالعقيق ما يكفيني فأبيت (قوله يركز) بفتح الياء وضم الكاف (قوله كان يعرض راحلته) بفتح الياء وكسر الراء ويروى بضم الياء وتشديد الراء المكسورة أي يجعلها معترضة بينه وبين من يمر

(٢٨ - شرح الأبى والسنوسي - ن)

عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي إلى راحلته وقال ابن نمير إن النبي صلى الله عليه وسلم صلى إلى بعير * ثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب جميعا عن وكيع قال زهير ثار كيع قال ثنا سفيان ثنا عون بن أبي حنيفة عن أبيه قال أتيت النبي صلى الله عليه

وسلم بمكة وهو بالباطح في قبته له جراء من آدم قال نخرج بلال بوضوئه فنأثله ونأضح قال نخرج لنبي صلى الله عليه وسلم وعليه حلة جراء كأي أنظر الى بياض ساقيه قال فتوضأ وأذن بلال قال فجعلت أتتبع فاه ههنا وههنا يقول ويمنا وشمالا يقول حتى على الصلاة حتى على الفلاح قال ثم كرت له عنزة فتقدم فصلى الظهر ركعتين يمر بين يديه الجمار والكعب لا يمنع ثم صلى العصر ركعتين ثم لم يزل يصلي ركعتين حتى رجع الى المدينة وحدثني (٢١٨) محمد بن حاتم ثنا بهز ثناء عن أبي زائدة قال حدثني

عون بن أبي جحيفة أن أباه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبته جراء من آدم ورأيت بلالا أخرجه وضواً فرأيت الناس يبتدرون ذلك الوضوء فمن أصاب منه شيئاً تمسح به ومن لم يصب منه أخذ من بلل يده صاحبه ثم رأيت بلالا أخرجه عنزة فركزها وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في حلة جراء مشعراً فصلى الى العنزة بالناس ركعتين ورأيت الناس والدواب يمر بين يدي العنزة * وحدثني اسحق بن منصور وعبد بن جند قال أنا جعفر بن عون قال أنا أبو عميس ح وحدثني القاسم بن زكريا ثنا حسين ابن علي عن زائدة قال أنا مالك بن مغول كلاهما عن عون بن أبي جحيفة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو حديث سفيان وعمربن أبي زائدة يزيد بعضهم نسلي بعض وفي حديث مالك بن مغول فلما كان بالهاجرة خرج

للبعير والشاة بخلاف الخيل لنجاسة بولها (ع) وصلاته الى الرحلة ليس بمعارض للنبي عن الصلاة في معاطن الابل لان ذلك يختص بالمعاطن لنجاسة لآلهم كانوا يستمرون بها وليس النبي لانها خلقت من جان لانه كان يستوى الواحد والجماعة وقد يكون ما جاء من التعليل بذلك اشارة الى شدة نفورها وانها في فعلها ذلك كالشياطين من قطعها الصلاة وشغل المصلي بها (قوله وهو بالباطح) (د) هو الموضع المعروف على باب مكة ويقال فيه البطحاء (قوله نخرج بلال بوضوئه فنأثله ومن نأضح) (ع) فيه تقديم وتأخير بينه في الآخر بقوله نخرج بلال بوضوئه فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ الناس فضله فنأثله من ذلك الماء شيئاً تمسح به ومن لم ينل نضح عليه صاحبه من بلل يده أي رش ففعله التبرك بآثار الصالحين واستعمال فضل طعامهم وشرابهم (قوله في الآخر وعليه حلة جراء) (د) الحلة ثوبان كازار ورداء ونحوهما لا ثوب واحد وفيه جواز لبس الآخر (قوله وأذن بلال) (د) فيه الأذان في السفر (ع) وجعلت أتتبع فاه فسرته في الآخر بقوله الى آخر ما ذكره ففعله جواز الالتفات المؤذن بوجهه عند الحليتين للاستماع ورجلاه الى القبلة وأجاز له مالك أن يدور * قلت * يجوز الأمرين ابن القاسم * وأما مالك فشدد في المدونة كراهية أن يلتفت أو يدور وفي الواضحة قال صلى الله عليه وسلم لبلال اجعل أصبعك في أذنيك وقل هكذا يمنا وشمالا وبذلك الى القبلة ولا تدر كما يدور الجمار (د) أجاز أصحابنا أن يلتفت بوجهه ورجلاه الى القبلة واختلفوا في صفة الالتفات فالجمهور انه يقول حتى على الصلاة مرتين عن يمينه وحى على الفلاح مرتين عن شماله وقيل يقول حتى على الصلاة مرة عن يمينه ومرة عن شماله ثم حتى على الفلاح كذلك (قوله يمر بين يديه) (ع) أو وراء العنزة كما يشاء في الآخر لا يذنه ويذنها كما تأوله بعضهم والنزلة الحرة وإنما

بين يديه ففيه الصلاة الى الحيوان اذا أمنت حركته واصابة بوله النجس (قوله فنأثله ونأضح) أي منهم من ينال من فضله وضوئه صلى الله عليه وسلم شيئاً تمسح به ومن لم ينل نضح عليه صاحبه من بلل يده أي رش (قوله وعليه حلة جراء) الحلة لا تكون الا ثوبين لا واحداً (قوله فجعلت أتتبع فاه ههنا وههنا) (ع) فيه جواز الالتفات المؤذن بوجهه عند الحليتين للاستماع ورجلاه الى القبلة وأجاز له مالك أن يدور (ب) يجوز الأمرين ابن القاسم وأما مالك فشدد في المدونة كراهية أن يلتفت أو يدور * في الواضحة قال صلى الله عليه وسلم لبلال اجعل أصبعك في أذنيك وقل هكذا يمنا وشمالا وبذلك الى القبلة ولا تدر كما يدور الجمار (ح) أجاز أصحابنا أن يلتفت ورجلاه الى القبلة واختلفوا في صفة الالتفات فالجمهور انه يقول حتى على الصلاة مرتين عن يمينه وحى على الفلاح مرتين عن شماله وقيل يقول حتى على الصلاة مرة عن يمينه ومرة عن شماله ثم حتى على الفلاح كذلك

بلال فنادى بالصلاة * حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن الحكم قال سمعت أبا جحيفة قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم بالهاجرة الى البطحاء فتوضأ فصلى الظهر ركعتين والعصر ركعتين وبين يديه عنزة قال شعبة وزاد فيه عون عن أبيه أبي جحيفة وكان يمر من ورائها المرأة والجمار * وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن حاتم كلاهما ثنا ابن مهدي ثنا شعبة بالاسنادين جميعاً مثله وزاد في حديث الحكم فجعل الناس يأخذون من فضل وضوئه * حدثنا يحيى بن

يحيى قال قرأت على مالك
عن ابن شهاب عن عبيد
الله بن عبد الله عن ابن
عباس قال أقبلت راكبا
على أنان وأنا يومئذ قد
ناهزت الاحتلام ورسول
الله صلى الله عليه وسلم يصلي
بالناس بمعنى فررت بين
يدي الصف فزلت فأرسلت
الأنان ترسع ودخلت في
الصف فلم ينكر ذلك علي
أحد * حدثني حرمله بن
يحيى أنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال
أخبرني عبيد الله بن عبد
الله بن عتبة أن عبد الله بن
عباس أخبره أنه أقبل يسير
على حمار ورسول الله

يقال لها العنززة إذا كانت قصيرة (قوله أنان) (ع) هي أنثى الحمار والها يرجع الحمار المذكور في الآخولان المراد به النوع لا الذكر ومعنى ناهزت قاربت وهذا يصح قول الواقدي توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثلاث عشرة سنة وقول ابن بكارة ولد في الشعب قبل الهجرة بثلاث وماروى ابن جبير عنه أنه قال توفي وأنا ختني لأنهم كانوا لا يجتنبون حتى يناهزون * وصوب أحمد ما روى أنه قال وأنا ابن خمس عشرة سنة وهو يرد جميع ما تقدم ويرد أيضا ما روى أنه قال وأنا ابن عشرة فقديت أول هذا أن صح أن معناه راجع إلى ما بعده من قوله وقد قرأت المحكم (قوله فلم ينكر ذلك علي أحد) (ع) لم يختلف في جواز ذلك لهذا الحديث لأنه إن رآه فقد أقره وإن لم يره فقدم إنكاره يدل أنه جازع عندهم واختلفوا في وجه الجواز فقيل لأن الإمام ستره لهم وقيل لأن ستره للإمام ستره لهم * قلت * العبارة الأولى لمالك في المدونة قال فيها ولا بأس بالمرور بين الصفوف لأن الإمام ستره لهم والثانية لعبيد الوهاب ثم اختلف فقيل العبارتان بمعنى واحد وقيل مختلفتان لأنه على الأولى يمنع المرور بين الإمام وبينهم وعلى الثانية يجوز * قلت * إذا امتنع على الأولى فاستشكل تعليله في المدونة الجواز بكونه ستره لهم * وأجاب أبو إبراهيم بأنه على حذف مضاف والتقدير لأن ستره الإمام ستره لهم فيتفق العبارتان ويجوز المرور ولأن الإمام كالصف الأول ويجوز المرور بين الصفوف (ع) واختلف في طلب السترة إذا أمن المرور * قلت * الزوم لابن حبيب وكأنه رآها سنة وعدمه للردونة

﴿ أحاديث التعليل في المرور ﴾

(قوله فلا يدع) * (قلت) * كان الشيخ يقول إن لم يكن إجماع فالنهي للتحريم وأن من تركه ترك واجبا قال ولا يلزم من ذلك وجوب السترة (قوله وليدراه) يعني بالاشارة ولطيف الرديباليد (ع) والأمر للاباحة لا للوجوب * (قلت) * يعني بالاباحة الجواز الأعم لا المباح حقيقة لأن الدفع مندوب إليه ولو قيل بوجوبه إن لم يكن ثم إجماع ما بعد والمراد بالمقاتلة التعنيف بالرد كالدفع باليد لا بالسلاح ولا بالمشي إليه بل المصلي بمحله بحيث تاله يده وهي فائدة الأمر بالنهي من السترة لأن المشي إليه أشد من المرور ولذا يدرأ المصلي من مشي في حرمه واختلف في حرمه الذي يمنع المرور

(قوله فلم ينكر ذلك علي أحد) (ع) اختلفوا في وجه الجواز فقيل لأن الإمام ستره لهم وقيل ستره ستره لهم (ب) العبارة الأولى لمالك في المدونة قال فيها ولا بأس بالمرور بين الصفوف لأن الإمام ستره لهم والثانية لعبيد الوهاب ثم اختلف فقيل العبارتان بمعنى واحد وقيل مختلفتان لأنه على الأولى يمنع المرور بينهم وبينهم وعلى الثانية يجوز (ب) إذا امتنع على الأول فاستشكل تعليله في المدونة الجواز بكونه ستره لهم وأجاب أبو إبراهيم بأنه على حذف مضاف والتقدير لأن ستره الإمام ستره لهم فيتفق العبارتان ويجوز المرور لأن الإمام كالصف الأول ويجوز المرور بين الصفوف (ع) واختلف في طلب السترة إذا أمن المرور (ب) الزوم لابن حبيب وكأنه رآها سنة وعدمه للردونة (قوله فلا يدع) (ب) كان الشيخ يقول إن لم يكن إجماع فالنهي للتحريم ولا يلزم منه وجوب السترة (قوله وليدراه) الأمر للاباحة لا للوجوب (ب) يعني بالاباحة الجواز الأعم لأن الدفع مندوب إليه ولو قيل بوجوبه إن لم يكن ثم إجماع ما بعد والمراد بالمقاتلة التعنيف بالرد كالدفع باليد لا بالسلاح ولا بالمشي إليه واختلف في حرمه الذي يمنع المرور وفيه يدرأ من مشي فيه فقيل قدر رمي الحجر وقيل قدر رمي السهم وقيل قدر طول الرمح وقيل

صلى الله عليه وسلم قائم يصلي
بمعى في حجة الوداع يصلي
بالناس قال فسار الحمار
بين يدي بعض الصف ثم نزل
عنه فصف مع الناس * حدثنا
يحيى بن يحيى وعمر والناس
واسحق بن إبراهيم عن
ابن عينة عن الزهري
بهذا الاسناد قال والنبي صلى
الله عليه وسلم يصلي بعرفة
* حدثنا اسحق بن إبراهيم
وعبيد بن حميد قال أنا
عبيد الرزاق أنا معمر عن
الزهري بهذا الاسناد ولم
يذكر فيه معنى ولا عرفة
وقال في حجة الوداع أو
يوم الفتح * حدثنا يحيى بن
يحيى قال قرأت على مالك
وسلم قال إذا كان أحدكم

عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن أبي سعيد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

فأما هو شيطان * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا سليمان بن المغيرة ثنا ابن هلال يعني حمدا قال بينا أنا وصاحب لي نتذاكر حديثا إذ قال أبو صالح السمان أنا حدثك ما سمعت من أبي سعيد ورأيت (٢٢٠) منه قال بينا أنا مع أبي سعيد يصلي يوم الجمعة إلى شيء يستريحه من الناس إذ جاء رجل شاب من

بن أبي معيط أراد أن يجتاز بين يديه فدفع في نحرة فنظر فلم يجد مساعا إلا بين يدي أبي سعيد فعاد فدفع في نحرة أشد من الدفعة الأولى فقتل قائما فقال من أبي سعيد سم زاحم الناس فخرج فدخل على مروان فشكا إليه ما لقي قال ودخل أبو سعيد على مروان فقال له مروان مالك ولابن أخيك جاء يشكوك فقال أبو سعيد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا صلى أحدكم إلى شيء يستريحه من الناس فأراد أحد أن يجتاز بين يديه فليدفع في نحرة فإن أبي فليقاتله فأما هو شيطان * وحدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن رافع قالنا ثنا محمد بن اسمعيل بن أبي

فيه فقيل قدر رمي الحجر وقيل قدر رمي السهم وقيل قدر طول الرمح وقيل قدر المطاردة بالسيف وأخذت كلهما من لفظ المقاتلة * ابن العربي والجميع غلط وإنما يستحق المصلي قدر ركوعه وسجوده وكان الشيخ يحذر رمي المصلي بما لا يشوش المرو فيه على المصلي ويحده بنحو العشرين ذراعا ويأخذ ذلك من تحديده مالك حريم البئر بما لا يضر البئر الآخر والأولى ما ذكره ابن العربي لأنه القدر الذي رسمه الشارع أن يكون بين المصلي وسترته * فان قلت * القائل بقول من هذه هل يبيع للمصلي المشي إلى المار ليمتنع من المشي في حريمه * قلت * هو كان الأصل ولكن اتفقوا على أنه لا يمشي لأن هذا الأصل عارضه ما هو أقوى منه وهو كثرة العمل في الصلاة قال أشهب إن بعد المار أشار إليه وأنشأ مشى إليه أو نازعه لم يبطل * أبو عمر الآن يكثر قبطل (ع) واتفقوا على أن هذه المقاتلة إنما هي لمن صلى إلى ستره أو حيث يأمن المروور فان درأ المار بما يجوز فذلك فاتفقوا على أنه لا فودفيه واختلفوا حتى عندنا هل هو هدر أو فيه الدية * قلت * القول بالدية كالخطأ لابن شعبان وبأنه هدر ذكره أبو عمر وزاد قولنا لثالثاتها في مال الجاني (ع) وكذلك اتفقوا على أنه إذا امر لا يرد له لأنه مروور إن الأثر روى عن بعض السلف وتأوله بعضهم على قول أشهب يرد به بالاشارة وما فسرت به المقاتلة بأنها التعنيف في الرد وانما خرجت مخرج التعليل والمبالغة هو تأويل أبي عمر وقال الباجي ويحتمل أنها اللعن من قوله تعالى (قتل الخراصون) أي لعنوا * قلت * ولا يخفى ما فيه من النظر لأن فيه لعن المعين واتفقوا على منعه (قوله فأما هو شيطان) (ع) قيل المعنى إنما حله على المروور وعدم الرجوع للشيطان وقيل المعنى هو في فعله كالشيطان أي يبعد عن الخير كبعد الشيطان عن الرحمة من قولهم بئر شطون أي بعيدة القعر وقيل المراد بالشيطان القرين الذي مع الإنسان كما جاء في الآخر فان معه القرين ويكون من معنى الآخر فان الشيطان يحول بينه وبينها فله منع المار على هذا القرين الذي معه لتجاسه (قوله في الآخر لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه) أي من أثم المروور * (قلت) * الاظهر في ما ذكرنا من التعليل واختلاف ابن حبيب وغيره هل ترد للتكثير وادعاء ابن حبيب وسرد على مخالفه جزئيات كثيرة وردت فيها للتكثير وقال والله ما سردتها إلا من محفوظي ومن تلك

قدر المطاردة بالسيف وأخذت كلهما من لفظ المقاتلة * ابن العربي والكل غلط وإنما يستحق المصلي قدر ركوعه وسجوده وكان الشيخ يحذر رمي المصلي بما لا يشوش عليه المروور فيه ويحده بنحو العشرين ذراعا ويأخذ ذلك من تحديده مالك حريم البئر بما لا يضر البئر الأخرى والأولى ما ذكره ابن العربي لأنه القدر الذي رسمه الشارع أن يكون بين المصلي وسترته (ع) واتفقوا على أن هذه المقاتلة إنما هي لمن صلى إلى ستره أو حيث يأمن المروور فان درأ المار بما يجوز فذلك فاتفقوا على أنه لا فودفيه واختلفوا هل هو هدر أو فيه الدية (ب) القول بالدية كالخطأ لابن شعبان وبأنه هدر ذكره ابن عمر وزاد قولنا ثالثاتها في مال الجاني (قوله فأما هو شيطان) أي فعله فعل شيطان أو ناصيته بيده (قوله فقتل قائما) هو بفتح الميم وفتح الناء وضمها والفتح أشهر ومعناه انتصب والمضارع يمثل بضم الناء لا غير ومنه من أحب أن يمثل له الناس قياما (قوله أرسله إلى أبي جهيم) بضم الجيم وفتح الهاء مصغرا

بكر الخفي ثنا الضحاك بن عثمان ثنا صدقة بن يسار قال سمعت ابن عمر يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بمثله * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن بسر بن سعيد أن يزيد بن خالد الجهني أرسله إلى أبي جهيم يسأله ماذا سمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم في المار بين يدي المصلي قال أبو جهيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصلي ماذا عليه

لكان أن يقف أربعين خيراً له من أن يمر بين يديه قال أبو النضر لا أدري قال أربعين يوماً أو شهراً أو سنة * حدثنا عبد الله بن هاشم بن حيان العبدى ثنا وكيع عن سفيان عن سالم أبي النضر عن بسر بن سعيد أن زيد بن خالد الجهني أرسل إلى أبي جهيم الأنصاري ما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكر بمعنى حديث (٢٢١) مالك * حدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي ثنا ابن أبي حازم قال

حدثني أبي عن سهل بن سعد الساعدي قال كان بين مصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار عمر الشاة * حدثنا المسعودي عن إبراهيم الحنظلي ومحمد بن منقذ واللفظ لابن منقذ قال

سحق أنا قال ابن منقذ ثنا حماد بن مسعدة عن يزيد يعني ابن أبي عبيد عن سلمة وهو ابن الأكواع أنه كان يتحرى موضع مسكان المصحف يسبح فيه وذكر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتحرى ذلك المكان وكان بين المنبر والقبلة قدر ممر الشاة * حدثنا محمد بن منقذ قال

ثنا مكي قال يزيد أنا قال كان سلمة يتحرى الصلاة عند الاسطوانة التي عند المصحف فقلت له يا أبا مسلم أراك تتحرى الصلاة عند هذه الاسطوانة قال رأيت

النبي صلى الله عليه وسلم يتحرى الصلاة عندها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن علي

ح وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن إبراهيم عن يونس عن حماد بن هلال عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول

الجزيات حديث ماذا أنزل الديلة من الفتن وله في المسئلة وضع (قوله لكان أن يقف) أي ولا يمر لان عذاب الدنيا وان عظم يسير (ع) وقد شك الراوي في الأربعين ما هي حسبما ذكره في الام وذكر ابن أبي شيبة الحديث وفيه لكان أن يقف مائة عام وكل هذا يقتضي كثرة ما فيه من الاثم * (قلت) * والحديث من حيث الجلة يدل على اثم المارطة واقصمه أهل المذهب أربعة أقسام الاول أن يصلي غير ستره ويخشى المرور وللمارطة دوحه فإثم الثاني عكسه لاثم الثالث أن يصلي حيث يأمن وللمارطة دوحه فإثم الرابع عكسه فإثم المصلي

أحاديث الدنو من السترة *

(قوله عمر الشاة) (ع) قدره بشبر وجاء في حديث صلاته في الكعبة أنه كان يبتسبه وبين الجدار ثلاثة أذرع واستعبه جماعة لانه القدر الذي يباح تأخره عن القبلة ويمكن المصلي أن يدفع من يمر به ولم يجد مالك فيه حداً وحده بعض السلف بستة أذرع وأخذ بكل حديث قوم وجمع بينهما بعض شيوخنا بأن يكون الشبر بينه وبين السترة وهو قائم فاذا ركع تأخر ثلاثة أذرع * (قلت) * الجمع بين الحديثين بهذا نقله اللخمي عن شيخه أبي الطيب عبد المنعم بن خلدون قال والتأخر وان كان عملاً لكنه لمصلحة الجمع بين الحديثين واستعب بعض الشافعية أن يكون بين الصفوف قدر ما بين المصلي والسترة (قوله يسبح فيه) (ع) أي يصلي فيه سبحة من النافلة وتحرى به ذلك لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لالكون المصحف فيه وفيه جواز الصلاة الى المصحف مالم يوضع للصلاة اليه وفيه ايطان الرجل موضعاً من المسجد يصلي فيه واختلف فيه السلف وخفف ذلك للعالم والمفتي لتيسر وجودهما والنهي عن ايطان الرجل موضعاً من المسجد انما هو اذا لم يكن للموضع فضل وليس الرجل يحتاج اليه (قوله وكان بين المنبر والقبلة) أي لم يكن المنبر ملصقاً بالجدار وليس من مسائل السترة وقيل منها لانه صلى الله عليه وسلم صلى على المنبر (د) وانما أخر المنبر عن الجدار لئلا ينقطع نظر أهل الصف الاول بعضهم عن بعض (قوله عند الاسطوانة) (ع) لم يختلف في الصلاة اليها وجاء النهي عن أن تصعد صعداً بل تكون عن اليمين أو الشمال ولعل هذا كان في صدر الاسلام وقرب العهد بعبادة الاصنام وأما الصلاة بين الاساطين فأجازها مالك مرة وكرها مرة الا لضرورة وغلبت الكراهة

(قوله لكان أن يقف) أي ولا يمر لان عذاب الدنيا وان عظم يسير وذكر ابن أبي شيبة الحديث وفيه لكان أن يقف مائة عام وكل هذا يقتضي كثرة ما فيه من الاثم (قوله يسبح فيه) أي يصلي فيه سبحة من النافلة وتحرى به ذلك لصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لالكون المصحف فيه وفيه جواز الصلاة الى المصحف مالم يوضع للصلاة اليه وفيه ايطان الرجل موضعاً من المسجد يصلي فيه واختلف فيه السلف وخفف ذلك للعالم والمفتي لتيسر وجودهما والنهي عن ايطان الرجل موضعاً من المسجد انما هو اذا لم يكن للموضع فضل وليس الرجل يحتاج اليه (قوله كان بين المنبر والقبلة) (ح) المراد بالقبلة الجدار وانما أخر عن الجدار لئلا ينقطع نظر أهل الصف الاول بعضهم عن بعض (قوله عند الاسطوانة) (ع) لم يختلف في الصلاة اليها لكن جاء النهي ان تصعد صعداً ولعل هذا كان في صدر الاسلام وقرب

الله صلى الله عليه وسلم اذ لاقاه أحدكم يصلي فانه يستره اذا كان بين يديه مثل آخره الرجل فاذا لم يكن بين يديه مثل آخره

الرجل فانه يقطع صلاته الجار والمرأة والكلب الاسود قلت يا اباذر ما بال الكلب الاسود من الكلب الاجرم من الكلب الاصفر قال يا ابن أخي سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما ألتني فقال الكلب الاسود شيطان * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا سليمان بن المغيرة ح وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالوا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وحدثني اسحق بن ابراهيم انا وهب بن جرير ثنا أبي ح وحدثنا اسحق أيضا أنا المعتمر بن سليمان قال سمعت سلم بن أبي الذيال ح وحدثني يوسف بن حماد المعنى ثنا زياد البكائي عن عاصم الاحول كل هؤلاء عن حميد بن هلال باسناد يونس كنعو حديثه * وحدثنا اسحق بن ابراهيم أنا المنزومي ثنا عبد الواحد وهو ابن زيادنا عبيد الله بن عبد الله بن الاصم ثنا يزيد بن الاصم عن (٢٢٢) أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقطع الصلاة المرأة والجار والكلب ويقي ذلك مثل مؤخرة الرجل * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير ابن حرب قالوا ثنا سفيان ابن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي من الليل وأثناء معترضه بينه وبين القبلة كاعتراض الجنابة * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال ثنا وكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي صلاته من الليل كلها وأنا معترضه بينه وبين القبلة فاذا أراد أن يوتر أيقظني فاورت * وحدثني عمرو ابن علي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي بكر بن حفص عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة ما يقطع الصلاة قال فقلنا الجار والمرأة فقالت ان المرأة

بأن المصلي بينهما مصل غير مسترة ولتقطعيها للصغوف ولما جاء من انهما مصلى مؤمنين الجن (قوله في الآخر يقطع الصلاة) أي يفسدها المرأة والجار والكلب الاسود (ع) رأى القطع بالثلاثة قوم وأباه مالك والاكثر وقال أجد يقطعها الكلب الاسود لنص الحديث وعدم المعارض وفي قلبي من المرأة والجار شيء لوجود المعارض وهو صلاته صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه رضي الله عنهن ومن رأى القطع بها علله بان الجميع في معنى الشيطان الكلب بنص الحديث والمرأة من جهة انها تقبل في صورة شيطان وتذكر ذلك وانها من جنائله والجار لما جاء من اختصاص الشيطان به في قصة نوح عليه السلام في السفينة وقيل لما في الجميع من معنى النجاسة قال الكلب الاسود شيطان والشيطان نجس وقد جعله صلى الله عليه وسلم خبيثا مخبئار جسانجسا والمرأة لما يظهر عليها من الحيض وقد جاء في حديث ابن عباس والحنافس مكان والمرأة والكلب نجس العين عندهم يرى ذلك أولانه لا يتوقى النجاسة والجار لتحريم أكل لحمه أو كراهته ونجاسة بوله واحتج مالك والاكثر بجديد لا يقطع الصلاة شيء وحمل القطع في هذا الحديث على انه مبالغة في خوف الفساد بالشغل بها كقوله للمادح قطعت عنق صاحبك اذ فعلت به ما يخاف هلاكه بسببه أو يكون معنى القطع قطع الاقبال عليها والشغل بها فالشيطان يوسوس والمرأة تفتن والكلب والجار لقيج أصواتهم مع نفور النفس من الكلاب لاسيما الاسود وخوف عاديتهم والجار لحاجته وقلة تأتيمه عند دفعه (م) فان قيل تسلك الاكثر بجديد لا يقطع الصلاة شيء لا يحسن لانه مطلق وحديث الثلاثة مقيد والمقيد يقضى على المطلق * قيل ورد ما يقضى على هذا المقيد وهو صلاته صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه في قبلته عائشة في اعتراضها بين يديه وميمونة وأم سلمة رضي الله عنهن * وأشار الطحاوي إلى أن صلاته إلى أزواجه ناسخة لكل ذلك (قوله في الآخر) وانا معترضه بينه وبين القبلة كاعتراض الجنابة (ع) حجة لما تقدم ان المرأة لا تقطع الصلاة ولا تعسد

العهد بعبادة الأصنام وأما الصلاة بين الأساطين فأجازها مالك مرة وكرهها مرة الا لضرورة (قوله يقطع الصلاة المرأة الخ) أي يفسدها رأى القطع بذلك قوم وأباه مالك والاكثر وقال أجد يقطعها الكلب الاسود لنص الحديث وعدم المعارض بخلاف غيره وحمل مالك القطع في هذا الحديث على التشويش وقطع الاقبال على الصلاة لحديث لا يقطع الصلاة شيء (م) فان قيل هو عام فيخص بهذا قيل ورد ما يقضى على هذا الخاص وهو صلاته صلى الله عليه وسلم إلى أزواجه في قبلته الطحاوي صلاته هذه ناسخة لكل ذلك (قوله سمعت سلم بن أبي الذيال) سلم بفتح السين واسكان

لدابة سوء لقد رأيتني بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم معترضه كاعتراض الجنابة وهو يصلي * حدثنا عمر والناقد وأبو سعيد الأشج قالوا ثنا حفص بن غياث ح وحدثنا عمر بن حفص واللفظ له ثنا أبي قل ثنا الاعمش قال حدثني ابراهيم عن الاسود عن عائشة قال الاعمش وحدثني مسلم بن صبيح عن مسروق عن عائشة وذكر عندنا ما يقطع الصلاة الكلب والجار والمرأة قالت عائشة قد شبهقونا بالجر والكلاب والله لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا على السرير بينه وبين القبلة مضطجعة فتبدولي الحاجة فأكروه أن أجلس فأوذى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفسل من عند رحيله * حدثنا اسحق بن ابراهيم أنا جرير عن

منصور عن ابراهيم عن الاسود عن عائشة قالت عدلتون بالكلاب والحير لقد رأيتني مضطجة على السرير فيجئ رسول الله صلى الله عليه وسلم فيتوسط السرير فيصلي فأكبره أن أسنعه فأنسل من قبل رجل السرير حتى أنسل من الخافى * حدثنا يحيى بن يعقوب قال قرأت على مالك عن أبي النضر عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن عائشة قالت كنت أنا م بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجلاي في قبلته فإذا سجد غمزي (٢٢٣) فقبضت رجلتي وإذا قام بسطتها قالت والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح

* حدثنا يحيى بن يعقوب

قال أنا خالد بن عبد الله ح

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ثنا عباد بن العوام جميعا

عن الشيباني عن عبد الله

ابن شداد بن الهاد قال

حدثني ميمونة زوج النبي

صلى الله عليه وسلم قالت

كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يصلي وأنا حذاءه

وأنا حائض وربما أصابني

ثوبه إذا سجد * حدثنا أبو

بكر بن أبي شيبة وزهير بن

حرب قال زهير حدثنا وكيع

ثنا طلحة بن يحيى عن

عبد الله بن عبد الله قال

سمعت يحدث عن عائشة

قالت كان النبي صلى الله

عليه وسلم يصلي من الليل

وأنا إلى جنبه وأنا حائض

وعلى مرط وعليه بغضه إلى

جنبه * حدثنا يحيى بن

يعقوب قال قرأت على مالك

عن ابن شهاب عن سعيد

ابن المسيب عن أبي هريرة

أن سائلا سأل رسول الله

صلى الله عليه وسلم عن

الصلاة في الثوب الواحد

فقال أولئككم ثوبان

* وحدثني حملة بن يحيى

قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح

وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد

كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثني عمرو الناقد

وزهير بن حرب قال عمرو ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال نادى رجل النبي صلى الله عليه

وسلم فقال أيا يصلي أحدنا في ثوب واحد فقال أولئككم يجدون * حدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا

الصلاة إليها وإنما كره مالك الصلاة إليها خوفاً من الغتة والشغل بها والنبي صلى الله عليه وسلم في هذا بخلاف غيره للملكه إربه (قوله فأكرهه أن أسنعه) أي أظهره وهو ممنوع من معنى ما في الآخر فأكرهه أن أجلس فاؤذبه يقال سح الشيء إذا عترض ومنه السائح من الطير (قوله في الآخر غمزي) تعني يده لأن البيوت ليس فيها مصابيح أذلو كانت فيها الضمها عند سجوده ولم توجهه إلى غمز وفيه أن اللبس من فوق ثوب أو من تحته لغير لذة لا يؤثر وفيه الصلاة إلى النوم وإنما كرهه من كرهه تنزيهاً للصلاة مما يخرج منهم وهم في قبلته (قوله في الآخر وأنا حذاءه) (ع) فيه أن الصلاة بحذاء المرأة لا تنضر كانت معه فيها أولاً خلافاً لما في حنيفة في قوله أن صلاة المحاذي لها من الرجال باطلة محتجاً بحديث النهي عن صلاة أحدهما إلى جنب الآخر وحديث آخر وهن حيث أخرهن الله وهو عندنا حاض وندب لا إيجاب ولا نهي فرقوا فأفسدوا صلواته إلى جنبها وصححوها صلواتها إلى جنبه والمعنى واحد (قوله أصابني ثوبه) (ع) فيه أن سقوط فضل ثوب المصلي على النجاسة اليابسة لا ينضر (قوله وعليه بغضه) (ع) فيه الصلاة بثوب بعضه على المصلي وبعضه على حائض وفيه أن ثياب الحائض طاهرة إلا أن تكون بها نجاسة

أحاديث الصلاة في الثوب الواحد

(قوله أولئككم ثوبان) (ع) لم يختلف أنها في الثوب الواحد مجزئة إلا شيء روى عن ابن مسعود ولا في أنها في الثوبين أفضل لأنه صلى الله عليه وسلم نهى على موضع الرخصة بقوله أولئككم ثوبان فهو تقرير لأجزاءها في الثوب الواحد وتنبيه على أنها في الثوبين أفضل ويشهد لذلك حديث الموطأ من لم يجد ثوبين فليصل في واحد وصلاته في ثوب واحد مع إمكان غيره فلهذا ليدل على الرخصة والسعة وكذا فضل الصحابة رضي الله عنهم كما قال جابر ليراني الجاهل مثلك فالتسوية بين الصلاة في الثوب الواحد مع إمكان غيره وعدم إمكانه إنما هو في الأجزاء هذا هو المفهوم عند الأكثر * وماروى عن

اللام والذيل بفتح الذال المجمة وتشديد الباء ويوسف بن حماد المعنى بفتح الميم واسكان العين وكسر النون وتشديد الباء منسوب إلى معن بن زائدة وزيد البكاء بفتح الباء الموحدة والكاف المشددة (قوله فأكرهه أن أسنعه) بفتح الهمزة والنون أي أظهره (قوله غمزي) أي بيده (قوله والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح) أي والالم أكن أحوجه إلى الغمز

باب الصلاة في الثوب الواحد

(قوله أولئككم ثوبان) (ع) لم يختلف أنها في الثوب الواحد مجزئة إلا شيء روى عن ابن

قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس ح وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد كلاهما عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال عمرو ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبوب عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال نادى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيا يصلي أحدنا في ثوب واحد فقال أولئككم يجدون * حدثني أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد وزهير بن حرب جميعا

عن ابن عيينة قال زهير ثنائيان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يصلي أحدكم في الثوب الواحد ليس على عاتقيه منه شيء * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم عن وكيع ثنا هشام بن عروة هذا الإسناد غير أنه قال متوشحا ولم يقل مشغلا * حدثنا يحيى بن يعقوب قال أنا جاد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بن أبي سامة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في بيت أم سامة واضعاً طرفيه على عاتقيه (٢٢٤) مشغلا في بيت أم سامة واضعاً طرفيه على عاتقيه

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وإسحاق بن إبراهيم عن وكيع ثنا هشام بن عروة هذا الإسناد غير أنه قال متوشحا ولم يقل مشغلا * وحديثنا يحيى بن يعقوب قال أنا جاد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عمر بن أبي سامة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في بيت أم سامة في ثوب قد خالف بين طرفيه * حدثنا قتيبة بن سعيد وعيسى بن جاد قالنا ثنا الليث عن يحيى بن سعيد عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف عن عمر بن أبي سامة قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد ملتصقه بخالفين طرفيه زاد عيسى بن جاد في روايته قال على منكبيه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ثنائيان عن أبي الزبير عن جابر قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يصلي في ثوب واحد متوشحاً به * حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ثنا

ابن مسعود لا أعلم صحته عنه (قوله في الآخر ليس على عاتقيه منه شيء) (ع) لم يختلف في وجوب ستر العورة عن أعين الناس في الصلاة وغيرها واختلاف هل تجب في الصلاة * فقال اسمعيل القاضي هو من سنهنا وقال أبو الفرج هو من فرائضها به قال أبو حنيفة والشافعي وأنه شرط في صحتها * ثم اختلفوا إذا بدت العورة في الصلاة هل تفسد وقصر بعض شيوخنا الخلاف على هذا وبالفساد قال الشافعي وخفف أبو حنيفة أن يبدو من السوءتين قدر الدرهم وقدر الربع من غيرهما قال وإن بدا منهما فوق الدرهم وأكثر من الربع من غيرهما أفسد ووافقه على ذلك محمد صاحبه * وقال أبو يوسف الربع وروى عنه أكثر من النصف وقال أصبغ إن صلى مكشوف الفخذ لم يعد وهذا على التفریق بين السوءتين وغيرهما * وعندنا وعند الشافعي لافرق بين القليل والكثير من السوءتين * قلت * سترها عن أعين الناس فرض كما ذكر واختلاف في وجوبه في الخلوة وفي وجوبه للصلاة ما ذكر عن اسمعيل وأبي الفرج وكذا حكى اللخمي القولين وتعبه عليه ابن بشير وقال لا خلاف أنه فرض في الصلاة وإنما الخلاف هل هو شرط في صحتها أم لا ولا معنى لهذا التعقب فإن الباجي وغير واحد ذكروا القولين في الوجوب لافى الشرطية وإن تعقب ابن بشير أشار القاضي بقوله وقصر بعض شيوخنا الخلاف على هذا (ع) وصورة أن يصلي بالثوب الواحد وليس على عاتقه منه شيء يديره من تحت ابطنه فقط وهي صفة الأثزار بالثرر والنهي عن ذلك نهى تنزيهه اذ لو صلى بذلك حبت على كراهة * وقال بعض السلف لا تصح أخذ ابطنه هذا الحديث * وعلة النهي أنه لا يأمن أن ينكشف والاولى تعليقه بخشية سقوط الثوب * وأيضا فقد يحتاج الى امساكه بيده وذلك شغل * وأيضا فلا تترك ستره على البدن منافع لقوله تعالى خذوا زينتكم الآية والنهي عن ذلك كالنهي عن الصلاة في السراويل والمثزر وحده * واختلف في صلاة الرجل محلول الازار وليس عليه ازار فنهى أحمد والشافعي لنظره الى عورة نفسه وقد ينكشف لمن يقابله وأجاز مالك والاكثر ورؤيته لذلك كرويته من بين رجله وأما السدل وهو أن يرسل طرفي ردائه بين يديه فوق ازار أو يقص فأجاز مالك وأصحابه وكرهه الشافعي وغيره في الوخهين ورأوه من جر الازار وهو بعيد لانه في الصلاة ثابت غير جار وكرهه النخعي وغيره فوق الازار وأجازوه فوق القميص لانه فوق الازار يصلي منكشف البطن واليه نحا أبو الفرج من أصحابنا العائل بأن ستر جميع البدن واجب (قوله مشغلا به) وفي الآخر متوشحاً به وفي الآخر خالف بين طرفيه الجميع بمعنى واحد (ع) ابن السكيت التوشح أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على كتفه الايمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على الأيسر من تحت يده اليمنى ثم يعقده على صدره (قوله فرأيت يصلي على حصير) (ع) لم يختلف في الصلاة على ما تنبت الأرض مسعود ولا أنها في الثوبين أفضل (قوله مشغلا به) وفي الآخر متوشحاً به وفي الآخر خالف بين طرفيه

سفیان ح وحدثنا محمد بن ثني ثنائيان عن سفيان جيعا بهذا الاسناد وفي حديث ابن نعيم قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثني حملة بن يحيى ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وان أبا الزبير المسكي حدثنا أنه رأى جابر بن عبد الله يصلي في ثوب متوشحاً به وعنده ثيابه رقال جابر أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ذلك * حدثني عمر والناقد وإسحاق بن إبراهيم واللفظ لعمرو قال حدثني عيسى بن يونس قال ثنائيان عن أبي سفيان عن جابر قال حدثني أبو سعيد الخدري أنه دخل على النبي صلى الله عليه وسلم قال فرأيت يصلي على حصير يسجد عليه قال ورأيت يصلي في ثوب واحد متوشحاً به * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة

ح وحديثه سويد بن سعيد ثنا علي بن مسهر كلاهما عن الأعمش بهذا الإسناد وفي رواية أبي كريب واضعاً طرفه على عاتقه وفي رواية أبي بكر وسويد متوشحاً به حدثنا

أبو كامل الجردى ثنا عبد الواحد ثنا الأعمش ح وحديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أي مسجد وضع في الأرض أول قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون سنة وأما أدركت الصلاة فصل فهو مسجد وفي حديث أبي كامل ثم حيناً أدركت الصلاة فصله فانه مسجد * حدثني علي ابن حجر السعدي أنا علي ابن مسهر ثنا الأعمش عن إبراهيم بن زيد التيمي قال كنت أقرأ على أبي القران

في السدة فإذا قرأت السجدة سجد فقلت له يا أبا عبد الله أتسجد في الطريق قال إني سمعت أبا ذر يقول سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول مسجد وضع في الأرض قال المسجد الحرام قلت ثم أي قال المسجد الأقصى قلت كم بينهما قال أربعون عاماً

كالخبرة وتكره على الثياب والبسط واللبود والحر أو برداً وأجازها بعض العلماء على الجميع الآن يفعل ذلك رفاهية فيكره لأن الصلاة على تواضع * قلت * كرهها في العتبية على البسط الآن يجعل عليها حصير وقال اللخمي المستحب الأرض ويجوز على حائل تبتة لا يستتبت كالحصير الآن يكون ثمنه كحصير السامان فيكره واختلف في ثياب الكتان والقطن فكره ذلك في المدونة وأجاز ابن مسامة ويكره على ما لا تبتة الأرض كالصوف

❦ احاديث اتخاذ المساجد ❦

(قوله أي مسجد وضع في الأرض أول) * قلت * سؤاله عن ذلك يحتمل أنه لحفظ تاريخ أيهما أقدم والأظهر أنه لبيان فضيلته على المسجد الأقصى لأن التقدم في البناء لا أثر له الآن يقال والتقدم بالزمان أيضاً أحد موجبات الشرف والحديث على الأول موافق لقوله تعالى (إن أول بيت وضع للناس) الآية لأنهم ذكروا في التفسير أن البيت خلق قبل السموات والأرض وأنها كانت زبداء في الماء ثم دحيت الأرض من تحتها ولذا سميت مكة أم القرى وكون مسجد الأقصى بعدها بأربعين عاماً يحتمل أنه كذلك في علم الله عز وجل ولا يستشكل كون بينهما أربعين عاماً لأن البيت بناه إبراهيم عليه السلام وسليمان عليه السلام بنى المسجد الأقصى وبينهما مئتي السنين ما علم لأن بناءهما إنما كان تجديداً لما تقدم لا ابتكاراً للبناء ولا يستشكل الثاني بأن يقال التفضيل راجع لحكم الله تعالى وحكمه تعالى لا يتقيد بالزمان لأننا نقول التقييد بالزمان إنما هو لظهور متعلق الحكم بالحكم والمسجد الحرام مادار بالبيت وليست الكعبة منه لأنها ليست محل الصلاة (قوله وأيضاً أدركت الصلاة فصل) يعني دون حائل (ع) وهذا العموم مخصوص بالأماكن التي جاء النهي عن الصلاة فيها كالجزرة وأخواتها (قوله في الآخر في السدة) (ع) هي فناء الجامع واليه ينسب السدي لأنه كان يبيع بها الخمر ورواه النسائي في السكة والمعنى متقارب وليس لفناء الجامع حكم الجامع لأنه خارجة وأما هو طريق ولذا جاز البيع فيه وإنكاره عليه السجود بها لما جاء من النهي عن الصلاة بالطريق إذ لا تخلوا من نجاسة والأشبه في هذه السدة أنها كانت سالمة من ذلك أوانه كان بسط ما يسجد عليه * قلت * الفناء ما يلي الجدار من الشارع المتسع النافذ فلا فناء للشارع الضيق لأنه لا يفضل منه شيء عن المارة وكذا الفناء لغير النافذة ولأن اللافنية حكم الطريق لا تملك وأما لاربابها الانتفاع بها واختلف هل لهم أن يكرهوا ولأن لها حكم الطريق جاز للجنب أن يمر بفناء الجامع وما كان الشيوخ يمنعونه من صلاة الفجر بالفناء الأعلى من شرفي جامع الزيتونة والامام يصلي الصبح ومن الوقوف به لا تنتظر الصلاة على الجنائز والامام أيضاً يصلي في الفرض ليس لأنه من الجامع بل لقربه من داخل الجامع فزع الفجر به لحديث أصلان

الجميع بمعنى واحد * ابن السكيت أن يأخذ طرف الثوب الذي ألقاه على كتفه الأيمن من تحت يده اليسرى ويأخذ طرفه الذي ألقاه على الأيسر من تحت يده الأيمن ثم يعقده على صدره

❦ باب المساجد ومواضع الصلاة ❦

(ش) * (قوله وأيضاً أدركت الصلاة فصل) أي دون حائل (ع) وهذا العموم مخصوص بالأماكن التي نهى عن الصلاة فيها (قوله في السدة) (ع) هي فناء الجامع وإنكاره عليه السجود هنا لما جاء من النهي عن الصلاة بالطريق إذ لا تخلوا من نجاسة والأشبه في هذه السدة أنها كانت سالمة من ذلك أوانه كان بسط ما يسجد عليه (ب) الفناء ما يلي الجدار من الشارع المتسع النافذ فلا فناء

معاً **قوله** فاذا قرأت السجدة سجد (ع) فيه سجود المعلم والمتعلم واختلف فيه فقيل يسجدان لأول مرة وقيل لا يلزمهما **قلت** * الاول للمالك وابن القاسم والثاني لأصبع وابن عبد الحكم * ابن حارث واتفقوا على أنهما لا يسجدان لترددهما * اللخمي وعلى الاول ان قرأ متعلماً آخر تلك السجدة سجدها وحده وان قرأ غيرهما سجدها لان قارئ كل القرآن يسجد كل سجدة

﴿ حديث أعطيت خمسا ﴾

(**قوله** لم يعطهن) **قلت** * بمعنى الكلية لا الكل أى لم يعط واحدة منهن (**قوله** وبعثت الى كل احمر واسود) (ع) أى الى الناس كافة فالاحمر البيض والسود العرب والسودان لان في العرب أدمه وقيل الاحمر العرب والبيض والسود السودا وقيل الجرا الانس والسودا الجن **قلت** * وما قيل من أن رسالة نوح عامته ان صح فأنما ذلك للانس (**قوله** وأحلت لي الغنائم) (ع) لانها كانت قبله تجمع ثم تأتي نار من السماء تأكلها (**قوله** طيبة طهورا) (ع) فسر مالك طيبا في الآية بالطاهر * وفسره الشافعي بالمتب ولذا اختلف في التيمم على ما لا ينبت كالسبخة والحديث حجة للمالك لان الارض وصف بالطيب والطهورية فتعين بالطيب انه الطهارة وفي الطهورية انها التطهير للغير فالمعنى طاهرة مطهرة وهو أيضا حجة للمالك والشافعي في قصرهما التطهير على الماء لان الله تعالى أنزل من السماء ماء طهورا والطهور المطهر لغيره * وقال أبو حنيفة الطهور الطاهر (**قوله** ومسجدنا) (د) لان من قبلنا كانوا يصلون في أماكن مخصوصة كالبيع والكنائس (ع) وقيل لان من قبلنا كانوا لا يصلون الا فيما يتقنون طهارته وخصصنا بجواز الصلاة في كل الارض الاما يتقن نجاسته (**قوله** ونصرت بالرعب) هو من قوله تعالى (وقذف في قلوبهم الرعب) (**قوله** وأعطيت الشفاعة) (ع) قيل هي التي لتجميل الحساب التي يلجأ اليه فيها جميع الخلق وقيل هي شفاعة لا ترد في أحد وقد يكون شفاعة بخروج من قلبه منقال ذرة من ايمان لان شفاعة غيره قبل هذه وهذه

ثم الارض لك مسجد فخيمنا
أدركت الصلاة فصل
* حدثنا يحيى بن يحيى قال
أنا هشيم عن سيار عن يزيد
المعقير عن جابر بن عبد
الله الانصاري قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم أعطيت خمساً لم يعطهن
أحد قبلي كان كل نبي
يبعث الى قومه خاصة
وبعثت الى كل أحرر
وأسود وأحلت لي الغنائم
ولم تحل لأحد قبلي وجعلت
لي الارض طيبة طهورا
ومسجدنا فأما رجل
أدركته الصلاة صلى حيث
كان ونصرت بالرعب بين
يدي مسيرة شهر وأعطيت
الشفاعة * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا هشيم
قال أنا سيار ثنا يزيد
أنا جابر بن عبد الله أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال فذكر نحوه
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا محمد بن فضيل عن
أبي مالك الاشجعي عن
ربيع عن حذيفة قال قال
رسول الله صلى الله عليه

للشارع الضيق لانه لا يفضل منه شيء عن المارة وكذا لا قضاء لغير النافذة ولان اللائمة حكم الطريق
لا تملك وانما الاربابها الانتفاع واختلف هل لهم أن يكرها ولان لها حكم الطريق جاز للجنب أن يمر
بغناء الجامع وما كان الشيوخ بمنعونه من صلاة الفجر بالقضاء الاعلى من شرقي جامع الزيتونة
والامام يصلي الصبح ومن الوقوف به لا انتظار الصلاة على الجنازة والامام يصلي القرض ليس لانه الجامع
بل لقربه من داخل الجامع فنع الفجر به لحديث أصلاتنا معاً (**قوله** فاذا قرأت السجدة سجد) (ع)
فيه سجود المعلم والمتعلم واختلف فيه فقيل يسجدان لأول مرة وقيل لا يلزمهما (ب) الاول للمالك وابن
القاسم والثاني لأصبع وابن عبد الحكم * ابن حارث واتفقوا على أنهما لا يسجدان لترددهما وعلى
الاول ان قرأ متعلماً آخر تلك السجدة سجدها وحده وان سجد غيرهما سجداهما لان قارئ كل
القرآن يسجد كل سجدة (**قوله** لم يعطهن) هو بمعنى الكلية لا الكل (**قوله** وأحلت لي الغنائم) لانها
كانت قبله تجمع ثم تأتي نار من السماء تأكلها (**قوله** ومسجدنا) (ح) لان من قبلنا كانوا يصلون
في أماكن مخصوصة كالبيع والكنائس (ع) وقيل لان من قبلنا كانوا لا يصلون الا فيما يتقنون
طهارته وخصصنا بجواز الصلاة في كل الأرض الاما يتقن نجاسته (**قوله** وأعطيت الشفاعة) قيل التي
في تجميل الحساب وقيل المراد شفاعة لا ترد (ع) وقد تكون شفاعة بخروج من قلبه منقال ذرة

وسلم فضلنا على الناس بثلاث جعلت صفوفنا كصفوف الملائكة وجعلت لنا الارض كلها مسجدا وجعلت تربتها لنا طهورا اذ لم نجد الماء
وذكر خصمه أخرى * حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء أنا ابن أبي زائدة عن سعد بن طارق قال حدثني ربيع بن حراش عن حذيفة قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثنا يحيى بن أيوب وقيبة بن سعيد وعلى بن حجر قالوا ثنا اسمعيل وهو بن جعفر عن العلاء
عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٢٧) قال فضلت على الانبياء بست أعطيت جوامع الكلم ونصرت
بالرعب وأحللت لي الغنائم

وجعلت لي الارض طهورا
ومسجدا وأرسلت الى
الخلق كافة وختمت بي النبيون
* وحدثني أبو الطاهر
وحرملة قال أنا بن وهب
قال حدثني يونس عن ابن
شهاب عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم بعثت بجوامع
الكلم ونصرت بالرعب
وبدنا أنا ثم أوتيت بمفاتيح
خزائن الارض فوضعت
في يدي قال أبو هريرة
فذهب رسول الله صلى
الله عليه وسلم وأنتم تتنفلونها
* وحدثنا حاجب بن
الوليد ثنا محمد بن حرب عن
الزبيدي عن الزهري قال
أخبرني سعيد بن المسيب
وأبوسامة بن عبد الرحمن
أن أبا هريرة قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول مثل حديث
يونس * حدثنا محمد بن
رافع وعبد بن حميد قالنا
عبد الرزاق أنا معمر عن
الزهري عن ابن المسيب
وأبي سامة عن أبي هريرة

مختصة به كالتى لتجمل الحساب (قوله في الآخر فضلنا على الناس بثلاث) (ع) ليس بمعارض لحديث
والست لان الاحكام كانت تتجدد أخبر بماعلمه أولا ثم زيد فزاد على انه ليس فيه ما يقتضى انه لم يعط
الا الثلاث وتقدم بيان اصطفاهم في حديث ألا تصفون كما تصف الملائكة عند ربها (قوله كلها مسجدا)
يعنى بخلاف الامم السابقة كما تقدم (قوله وجعلت تربتها لنا طهورا) (ع) ذكر التراب دون غيره
من أجزاء الارض بعد ذكر الارض مسجدا يتسك به المخالف في قصر التيم على التراب فان لم نقل
بدليل الخطاب فلا حجة فيه وان قلنا به فليس وخننا عن ذلك أجوبة منها نهاز يادة انفردها أبو مالك
ومنها ان تراب الارض الزرنج والشب والسبخة كل ذلك يسمى ترابا لانه ترابها * ومنها انه خرج
مخرج الغالب فلا فهو له * ومنها ان ذكر الاسم لا يدل على نفي الحكم عن غيره * قلت * يريد
انه من مفهوم اللقب وتقدم التنبيه عليه وهو عند القائل به من دليل الخطاب أى مفهوم المخالفة وهما
ممثلان الاولى قصره على التراب دون غيره من حجر أو نبات والثانية قصره على التراب دون
الآخرة المذكورة والمخالف في المثلين يحتاج بالحديث * والجواب بأن ذلك يسمى ترابا لا يستقيم
في الاولى (د) قال العلماء والمذكور في الحديث خصلتان لان جعل الارض كلها مسجدا وتربها
طهورا خصلة واحدة والثانية محذوفة وذكرها النسائي قال وأتيت هذه الآيات خواتم البقرة من
كنز تحت العرش لم يعطهن أحد قبلى ولا يعطاهن أحد بعدى (قوله في الآخر أعطيت جوامع
الكلم) (ع) قال الهروي هي القرآن لانه ألفاظ يسيرة تحتهم معان كثيرة وكذا كان كلامه صلى
الله عليه وسلم * وفي صفته أوتي جوامع الكلم أى قليل الألفاظ كثير المعانى (قوله وختمت بي
النبيون) تقدم ما يتعلق بذلك في كتاب الايمان (قوله وأوتيت مفاتيح خزائن الارض) (د) هو
ما فتحت أمته من البلاد وهو من اعلام نبوته صلى الله عليه وسلم لانه وقع كما أخبر ومعنى تتنفلون
تستخرجون ما في تلك الخزائن من الرزق

من إيمان لان شفاعته غيره قبل هذه (قوله بثلاث) غير معارض لحديث الخس لان الأحكام كانت
تتجدد (ح) قال العلماء والمذكور في الحديث خصلتان لان جعل الارض كلها مسجدا وتربها طهورا
خصلة واحدة والثالثة محذوفة وذكر النسائي وأتيت هذه الآيات خواتم البقرة من كنز تحت
العرش لم يعطهن أحد قبلى ولا يعطاهن أحد بعدى (قوله أعطيت جوامع الكلم) (ع) قال الهروي
هي القرآن لأنها ألفاظ يسيرة تحتهم معان كثيرة وكذا كان كلامه صلى الله عليه وسلم (قوله
وأوتيت مفاتيح خزائن الأرض) (ح) هي ما فتحت أمته من البلاد وهو من اعلام نبوته صلى الله
عليه وسلم لانه وقع كما أخبر (قوله وأنتم تتنفلونها) يعنى تستخرجون ما فيها يعنى خزائن الأرض وما فتح
على المسلمين (قوله عن الزبيدي) هو بضم الزاى منسوب الى بنى زبيد

عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثني أبو الطاهر أنا بن وهب عن عمرو بن الحارث عن أبي يونس مولى أبي هريرة عن رسول
الله صلى الله عليه وسلم انه قال نصرت بالرعب على العدو وأوتيت جوامع الكلم وبينا أنا ثم أوتيت بمفاتيح خزائن الارض فوضعت
في يدي * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم فذكر أحاديث منها وقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نصرت بالرعب وأوتيت جوامع الكلم * حدثنا يحيى بن

﴿ حديث بنائه صلى الله عليه وسلم المسجد ﴾

(قوله قدم المدينة) ﴿ قلت ﴾ في سير ابن اسحق انه قدمها لاني عشر من شهر ربيع الاول ﴿ وقال ﴾ غيره لثمان خلون منه (قوله في علو المدينة) (د) هو بضم العين وكسر هاء الغنان ﴿ قلت ﴾ وكان صلى الله عليه وسلم من علوها بقباء منه (قوله أربع عشرة ليلة) ﴿ قلت ﴾ الذي في سير ابن اسحق انه أقام فيهم أربعة أيام الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس وأسس مسجدهم فيها ورحل عنهم يوم الجمعة فأدركته الصلاة في بني سالم بن عوف فصلى الجمعة بهم بالمسجد الذي يبطن الوادي وادى رانونا وهي أول جمعة صليت بالمدينة المشرقة فاتاه رجال بني سالم بن عوف فصلى الجمعة بهم بالمسجد الذي يبطن الوادي وقالوا يا رسول الله أقم عندنا في العدد والعدة والمنعة فقال خلوا سيبلها فانها مأمورة بمعنى الناقة ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضح لها زمانها لا يثنى به فر على سبعة أحياء من قبائل الأنصار ما يمر بواحدة الا ويقول له رجالها مثل ذلك ويقول خلوا سيبلها فانها مأمورة حتى أتت دار بني مالك بن النجار فبركت عند باب مسجده صلى الله عليه وسلم وهو يومئذ مدمر بدغلانيين يتيمين من بني النجار ورسول الله صلى الله عليه وسلم عليهما ينزل ثم نارت وسارت غير بعيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم واضح لها زمانها لا يثنى به ثم التفت خلفها ورجعت الى مبركها أول مرة فبركت فيه ثم تهلجت وزمت وألقت بجمراتها أي بصدرها فزحل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحقلى أبو أيوب رضى الله عنه رحله ونزل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي أيوب وسأل عن المرء الذي هو فقيل لغلامين يتيمين من بني النجار فكان من ثمراته ما في الحديث فأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم عند أبي أيوب حتى بنى المسجد وبنيت مساكنه فارتحل الى مكانه صلى الله عليه وسلم (قوله أمر بالمسجد) (د) ضبطاه بفتح الهزرة وضمها (قوله فأرسل الى ملائكة النجار) (ع) ملا القوم أترافهم لانهم أملاء بالراى والغناء (قوله أبو بكر ردفه) ﴿ قلت ﴾ الأظهر انه في حين قدمه المدينة لاني حين انتقاله من علوها وان أعطاه اللفظ الآن يكون معنى ردفه انه خلفه على راحله أخرى والردف أعم قال تعالى (من الملائكة مر دفين) (قوله ثامنوني) (ع) قال الخطابي فيه ان البائع أحق بتعيين الثمن (م) وقيل بل فيه ان المشتري الذي يبدأ بذكره وفيه نظر لانه صلى الله عليه وسلم لم يعين ثمنًا وماذا كره مجملًا (قوله لا والله ما نطلب ثمنه الا الى الله) (ع) ذكر الواقدي أنه صلى الله عليه وسلم اشتراه من ابن عفرأ بعشرة دنانير نقدها عنه أبو بكر رضى الله عنه وهذا لانه كان ليتين فلم يقبله الا بالثمن ﴿ قلت ﴾ اليتيمان هما سهل وسهيل ابنا عمر و كانا في حجر معاذ بن عفرأ (ع) وفيه اتخاذ المساجد وهو فرض على قوم استوطنوا موضعًا لان الجمعة فرض وشرطها الجامع على المشهور ورواية الجماعة سنة وستنها الجامع واقامة السنن الظاهرة واجبة على أهل المصر لانها لو تركت ماتت ﴿ قلت ﴾ المخاطب بنصب المسجد الامام وعليه يدل الحديث والافعل على الجماعة وكذا على الامام أن يجزى للامام الرزق والافعل على الجماعة وانواجب اتخاذ مسجد واحد فان كفى للجماعة والجمعة فذاك وان لم يكف فالظاهر ان اتخاذ مسجد ثان مندوب اليه لان فرض اقامة السنة سقط بالأول وهو في ذلك كالأذان فرض على أهل

معي وشيبان بن فروخ كلاهما عن عبد الوارث قال يحيى أنا عبد الوارث ابن سعيد عن أبي التياح الضبي قال ثنا أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فنزل في علو المدينة في حي يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم أربع عشرة ليلة ثم انه أرسل الى ملائكة النجار فجاءوا متقلدين بسيوفهم قال فكأنى أنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم على راحلته وأبو بكر ردفه وملائي بني النجار حوله حتى ألقى بغناه أبي أيوب قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى حيث أدركته الصلاة ويصلى في مرائب الغنم ثم أنه أمر بالمسجد قال فارس الى ملائكة بني النجار فجاءوا فقال يا بني النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله ما نطلب ثمنه الا الى الله تعالى قال أنس فكان فيه ما أقول كان فيه نخيل وقبور

(قوله نزل في علو المدينة) بضم العين وكسر هاء (قوله ثامنوني) أي يا يعقوب وعينوا الى ثمنه (ع) قال الخطابي فيه أن البائع أحق بتعيين الثمن (م) وقيل بل فيه أن المشتري الذي يبدأ بذكره وفيه نظر لانه لم يعين ثمنًا وماذا كره مجملًا

المصر سنة في مساجد الجماعات وللخمي ما يشير الى هذا قال ويجب بناء مسجد لا قامة الجماعة ويندب اليه بموضع قريب من الجامع وفي العتية عن سخنون لابس باتخاذ مسجد قرب آخر لكثرة أهل الأول اذا امرأ معافان قلت جماعة الأول وخيف تعطيله منع الثاني * ابن رشد وان فرق جماعة الأول وقصده الضرر هدم وبقى مزيله وان لم يكن بقصد الضرر ترك خاليا الآن يحتاج اليه لكثرة الناس وفي العتية ولا بأس أن يتخذ الرجل محرابا في بيته * ابن رشد وله حرمة المسجد وكان الشيخ يقول ليست له وفي المدونة والمسجد حبس لا يورث اذا كان صاحبه قد أباحه للناس وأكره أن يبنى فوقه بيتا لا تحته **(قوله وخرب) (ع)** هو بفتح الخاء وكسر الراء والعكس وكلاهما جمع خربة بسكون الراء وهو ما تهدم من البناء والثانية لغة تميم * الخطابي ولعل صوابه خرب بضم الخاء جمع خربة بضمها أيضا وهي الخرو وفي الأرض الانهم يجعلونها لكل نقبة مستديرة أو لعلها خرق جمع خرقه وأبين منه ان ساعدته الرواية حذب جمع خدبة لقوله فسويت وانما يسوي المحدودب أو الخرق في الأرض وأما الحرب فتبني ولا أدري ما اضطره الى هذا التكلف (د) يريد لان ما في الرواية صحيح المعنى فلا حاجة الى غيره والحرب تسوي أيضا **(قوله بالنخل فقطع) (ع)** فيه قطع الشجرة المثمرة لحاجة تعرض من بناء محلها أو اتخاذها مسجدا أو قطعها من بلد الكفر التي لا ترجى أو خوف سقوطها أو ميلها على حائط الغير أو انتشارها عليه * **(قلت) *** ومثله سر يان عر وقها في أرض الغير فانها تقطع منها تلك العروق كما تقطع الافراغ المنتشرة على حائط الغير **(قوله وبقبور المشركين فنبتت) (ع)** قال الخطابي فيه ان القبر والكفن باقيان على ملك ولي الميت ولذا نبش هؤلاء وأخرجوا ولذا قطع النباش لانه سرق ملكا من محل مملوك ومذهبنا ان القبر حبس فمحرم الميت ولا يقطع النباش لما ذكرنا لا تقطع من سرق آلات الجماعة منه وتقطع من سرق من الغنمية وليس للمالك معين وأمانبش هؤلاء فقال الامام

(قوله وخرب) هو بفتح الخاء وكسر الراء والعكس وذكر هاجع خربة بسكون الراء وهو ما تهدم من البناء والثانية لغة تميم * الخطابي لعل خرب بضم الخاء جمع خربة بالضم وهي الخرو وفي الأرض أو لعلها خرق جمع خرقه وأبين منه ان ساعدته الرواية حذب جمع خدبة لقوله فسويت وانما يسوي المحدودب أو الخرق في الأرض وأما الحرب فتبني ولا أدري ما اضطره الى هذا التكلف (ح) لان الذي في الرواية صحيح المعنى فلا حاجة الى غيره والحرب تسوي برفع رسومها وتسوية مواضعها وتبصير جميع الأرض ببسطة مستوية للصليين وكذلك فعل بالقبور **(قوله بالنخل فقطع)** فيه قطع الشجرة المثمرة لحاجة تعرض **(قوله وبقبور المشركين فنبتت) (ع)** قال الخطابي فيه ان القبر والكفن باقيان على ملك ولي الميت ولذا نبش هؤلاء وأخرجوا ولذا يقطع النباش لانه سرق ملكا من محل مملوك ومذهبنا ان القبر حبس وقد حازه الميت ولهذا يقطع النباش لما ذكرنا واما نبش هؤلاء فقال الامام يحتمل أن يغبر حبس وقد حازه الميت ولهذا يقطع النباش لما ذكرنا واما نبش هؤلاء فقال الامام يحتمل أن أرباب الحوائط لم يملكوهم الدفن فيها على التأييد ولأنهم من تحبيس الكافر والكافر لا تلمزه القرية فله الرجوع في الحبس وفي العتق الآن يكون قد خرج العبد من يده * الخطابي وفيه أن من لاحرمته في الحياة لاحرمته بعد الممات وقد قال صلى الله عليه وسلم كسر عظم المسلم ميتا ككسره حيا (ب) في الرد على الخطابي بما ذكره نظر فان القبر وان كان حبسا محورا فالذهب ان الحبس باق على ملك الحبس بدليل الزكاة ثم وان كان باقيا فلا يجوز نقله عن الحبس عليه الى غيره ولا تغييره وأما نبش هؤلاء واخراجهم فففيه من التأويل ما ذكر الامام وأقرب منه أن يقال انهم دفنوا في تلك الأرض بغير إذن أربابها وما كان كذلك فلا ريب ان الأرض اخراجه أو يقال انه فعل لمصلحة عامة حاجية كما

المشركين وخرب فامر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالنخل فقطع وبقبور
المشركين فنبتت وبالحرب
فسويت قال فصفوا النخل

يحتمل أن أر باب الحوائط لم يملكوهم الدفن فيها على التأييد أولانه من تيميس الكافر والكافر
لاتلزمه القربة فله الرجوع في الحبس وفي العتق الآن يكون العبد قد خرج من يده لانه بخروجه من
يده ورفعها عنه وتسريحه صار حقا للعبد فأشبهه بته اللازمة له وأما الكفن فلما لك هو مملوك لبيت
وحق له ما دام محتاجا اليه ولذا قال بعض شيوخنا البغداديين لو أكلت السباع الميت رجع الكفن الى
الورثة * الخطابي وفيه أن من لحرمة له في الحياة لحرمة له بعد الموت وقد قال صلى الله عليه وسلم كسر
عظم المسلم ميتا ككسره حيا * قلت * في الرد على الخطابي بما ذكرنا من النظر فان القبر وان كان حسبا
محورا فالذهب أن الحبس باق على ملك الحبس بدليل الزكاة ثم وان كان باقيا فلا يجوز نقله عن
الحبس عليه الى غيره ولا تغييره وأما نبش هؤلاء واخراجهم ففيه من التأويل ما ذكرنا الامام وأقرب
منه أن يقال انهم دفنوا في تلك الارض بغير إذن أربابها وما كان كذلك فلا ريب ان الارض اخرج
أو يقال انه فعل مصلحة عامة حاجية كما يباع الحبس للتوسعة في جامع الخطبة أو يقال ان الفعل جائز
في نفسه غنى عن التأويل وقد ذكر ابن سهل عن ابن الماجشون في مقبرة ضاقت عن الدفن وبجنتها
مسجد ضاق بأهلها لا بأس أن يوسع المسجد ببعضها والمقبرة والمسجد حبس للمسلمين ولا يصح عن
ابن القاسم في مقبرة عفت فبنى عليها قوم مسجد الا بأس به وما هو لله لا بأس أن يستعان ببعضه في بعض
وذكر ابن عات عن ابن وهب أن المقبرة اذا ضاقت عن الدفن تمحرت بعد عشر سنين واذا كان
ذلك كله في مقابر المسلمين فكيف بمقبرة من لحرمة له ولعل فعله صلى الله عليه وسلم ذلك هو الحجة لجميع
ما ذكرنا (ع) وفي الحديث جواز نبش قبور المشركين لطلب المال واختلف فيه السلف وكرهه
مالك وأجازة أصحابه فوجه الكراهة خوف أن يصادف قبر صالح أو ينزل بأهلها عذاب فيصيب الحافر
ولذا نهى عن دخول قبور المعذنين أولان حفرها لئلا صدقوله صلى الله عليه وسلم فلا تدخلوها الا
وأتم بها كون ووجه الجواز نبش الصحابة رضي الله عنهم قبرا أبي رغال واستغراهم منه قضيب
الذهب الذي أخبرهم به صلى الله عليه وسلم انه دفن معه وفيه الصلاة في مقابر المشركين الدائرة بعد
اخراج ما فيها من عظام وصيد وكره بعض الفقهاء الصلاة فيها جللة لانها من حفر النار ويأتى
الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى * قلت * في الاحتجاج بقضيب أبي رغال من النظر ما لا يخفى
(قوله يرتجزون) (ع) فيه جواز قول الشعر والرجز والكلام المزدوج للاستعانة وتنشيط
النفس على العمل وقد اختلف العرب وضيون في الرجز هل هو من الشعر واحتج المانعون بأنه صلى
الله عليه وسلم سمعه وقاله والله تعالى يقول وما علمناه الشعر (د) واتفقوا على انه ليس الشعر الا
ما قصدوا زنه فان جرى الموزون على غير قصد فليس بشعر وعليه يتخرج ما جاء من ذلك عنه لان

قبلة وجعلوا عضادتيه
حجارة قال فكانوا يرتجزون
ورسول الله صلى الله عليه
وسلم معهم وهم يقولون
اللهم لا خير الاخير الآخرة
فانصر الانصار والمهاجرة
* حدثنا عبيد الله بن معاذ
العنبري ثنا أبي ثنا شعبة
قال حدثني أبو التياح عن
أنس أن رسول الله صلى

يباع الحديس للتوسعة في جامع الخطبة أو يقال ان الفعل جائز في نفسه غنى عن التأويل وقد ذكر ابن
سهل عن ابن الماجشون في مقبرة ضاقت عن الدفن وبجنتها مسجد ضاق بأهلها لا بأس أن يوسع
المسجد ببعضها والمقبرة والمسجد حبس للمسلمين ولا يصح عن ابن القاسم في مقبرة عفت فبنى عليها
قوم مسجد الا بأس به وما هو لله لا بأس أن يستعان ببعضه في بعض وذكر ابن عات عن ابن وهب
أن المقبرة اذا ضاقت عن الدفن تمحرت بعد عشر سنين واذا كان ذلك كله في مقابر المسلمين فكيف
بمقبرة من لحرمة له ولعل فعله صلى الله عليه وسلم ذلك هو الحجة لجميع ما ذكرنا (قوله وجعلوا
عضادتيه) بكسر العين والعضادة جانب الباب (قوله يرتجزون) (ع) قد اختلف العرضون
في الرجز هل هو شعر أم لا واحتج المانعون بأنه صلى الله عليه وسلم سمعه وقال والله تعالى يقول وما علمناه

الشعر حرام عليه صلى الله عليه وسلم ﴿ قلت ﴾ ظاهر قوله وهم يرتجزون ويقولون ان الكلام المنفقور رجز وكذا هو ظاهر ابن اسحق في السير قال فيها وارتجز المسلمون وهم يبنون لاعيش الى آخره قال ابن هشام هذا كلام ليس برجز ﴿ قوله ﴾ في الآخر كان يصلى في مرايض الغنم (ع) هي مباركة الراحة ويستعمل الر بوض في كل ذات حافر حتى من السباع * واحتج به مالك لطهارة فضلها

﴿ أحاديث تحويل القبلة ﴾

(قوله فولوا وجوههم قبل البيت) (ع) فيه جواز النسخ وأجمع عليه المسلمون الاطائفة من المبتدعة لايعابها ووافقت العثمانية من اليهود فيه ﴿ قلت ﴾ وطائفة من المسلمين ردوا ما جاء منه الى التخصيص وجهور اليهود على انه ممتنع عقلا لانه يلزم عليه البداء وهو على الله سبحانه وتعالى محال ومنعه بعضهم سمعا وزعم أن موسى عليه السلام نص على بقاء شريعته مابقيت السموات والأرض قال بعضهم وهذه الحجة لقنهم ابن الراوندى لعنه الله وهي كاذبة (ع) وفي الحديث قبول خبر الواحد وهو مذهب جميع الصحابة رضى الله عنهم ﴿ قلت ﴾ لا يتسكك به في ذلك لانه لا يلزم من قبول هذا الخبر لما حفت به من القرائن قبول غيره والخلاف الذى فيه انما هو عند تجرده من القرائن مع ما فيه من اثبات الخبر بالخبر (م) واختلف في حكم النسخ فقيل يثبت بالنزول وقيل بالوصول ويحتج له بالحديث لانه لم يرد انهم أعادوا وردوا الى هذا الاصل تصرف الوكيل بعد الغزل وقبل العلم فعلى الاول يبطل تصرفه وعلى الثانى يمضى (ع) ضعف المحققون رد مسئلة الوكيل الى ذلك الاصل لان الحق عدم ثبوت النسخ بالنزول لان النسخ تكليف ثان وشرط التكليف بالشئ باوغاه المكلف لاستحالة تكليف الجاهل فالنسخ اذا لم يبلغ المكلف فهو على عبادته الاولى ولا نسخ في حقه ومنهم من قال يثبت النسخ في حقه ولكن بشرط أن يبلغه وهذا اختلاف في عبارة وكل يجمع على

الشعر ﴿ (ح) اتفقوا على أنه ليس الشعر الا ما قصد وزنه فان جرى الموزون على غير قصد فليس بشعر وعليه يتخرج ما جاء من ذلك عنه صلى الله عليه وسلم لان الشعر حرام عليه صلى الله عليه وسلم

﴿ باب تحويل القبلة ﴾

﴿ ش ﴾ ﴿ قوله فولوا وجوههم ﴾ (ع) فيه جواز النسخ وأجمع عليه المسلمون الاطائفة من المبتدعة لايعابها (ع) (ب) وطائفة من المسلمين ردوا ما جاء منه الى التخصيص وجهور اليهود على أنه ممتنع عقلا لانه يلزم عليه البداء على الله عز وجل ومنعه بعضهم سمعا وزعموا أن موسى عليه السلام نص على بقاء شريعته مابقيت السموات والأرض قال بعضهم وهذه الحجة لقنهم ابن الراوندى لعنه الله وهي كاذبة (ع) وفي الحديث قبول خبر الواحد وهو مذهب جميع الصحابة رضى الله تعالى عنهم (ب) لا يتسكك به في ذلك لانه لا يلزم من قبول هذا الخبر لما احتفت به من القرائن قبول غيره والخلاف الذى فيه انما هو عند تجرده من القرائن مع ما فيه من اثبات الخبر (ع) واحتجوا بالحديث على النسخ بخبر الواحد وهو مذهب القاضى والمحققين وأجاب المانع بأن النسخ به كان جائزا في زمنه صلى الله عليه وسلم وانما امتنع بعده وقيل الرجل انما نقل لهم الآية التى فيها النسخ بالخبر فالنسخ بها لا يخبره * وأسد جواب أن يقال العمل بخبر الواحد قطعى فالنسخ بقطعى لا باحد (ب) يريد أن العمل به يثبت بالاجماع فلذلك كان قطعيا ففرق بين قبول خبر الواحد وبين العمل به ويرد على الثانى

الله عليه وسلم كان يصلى في مرايض الغنم قبل أن يبنى المسجد * وحدثناه يحيى بن يحيى ثنا خالد بن يحيى بن الحرث قال ثنا شعبة عن أبي التياح قال سمعت أنسا يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن البراء بن عازب قال صليت مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيت المقدس ستة عشر شهرا حتى نزلت الآية التى فى البقرة وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره فنزلت بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم فانطلق رجل من القوم فر بناس من الانصار وهم يملكون فحدثهم بالحديث فولوا وجوههم قبل البيت * وحدثنا محمد بن مثنى وأبو بكر بن خلد جميعا عن يحيى قال ابن مثنى ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني أبو اسحق قال سمعت البراء يقول صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو

بيت المقدس ستة عشر شهرا أو سبعة عشر شهرا ثم صرفنا نحو الـدعـبة * حدثنا شيبان بن فروخ ثنا عبد العزيز بن مسلم ثنا عبد الله بن دينار عن ابن عمر ح وحدثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له عن مالك ابن أنس عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينا الناس في صلاة الصبح بقباء اذ جاءهم آت فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أنزل عليه الليلة وقد أمر أن يستقبل الكعبة فاستقبلوها وكانت وجوههم الى الشام فاستداروا الى الكعبة * حدثني سويد بن سعيد قال أخبرني حفص بن مسرة عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر ح وعن عبد الله بن دينار عن ابن عمر قال بينا الناس في صلاة الغداة اذ جاءهم رجل بمثل حديث مالك * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا جابر بن سالم عن ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي نحو بيت المقدس فزلت قد نرى تقلب وجهك في السماء فلنولينك قبلة ترضاها فقل وجهك شطر المسجد الحرام فمر رجلا من بني سامة وهم ركوع في صلاة الفجر وقد صاور كعبة

بقائه في حكمه الأول حتى يبلغه النسخ ولم يقل بثبوت النسخ في حقه الا طائفة من الفقهاء لم تقو في الأصول وما تقدم يرد عليهم ومسئلة لو قيل تعلق فيها حق الغير على الوكيل فلذا توجه فيها الخلاف ولم يختلف المذهب فيمن عتق ولم يعلم أن له حكم الحرفا يدينه وبين الناس وأما يدينه وبين الله تعالى فأفعاله جائزة فلا تعيد من صلت بغير قناع لانها لم تكن من أهل ستر الرأس اذ لم تعلم وانما اختلف اذا طرأ غير حكم العبادة في الصلاة بناء على هذه المسئلة كمن طرأ عليه العلم بالعتق في الصلاة فقال أصبغ تبطل صلاتها وظاهر قول ابن القاسم انها لا تبطل فتبادى لكن ان أمكنها ستر رأسها القرب ما تستر به أو وجدت من يناوله اياها تعين عليها وهو قول أكثر أصحابنا وهو قول الشافعي والكوفيـن والجمهور وفعل الانصار كفعل الامة تعلم بالعتق في الصلاة ومنه المسافر ينوي الإقامة في أثناء الصلاة والأمير يقدم بعزل الاول بعد أن صلى ركعة والمتميم يطلع عليه بالماء أو ينزل المطر عليه في أثناء صلاته فالأكثر في جميع هذه المسائل على التماضى لانهم دخلوا الصلاة وقد تعينت عليهم في تلك الحال ولا يقال في التميم ان أمكنه الوضوء توضحاً لأنه عمل كثير في الصلاة واحتجوا بالحديث على النسخ بخبر الواحد وهو مذهب الغاضي والمحققين * وأجاب المانع بأن النسخ به كان جائزاً في زمنه صلى الله عليه وسلم وانما امتنع بعده وقيل الرجل انما نقل لم الآية التي فيها النسخ فالنسخ بها لا يخبره * وأسـد جواب أن يقال العمل بخبر الواحد قطعي فالنسخ بقطعي لا باحد * قلت * يريد أن العمل به يثبت بالاجماع فلذلك كان قطعياً ففرق بين قبول خبر الواحد وبين العمل به ويرد على الثاني من الاجوبة أن النسخ بها فرع كونها قرأنا والقرآن لا يثبت بخبر الواحد الا أن يقال انهم أدر كواوجه اعجازها (ع) واحتجوا أيضاً بالحديث على نسخ السنة بالقرآن وهي مسئلة اختلف فيها الأصوليون لان استقبال بيت المقدس كان بالسنة عند الأكر * واحتج المانع بأن السنة مينة للقرآن لقوله تعالى (لتبين للناس ما نزل اليهم) الآية فلا يكون المبين بفتح الباء ناسخاً للبين بكسرهما قالوا واستقبال بيت المقدس انما كان بتخير القرآن لقوله تعالى (فأينأتوا لولائم وجه الله) وقيل ان صلاته لبيت المقدس عند قدمه المدينة كان بأمر الله عز وجل ففرحت اليهود فصرف الى الكعبة وكذا اختلفوا في العكس وهو نسخ القرآن بالسنة فأجازه الاكثر عقلاً ومعها ومنعه بعضهم للامرين وأجازه بعضهم عقلاً قال ولم يوجد معها * قلت * واحتج للنع بقوله تعالى (ما ننسخ من آية) الآية فأخبرناه الآتي وقيده بخبر ومثل والسنة ليست كذلك بالنسبة الى القرآن وأجيب بأن كلاماً من عند الله لقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) والمراد بالخبر والمثل مصلحة المكلف والثواب اذ لا يتحقق ذلك في نفس كلام الله عز وجل ويجوز نسخ المتواتر بالمتواتر والآحاد بالآحاد والآحاد بالمتواتر بطريق الأولى ولا يجوز نسخ المتواتر بالآحاد لانه لا يقدم المظنون على المقطوع وأجاز ذلك أهل الظاهر واحتجوا بالحديث وفيه ما تقدم (قوله ستة عشر) (ع) الاصح ما في الآخرة سبعة عشر وهو قول مالك وابن المسيب وابن اسحق وقيل حولت بعد ثمانية عشر وقيل بعد ستين * وروى بسبعة عشر أشهر أو تسعة أشهر وهذا شاذان (قوله فاستقبلوها) (ع) يروى بفتح الباء على الخبر وبكسرهما على الأمر * الطحاوي فيه ان من لم تبلغه ولا علم بفرض ولا أمكنه استعمال أن الفرض ساقط عنه والحجة غير قائمة عليه من الاجوبة أن النسخ بها فرع كونها قرأنا والقرآن لا يثبت بخبر الواحد الا أن يقال انهم أدر كواوجه اعجازها * قلت * لو كان مجزاً لما نقل آحاد الا انه حينئذ مما يتوفر الدواعي على نقله (قوله فاستقبلوها) يروى بكسر الباء وفتحها والكسر أفصح على الأمر

فنادى ألا ان القبلة قد حولت قالوا كما هم نحو (٢٣٣) القبلة * حدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد يعني القطان قال ثنا هشام قال

أخبرني أبي عن عائشة أن
أم حبيبة وأم سلمة ذكرتا
كنيسة رأيتها بالحبشة فيها
تصاوير لرسول الله صلى
الله عليه وسلم فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم إن
أولئك إذا كان فيهم الرجل
الصالح فإت بنوا على قبره

مسجدا وصوروا فيه تلك
الصور أولئك شرار الخلق
عند الله عز وجل يوم القيامة
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه وعمر والنقاد قالنا
وكيع قال ثنا هشام بن
عروة عن أبيه عن عائشة
أنهم إذا كروا عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم في
مرضه فذكرت أم سلمة
وأم حبيبة كنيسة ثم
ذكرن نحوه * حدثنا أبو

كريب ثنا أبو عاوية ثنا هشام
عن أبيه عن عائشة قالت
ذكرن أزواج النبي صلى
الله عليه وسلم كنيسة
رأيتها بأرض الحبشة يقال
لها مارية بمثل حديثهم
* وحدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه وعمر والنقاد قالنا
هشام بن القاسم قال ثنا
شيبان عن هلال بن أبي
حيد عن عروة بن الزبير
عن عائشة قالت قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في مرضه الذي لم يقم
منه لعن الله اليهود
والنصارى اتخذوا قبور

واختلف فبين أسلم ببلاد الحرب وطرق بلاد الاسلام ولا علم أن الله سبحانه فرض شيئا ولا وجد من
يسأل ثم علم بعد ذلك فقال مالك والشافعي وآخر ون يلزمه قضاء ما مر عليه من صلاة وصيام لانه قادر
على البعث والخروج * وقال أبو حنيفة ان أمكنه تعلم ذلك فلم يفعل ففرض لانه فرط والالم يلزمه إذ
لا يلزم فرض لمن لم يعلمه * وأن لا يثبت حكم الابدليل وفيه تنبيه من ليس في صلاة لمن فيها وقته عليه
وفيه الاجتهاد في القبلة ومراعاة السمات لاستدارتهم لاول الامر قبل وقوعهم على موضع عينها ولا
خلاف أن المطلوب عينها مع المشاهدة وفيه الاجتهاد بحضرة صلى الله عليه وسلم وفي ذلك خلاف

❦ أحاديث النهي عن بناء المساجد على القبور ❦

(قوله أولئك إلى آخره) ❦ قلت ❦ الإشارة إلى الصنف لآلى الذين رأيت ذلك عندهم لانه كان قبلهم
في الجاهلية الأولى التي هي قوم نوح عليه السلام ومن قبلهم (ع) كانوا يفعلونه ليتأنس بصورته
ويتعظون بمسيره ويعبدون الله عز وجل عنده فمرت الدهور وجاء من بعدهم ورأوا أفعالهم
تلك ولم يفهموا أغراضهم فألقى اليهم الشيطان أنهم كانوا يعبدون تلك الصور وانها تزرق وتضمر
وتتفع فعبدها وقد نبه على ذلك بقوله اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد ❦ قلت ❦ قال الطبري ان
ودا وسواها ويعقوب ويعقوب ونسرا أسماء أصنام قوم نوح إنما كانت أسماء صالحيهم
في القديم الذين صوروا صورهم كما تقدم فلما جاء الخلقة نوسى أصل ذلك الفعل وألقى اليهم
لشيطان أن سمو تلك الصور بأسماء أولئك الصالحين فسواها هو ابن شيث ويعقوب ويعقوب ونسرا
من أولاده (قوله أولئك شرار الخلق) ❦ قلت ❦ الأظهر في الإشارة أنهم لما نحت وعبدوا كانت
لهم نحت فقط فيحتمل كونهم شرار ابتصويرهم لحديث وعيد المصورين (قوله في الآخر في مرضه)
❦ قلت ❦ لما علم أنه صلى الله عليه وسلم ميت عرض بفعل اليهود والنصارى لئلا يفعل بقبره مثل ذلك
(ع) وشدد في النهي عن ذلك خوف أن يتناهى في تعظيمه ويخرج عن حد المبرة إلى حد النكير
في عبد من دون الله عز وجل ولذا قال صلى الله عليه وسلم اللهم لا تجعل قبري وثنا يعبد لان هذا الفعل
كان أصل عبادة الاوثان على ما تقدم ولذا لما كثرا المسمون أيام عثمان رضي الله عنه واحتج إلى
الزيادة في المسجد وامتدت الزيادة حتى أدخلت فيه بيوت أزواجه صلى الله عليه وسلم ومن جملتها بيت
عائشة رضي الله عنها التي دفن فيها صلى الله عليه وسلم أدير على القبر المشرف حائط مرتفع كيلا يظهر
القبر في المسجد فيصلى إليه العوام فيقعوا في اتخاذ قبره مسجدا ثم بنوا جدارين من ركني القبر الشماليين
وحرفوا حاقى التقيا على زاوية مثلثة من جهة الشمال حتى لا يمكن من استقبال القبر في الصلاة ولذا
قالت لولا ذلك لبرز قبره (قوله لعن الله اليهود إلى آخره) ❦ قلت ❦ هوأ كيد في النهي واتخذوا جملة

❦ باب النهي عن بناء المساجد على القبور ❦

❦ ش ❦ (قوله أولئك إلى آخره) بكسر الكاف لانه خطاب لمؤث (ب) إشارة إلى الصنف لآلى
الذين رأيت ذلك عندهم لانه كان قبلهم في الجاهلية الأولى التي هي قوم نوح عليه السلام ومن قبلهم
(قوله أولئك شرار الخلق) بكسر الكاف أيضا (ب) الأظهر في الإشارة أنهم لما نحت وعبدوا
كانت لمن نحت فقط فيحتمل كونهم شرار ابتصويرهم لحديث وعيد المصورين (قوله في الآخر في مرضه)
❦ قلت ❦ (ب) لما علم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه ميت عرض بفعل اليهود والنصارى لئلا يفعل
بعبره مثل ذلك (قوله لعن الله اليهود) هوأ كيد في النهي واتخذوا جملة مستأنفة على وجه البيان

أنبيائهم مساجد قالت فلولا ذلك أبر زقبره غير انه خشى أن يتخذ مسجداً وفي رواية ابن أبي شيبة ولولا ذلك ولم يذكر قالت * حدثني
 هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب قال أخبرني يونس ومالك عن ابن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب أن أباه ريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل الله اليهود اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد * وحدثني قتيبة

(٢٣٤)

ابن سعيد قال ثنا الفزاري
 عن عبيد الله بن الاصم
 حدثنا يزيد بن الاصم عن
 أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لعن
 الله اليهود والنصارى اتخذوا
 قبور أنبيائهم مساجد
 * حدثنا هرون بن سعيد
 الايلي وحرمله بن يحيى قال
 حرمله أنا وقال هرون ثنا
 ابن وهب قال أخبرني
 يونس عن ابن شهاب قال
 أخبرني عبيد الله بن عبيد
 الله أن عائشة وعبد الله بن
 عباس قالما نزل برسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 طفق يطرح خيصة له على
 وجهه فإذا اغتم كشفها
 عن وجهه فقال وهو كذلك
 لعنة الله على اليهود
 والنصارى اتخذوا قبور
 أنبيائهم مساجد يحذر مثل
 ما صنعوا * حدثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة واسحق بن
 ابراهيم واللفظ لابن بكر قال
 اسحق أنا وقال أبو بكر ثنا
 زكريا بن عدي عن عبيد
 الله بن عمرو عن زيد بن
 أبي أنيسة عن عمرو بن
 مرة عن عبد الله بن الحرث
 النجرائي قال حدثني
 جندب قال سمعت النبي
 صلى الله عليه وسلم قبل أن
 يموت بخمس وهو يقول

مستأنفة على وجه البيان لموجب اللعن كانه قيل لم لعنوا فأجيب بأنهم اتخذوا (قوله لما نزل) (د)
 كذا في أكثر النسخ أي حضرته الوفاة وروى نزل بضم النون أي الملك (قوله في السند الآخر عن
 عبيد الله عن زيد بن عمرو عن عبد الله بن الحارث النجرائي قال حدثني جندب) (م) استدركه
 الدارقطني على مسلم وقال خالف فيه عبد الله أبو عبد الرحمن فقال فيه عن جميل النجرائي وجميل مجهول
 والحديث محفوظ عن أبي سعيد وابن مسعود قال غيره وذكر النسائي الحديث من رواية عبد الله بن
 عمرو وذكر رواية أبي عبد الرحمن عن زيد بن عمرو عن عبد الله بن الحارث عن جميل النجرائي عن
 جندب (قوله اني أبرأ) (م) أي أبعده وعله ذلك ما ذكر قال النحاس الخليل المختص بالشئ دون غيره ولا
 يختص رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد بشئ من الديانات دون غيره قال تعالى (يا أيها الرسول بلغ
 الآية وقيل انه مشتق من الخلة بفتح الخاء وهي الحاجة وقيل من الخلة بضمها وهي تحليل المودة في القلب
 وقيل من الخلة بالضم أيضا وهو نبت تستخليه الابل تقول العرب الخلة خبز الابل والخض وهو ما ملح
 من الثبات فأكثها) (ع) وقيل الخلة صفاء المودة مشتق من الاستصفاة وقيل الخلة فراغ القلب عن غير
 الخليل ولهذا قال بعضهم في هذا الحديث الخليل من لا يتسع القلب لسواه وقيل انما سمى ابراهيم عليه
 السلام خليلا لقوله لخيريل عليه السلام وقد قال له ألك حاجة وقد روي في المصنفين قال أما اليك فلا
 فني صلى الله عليه وسلم ان تكون له حاجة الى أحد غير الله عز وجل (قوله فان الله قد اتخذني خليلا)
 * قلت * ما تقدم من الأقوال في تفسير الخلة كلها تشير الى علة كونه لا يتخذ منهم خليلا وكلها علل
 مستنبطة من لفظ الخلة وهو وصلي الله عليه وسلم لم يعمل ذلك الا بأن الله اتخذ خليلا وبيان كونه علة
 مانعة أن الخلة من النسب المنعكسة أعني انها انما تكون من الجانبين وهو فرق بينهما وبين المحبة لان
 المحبة قد تكون من جانب واحد فلما اتخذ الله خليلا امتنع أن يتخذ هو أحدا خليلا (قوله لا اتخذت أبا
 بكر خليلا) * قلت * دليل على أحقيته بالخلافة (قوله فلا اتخذوا القبور مساجد) (د) النبي عن اتخاذ
 قبره صلى الله عليه وسلم أرقبره غيره مسجد هو خوف المبالغة في التعظيم فيؤدي الحال الى الكفر كما
 اتفق في الأمم الخالية * (قلت) * قال بعض الشافعية كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الانبياء
 ويجعلونها قبلة يتوجهون اليها في السجود فاتخذوها أو نافع المسمون من ذلك بالنبي عنه فاما من
 اتخذ مسجدا قرب رجل صالح أو صلى في مقبرته قصد التبرك بآثاره واجابة دعائه هناك فلا حرج في
 ذلك واحتج لذلك بان قبر اسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم ان ذلك الموضع أفضل

لموجب اللعن (ب) كانه قيل لم لعنوا فأجيب بأنهم اتخذوا (قوله فلولا ذلك أبر زقبره) أي لأظهر
 فبنوا عليه لئلا يظهر في المسجد فيصلي عليه العوام (قوله لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ح)
 هكذا ضبطناه بضم النون وفي أكثر الأصول نزلت بفتح الثلاثة وبتاء التأنيث أي لما حضرت المنية
 والوفاة وأما الأول فعنه نزل ملك الموت والملائكة الكرام (قوله طفق) بفتح الفاء وكسر هاء أي جعل
 (قوله عن عبد الله بن الحارث النجرائي) بفتح النون وبالجمم منسوب لنجران (قوله اني أبرأ الى الله)
 (م) أي أبعده وعله ذلك ما ذكر (قوله فلا اتخذوا القبور مساجد) (ح) النبي عن اتخاذ قبره صلى

اني أبرأ الى الله أن يكون لي منكم حليف فان الله قد اتخذني خليلا كما اتخذ ابراهيم عليه السلام خليلا ولو كنت مثما من أمتي
 خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا ألا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم وصالحيهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجدا

مكان للصلاة فيه (قوله أنها كم عن ذلك) (ع) أ كذا النهى عن ذلك خوف أن يتعالى في تعظيم قبره صلى الله عليه وسلم حتى يخرج من حد المبرة إلى حد المنكر فيعبد من دون الله * قلت * والصنم مانحت من حجر أو غيره والوثن مانحت من غير الحجارة نحاساً أو غيره وهو على التشبيه أى مثل الوثن المعبود في تعظيم الناس له عند الزيارة واستقبالهم له في السجود

* حديث زيادة عثمان رضى الله عنه في المسجد *

(قوله من بنى مسجد الله) * قلت * التنكير فيه للتقليل ليطابق ما في بعض الروايات من قوله ولو مثل مفحص قطاة وذ كذا المفحص أيضاً مبالغة وليس المقصود به الحقيقة إذ لا يمكن في المفحص سجد والتشكير في بيت للتعظيم (قوله مثله) (د) أى في الاسم لا في القدر والصفة وبمحتمل أن يكون معناه أن فضله عن بيوت الجنة كفضل المسجد عن بيوت الدنيا * قلت * والمراد بالمسجد ما هو في مظنة الصلاة فيه وتقدم ما في بناء مسجد بأزاء آخر واحتجاج عثمان رضى الله عنه بالحديث يدل على أن الزيادة في المسجد كالمسجد المستقل

* أحاديث التطبيق *

(قوله هؤلاء) يعنى الامير وأتباعه من الناس (قوله فتقوموا فاصلوا) (د) فيه اقامة الجماعة في البيت ولا تسقط بهاسة اقامتها في المصر ولا فرض كفائتها على القول الآخر (قوله فلم يأمرنا بأذان ولا اقامة) (ع) عامة الفقهاء على أن المصلى في البيت لا يكفيه اقامة أهل المصر وقال بعض أصحاب عبد الله وغيرهم من السلف يكفيه وله أن يصلى دون اقامة واستحب له ابن المنذر أن يؤذن ويقيم وقال النخعي

الله عليه وسلم لم أوقبر غيره مسجداً هو خوف المبالغة في التعظيم فيؤدى الحال إلى الكفر كما اتفق في الأمم الخالية (ب) قال بعض الشافعية كانت اليهود والنصارى يسجدون لقبور الأنبياء ويحجرونها قبله يتوجهون إليها في السجود فاتخذوها أو ثابوا فنع المسلمون من ذلك فأما من اتخذ مسجداً قرب رجل صالح أو صلى في مقبرته قصد التبرك بآثاره واجابة دعائه هالك فلا حرج في ذلك واحتج لذلك بأن قبر اسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم إن ذلك الموضع أفضل مكان للصلاة فيه والصنم مانحت من حجر وغيره والوثن مانحت من غير الحجارة نحاساً أو غيره وهو على التشبيه أى مثل الوثن المعبود

* باب فضل بناء المساجد *

* (ش) (قوله من بنى مسجد الله) نكر للتقليل فهو مثل ولو مفحص قطاة (ب) وذكر المفحص أيضاً مبالغة وليس المقصود به الحقيقة إذ لا يمكن في المفحص سجد والتشكير في بيت للتعظيم (قوله مثله) (ح) أى في الاسم لا في القدر والصفة وبمحتمل أن يكون معناه أن فضله على بيوت الجنة كفضل المسجد على بيوت الدنيا (ب) واحتجاج عثمان رضى الله عنه بالحديث يدل على أن الزيادة في المسجد كالمسجد المستقل

* باب وضع الايدي على الركب ونسخ التطبيق *

* (ش) (قوله هؤلاء) يعنى الامير وأتباعه وفيه اشارة الى انكار تأخيرهم الصلاة (قوله فتقوموا فاصلوا) فيه اقامة الجماعة في البيت ولا تسقط بهاسة اقامتها في المصر ولا فرض كفائتها على القول الآخر (قوله فلم يأمرنا بأذان ولا اقامة) (ع) عامة الفقهاء أن المصلى في البيت لا يكفيه اقامة أهل المصر

ابن وهب قال أخبرني عمرو أن بكيراً حدثه أن عاصم بن عمر بن قتادة حدثه أنه سمع عبيد الله الخولاني يذكر أنه سمع عثمان بن عفان رضى الله عنه عند قول الناس فيه حين بنى مسجد الرسول صلى الله عليه وسلم انكم قد أكثرتم واني قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجداً لله تعالى قال بكير حسبت انه قال يتغنى به وجه الله بنى الله له بيتاً في الجنة وقال ابن عيسى في روايته مثله في الجنة * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن مشني واللفظ لابن مشني قالاً حدثنا الضحاك بن مخلد أن عبيد الحميد بن جعفر قال حدثني ابي عن محمود بن ابيد أن عثمان بن عفان أراد بناء المسجد فذكره الناس ذلك وأحبوا أن يدعه على هيئته فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من بنى مسجداً لله بنى الله له في الجنة مثله * وحدثننا محمد بن العلاء الحمداني أبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن ابراهيم عن الاسود وعلمة قالوا أتينا عبد الله بن مسعود في داره فقال أصلى هؤلاء خلفكم فقلنا لا قال يقوموا فاصلوا فلم يأمرنا بأذان ولا اقامة قال وذهبنا لنقوم

خلفه فأخذ بأيد ينال غسل
أحدنا عن يمينه والآخر عن
شماله قال فلما ركع وضعنا
أيدينا على ركبتنا قال
فضرب أيدينا وطبق بين
كفيه ثم أدخلهما بين
نخديه قال فلما صلى قال انه
سيكون عليكم أمراء
يؤخرون الصلاة عن ميقاتها
ويخفقونها الى شرق
الموتى فاذا رأيتموهم قد
فعلوا ذلك فصلوا الصلاة
لميقاتها واجعلوا صلاتكم
معهم سبعة واذا كنتم
ثلاثة فصلوا جميعا واذا
كنتم أكثر من ذلك
فليؤمكم أحدكم واذا ركع
أحدكم فليعشر ذراعيه
على نخديه وليجأ وليطبق
بين كفيه فلكأنى أنظر
الى اختلاف أصابع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فأراهم * وحدثنا
منجاب بن الحرث التميمي
أنا ابن مسهر ح وحدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر
ح وحدثني محمد بن رافع
حدثنا يحيى بن آدم ثنا
مفضل كلهم عن الأعشى
عن إبراهيم عن علقمة
والأسود انهما دخلا على
عبد الله بمعنى حديث
أبي معاوية وفي حديث ابن
مسهر وجري فكتاني
أنظر الى اختلاف أصابع
رسول الله صلى الله عليه

وابن سير بن يؤذن ويقيم للصبح ويقيم فقط لغيرها * **قلت** * ما ذكر عن العامة هو المعروف لمالك
رحم الله تعالى قال في المدونة ومن دخل مسجد أصلي أهله لم تجزه اقامتهم وله في المبسوط أحب الى أن
يقيم * **للخمي** فلم ير الاقامة سنة في حقه **(قوله)** فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله (م) الموقف
لواحد عن اليمين والثلاثة خلفه واختلف في الاثنين * فمن ابن مسعود ما ذكر وقال الفقهاء سواء
خلف (ع) خلف ابن المسيب في الواحد وقال موقفه الشمال لحديث صلاة أبي بكر رضي الله عنه في
مريضه صلى الله عليه وسلم * **قلت** * هيئات الوقوف المذكورة مستحبة وهو للاتي خلف * ابن
حبيب والصغير يثبت كالكبير وغيره لغو (ع) والتطبيق المذكور أخذ به ابن مسعود وصاحبه
ورآه السلف منسوخا لحديث وضعهما على الركبتين ولعلم لم يبلغهم النامخ **(قوله)** يؤخرون الصلاة
عن ميقاتها (م) أي عن أول وقتها المختار ويقع لونها في غيره وقد بقي منه قدر شرق الموتى وشرق الموتى
قال ابن الأعرابي هو من قولهم شرق الميت بريقه اذا لم يبق الا يسيرا وبوت شبه قلة ما بقي من الوقت
بما بقي من حياة من شرق بريقه * وسئل أبو حنيفة عن الحديث فقال ألم تر الى الشمس اذا ارتفعت
على الحيطان وصارت بين القبور وكانها تلج فذلك شرق الموتى ومعنى يخفقونها يضيقون وقتها يقال هم
في خناق من الوقت أي في ضيق منه **(قوله)** سبعة أي نافلة وذلك تقييما لما يخاف منهم **(قوله)** فليكن
(ع) رويناه عن الأكثر بالحاء المهملة وكسر النون وهو للعذري بضهها وهاها بمعنى يقال حنوت
الموت وحنيته اذا عطفته وهو عند الطبري فليجأ بالجيم وقبح النون بعد هزسا كن وهو بمعنى
الانعطاف أيضا والاختناء في الركوع انعطاف الصلب والركوع لغة الخضوع والدلة ومنه
لاتعاد الفسقية عليك أن تر * كع يوما والله قد رفعه
والركوع على الصفة المذكورة في الحديث غاية الاستسلام والدلة لانها صفة المستسلم الذليل المسلم
نفسه بضرب عنقه اذا جلس ويدها بين نخديه كالمتكوف **(قوله)** في الآخر أصلي من خلفكم قال
نعم وفي الاول قالوا لا فيحتمل انهما موطنان

وقال بعض السلف تكفيه واستعب له ابن المنذر أن يؤذن ويقيم وقال النخعي وابن سير بن يؤذن
ويقيم للصبح ويقيم فقط لغيرها (ب) ما ذكر عن العامة هو المعروف لمالك رحمه الله تعالى قال في
المدونة ومن دخل مسجد أصلي أهله لم تجزه اقامتهم وله في المبسوط أحب الى أن يقيم * **للخمي** فلم ير
الاقامة سنة في حقه **(قوله)** فجعل أحدنا عن يمينه والآخر عن شماله (م) الموقف لواحد عن اليمين والثلاثة خلفه
المسيب فقال هو عن الشمال لحديث أبي بكر والثلاثة خلفه والاثنان كذلك خلفا لابن مسعود فانه
كاذكر في الحديث (ع) والتطبيق المذكور أخذ به ابن مسعود وصاحبه ورآه السلف منسوخا
بحديث وضعهما على الركبتين ولعلم لم يبلغهم النامخ **(قوله)** يؤخرون الصلاة عن ميقاتها أي عن
أول وقتها المختار الى آخره وقد بقي منه شرق الموتى بفتح الشين والراء **(قوله)** ويخفقونها بفتح الياء
وضم النون أي يضيقون وقتها ويؤخرون أداءها وشرق الموتى قال ابن الأعرابي هو من قولهم شرق
الميت بريقه اذا لم يبق الا يسيرا وبوت شبه قلة ما بقي من الوقت بما بقي من حياة من شرق بريقه وسئل
أبو حنيفة عن الحديث فقال ألم تر الى الشمس اذا ارتفعت على الحيطان وصارت بين القبور كأنها تلج
فذلك شرق الموتى **(قوله)** سبعة بضم السين أي نافلة لما يخاف منهم **(قوله)** فليكن (ع) رويناه

وسلم وهو راكع * وحدثني عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا عبد الله بن موسى عن إسرائيل عن منصور عن إبراهيم عن
علقمة والأسود انهما دخلا على عبد الله فقال أصلي من خلفكم قال نعم فقام بينهما وجعل أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله

ثم ركعنا فوضعنا أيدينا على ركبنا فضرب أيدينا ثم جعلهما بين نخديه فلما صلى قال هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدرى واللفظ لقتيبة قالنا أبا عسوانة عن أبي دهمر عن مصعب بن سعد قال صليت إلى جنب أبي قال وجعلت يدي بين ركبتي فقال (٢٣٧) لى أبي اضرب بكفيك على ركبتيك قال ثم فعلت ذلك مرة أخرى

فضرب يدي وقال أنا نهينا

عن هذا وأمرنا أن نضرب

بالا كف على الركب

* حدثنا خلف بن هشام

ثنا أبو الأحوص ح

وحدثنا ابن أبي عمر ثنا

سفيان كلاًهما عن أبي

يعفور بهذا الاسناد إلى

قوله فنهينا عنه ولم يذكر

ما بعده * حدثنا أبو بكر

ابن أبي شيبة ثنا وكيع عن

اسماعيل بن أبي خالد عن

الزبير بن عدي عن مصعب

ابن سعد قال ركعت فقلت

بيدي هكذا يعني طبق

بهما ووضعهما بين نخديه

فقال أبي قد كنا فعل هذا

ثم أمرنا بالركب * حدثني

الحكم بن موسى قال

حدثني عيسى بن يونس

ثنا اسمعيل بن أبي خالد عن

الزبير بن عدي عن

مصعب بن سعد بن أبي

وقاص قال صليت إلى

جنب أبي فلما ركعت

شكت أصابعي وجعلتها

بين ركبتي فضرب يدي

فلما صلى قال قد كنا فعل

هذان أمرنا أن نرفع إلى

الركب * حدثنا اسحق

ابن إبراهيم أنا محمد بن بكر

ح وحدثنا حسن الحلواني

﴿ أحاديث الإقواء ﴾

(م) أبو عبيد هو أن يلقى أليته بالأرض وينصب ساقيه ويضع يديه بالأرض كفعل الكلب وفسره الفقهاء بأن يضع أليته على عقبه بين السجدين وقال النضر هو أن يجلس على وركيه وهو الاحتياز والاستيغاز وحكى المالبي عن الأئمة في كيفية الجلوس أقي إذا ألقى أليته بعقبه واستوفر واحتفز واقنفر وجلس القنفرى إذا جلس كأنه يريد أن ينفض وفرطش إذا ألقى أليته بالأرض وتوسد ساقيه (ع) الذى قرأته في كتاب الثعالبي أنها هو بتقديم الشين المعجمة على الطاء وكذا ذكره أبو عبيد وأرى أن ما فى المعلم من تغيير النقلة أو عن شاء الله تعالى (قوله هي السنة) (ع) جاء النهى عن الإقواء والاشبه في الجمع أن يحمل الذى هو سنة على الإقواء بتفسير الفقهاء وفعله كثير من السلف واستحبوا في الجلوس بين السجدين أن يكون كذلك ولم يره مالك وفقهاء الأمصار وقالوا يجلس بينهما كجلوس التشهد ووافقهم الشافعى على ذلك وخالف في الرفع من السجدة الثانية فرأى أن يرجع فيجلس على قدميه يسيراً ثم يقوم وليس ذلك عنده باقواء * واحتج بحديث مالك بن الحويرث بأنه صلى الله عليه وسلم إذا كان في وتر من صلاته لم ينفض حتى يستوى قاعد أول يره مالك والكافة وقالوا ينفض كما هو وحاولوا حديث ابن الحويرث على أنه فعله لعذر أوليدل على الجواز قال الداودى ولذا رأى مالك أن لا يسجد على من جلسها ما لم يطل وذ كر غير الداودى في ذلك قولين أن جلسها ناسياً ولا يسجد على المتعمدا اتفاقاً واختلف في الاعتماد على اليدين عند القيام فخير مالك مرة وقال يفعل ما هو الأرفق به وقال مرة يعتقد لانه أقرب إلى السكينة وقال الثورى في آخره لا يعتقد إلا أن يكون شيخاً (ب) لمالك في العتية قول ثالث بكرة الاعتقاد كقول سفيان (قوله انالترام جفاء بالرجل) (ع) أى

عن الأكثر بالحاء المهملة وكسر النون وهو للعذر بضمها وهما بمعنى يقال حنوت العود وحنيتها إذا عطفتة وهو عند الطبرى فليجئنا بالجيم وقع النون بعده همز ساكن وهو بمعنى الانعطاف أيضاً

﴿ باب الإقواء ﴾

﴿ش﴾ محمد بن بكر البرساني بضم الباء الموحدة وسكون الراء وبالسين المهملة * أبو عبيد هو أن يلقى أليته بالأرض وينصب ساقيه ويضع يديه بالأرض كفعل الكلب وفسره الفقهاء بأن يضع أليته على عقبه بين السجدين وقال النضر هو أن يجلس على وركيه وهو الاحتياز (قوله هي السنة) (ع) جاء النهى عن الإقواء والاشبه في الجمع أن يحمل الذى هو سنة على الإقواء بتفسير الفقهاء وفعله كثير من السلف واستحبوا الجلوس بين السجدين أن يكون كذلك ولم يره مالك وفقهاء الأمصار وقالوا يجلس بينهما كجلوس التشهد ووافقهم الشافعى على ذلك وخالف في الرفع من السجدة الثانية فرأى أن يرجع فيجلس على قدميه يسيراً ثم يقوم وليس ذلك عنده باقواء ولم يره مالك والكافة وقالوا ينفض كما هو وحاولوا ما ورد من ذلك على أنه فعله لعذر واختلف في الاعتماد على اليدين عند القيام فخير مالك مرة وقال يفعل ما هو الأرفق به وقال مرة يعتقد لانه أقرب إلى السكينة وقال الثورى في آخره لا يعتقد إلا أن يكون شيخاً (ب) لمالك في العتية قول ثالث بكرة الاعتقاد كقول سفيان (قوله انالترام جفاء

ثنا عبد الرزاق وتعارى في اللفظ قال جميعاً أنا بن جرير أخبرني أبو الزبير أنه سمع طائوساً يقول قلنا لابن عباس في الإقواء على القدمين فقال هي السنة قلنا له أنا لترام جفاء بالرجل فقال ابن عباس بل هي سنة نبيك صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو جعفر

بالانسان وروينا عن ابي عمرو من طريق شيخنا الغساني بكسر الراء وكان ابو عمر ويقول من قاله
بفتح الراء فقد صحف قال ابو علي ولم اسمعه قط الا كذلك والاول اشبه كما قال ابو علي لان نسبة الجفاء
الى الانسان في الجلسة اولى من نسبته الى الجارحة

﴿ أحاديث نسخ الكلام ﴾

(قوله فرماني القوم بأبصارهم) أي أسرعوا الالتفات الى والشكل فقد المرأة ولدها (قوله يضربون
بأيديهم) (م) يحتمل انه قبل النهي عن التصفيق والامر بالتسبيح ويحتمل أن هذا تفسير للتصفيق في
حديث أبي بكر رضي الله عنه على ما أشار اليه بعضهم فيما تقدم ومعاوية انما وقع منه دعاء والدعاء للغير
في الصلاة جائز فانكارهم يحتمل لانه قصد مخاطبة الغير فصار كالتكلم ولذا قال ابن شعبان والداودي
الداعي لغيره في الصلاة ان قال اللهم افعل بفلان كذا جاز وان قال يا فلان فعل الله بك كذا بطلت لانه
مخاطب وهذا نحو ما ذكرنا من انه بالقصد يخرج الى الكلام وهو وجه القول بطلان صلاة من فتح على
من ليس معه في صلاة وان كان انما ذكر قرآنا ﴿قلت﴾ ولمراعاة معنى الخطاب قال بعض الشافعية
اذا قال للعاطس يرحمك الله بطلت وان قال يرحم الله لم تبطل (م) ولم يذكر في الحديث انه أمره
بالاعادة وهذا لأنه جاهل وهو حجة على المخالف في ابطاله صلاة المتكلم نسيانا لانه اذا لم يتقدم مع
الجهل فأولى مع النسيان (ع) الجهل عند مالك في هذا كالعمد الا ما حكى الخطابي عنه انه يبنى في
الجهل هنا كالنسيان وهو مذهب الشافعي والاوزاعي وليس في ترك ذكر الاعادة دليل انه لم يأمره
بها ولان الصلاة أجزأه وبافساد الصلاة بالكلام عمدا أو جهلا أو سهوا قال الكوفيون واختلف
في المصلي يعطس فقبل يحمده ويحجر وقال مالك والشافعي يحمده في نفسه ﴿قلت﴾ * زاد في المدونة
وتركه خير له (قوله فلما رأيتهم يصمتونني غضبت ولكني سكت) ولم أعمل بمقتضى الغضب (قوله ما
رأيت معامرا أحسن تعليما منه) (م) هي سيرته وخلقه صلى الله عليه وسلم وفيه الرفق في تعليم
بالرجل) بفتح الراء وضم الجيم ويروي بكسر الراء وسكون الجيم بمعنى الجارحة والاول أنسب بالجفاء

﴿ باب نسخ الكلام ﴾

(قوله فرماني القوم بأبصارهم) أي أسرعوا الالتفات الى (قوله وائكل أمياه) بضم الاء واسكان
لكاف وفتحهما جميعا كالخل والبخل وهو فقد المرأة ولدها وامرأة تكلى وثا كل وأمياه بكسر
الميم والياء بعد هاء الازافة فتحت وأشيعت بألف على احدى اللغات والماء هاء السكت (قوله
يضربون بأيديهم على أنخأهم) (ح) هذا المحمول على انه كان قبل أن يشرع التسبيح لمن نابه شيء
في صلاته (قوله فلما رأيتهم يصمتونني غضبت ولكني سكت) بضم الياء (ب) جواب لما حذف وبه يتم
المعنى أي فلما رأيت القوم يصمتونني غضبت ولكني سكت ولم أعمل بمقتضى الغضب (م) ومعاوية
انما وقع منه دعاء للغير والدعاء للغير في الصلاة جائز فانكارهم محتمل لانه قصد مخاطبة الغير فصار
كالتكلم ولذا قال ابن شعبان والداودي الداعي لغيره في الصلاة اللهم افعل بفلان كذا جاز وان قال
يا فلان فعل الله بك كذا بطلت لانه مخاطب وهو وجه القول بطلان من فتح على من ليس معه في
الصلاة وان كان انما ذكر قرآنا (ب) ولمراعاة معنى الخطاب قال بعض الشافعية اذا قال للعاطس
رحمك الله بطلت وان قال يرحم الله لم تبطل (م) ولم يذكر في الحديث انه أمره بالاعادة فهو حجة على
المخالف الذي يبطل الصلاة بالكلام نسيانا لانه اذا لم تبطل مع الجهل فأولى مع النسيان (ع) الجهل

محمد بن الصباح وأبو بكر
ابن أبي شيبة وتعارفاني
لفظ الحديث قالنا
اسماعيل بن ابراهيم عن
حجاج الصواف عن يحيى
ابن أبي كثير عن هلال
ابن أبي ميمونة عن عطاء
ابن يسار عن معاوية بن
الحكم السلمي قال بينا أنا
أصلي مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم اذ عطس
رجل من القوم فقلت
يرحمك الله فرماني القوم
بأبصارهم فقلت وائكل
أمياه ما شأنكم تنظرون
الى فجعلوا يضربون بأيديهم
على أنخأهم فلما رأيتهم
يصمتونني غضبت لكني
سكت فلما صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبأبي
هو وأمي ما رأيت معامرا
قبله ولا بعده أحسن تعليما منه

الجاهل ما يقصد مخلفة والكهر الانتهار وقرئ وأما السائل فلا تكبر (ع) والكهر أيضا العبوس في وجهه من تلقى (**قوله** من كلام الناس) * (قلت) * اضافة الكلام الى الناس يخرج التسبيح والدعاء والذكر اذ لم يرد به خطاب الناس وافهامهم وفيه أن من حلف لا يتكلم فسخ أو قرأ لا يحنث لانه نفى الكلام وأثبت التسبيح والقراءة (**قوله** أو كما قال) أى مثل ما قال من التسبيح والتهليل (**قوله** بجاهلية) (ع) الجاهلية ما قبل مجيئ الشرع سموها جاهلية لكثرة جهالتهم (**قوله** فلا تأثم) (م) لان آياتهم يجرى الى تغيير الشرع مما يلبسون به من اخبارهم عن الغيب (د) واذا قد يصادف فيفتتن الناس وأجمعوا على تحريم حلوان الكاهن وهو ما أخذ قال الماوردى ويؤدب الآخذ والمعطى ويتقدم المحتسب في النهي عن الكسب بذلك وبالكسب باللهو * الخطابي والفرق بين الكاهن والعراف أن الكاهن يخبر عن وقوع المستقبلات ويدعى معرفة الاسرار ثم من الكهان من يزعم أن له رؤيا من الجن يخبره ومنهم من يزعم أنه يعرف ذلك بفهم أعطيه والعراف يدعى معرفة الضالة والسرقة والسارق ومن يتهم بالمرأة وتعود ذلك والحديث يدل على منع آيات الكاهن ومن في معناه من العراف وغيره وتصديقهم في أقوالهم (**قوله** يتطرون) * (قلت) * التطير التشاؤم بالشئ تطير طيرة بكسر الطاء وفتح الياء في المصدر وقد تسكن الياء فيه وأصل التطير في السواخ من الطير والطباء وغيرهم * قدم كثير عزة من الحجاز لزيارة عزة بالشام وأبصر فرغرا على شجرة ينقف ريشه فتطير بذلك فلما دخل وجد الناس منصرفين من جنازة عزة وقد أبطل الشرع حكم الطيرة بقوله فلا يصد عنهم وأخبر أنه ليس له تأثير في جلب نفع أو دفع ضرر ومعنى فلا يصد عنهم لا يمنعهم عما يتوجهون اليه (**قوله** كان نبي من الانبياء يخط) * (قلت) * قيل انه ادريس عليه السلام (**قوله** فن وافق خطه فذاك) (ع) قال ابن عباس الخط علم تركه الناس وصورته أن يأتي ذوا الحاجة الى

عند مالك كالعمدو بافساد الصلاة بالكلام مطلقا قال الكوفيون والمصلي يعطس فقبل يحمده ويجهر وقال مالك والشافعي يحمده في نفسه (ب) زاد في المدونة وتركه خبره (**قوله** ما كهرنى) (ح) أى ما انتهرنى وقرئ وأما السائل فلا تكبر والكهر أيضا العبوس في وجهه من تلقى (**قوله** من كلام الناس) (ب) اضافة الكلام الى الناس يخرج التسبيح والدعاء والذكر اذ لم يرد به خطاب الناس وافهامهم (ح) وفيه أن من حلف أن لا يتكلم فسخ أو قرأ لا يحنث لانه نفى الكلام وأثبت التسبيح والقراءة (**قوله** أو كما قال) أى من التسبيح والتهليل (**قوله** بجاهلية) هى ما قبل مجيئ الشرع سموها جاهلية لكثرة جهالتهم (**قوله** فلا تأثم) (ح) لان آياتهم يجرى الى تغيير الشرع مما يلبسون به من اخبارهم عن الغيب (ح) واذا قد يصادف فيفتتن الناس وأجمعوا على تحريم حلوان الكاهن وهو ما أخذ قال الماوردى ويؤدب الآخذ والمعطى ويتقدم المحتسب في النهي عن الكسب بذلك وبالكسب باللهو (**قوله** يتطرون) أى يتشاءمون (**قوله** ذاك شئ يجدونه في صدورهم فلا يصد عنهم) وفي رواية فلا يصدكم (ح) قال العلماء معناه ان الطيرة شئ تجدونه في نفوسكم ضرورة ولا عتب عليكم في ذلك فانه غير مكتسب ولكن لا تمنعوا بسببه من التصرف في أموركم وقد نظاهرت الاحاديث الصحيحة في النهي عن التطير وهى محمولة على العمل بها لعل ما يوجد في النفس من غير عمل على مقتضاه (**قوله** فن وافق خطه فذاك) (ع) قال ابن عباس الخط علم تركه الناس وصورته أن يأتي ذوا الحاجة الى الحازى ومع الحازى غلام معه ميل فيخط الاستاذ في الارض رخوة خطوطا

فسواله ما كهرنى ولا ضربنى ولا شقنى ثم قال ان هذه الصلاة لا يصلح فيها شئ من كلام الناس انما هو التسبيح والتكبير وقراءة القرآن أو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت يا رسول الله انى حديث عهد بجاهلية وقد جاء الله بالاسلام وان منا رجلا لا يأتون الكهان قال فلا تأثم قال ومنا رجال يتطرون قال ذاك شئ يجدونه في صدورهم فلا يصد عنهم وقال ابن الصباح فلا يصدكم قال قلت ومنا رجال يخطون قال كان نبي من الانبياء يخط فن وافق خطه فذاك قال وكانت لى جارية ترعى غنما لى قبل

الحازي ومع الحازي غلام معه ميل فيخط الاستاذ في أرض رخوة خطوطا مجلا لئلا يلحقها العدد ثم يرجع فيمحوها على مهل خطين خطين فان بقي خطان فهو علامة النجح وان بقي واحد فهو علامة الخيبة والعرب تسميه الاسم وهو مشؤم عندهم قال مكى و روى أن هذا النبي كان يخط بأصبعه السبابة والوسطى ثم يزجر ﴿ قلت ﴾ الحازي بالحاء المهملة والزاي المعجمة هو الذي يحجز الاشياء ويقدرها بظنه ويقال للنجم حازي لانه ينظر في النجوم وأحكامها بظنه قال صاحب النهاية خط الرمل علم معروف للناس فيه تصانيف (ع) الخطابي والحديث نهى عن الخط لانه كان علما للنبوة ذلك النبي والنبوة انقطعت وقيل هو اباحتة وهو ظاهر قول ابن عباس الخط علم تركه الناس والظاهر من الخط خلافهما وانه انما هو تصويب لخط من وافق لانه اباحة لفعله أي فن وافق خطه فهو الذي تجدون اصابته ولكن لا علم لكم بالموافقة ويحتمل ان هذا نسخ في شرعنا لانه كيف قال ثم يزجر وهذا منهي عنه في شرعنا ﴿ قلت ﴾ ما اختار من أنه تصويب يرجع لانه نهى كما ذكر الخطابي لانه وقف التصويب على الموافقة ولا علم لاحد بها (د) كونه نهيا هو الصحيح وانما عدل عن أن يقول هو حرام الى التعبير بما ذكر لانه لو قال هو حرام لدخل فيه فعل ذلك النبي لحافظ على حرمة ذلك النبي مع بيان الحكم في حقا فالعنى لا يمتنع في حق ذلك النبي وكذا في حقكم وان وافقتم ولا يمكن لا علم لكم بالموافقة ﴿ قلت ﴾ امتنعت الموافقة لان ذلك النبي يعرف بالفراسة بواسطة تلك الخطوط ولا يلتحق أحده في قوة فراسته وكما علمه و رعه ولا في صفة الخط الموجبين لذلك والمشهور خطه بالنصب فالفاعل مضمور و روى بالرفع فالمفعول محذوف (قوله والجوانية) (ع) رويناه عن الاسدي بفتح الجيم وشداواو وتخفيف الياء وعن الخشني بشدهما وهي أرض من عمل الفرع من جهة المدينة ومعنى آسف أغضب (د) لا يصح انها من عمل الفرع لان الفرع بين مكة والمدينة على بعد من المدينة وانما هي موضع بقرب أحدو يشهد لذلك قوله قبل أحدو والجوانية وفيه استخدام الجارية في الرعي وليس

أحد والجوانية فاطلعت ذات يوم فاذا الذئب قد ذهب بشاة من غنمها وأنا رجل من بني آدم آسف كما يأسفون لكني

مجالا لئلا يلحقها العدد ثم يرجع فيمحوها عن مهل خطين خطين فان بقي خطان فهو علامة النجح وان بقي واحد فهو علامة الخيبة والعرب تسميه الاسم وهو مشؤم عندهم (ب) الحازي بالحاء المهملة والزاي المعجمة وهو الذي يحجز الاشياء ويقدرها بظنه ويقال للنجم حازي لانه ينظر في النجوم وأحكامها بظنه قال صاحب النهاية خط الرمل علم معروف للناس فيه تصانيف (ع) الخطابي والحديث نهى عن الخط لانه كان علما للنبوة ذلك النبي والنبوة انقطعت وقيل هو اباحتة وهو ظاهر قول ابن عباس علم تركه الناس والظاهر من اللفظ خلافهما وانه انما هو تصويب لخط من وافق لانه اباحة لفعله أي فن وافق خطه فهو الذي تجدون اصابته ولكن لا علم لكم بالموافقة ويحتمل ان هذا نسخ في شرعنا لانه كيف قال وزجر وهذا منهي عنه في شرعنا (ب) ما اختار من انه تصويب يرجع لانه نهى كما ذكر الخطابي لانه وقف التصويب على الموافقة ولا علم لاحد بها (ح) كونه نهيا هو الصحيح وانما عدل عن أن يقول هو حرام الى التعبير بما ذكر لانه لو قال هو حرام لدخل فيه فعل ذلك النبي لحافظ على حرمة ذلك النبي مع بيان الحكم في حقا فالعنى لا يمتنع في حق ذلك النبي وكذا في حقكم ان وافقتم ولكن لا علم لكم بالموافقة (ب) امتنعت الموافقة لان ذلك النبي يعرف بالفراسة بواسطة تلك الخطوط ولا يلتحق أحده في قوة فراسته وكما علمه و رعه ولا في صفة الخط الموجبين لذلك والمشهور خطه بالنصب فالفاعل مضمور و روى بالرفع فالمفعول محذوف (قوله والجوانية) بفتح الجيم وشداواو وتخفيف الياء و روى بشدهما (ع) وهي أرض من عمل الفرع من جهة المدينة

من سفر المرأة مع غير ذى محرم لبعده السفر وانقطاع المرأة فيه عن النظر لها والطمع فيها فان خيفت
مفسدة في رعيها امتنع كما يمتنع السفر (قوله أين الله) (م) قيل أراد معرفة ما يدل على إيمانها
لان معبودات الكفار من صنم ونار بالأرض وكل منهم يسئل حاجته من عبودته والسماء قبله دعاء
الموحدين فأراد كشف معتقدها وخاطبها بما تفهم فأشارت الى الجهة التي يقصدها الموحدون ولا يدل
ذلك على جهة ولا انحصاره في السماء كما لا يدل التوجه الى القبلة على انحصاره في الكعبة وقيل انما سألتها
بأن عما تعتقده من عظمة الله تعالى وأشارته الى السماء اخبار عن جلاله في نفسها (ع) لم يختلف
المسلمون في تأويل ما يوهى أنه تعالى في السماء كقوله تعالى (أأنتم من في السماء) ثم من صار من دماء
الغفهاء والمحدثين وبعض متكلمي الأشعرية وكافة الكرامية الى الجهة أول في بعلى ومن أحال ذلك
وهم الاكثر فلهم فيها تأويلات بعضها ما ذكر الامام والمسئلة وان تساهل في الكلام فيها بعض من
يقتدى به من الطائفتين أوجهم وزهم فهمي من معوصات علم الكلام * وقد أجمع أهل السنة على
تصويب القول بالوقف من التفكر في ذاته تعالى لحيرة العقل هنالك وحرمة التكبيل والوقف في
ذلك غير شك في الموجود ولا جهل بالموجود فلا يقدح في التوحيد بل هو حقيقة وقد تسامح بعضهم
في اثبات جهة تخصه تعالى أو يشار اليه بجزء من جهة أو بين التكبيفين فرق أو بين التعبد في الذات
والجهة فرق وقد أطلق الشرع انه القاهر فوق عباده وانه استوى على العرش فالتسليم بالآية الجامعة
للتنزيه الكلى الذي لا يصح في العقل غيره وهي قوله تعالى (ليس كمثل شيء) عصمة لمن رفته الله تعالى
* قلت * ما نسب من القول بالجهة الى الدهماء ومن بعدهم من الفقهاء والمتكلمين لا يصح لم يقع الا
لأبي عمر في الاستدكار ولا بن أبي زيد في الرسالة وهو عنهما مأول * ولما ملك الأمير أبو الحسن ملك
المغرب أفرقيقة وكان يصنع له الميعاد بالقصة منها وكان يحضره ابن عبد السلام وابن هارون وغيرهما
من الفقهاء التونسيين والسطي وابن الصباغ وغيرهما من الفايين فاتفقوا ان نقل كلام القاضي هذا
بعض الطلبة فأنكره جميع أهل المجلس فأنى الطالب بالا كمال من الغد وقرئ بمحضر الجميع فكلمهم
أنكره ور بما قال بعضهم الله حسيبه فيما نقل وأما الفرق بين الجهة والحيز وبين الجهة والتعبد فيصدق
الكلام فيه ويطول ومجمله كتب الكلام (قوله اعتقها فانها مؤمنة) (ع) أمره بعتقها بعد تبين انها
مؤمنة يدل أن عتق المؤمن أفضل ولم يختلف انه يصح عتق الكافر في التطوع ولا انه لا يصح في كفارة

ومعنى آسف أغضب (ع) انما هي موضع بقرب أحد وآسف بفتح السين (قوله صككتها) أى
لطمتها (قوله أين الله) يحتمل ان المراد أين معرفة الله تعالى ومعرفته عبادته أى أهى في
الارض بمجرد تقليد الآباء ونحوهم أم هي في السماء أى مستند التعبد بها وبيان الشرع بالوحى الآنى
من السماء الى الرسل صلوات الله وسلامه عليهم فلما قالت في السماء علم انها ليست بمشركة بل هي في
دينها مسندة الى الشرع وما نزل به الوحى على الرسول صلى الله عليه وسلم وقيل المعنى أين يقصد الله
أى فضله وكرامته من جنه وروية وتوجه في الدعاء فلما قالت في السماء علم انها أيضا ليست بمشركة تلوذ
في حوائجها وطلب مقاصدها بالاصنام التي في الارض كعادة أهل الشرك وقيل انما سألتها بأن عما
تعتقد من عظمة الله تعالى وأشارتها الى السماء اخبار عن جلاله جل وعز في نفسها وانه في المنزل العليا
من التنزه عن الحوادث وسماها لا كاهل الشرك في عبادتهم بالارتبة له وانما هو جاد ينجر باليد
لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى شيأ (ع) لم يختلف المسلمون في تأويل ما يوهى أنه تعالى في السماء كقوله
(أأنتم من في السماء) * قلت * وهذا كلام حسن ولكنه عقبه بكلام شنيع ليعلم لم يقله وذلك ان

صككتها صكة فأتيت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فعظم ذلك على قلت
يارسول الله أفلا أعقها
قال أثنى بها فأتيت بها فقال
له أين الله قالت في السماء
قال من أنا قالت أنت
رسول الله قال اعتقها فانها
مؤمنة * حدثنا اسحق
ابن ابراهيم أنا عيسى بن
يونس قال ثنا الاوزاعي
عن يحيى بن أبي كثير بهذا
الاسناد نحوه * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة وزهير
ابن حرب وابن نمير وأبو
سعيد الأشج والفاظهم
متمقاربة قالوا أنا ابن فضيل
ثنا الأعمش عن ابراهيم
عن علقمة عن عبد الله

القتل لتقييد الرقبة فيها بالايان واختلف في عقته في كفارة الايمان والظهار وتعمد الفطر في شهر رمضان فغنه مالك والثافعي وحلوا المطلق من ذلك على المقيدي في كفارة القتل وأجازة الكوفيون قصرًا للتعديد على ما ورد **﴿قلت﴾** قد تقدم للخمى أن عتق الكافر الاكثر ثمنًا أفضل (ع) وفي الحديث ان الايمان لا يتم الا بالايان بالنبي صلى الله عليه وسلم وفيه انه يصح الايمان لا عن دليل اذ لم يسألها من أين علمت ذلك **﴿وأجيب﴾** بأنه كان تقدم اسلامها ولذا اكتفى منها بالاشارة ولو كان ابتداء لم يكنف حتى تصرح بالنطق بالشهادتين وفيه حجة للقول بأنه لا يصح عتق الأعمى عن واجب حتى يجيب الى الاسلام **(قوله في الآخر فريد علينا)** **﴿قلت﴾** * كان الكلام في أول الاسلام جائزًا في الصلاة ثم منع والنجاشي لقب الملك الحبشة والنجاشي الذي أسلم وآمن بالنبي صلى الله عليه وسلم هو أصحمة ومات قبل الفتح وكان هاجر جماعة من الصحابة الى الحبشة من مكة فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة رجعوا اليه ومنهم ابن مسعود رضى الله عنهم أجعين **(قوله ان في الصلاة شغلا)** (د) يعني عن غيرها فوظيفة المصلي الاقبال عليها وتبر ما يقول والاعراض عن غيره (م) قيل لا يرد المصلي السلام نطقًا ولا اشارة لهذا الحديث وقيل يرد ولعل هذا لم يبلغه السامع وقيل برد اشارة للحديث جاء أنه صلى الله عليه وسلم كان يرد اشارة (ع) الاول لأبي حنيفة والثاني لأبي هريرة وجابر والحسن وابن المسيب وقتادة واسحق والثالث لمالك وأصحابه وابن عمر وجماعة وقيل يرد في نفسه واذا لم يرد فاختلاف هل يرد بعد السلام واختلف قول مالك في السلام على المصلي بالجواز والكره **(قوله في السند الآخر حدثني ابن نمير)** (م) هو في بعض النسخ ابن المثنى وفي بعضها ابن كثير قال بعضهم وغير ابن نمير خطأ **(قوله حتى نزلت وقوموا لله قانتين)** (ع) أي طائعين وقيل ساكتين والقنوت لغة يكون بالمعنيين وبمعنى طول القيام وبمعنى الخشوع وبمعنى الدعاء وبمعنى الاقرار بالعبودية وبمعنى الاخلاص وقيل أصله الدوام على الشيء فقديم الطاعة قانت وكذلك الداعي والقائم في الصلاة والمخلص فيها والسالك فيها كل هؤلاء فاعل للقنوت **(قوله ونهيناعن الكلام)** **﴿قلت﴾** لا يقال فهموا النهي من الآية بناء على أن الامر بالشيء نهى عن ضده لاحتمال انهم سمعوا النهي منه صلى الله عليه وسلم (ع) ترك الكلام فرض

قال ثم من صار من دهماء المحدثين والفقهاء وبعض متكلمي الأشعرية وكافة الكرامية الى الجهة أول في بعلى ومن أقال ذلك وهم الأكثر فلم يهتأوا ويلات (ب) مانسب من القول بالجهة الى الدهماء ومن بعدهم من الفقهاء والمتكلمين لا يصح ولم يقع الا لأبي عمر في الاستدكار ولا بن أبي زيد في الرسالة وهو عنهما متأول ولما ملك الأمير أبو الحسن ملك المغرب أفريقيا وكان يصنع له الميعاد بالقصة منها وكان يحضره ابن عبد السلام وابن هارون وغيرهما من الفقهاء التونسيين والسطي وابن الصباغ وغيرهما من الفاسيين فاتفق ان نقل كلام القاضي هذا بعض الطلبة فأنكره جميع أهل المجلس فأقوى الطالب بالا كمال من العدو قرئ بمحضر الجميع فكلمهم أنكره وور بما قال بعضهم الله حسيه فيا نقل **﴿قلت﴾** الذي وقع للشيخ في الرسالة هو قوله وانه فوق عرشه المجيد بذاته وقد أولوه بأن الضمير في ذاته يعود على العرش والباء بمعنى في أو المجيد مرفوع خبر عن الله تعالى ومعنى بذاته أي ان محمده ليس بمكة سب من غيره وأقرب من هذا انه مخفوض نعتا للعرش والضمير في ذاته يعود على الله عز وجل وتعبيره بأنه فوق العرش استعارة تمثيلية لقهره تعالى العرش الذي هو أعظم المخلوقات ونسبة سائرها اليه كحلقه ملقاء في فلاة من الأرض وان جميع كمالاته واجتماع أجزائه وثباته في موضعه الذي هو فيه مستندة الى قدرته تعالى جارية على وفق ارادته جل وعز وعلمه لما تقر في الشرع ان للعرش حلة

قال كنانا سلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في الصلاة فبرد علينا فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنانا سلم عليك في الصلاة فترد علينا فقال ان في الصلاة شغلا **﴿حدثني ابن نمير﴾** حدثني اسحق بن منصور السالوي ثنا هرير بن سفيان عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه **﴿حدثنا يحيى بن يحيى أنا هشيم عن اسمعيل ابن أبي خالد عن الحرث ابن شبيب عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم﴾** قال كنانا تكلم في الصلاة يكلم الرجل صاحبه وهو الى جنبه في الصلاة حتى نزلت وقوموا لله قانتين فامرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام **﴿حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير ووكيع ح ووجدنا اسحق بن ابراهيم أنا عيسى بن يونس كلهم عن اسمعيل بن أبي خالد بهذا الاسناد نحوه﴾** حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن روح أنا الليث عن أبي الزبير عن جابر أنه قال ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم بعثني لحاجة ثم أدركته وهو يسير قال قتيبة صلى فسلمت عليه فأشار إلى فلما فرغ دعائي فقال انك سلمت آنفا وأنا أصلى وهو موجه حينئذ قبل المشرق * وحدثننا أحمد بن يونس ثنا زهير بن حرب قال حدثني أبو الزبير عن جابر قال أرسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منطلق (٢٤٣) إلى بني المصطلق فأتيته وهو يصلي على بعيره فسلمته فقال لي بيده

هكذا وأما زهير بيده ثم كلمته فقال لي هكذا وأما زهير أيضا بيده نحو الأرض وأنا أسمع معه يقرأ بومي برأسه فلما فرغ قال ما فعلت في الذي أرسلتك له فانه لم ينعني أن أكلمك إلا أني كنت أصلى قال زهير وأبو الزبير جالس مستقبل الكعبة فقال بيده أبو الزبير إلى بني المصطلق فقال بيده إلى غير الكعبة * حدثنا أبو كامل الجحدري ثنا جاد ابن زيد عن كثير عن عطاء عن جابر قال كناه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فبعثني في حاجة فرجعت وهو يصلي على راحلته ووجهه على غير القبلة فسلمت عليه فلم يرد علي فلما انصرف قال انه لم ينعني أن أرد عليك إلا أني كنت أصلى * وحدثنني محمد بن حاتم ثنا معلى بن منصور ثنا عبد الوارث بن سعيد ثنا كثير بن شظير عن عطاء عن جابر قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم في حاجة فبعثني حديث حماد * حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق بن منصور قال أنا

على أصح القولين عندنا لهذا الحديث وقيل سنة والخلاف في ذلك مبني على الخلاف في جل أو امره صلى الله عليه وسلم على الوجوب أو الندب وأجمعوا على أن الكلام عمدا لا لصلاحها ولا لانقاذ هالك مفسد واختلاف فيه لاحد مما فنعاه الجمهور وأفسدوا الصلاة به وأجازوه الا وزاعى وطائفة وفيه لاحبابنا وجهان وجه الجواز حديث ذى الدين ويأتى الكلام عليه ان شاء الله تعالى وهو نسيانا غير مفسد عند الجمهور الا أن يكثر وأفسد الصلاة به الكوفيون

حديث قوله صلى الله عليه وسلم ان عفرتيما جاء ليفتكك على البارحة *

(ع) كذا في الام وفي البخارى نقلت ورجحه بعضهم والروايتان صحيحتان والفتك الأخذ غفلة ومنه حديث قيد الايمان الفتك ومعنى نقلت جاءني على غفلة وتعرض لي فجأة ومنه نقلت نفسه اذا مات فجأة وافتك الكلام اذا ارتجله والفتك آخر ليلة من رجب كانت فتك العرب تفتك فيه وتعلمه وتقول هو من شعبان والشهر قبله ناقص فتداع الناس بذلك والعفريت المارد من الجن * قلت هذه المجاهدة لا تمتنع على الانبياء عليهم السلام وهي كغيرها من مجاهدة كفار الانس وعو رض بعديت قوله لعمر ما قيلك الشيطان سالكا فجاء الاسك فجاغيزه * وأجاب الشيخ بأن هو وبمن عمر هو باعتبار الوسوسة وهي منتفية عنه صلى الله عليه وسلم للعصمة وأجاب غيره من أهل مجلسه بأن عفرتيما أخص من مطلق الشيطان الذي يهرب من عمر رضى الله عنه (قوله فدعته) (ع) هو بالذال المحجمة أى خنفته * ابن دريد دعته يدعته غمزه غمزا شديدا وهو في رواية ابن أبي شيبه بالمهملة وهما بمعنى والدع والدفع الشديد وأنكر الخطابي المهملة وقال انه لا يصح

من الملائكة يحملونه ولهم من القوة وعظم الأجسام ما لا يعلم غايته الا الله عز وجل كان ذلك لان يتوهم القاصر الايمان أنه تعالى استعان على امساك العرش وتدير أمره بأولئك الجملة فاحترس الشيخ عن ذلك بقوله بذاته فهو من النوع المسمى في فن البيان بالتكميل يعنى ان الفوقية على العرش التي أضافها الى الله تعالى بمعنى فوقية القهر والتدبير ليست هي بواسطة معين من جملة أو غيرهم وانما هي بذاته العلية الغنية عن جميع ما سواها على الاطلاق ولا اثر لغيره في شئ ما جملة وتفصيلا وقد علم بالبرهان القطعي أن العالم له نهاية لاستحالة دخول ما لا يتناهى في الوجود فاذا لم تزد الجملة للمرش على عظم أجسامهم الانتقال في العالم وشدة اقترار الى المولى الرب جل وعز (ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده انه كان حليما غفورا) (قوله انك سلمت آنفا وأنا أصلى) فيه تحريم الكلام والرد على المسلم نطقا ومن قال يرد نطقا كانه لم تبلغه الأحاديث واختلف في الرد بالاشارة فقال مالك يرد بها وقال أبو حنيفة لا يرد بها (قوله وهو موجه) بكسر الجيم أى موجه وجهه وراحلته (قوله حدثنا كثير بن شظير) بكسر الشين ولفظا المعجمتين وهريم بن سفيان بضم الهاء مصفرا

* باب لمن الشيطان *

ش * السلولى * بفتح السين * وشميل بضم الشين وفتح الميم وسكون الياء (قوله ان عفرتيما من الجن

النضر بن شمیل أنا شعبه ثنا محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عفرتيما من الجن جعل يفتكك على البارحة ليقطع على الصلاة وان الله أمكنني منه فدعته فلقد هممت أن أربطه الى جنب سارية من سواري

المسجد حتى تصبوا
تنظرون اليه أجمعون
أو كلكم ثم ذكرت قول
أخي سليمان صلى الله عليه
وسلم رب اغفر لي وهب
لي مسكلا ينبغي لأحد من
بعدي فرده الله نجسا
وقال ابن منصور شعبة عن
محمد بن زياد * وحدثنا
محمد بن بشار ثنا محمد هو
ابن جعفر ح وحدثناه
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
شعبة كلاهما عن شعبة في
هذا الاسناد وليس في
حديث ابن جعفر قوله
فدعته وأما ابن أبي شيبة
فقال في روايته فدعته
وحدثني محمد بن سلمة
المرازي ثنا عبد الله بن
وهب عن معاوية بن صالح
يقول حدثني ربعة بن
يزيد عن أبي أدريس
الخلواني عن أبي الدرداء
قال قام رسول الله صلى
الله عليه وسلم فسمعناه يقول
أعوذ بالله منك ثم قال
ألعنك بلعنة الله ثلاثا وبسط
يده كأنه يتناول شيئا فلما
فرغ من الصلاة قلنا
يا رسول الله قد سمعناك
تقول في الصلاة شيئا لم
نسمعك تقوله قبل ذلك
ورأيناك بسطت يداك فقال
إن عدو الله إبليس جاء
بشهاب من نار ليجعله في
وجهي فقلت أعوذ بالله
منك ثلاث مرات ثم قلت
ألعنك بلعنة الله التامة فلم

أن يكون من الدفع لأن أصله أن يكون دعوته لأنه لا يصح ادغام العين في التاء لأن الحرف إنما يدغم
في مثله * الهروي والذعت بالمجمة أيضا التريخ في التراب والذعط بالطاء الريح ورأيت لبعض
الشارحين على جلالته في تفسير هذا الحرف تخليط تركه أولى من ذكره وفي خنقه صلى الله عليه
وسلم للعفر يتوهمه أن يربطه جواز العمل اليسير في الصلاة لاسيما لأصلاحيها وهو مثل ما تقدم من
مدافعة المار وقد يكون هو أن يربطه بعد تمام الصلاة (قوله تنظرون اليه) (م) الجن أجسام لطيفة
روحانية فيحتمل أنه تصور بصورة يمكن ربطه معها ثم يمنع أن يعود إلى ما كان عليه حتى يتأتى
اللعب به وإن خرق العادة أمكن غير ذلك * قلت * إذا سلم أنها أجسام لا يحتاج إلى ذلك وإن كان
روحانيا لا الروحاني متعيز وكل متعيز يمكن ذلك فيه نعم خرق العادة في رؤيته واللعب به (ع)
وفيه رؤية الجن اذلو كانت محال لم يقل ذلك وقوله تعالى (من حيث لا تزوهم) محمول على الغالب وقيل
إن رؤيتهم على صور خلقهم الأصلية متمتعة على غير الانبياء عليهم السلام ومن خرق له العادة وإنما
براهم الناس في صور غيرها كما جاء في الآثار (د) هذه دعوى أن لم يكن لها سند فهي مردودة (ع)
قيل والحديث يدل على أن أصحاب سليمان عليه السلام كانوا يرؤونه وليس بشيء وإنما فيه قدرة سليمان
عليه السلام عليهم وتسخيره لهم كأنص الله تعالى عليه (قوله ثم ذكرت قول أخي سليمان) (ع) يفهم
من هذا أن هذا مختص بسليمان عليه السلام فامتنع من ربطه أمالانه لا يقدر عليه أو أنه لما نذر كرم
يتعاط ذلك لظنه صلى الله عليه وسلم أنه لا يقدر عليه وأنه تواضع وتأدب (قوله في الآخر فسمعناه يقول)
* قلت * نص في أنهم كانوا معه وظاهر الأول أنه كان وحده فيحتمل أنهما قضيتان أو يقال قوله
ذلك في الأولى إنما هو اخبار لمن لم يحضر هامة (قوله أعوذ بالله منك ثلاث مرات ثم قلت ألعنك بلعنة
الله لتامة) (ع) فيه أن الدعاء للغير بصيغة الخطاب لا يبطل الصلاة خلاف ما تقدم لابن شعبان ومعنى
كونها تامة أنها لا تنقص فيها ويحتمل أن معناها الواجبة المستحقة عليه الموجبة له العذاب الدائم

جعل يفتك العفريت العاني المارد من الجن والفتك الأخذ في غفلة وخديعة ويفتك بكسر
التاء وضمها وهي في الماضي ثلاثة يجوز فيها الحركات الثلاث قاله الجوهرى (قوله فدعته) بالذال
المججمة أى خنقته وفي رواية ابن أبي شيبة بالذال المهملة (ع) وهما بمعنى الدعى والدع الدفع الشديد
وأنكر الخطابي المهملة لأن أصله أن يكون دعوته ولا يصح ادغام العين في التاء الهروي والذعت
بالمججمة التريخ بالتراب (ب) مثل هذه المجاهدة لا تمتنع على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وهي كغيرها
من مجاهدة كفار الانس وعورض بحديث قوله لعمر ما لقيك الشيطان سالكا فجا لاسلك فجا غيره
وأجاب الشيخ بأن هروبه من عمره هو باعتبار الوسوسة وهي منتفية عنه صلى الله عليه وسلم وأجاب
غيره من أهل مجلسه بأن عفر يتأخض من مطلق الشيطان الذي يهرب من عمره صلى الله عليه وسلم (قوله
تنظرون اليه) (م) الجن أجسام لطيفة روحانية فيمكن أن تصور بصورة يمكن ربطه معها (ب) إذا
سلم أنها أجسام لا يحتاج إلى ذلك وإن كان روحانيا لا الروحاني متعيز وكل متعيز يمكن فيه ذلك نعم
خرق العادة في رؤيته واللعب به (قوله ثم ذكرت قول أخي سليمان) أمالكون ذلك خاص به فامتنع
لأنه لا يقدر عليه وأما تواضعه وأدبها (قوله فسمعناه يقول) (ب) نص في أنهم كانوا معه وظاهر الأولى أنه
كان وحده فيحتمل أنهما قضيتان أو يقال قوله ذلك في الأولى إنما هو اخبار لمن لم يحضر هامة (قوله
أعوذ بالله منك) (ع) فيه أن الدعاء للغير بصيغة الخطاب لا يبطل الصلاة خلاف ما تقدم لابن شعبان

﴿أحاديث حمل الصبيان في الصلاة﴾

(قوله وهو حامل أمامة) (ع) روى ابن القاسم أن مالكا حمله أنه كان في نافلة وروى أشهب أنه كان
أضرورة أنه لم يجد من يسكها وهذا يقتضي أنه كان في الفرض وهو ظاهر الحديث فيناظره للظاهر
أو للعصر خرج حاملا أمامة على عاتقه وقد يقال على هذا أنه كان في النافلة التي قبل الفرض لكن لم
يكن يتنفل في المسجد بل في بيته قبل أن يخرج وإنما يخرج عند الإقامة وقيل هو خاص به لأن غيره
لا يأمن بول الصبي وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك * الخطابي لم يحملها عمدا بل لتعاقبها في الغفلة
في غير الصلاة تعلق به في الصلاة ولم يدفعها عن نفسه فإذا أراد أن يسجد وضعها عن عاتقه حتى يكمل
سجوده فتعود الصبي إلى حالتها الأولى فلا يدفعها فإذا قام بقيت معه محمولة والافلايتوهم أنه كان يحملها
عمدا ويفعل ذلك لأنه عمل كثير في الصلاة وإذا شغله علم الخبيصة حتى بدله فكيف بهذا ويشهد لهذا
ركوب الحسين عليه في سجوده لكن بعده قوله خرج علينا حاملا أمامة على عاتقه فصل * الباجي أن
كان حمل الطفل كفاية لأمه لشغلها بغيره فذلك لا يصح إلا في النافلة لطول أمر النافلة وإن كان خشية
على الطفل لعدم من يسكها فيصح في الفرض ويكون حمله على العاتق أو متعلقا في ثوب حتى لا يشغل
وإن حمل على وجهه يشغل أبطل وقيل حملها لأنه لو تركها بكت فاشتغلت أكثر وروى الشيشي لمالك
ونحوه لأبي عمر أن الحديث منسوخ * أبو عمر بتحريم العمل في الصلاة (د) مذهبنا صحة حمل الصبي في
صلاة الفرض والنفل والحديث صريح في الفرض لقوله يؤم وليس ثم ما يعارض صحة لان الأدب
طاهر وما في بطنه معفو عنه وثياب الصبيان طاهرة حتى تتحقق نجاستها وكل ما تقدم للمالكية
من التأويلات باطل وغير محتاج إليه ويرد على الخطابي إذا قام رفعها وإذا رفع من السجود أعادها وأما
احتجاجه بالخبيصة والفرق أن الخبيصة تشغل القلب وأما لا تشغله وإن سلم أنها تشغله فإنه يترتب
عليه من الفوائد ما تقدم فاغفر لذلك بخلاف الخبيصة (ع) وفيه من العفة أن ثياب الصبيان وأبدانهم
على الطهارة حتى تتحقق النجاسة قيل وفيه أن لمس ذى المحرم لا يؤثر وليس بشئ لأن من في هذا
السنن لا أثر للسه * قلت * حمل ثياب الصبيان على الطهارة إنما هو في صبيان علمت أهلهم بالحفظ من
النجاسة * أعطيت للشيوخ أبي الحسن خياره فجعلها في جيبه ومعه حفيده فجعل الصبي يقول للشيوخ
منجوسة منجوسة وما ذلك إلا لما علم الصبي من تحفظ أهلهم من النجاسة حتى أنهم كانوا يغسلون الخيار

ومعنى كونها نامة أنها لا تقص فيها ويحتمل أن معناه الواجبة المستحقة الموجهة له العذاب الدائم

﴿باب حمل الصبيان في الصلاة﴾

(قوله وهو حامل أمامة) (ع) روى ابن القاسم أن مالكا حمله أنه كان في نافلة وروى أشهب أنه
أضرورة أنه لم يجد من يسكها وهذا يقتضي أنه كان في الفرض وهو ظاهر الحديث وقد يقال أنه كان
في النافلة التي قبل الفرض لكن لم يكن يتنفل في المسجد بل في بيته وقيل هو خاص به لأن غيره
لا يأمن بول الصغير وهو صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك * الخطابي لم يحملها عمدا بل لالتفاتها في غير
الصلاة تعلق به في الصلاة ولم يدفعها لكن بعده قوله خرج علينا حاملا أمامة على عاتقه وقيل حملها
لأنه لو تركها بكت فاشتغلت أكثر (ح) مذهبنا صحة حمل الصبي في صلاة الفرض والنفل والحديث
صريح في الفرض وثياب الصبيان محمولة على الطهارة حتى تتحقق نجاستها وكل ما تقدم من التأويلات
للمالكية باطل (ب) حمل ثياب الصبيان على الطهارة إنما هو في صبيان علمت أهلهم بالحفظ عن
النجاسة * أعطيت للشيوخ أبي الحسن المنتصر خياره فجعلها في جيبه ومعه حفيده فجعل الصبي يقول

يستأخر ثلاث مرات ثم
أردت أخذه والله لولا
دعوة أخي سليمان عليه
السلام لأصبح موقعا يلعب
به ولدان أهل المدينة
* حدثنا عبد الله بن مسامة
ابن قعنب وقتيبة بن سعيد
قالا ثنا مالك عن عامر بن
عبد الله بن الزبير ح
وحدثنا يحيى بن يحيى قال
قلت لمالك حدثك عامر
ابن عبد الله بن الزبير عن
عمرو بن سليم الزرقى عن
أبي قتادة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان
يصلي وهو حامل أمامة

بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي العاص بن الربيع فاذا قام حملها واذا سجد وضعها قال يحيى قال مالك نعم حدثنا محمد بن أبي عمر ثنا سفيان عن عثمان بن أبي سليمان وابن عجلان سمعا عامر بن عبد الله بن الزبير يحدث عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة الانصارى قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يوم (٢٤٦) الناس وأمامه بنت أبي العاص وهى ابنة زينب بنت

رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتقه فاذا ركع وضعها واذا رفع من السجود أعادها * حدثني أبو الطاهر أنا ابن وهب عن مخزومة بن بكير ح وحدثنا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب قال أخبرني مخزومة عن أبيه عن عمرو بن سليم الزرقى قال سمعت أبا قتادة الانصارى يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى للناس وأمامه ابنة أبي العاص على عنقه فاذا سجد وضعها * حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن مثنى ثنا أبو بكر الحنفى ثنا عبد الحميد بن جعفر جميعا عن سعيد المقبرى عن عمرو بن سليم الزرقى سمع أبا قتادة يقول بينما نحن فى المسجد جالوس خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نحو حديثهم غير أنه لم يذكر أنه أم الناس فى تلك الصلاة * وحدثنا يحيى ابن يحيى وقتيبة بن سعيد كلاهما عن عبد العزيز بن أبي يحيى أن أبا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه أن

لما عسى أن يكون علق بهما من زبل الأرض المستتب فيها (قوله) بنت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولاي العاص بن الربيع (ع) أى بنت زينب من زوجها أبي العاص وكونه ابن الربيع هو الصحيح والمعروف فى كتاب أسماء الصحابة والانساب وما فى الموطأ من رواية الاكثر أبا العاص ابن ربيعة قال الأصملى الربيع هو ابن ربيعة فنسبه مالك الى جده وهذا غير معروف فان الربيع باتفاق أهل النسب إنما هو ابن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف

﴿ أحاديث من أى عود كان منبره صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله) تمار واى المنبر * (قلت) * اختلافهم ليس فى أمرنا يحيى بل فى ديني ليعلم من أى عود يصنع المنبر لأن الأفضل أنما يفعل الأفضل وجوابه لهم هو من باب هو الطهور وماؤه الحل ميتته فى أنه أى بالمطوب وزيادة (قوله) أن مرى غلامك (د) فى البخارى أن امرأة قالت انى غلاما تجارا ألا يجعل لك شيئا تقعد عليه قال ان شئت ففعلت له هذا المنبر ويجمع بأن تكون المرأة عرضت عليه أولا ثم أرسل اليها يطلب تجيز ذلك (قوله) ففعل هذه الثلاث درجات (د) هذا التركيب ينكره أهل العريضة والمعروف عندهم ثلاث الدرجات أو الدرجات الثلاث والحديث يدل على أن الذى فيه لغة * (قلت) * المسئلة من باب تعريف العدد والمعروف فى تعريف العدد المضاف ماذا كروا بما أنكروه لان فيه الجمع بين الألف واللام والاضافة وانما الأصل أن يضاف ما ليس فيه الألف واللام الى ما هما فيه

للشيخ منجوسة منجوسة وما ذاك الاماءم الصبي من تحفظ أهله من النجاسة حتى انهم يغسلون الخيارة لما عسى أن يكون علق بهما من زبل الارض المستتب فيها (قوله) ابن الربيع هو الصحيح والمعروف فى كتب أسماء الصحابة والانساب وهو فى الموطأ من رواية الاكثر أبا العاص بن ربيعة (ع) الخطا بى الربيع هو ابن ربيعة فنسبه مالك الى جده وهذا غير معروف فان الربيع باتفاق أهل النسب إنما هو ابن عبد العزى بن عبد شمس بن عبد مناف (ح) واسم أبي العاصى لقيط * (قلت) * قال بعضهم أحفاد النبي صلى الله عليه وسلم من بناته على بن العاصى مات وقد ناهز الحلم وكان رد فى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وأمامه أخته كلاهما ابنا زينب رضى الله عنهما وعمر بن عثمان بن عفان مات وهو صغير نقر الديك وجهه فمات منه والحسن والحسين والمحسن وزينب وأم كلثوم أبناء على وفاطمة رضى الله عنهم ولم يبق النسل الا من هؤلاء وأما غيرهم فمات وهو صغير

﴿ باب من أى عود كان منبره صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله) تمار واى المنبر (ب) ليس اختلافهم فى أمرنا يحيى بل فى ديني ليعلم من أى عود يصنع المنبر لأن الأفضل أنما يفعل الأفضل وجوابه لهم هو من باب الطهور وماؤه الحل ميتته فى أنه أى بالمطوب وزيادة (قوله) مرى غلامك وفى البخارى انها ابتدأت بطلب ذلك فيجمع بأن تكون المرأة عرضت عليه أولا ثم أرسل اليها يطلب تجيز ذلك (قوله) ففعل هذه الثلاث درجات (ح) هذا

نفرا جاؤا الى سهل بن سعد فتمار واى المنبر من أى عود هو فقال أما والله انى لا عرف من أى عود هو ومن عمله ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أول يوم جلس عليه قال فقلت له يا أبا عباس فحدثنا قال أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى امرأة قال ابو حازم انه ليس بها ومثلا أن مرى غلامك النجار يعمل لى أعوادا أكلهم الناس عليها ففعل هذه الثلاث درجات ثم أمرها رسول الله صلى

رسول الله صلى الله عليه وسلم قام عليه فكبر وكبر الناس وراءه وهو على المنبر ثم رجع فنزل القهقري حتى سجد في أصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من آخر صلاته ثم أقبل على الناس فقال يا أيها الناس اني انما صنعت هذا لتأمنوا بي ولتعلموا صلاتي * وحدنا ناقية ابن سعيد ثنا يعقوب بن عبد الرحمن بن محمد بن عبد الله بن عبد القاري القرشي قال حدثني أبو حازم أن رجلا أنواسه بن سعد الساعدي ح وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب وابن أبي عمير قالوا ثنا سفيان بن عيينة عن أبي حازم قال أنواسه بن سعد فسألوه من أي شيء منبر النبي صلى الله عليه وسلم وساقوا الحديث بنحو حديث ابن أبي حازم * وحدثنى الحكم بن موسى القنطري ثنا عبد الله بن المبارك ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد وأبو أسامة جميعا عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يصلي الرجل مختصرا وفي رواية أبي بكر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا

والدرج ما يتوصل به إلى غيره فعلى هذا فحل استقراره غير الثلاث (**قوله** في من طرفاء الغابة) (د) وفي البخاري من أثل الغابة والأثل الطرفاء بالمد والغابة موضع معروف من عوالي المدينة (**قوله** قام عليه) (ع) فيه انخاف المنبر ويأتي الكلام عليه ان شاء الله في الجمعة (**قلت**) * وأسأيد المغرب يجلسون للآراء على الكراسي والحديث أصل لهم (**قوله** فكبر) يعني للآحرام (ع) أجاز أحمد أن يصلي الإمام على أرفع مما عليه أصحابه لهذا الحديث ومالك وغيره بمنعه (م) فعليه صلى الله عليه وسلم هذا يحتمل أن الارتفاع يسير أو يقال انما امتنع لأئمتنا لما فيه من التكبر وهو صلى الله عليه وسلم معصوم منه والاشبه ما عليه به من أنه فعله ليعلمهم الصلاة (ع) لان مع عدم المنبر لا يعلم صلاته الا من يكتشفه ومع المنبر لا تخفى صلاته على أحد (**قوله** ثم رجع فنزل القهقري حتى سجد في أصل المنبر) (م) انما نزل كذلك لئلا يستدبر القبلة وأما زوله وصعوده صلى الله عليه وسلم وان كان عملا في الصلاة فهو لمصلحتها وقد أجاز والمشي لغسل دم الرعاف وان كان في الصلاة (**قلت**) * وأصل المنبر يعني به الأرض ويحتمل أنه شيء يستقر عليه المنبر (**قوله** نهى أن يصلي الرجل مختصرا) (م) قال الهروي هو أن يتوكأ على عصا يده وقيل أن يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يقرأ في فرضه وقيل أن يصلي ويده في خاصرته ومنه حديث الاختصار راحة أهل النار وحديث النهي عن اختصار السجدة فسر بأن يقرأ من السورة محل السجدة فقط ويسجد وقيل أن يحذف منها موضع السجود اذا وصله (ع) وقيل هو أن لا يتم ركوعها وسجودها وحدودها وعلل النهي بأنه فعل اليهود وان هذا هو معنى ما جاء أنه راحة أهل النار أي أنه فعل اليهود والافليس لأهل النار راحة وقيل لانه فعل أهل الكبر والصلاة موضع

التركيب ينكره أهل العربية والمعروف ثلاث الدرجات أو الدرجات الثلاث (ب) المسئلة من باب تعريف العدد والمعروف في تعريف العدد المضاف ما ذكر وانما أنكره لأنه في الجمع بين الألف واللام والاضافة والدرج ما يتوصل به إلى غيره فعلى هذا فحل استقراره غير الثلاث (**قوله** من طرفاء الغابة) موضع معروف من عوالي المدينة (**قوله** فكبر) يعني للآحرام احتج به أحمد على جواز أن يصلي الإمام على أرفع مما عليه أصحابه ومالك وغيره بمنعه (م) فعليه صلى الله عليه وسلم هذا يحتمل أن الارتفاع يسير أو يقال انما امتنع لأئمتنا لما فيه من التكبر وهو صلى الله عليه وسلم معصوم منه والاشبه ما عليه به من أنه فعله ليعلمهم الصلاة (**قوله** ولتعلموا صلاتي) (ح) هو بفتح العين والتاء المشددة أي تتعلموا (**قوله** يعقوب بن عبد الرحمن القاري) هو بتشديد الياء منسوب إلى القارة القبيلة المعروفة (**قوله** في آخر الباب وساقوا الحديث بنحو حديث ابن أبي حازم) (ح) هكذا هو في النسخ وساقوا بضمير الجمع وكان ينبغي أن يقول وساقوا لالمراد ببيان رواية يعقوب بن عبد الرحمن وسفيان بن عيينة عن أبي حازم فمما شريك ابن أبي حازم في الرواية عن أبي حازم ولعله أنى بلغظ الجمع ومراعاة الاثنان ويحتمل أن مسلما أراد بقوله وساقوا الروايات عن يعقوب وعن سفيان وهم كثيرون والله أعلم

باب كراهة الاختصار في الصلاة

الحكم بن موسى القنطري بفتح القاف والطاء منسوب إلى محلة من محال بغداد تعرف بقنطرة البردان (**قوله** أنه نهى أن يصلي الرجل مختصرا) * الهروي هو أن يتكأ على عصا يده وقيل أن

وكعب ثنا هشام الدستوائي عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سامة عن عبيد بن عتيق قال ذكر النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد يعني الخلاء

قال ان كنت لا بد فاعلا

فواحدة * وحدنا محمد
ابن مثنى ثنا يحيى بن سعيد
عن هشام قال حدثني يحيى
ابن أبي كثير عن أبي سلمة
عن معقيب أنهم سألو النبي
صلى الله عليه وسلم عن
المسح في الصلاة فقال
واحدة وحدثني عبد الله
ابن عمر القواريري قال
ثنا خالد يعني ابن الحرث
قال ثنا هشام بهذا الاسناد
وقال فيه حدثني معقيب
* وحدنا أبو بكر بن
أبي شيبة ثنا الحسن بن
موسى ثنا شيبان عن يحيى
عن أبي سلمة حدثني
معقيب أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال في
الرجل يسوى التراب
حيث يسجد قال ان كنت
فاعلا فواحدة * وحدنا
يحيى بن يحيى التميمي قال
قرأت على مالك عن نافع
عن عبد الله بن عمر أن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم رأى بصاقا في جدار
القبلة فحكه ثم أقبل على
الناس فقال اذا كان
أحدكم يصلي فلا يمسو قبل
وجهه فان الله قبل وجهه
اذا صلى * حدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة قال ثنا عبد
الله بن نعيم وأبو أسامة ح
وحدثنا ابن نمير قال حدثني
أبي جميعا عن عبيد الله
ح وحدثنا قتيبة بن سعيد

نذل وخضوع وحديث المختصرون يوم القيامة على وجوههم النور قيل هم الذين يصلون بالليل
ويضعون أيديهم على خواصرهم من التعب وقيل يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتكئون عليها
من المخصرة وهي العصا

* أحاديث مسح المصلي التراب والحصى من محل سجوده *

(قوله ان كنت لا بد فاعلا فواحدة) * قلت * يدل على رجحان الترك وانما يكون الترك راجحا
اذ لم يكن عدمه مشوشا (د) واتفقوا على كراهته لانه مناف للتواضع ولما فيه من الشغل بغير الصلاة
والحديث يدل على ذلك اذ المعنى لا تفعل فان فعلت فواحدة (ع) والمصحح لفعل الواحدة ازالة
ما يتأذى به وقيل بل والغبار خشية أن يتعلق منه شيء بوجهه وجاء أن ترك المسحة الواحدة خير من
حر النعم لكثرة الاجر في ترتيب الوجه وحكى الخطابي عن مالك جواز المسح مرة وثانية والمعروف
عنه ما عليه الجمهور من أنه واحدة وكذا جاء النهي عن نفخ التراب في السجود وكره السلف مسح الجبهة
في الصلاة وقبل الانصراف مما يتعلق به من تراب ونحوه

* أحاديث النهي عن البصاق في الصلاة *

(قوله رأى بصاقا) وفي رواية نخاعة وفي أخرى مخاطا (ع) البصاق من الفم والنخاعة من الصدر
ويقال فيها نخاعة كما يقال تنخم وتنفع والمخاط من الانف فاختلاف هذه الاسماء لاختلاف مخارجها (د)
يقال بصاق وبزاق لغتان مشهورتان وبساق بالسين لغة شاذة وعدها جماعة غلطا (قوله فان الله قبل

يقرأ من آخر السورة آية أو آيتين ولا يتهافت في فرضه وقيل أن يصلي ويده على خصرته ومنه الحديث
الاختصار راحة أسفل النار وقيل هو أن لا يتم ركوعها وسجودها وحدودها (ع) وعلى النهي
بأنه فعل اليهود وهو معنى ما جاء أنه راحة أهل النار أي أنه فعل اليهود والافليس لأهل النار راحة وقيل
لانه فعل أهل الكبر وحديث المختصرون يوم القيامة على وجوههم النور قيل هم الذين يصلون
بالليل ويضعون أيديهم على خواصرهم من التعب وقيل يأتون يوم القيامة ومعهم أعمال يتكئون عليها
من المخصرة وهي العصا (م) وحديث النهي عن اختصار السجدة فسر بأن يقرأ من السورة محل
السجدة ويسجد وقيل أن يحذف منها موضع السجود اذا وصله

* باب كراهة مسح الحصباء *

* ش * معقيب بضم الميم ويا بعد القاف المكسورة (قوله ان كنت لا بد فاعلا فواحدة) (ب)
يدل على رجحان الترك وانما يكون راجحا اذ لم يكن عدمه مشوشا (ح) واتفقوا على كراهته لانه مناف
للتواضع ولما فيه من الشغل بغير الصلاة والحديث يدل عليه اذ المعنى لا تفعل فان فعلت فواحدة (ع)
والمصحح لفعل الواحدة ازالة ما يتأذى به وقيل بل والغبار خشية أن يتعلق منه شيء بوجهه وجاء أن
ترك المسحة الواحدة خير من حر النعم لكثرة الثواب في ترتيب الوجه وحكى الخطابي عن مالك جواز
المسح مرة وثانية والمعروف عنه ما عليه الجمهور من أنه واحدة وكذا جاء النهي عن نفخ التراب في
السجود وكره السلف مسح الجبهة في الصلاة وقبل الانصراف مما يتعلق به من تراب ونحوه

* باب النهي عن البصاق في القبلة *

* ش * ابن عقيل بضم العين وفتح القاف وسكون الياء * ويحيى بن يعمر بضم الميم وفتحها (قوله فان
الله قبل وجهه) أي فان جهة الله العظيمة قبل وجهه ويحتمل عظمة الله وما ينبغي له أن يجعلها نصب

ومحمد بن ربح عن الليث بن سعد ح وحدثني زهير بن حرب قال ثنا اسمعيل يعني ابن علية عن أيوب ح وحدثنا ابن رافع ثنا ابن أبي فديك أنا الضحاك يعني ابن عثمان ح وحدثني هرون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريح أخبرني موسى بن عقبة كلهم عن نافع عن ابن عمر عن (٢٤٩) النبي صلى الله عليه وسلم أنه رأى نخامة في

فان في حديثه نخامة في

القبلة بمعنى حديث مالك

* وحدثنا يحيى بن يحيى

وأبو بكر بن أبي شيبة

وعمر والنقاد جميعا عن

سفيان قال يحيى أنا سفيان

ابن عيينة عن الزهري

عن حميد بن عبد الرحمن

عن أبي سعيد الخدري أن

النبي صلى الله عليه وسلم

رأى نخامة في قبلة المسجد

فحكها بصمته ثم نهى أن

يزق الرجل عن يمينه

وأمامه ولكن يزق عن

يساره أو تحت قدمه

اليسرى * وحدثني أبو

الطاهر وحرملة قال ثنا ابن

وهب عن يونس ح

وحدثني زهير بن حرب ثنا

يعقوب بن إبراهيم قال ثنا

أبي كلاهما عن ابن شهاب

عن حميد بن عبد الرحمن

أن أبا هريرة وأبا سعيد

أخبراه أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم رأى نخامة

مثل حديث ابن عيينة

وحدثنا قتيبة بن سعيد

عن مالك بن أنس فيما

قرئ عليه عن هشام بن

عروة عن أبيه عن عائشة

أن النبي صلى الله عليه

وسلم رأى بصاقا في جدار

وجهه (م) يتأول كما تؤول حديث السوداء * ولما كانت القبلة دليلا على أن قاصدها موحد كانت علامة على التوحيد والمصلي يتقرب إلى الله بالتوجه إليها فمحل معظم فالمعنى فان الجهة المعظمة قبل وجهه فلا يقابلها بالباق الذي حرت المادة أن لا يقابل به إلا الحقير المهان ولذا قال أيحب أحدكم أن يستقبل فينغم في وجهه (ع) وقد يتخرج على حذف مضاف أي فان قبله الله المعظمة قبل وجهه ويحتمل أن يربد أن عظمة الله قبل وجهه أي فذلك يجب على المصلي أن يشعر نفسه عظمته حتى لا يشتغل بغيره ويجعل ذلك نصب عينيه وتلقاء فكره فلا يصبق بجهة ذلك * قالت * ان كان النبي تعظيما للقبلة فيقيم حتى غير الصلاة وغير المسجد وقد ورد في الطريق الآخر فان الله أمامه لكن يتأكد في المسجد (قول) في الآخر ثم نهى أن يزق الرجل عن يمينه (ع) تنزيها للجهة اليمين عن الاقذار كما تنزهت اليمين عن استعمالها فيها وتنزيها للملائكة عليهم السلام كما جاء في البخاري فان عن يمينه ملكا وهذا مع أنه كان غير اليمين من شمال أو تحت قدم كما ذكر في الحديث فان تعذر ذلك كما اذا كان عن يساره مصل يصبق عن يمينه ويدفنه ولكن ينزه اليمين عن ذلك ما قدر (قول) ولكن يزق عن يساره أو تحت قدمه (ع) ان كان غير محصب فليدلكه وخص اليسار تنزيها لليمين كما تقدم رفيه أن المصلي لا يكون عن يساره ملك وهذا لأنه لا يجزم ما يكتب لأن المصلي في طاعة * قالت * قيل في ملك اليمين هذا أنه أحد الكاتبين وخص بهذا تكريمه له على صاحب الشمال وقيل وفيه أنه ملك خاص بحضور الصلاة للتأمين على الدعاء ثم ما ذكر من أنه لا يجزم ما يكتب معارض لحديث اذ بار الشيطان عند سماع الأذان وأنه يرجع في الصلاة ويوسوس وعلى اثبات أو فیهى للتفصيل فعن يساره ان لم يكن به أحد وتحت قدمه ان كان به حد وفي المدونة لا يصبق في حائط قبلة المسجد ولا على حصيره ويدلكه ولا في المسجد وهو غير محصب فان كان محصبا فلا بأس أن يصبق تحت قدمه وأمامه أو يمينه أو شماله ويدفنه فجعله بعضهم على التخيير مع امكان الدفن (د) البصاق في اليسار أو تحت القدم انما هو في غير المسجد وأما في المسجد فلا يصبق الا في الثوب لحديث البصاق في المسجد خطيئة (قول) فان لم يجد فليقل هكذا وصف القاسم فتقل

عينه (ب) فان كان النبي تعظيما للقبلة فيقيم حتى غير الصلاة وغير المسجد لكن يتأكد في المسجد (قول) ثم نهى أن يزق الرجل عن يمينه (ع) أي تنزيها للجهة اليمين عن الاقذار كما تنزهت اليمين عن استعمالها فيها وتنزيها للملائكة عليهم السلام (قول) ولكن يزق عن يساره (ع) فيه أن المصلي لا يكون عن يساره ملك وهذا لأنه لا يجزم ما يكتب لأن المصلي في طاعة (ب) قيل في ملك اليمين هذا أنه أحد الكاتبين وخص بهذا تكريمه له على صاحب الشمال وقيل وفيه أنه ملك خاص بحضور الصلاة للتأمين على الدعاء ثم ما ذكر أنه لا يجزم ما يكتب معارض لحديث اذ بار الشيطان عند الأذان وأنه يرجع في الصلاة ويوسوس وعلى اثبات أو فیهى للتفصيل فعن يساره ان لم يكن به أحد وتحت قدمه ان كان به أحد (ح) البصاق في اليسار أو تحت القدم انما هو في غير المسجد وأما في المسجد فلا يصبق الا في الثوب لحديث البصاق في المسجد خطيئة (قول) فتقل في ثوبه (ع) فيه جواز البصاق في الصلاة لمن احتاج والنفع اليسير اذا لم يصنعه عبثا

(٣٢ - شرح الأبى والسوسى - في) القبلة أو مخاطأ أو نخامة فحكه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن

حرب جميعا عن ابن علية قال زهير ثنا ابن علية عن القاسم بن مهران عن أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى نخامة في قبلة المسجد فأقبل على الناس فقال ما بال أحدكم يقوم مستقبلا ربه فننغم أمامه أيحب أحدكم أن يستقبل فينغم في وجهه فاذا

* وحدثنا شيبان بن فروخ قال ثنا عبد الوارث ح وحدثنا يحيى بن (٢٥٠) يحيى أنا هشيم ح وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا

شعبة كلهم عن القاسم بن مهران عن أبي رافع عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث ابن عليه وزاد في حديث هشيم قال أبو هريرة كأنني أنظر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يرد ثوبه بعضه على بعض * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان أحدكم في الصلاة فانه ينسأجي ربه فلا يزيقن بين يديه ولا عن عينه ولكن عن شماله تحت قدمه * حدثنا يحيى بن يحيى قتيبة بن سعيد قال يحيى أنا وقال قتيبة ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دقها * حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة قال سألت قتادة عن التغل في المسجد فقال سمعت أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول التغل في المسجد خطيئة وكفارتها دقها * حدثنا

في ثوبه (ع) فيه طهارة البصاق وكذا الغامة ولا خلاف في ذلك الا شيء روى عن سلمان والنخعي وفيه جواز البصاق في الصلاة لمن احتاج اليه والنفع اليسير اذا لم يصنعه عبثا اذ لا يسلم من البصاق وكذا يكون التنخع والتخيم لمن احتاج اليهما وهو أحد قولى مالك وبه قال الشافعي ومالك قول انه يفسد به قال أبو حنيفة **قلت** قال القرافي البلغم طاهر والسوداء نجس والصفراء كالبلغم وقال ابن العطار البلغم والصفراء نجسان فيتحصل في كل من البلغم والصفراء من نقلهما قولان والمراد والله أعلم بالبلغم الطبيعة اذا اندفعت كاتندفع الصفراء فلا يدخل القولان في الغامة سواء استخرجت من الرأس أو من الصدر وفي المدونة لنفع كالكلام وروى على ليس مثله ونقل عن الشيخ ابن قدام من متأخري المتونيين ان النفع الذي هو كالكلام مانطق فيه بالفاء وقال الامام في كتابه الكبير التنخع لضرورة الطبع وأنين الوجع عفو وسمع ابن القاسم هو للافهام منكر مفسد * ابن رشد كتبه الجاهل لافهام الامام بخطى في القراءة قال وفي المختصر لا تفسد ونحوه في النوادر فالتقولان كما ترى انما هما في تنخع غير المضطر قال الشيخ فنقلهما عياض في الاكمال في المضطر وهم **(قول في الآخر التغل في المسجد)** هو بفتح التاء المثناة وسكون الفاء البصاق (م) قال ابن مكي الناس يغلطون فيه ويقولونه بالتاء المثلثة ويضمون فعله المستعمل وانما هو بالثناة وكسر الفاء في المستعمل وأما في النفت فهو بالثناة والفرق بينهما أن النفت لا يرق معه والتغل معه شيء منه قال أبو عبيد في حديث ان روح القدس نفث في روعي وقال ابن السكيت في باب فعل وفعل باختلاف المعنى التغل البزاق والتغل ترك الطيب (ع) قال الثعلبي المجزى بالرق والتغل أقل منه والنفت أقل من التغل وهو عكس ما قال ابن مكي **(قول خطيئة)** (م) هو خطيئة من فعل ولم يبدف لأنه يقدر المسجد وما أذى به من تعلق به أو رآه كما جاء في الآخر لئلا يصيب جلد مؤمن وأما من اضطر اليه ودفنه فقيل ان الخطيئة ثبتت ولكن كفرها الدفن والصواب انه لم يأت بخطيئة وانما جعل الدفن كفارة لانه على تقدير عدم الدفن ثبتت الخطيئة فلما أسقط ما يقدر ثوبه سمي كفارة كما سميت تحلة البين وكذا يكون التنخع لمن احتاج اليه وهو أحد قولى مالك وبه قال الشافعي ومالك قول انه يفسد به قال أبو حنيفة وفيه طهارة البصاق (ب) قال القرافي البلغم طاهر والسوداء نجس والصفراء كالبلغم وقال ابن العطار البلغم والصفراء نجسان فيتحصل في كل من البلغم والصفراء من نقلهما قولان والمراد والله أعلم بالبلغم الطبيعة اذا اندفعت كاتندفع الصفراء فلا يدخل القولان في الغامة سواء استخرجت من الصدر أو من الرأس وقال المازري التنخع لضرورة الطبع عفو وسمع ابن القاسم هو للافهام منكر مفسد قال وفي المختصر لا تفسد ونحوه في النوادر فالتقولان كما ترى انما هما في تنخع غير المضطر قال الشيخ فنقلهما عياض في الاكمال في المضطر وهم **(قول التغل في المسجد)** بفتح التاء وسكون الفاء البصاق وأما النفت فهو بالثناة والفرق بينهما أن النفت لا يرق معه والتغل معه شيء منه قال أبو عبيد **(قول خطيئة)** هو خطيئة من لم يبدف وأما من اضطر اليه ودفنه فقيل ان الخطيئة ثبتت ولكن كفرها الدفن والصواب انه لم يأت بخطيئة وانما جعل الدفن كفارة لانه على تقدير عدم الدفن ثبتت الخطيئة فلما أسقط ما يقدر ثوبه سمي كفارة قاله (م) وقال النواوي ما ذكر أنه ليس بخطيئة الا في حق من لم يبدفنه وأما من أراد دفنه فليس بخطيئة قول باطل لا يغير به بل البصاق في المسجد خطيئة بنص الحديث لكن كفرها الدفن فان اضطر فليصق في ثوبه (ب) ليس باطل ودليل صحته حديث ابن السخير أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم بصق ودلكه اذ لا يفعل ما هو خطيئة الا أن يقال انه لم يكن في المسجد

عبد الله بن محمد بن أسماء
الضبي وشيبان بن فروخ
قالا ثنا مهدي بن ميمون ثنا
واصل مولى أبي عيينة
عن يحيى بن عمار عن
يحيى بن يهر عن أبي
الأسود الديلي عن أبي ذر
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال عرضت على
أعمال أمتي حسنوا وسينها
فوجدت في محاسن أعمالها
الذي يماط عن الطريق
ووجدت في مساوي أعمالها
النجاسة تكون في المسجد
لا تدفن * حدثنا عبيد الله
ابن معاذ العنبري ثنا أبي
قال ثنا كهيم عن يزيد
ابن عبد الله بن الشخير
عن أبيه قال صليت مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فرأيت نزع فداكها
بنعله * وحدثنا يحيى بن
يحيى ثنا يزيد بن زريع
عن الجريري عن أبي
العلاء يزيد بن عبد الله بن
الشخير عن أبيه أنه صلى
مع النبي صلى الله عليه وسلم
قال فتخضع فداكها بنعله
اليسري * حدثنا يحيى بن
يحيى قال أخبرنا بشر بن
المفضل عن أبي مسلمة
سعيد بن يزيد قال قلت
لأنس بن مالك أكان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يصلي في النعلين قال

كفارة مع ان اليمين ليست انما يكفر ولكن لما جعلها الله فسخة لعباده ورافعة لحكم اليمين سماها
كفارة ولذا جاز اخراجهم قبل الحنث (د) ما ذكر من أنه ليس بخطيئة الا في حق من لم يدفنه وأما من
أراد دفنه فليس بخطيئة قول باطل لا يغتر به بل البصاق في المسجد خطيئة بنص الحديث لكن كفرها
الدفن فان اضطر فليصق في ثوبه * قلت * ليس بباطل ودليل صحة حديث ابن الشخير أنه رأى
النبي صلى الله عليه وسلم يصق وذلك كما لا يفعل ما هو خطيئة الا أن يقال انه لم يكن في المسجد (قوله
عرضت على أعمال أمتي) يعني أنواع أعمالها

﴿ حديث الصلاة في النعل ﴾

(قوله أكان يصلي في النعلين) * قلت * ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه جواز الصلاة في النعل
وان كان الأصل التأسي لان تحفظه صلى الله عليه وسلم لا يلحق به غيره وهذا حتى في غيره فان الناس
تختلف حالهم في ذلك فرب رجل لا يكثر المشي في الارقة والشوارع وان مشى فلا يمشي في كل الشوارع
التي هي مظنة النجاسة وانما يؤخذ جواز الصلاة فيها من فعل الصحابة رضي الله عنهم منضمنا الى اقراره
صلى الله عليه وسلم لم ثم انه وان كان جائزا فلا ينبغي أن يفعل لاسيما في المساجد الجامعة فانه قد يؤدي الى
مفسدة أعظم كما اتفق في رجل يسمى هدا جامن أ كابر اعراب افر بقة اذ دخل الجامع الأعظم
بتونس باخفافه فزجر عن ذلك فقال دخلت بها كذلك والله على السلطان فاستعظم ذلك العامة
منه وقاموا عليه وأفضت الحال الى قتله وكان فتنة وأيضا فانه يؤدي الى أن يفعله من العوام من
لا يتحفظ في المشي بنعله بل لا يدخل المسجد بالنعل مخلوعة الا هو في كن يحفظه وتقدمت حكاية
الشيخ أبي الحسن المنتصر مع الشيخ أبي علي القروي رضي الله عنهما حين دخل المنتصر بنعله
وضعه بازاء سارية في غير كن (ع) الصلاة في النعل رخصة مباحة فعلها صلى الله عليه وسلم
وأحبابه رضي الله عنهم وذلك ما لم تعلم نجاسة النعل فان علمت وكانت نجاسة متفقا عليها كالدم
لم يطرها الا الماء * وان كانت مختلفا فيها كأرواث الدواب وأبوالها ففي تطهيرها بالدلك بالتراب

(قوله وعرضت على أعمال أمتي) يعني أنواع أعمالها

﴿ باب الصلاة في النعال ﴾

(ش) ﴿قوله أكان يصلي في النعلين﴾ (ب) ظاهره التكرار ولا يؤخذ منه جواز الصلاة في النعل وان كان
الأصل التأسي لان تحفظه صلى الله عليه وسلم لا يلحق به غيره وهذا حتى في حق غيره فان الناس تختلف
حالهم في التحفظ وانما يؤخذ جواز الصلاة فيها من فعل الصحابة رضي الله عنهم منضمنا الى اقراره صلى الله
عليه وسلم ثم انه وان كان فلا ينبغي أن يفعل لاسيما في المساجد الجامعة فانه قد يؤدي الى مفسدة أعظم كما
اتفق في رجل يسمى هدا جامن أ كابر اعراب افر بقة اذ دخل الجامع الأعظم بتونس باخفافه فزجر
عن ذلك فقال دخلت بها كذلك والله على السلطان فاستعظم ذلك العامة منه وقاموا عليه وأفضت الحال
الى قتله وكان فتنة وأيضا فانه يؤدي الى أن يفعله من العوام من لا يتحفظ في المشي بنعله بل لا يدخل
المسجد بالنعل مخلوعة الا هو في كن يحفظه (ع) الصلاة في النعل رخصة مباحة فعلها صلى الله عليه
وسلم وأحبابه رضي الله تعالى عنهم وذلك ما لم تعلم نجاسة النعل فان علمت وكانت متفقا عليها كالدم
لم يطرها الا الماء وان كانت مختلفا فيها كأرواث الدواب وأبوالها ففي تطهيرها بالدلك بالتراب عندنا
قولان واختلف عندنا في أصاب الرجل من المختلف فيه هل يكفي فيها الدلك بالتراب أم لا (ب) ورجع

عندنا قولان وأطلق الاوزاعي والثوري اجزاء الدلك * وقال أبو حنيفة لا يجزى في البول ورطب
الروث الا الغسل * وقال الشافعي لا يظهر شيئا من ذلك الا الماء واختلف عندنا فيما أصاب الرجل
من المختلف فيه هل يكفي فيه الدلك بالتراب وبالأجزاء قال الثوري وبعده قال أبو يوسف
وفي الصلاة في النعل جل الجلدة على الطهارة ما لم يتعين انها مائة أو جلد خنزير واختلف العلماء فيها
اذا كانا مدبوغين وفيه جل الطرقات والتراب على الطهارة حتى يتيقن النجاسة * قلت * رجع مالك
عن غسل النعل والخف الى الاكتفاء فيه بالدلك * وقال ابن حبيب يكفي الدلك في الخف لا في النعل
وخص سحنون الاكتفاء بالدلك بالامصار وما تكثر فيه الدواب لظهور المشقة في ذلك وما ذكر من
القولين في الرجل قال الباجي لانص فيها وأراها كالنعل وقد يعرف بافساد الغسل الخف وخرجها
للخمي على النعل واختار هو وابن العربي لمن يقدر على شراء النعل أن يغسل

﴿ حديث الصلاة في الثوب ذي العلم ﴾

(قوله خيمصة) (ع) قيل هي كساء مربع من صوف وقيل كساء من صوف له علم حرير وقيل كساء
غليظ له علم * قلت * وقيل الخائنص ثياب خز أو صوف معاملة سوداء وقيل لا تسمى خيمصة الا أن
تكون سوداء معاملة (قوله شغلتنى) كقوله في الآخر أخاف أن تغتني أى تشغلنى بالنظر اليها
واستحسانها (م) يؤخذ منه كراهة التزويق وجعل المنقوش وما يشغل في المسجد وانه لا يصلى
بالحقن ولا بما يشغل لانه علل ازالة الخيمصة بالشغل * قلت * هو كذلك من حيث الجملة ودليله غير
هذا وأما من الحديث فستسمع ما يدكر من الجوابات (قوله فاذهبوا بها الى أبي جهنم) (ع) فيه قبول
الهدية وجواز ردها وطيبها بعد الرد للواهب وانه ليس من العود في الصدقة (م) وبعثه صلى الله عليه
وسلم لأبي جهنم لعله علم أنه يبيحها له كما فعل (ع) واستدل به بعضهم على هجر ما يشغل عن الله عز وجل
وكان سبب عصيان كما هجر أبو لبابة دارقومه الذين أصاب الذنب فيهم وأمر صلى الله عليه وسلم
بالرحيل عن الوادى الذى نام فيه عن الصلاة * قلت * وقد يقال كيف صح أن يبعث ما تأذى
به الى غيره لاسيما مع أن شغلها للغير ألزم ويجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه

نعم * حدثنا أبو الربيع
الزهراني قال ثنا عباد بن
العوام ثنا سعيد بن يزيد
أبو مسleme قال سألت أنسا
بنثله * حدثني عمرو والقد
وزهير بن حرب
وحدثنا أبو بكر بن أبي
شيبه واللفظ لزهير قالوا ثنا
سفيان بن عيينة عن
الزهرى عن عروة عن
عائشة أن النبي صلى الله
عليه وسلم صلى في خيمصة
لها أعلام وقال شغلتنى
أعلام هذه فاذهبوا بها الى
أبي جهنم

مالك عن غسل الخف والنعل الى الاكتفاء فيها بالدلك وقال ابن حبيب يكفي الدلك في الخف لا في
النعل وخص سحنون الاكتفاء بالدلك بالامصار وما تكثر فيه الدواب لظهور المشقة في ذلك وما
ذكر من القولين في الرجل قال الباجي لانص فيها وأراها كالنعل وقد يعرف بافساد الغسل الخف
وخرجها للخمى على النعل واختار هو وابن العربي لمن يقدر على شراء النعل أن يغسل

﴿ باب كراهة الصلاة في ثوب له أعلام ﴾

(قوله خيمصة) هي كساء مربع من صوف وقيل كساء من صوف له علم حرير (ب) وقيل الخائنص
ثياب خز وصوف معاملة سوداء وقيل لا تسمى خيمصة الا أن تكون سوداء معاملة (قوله فاذهبوا بها
الى أبي جهنم) (ب) وقد يقال كيف صح أن يبعث ما تأذى به الى غيره لاسيما مع أن شغلها للغير ألزم
ويجاب بما تقدم في حديث جبريل عليه السلام من أن مقامه صلى الله عليه وسلم في العبادة مقام
من بعد الله كأنه يراه فاستغراقه في بحار المكاشفة والأمور الخفية التي لا يعلمها غيره يشغل عنها
ما لا يشغل عن غيرها وأبوجهم غايته التوسط وانما يشغل بالتفكير في الأمور الجلية وهذا القام
لا يشغل عنه وقيل في الجواب انما فعل ذلك ليدل على الحكم * فان قلت * لا يحتاج الحديث الى تأويل

صلى الله عليه وسلم في العبادة مقام من يعبد الله كأنه يراه فاستغراقه في بحار المكاشفة والأمور الخفية التي لا يعلمها غيره يشغل عنها ما لا يشغل عن غيرها وأبوجهم غايته التوسط وانما يشغل بالتفكير في الأمور الجليلة وهذا المقام لا يشغل عنه وقيل في الجواب انما فعل ذلك ليدل على الحكم كما في قوله صلى الله عليه وسلم اذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهله وفعل ذلك وانما فعله ليرشد الى الحكم لأن صلى الله عليه وسلم وقع به شيء من ذلك ﴿ فان قلت ﴾ لا يحتاج الحديث الى تأويل فانه يجوز لمن نزل به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه ينزل بالغير ويكون هذا الحديث أصلاً لذلك ﴿ قلت ﴾ الحديث ليس من ذلك أمانه لم يبعثه الله ليصلي فيها بل ليتفجع بها في غير الصلاة أو ليصلي فيها ويباح له ذلك اذ لم يحرم على غيره أن يلبس ما ينظر اليه في الصلاة فليس الايلام بلازم وأما هو صلى الله عليه وسلم فلانه جعلت قرعة عينه في الصلاة وكان مقامه فيها ما تقدم أزال عن نفسه كل ما هو سبب للشغل عنها ألا ترى قوله اني نظرت اليها في الصلاة ثم يحتمل ان ذلك واجب وانه فرض عليه منه ما لم يفرض علينا ويحتمل أنه في حقه مندوب (قولم واثتوني بانجانيه) (ع) طلب ذلك تطيباً للنفس أبي جهم لرد هديته عليه وفعل هذا من طلب مال الغير جائز اذا علم سروره وطيب نفسه بذلك وأنجانيه بفتح الهمز وكسره وفتح الباء في الهمز وبكسرها في غيرها وبالوجهين ذكره ثعلب وروىناه في غير الهمز بكسر الياء وتخفيفها ﴿ قلت ﴾ فالوجه ثمانية من ضرب تشديد الياء وتخفيفها في الاربعة المتقدمة والثمانية هو فيها بناء التانيث في آخره مقطوع عن الاضافة (ع) وفي رواية لمسلم بانجانيه مشدد الياء المكسورة على الاضافة الى ضمير أبي جهم وعلى التشديد كما قال في الآخر كساء انجانيا والكساء مذكرة فتكون صفة مذكرة وتأتيه فيا تقدم هو على معنى الخيمصة قال ابن قتيبة لا يقال أنجاني بالهمز وانما يقال منجاني لانه نسب الى منجج بكسر الباء وفتح الباء في النسب لانه خرج مخرج منجرائي * الباجي ومأقاله ثعلب أظهر (ع) والنسب مسموع وشذ منه كثير فلا يبعد ما قاله ابن قتيبة ﴿ قلت ﴾ انجاني بالهمز قيل ان الهمزة فيه بدل من الميم لانه نسب الى منجج ومنجج البلد المعروف وقيل انه نسب الى موضع اسمه أنجان وهو أشبه لان الاول فيه من التكلف ما رأيت وقيل انه منسوب الى أذربيجان حذف بعض حروفه وعرب (ع) قال ابن قتيبة الانجاني كل ما كثر غيره وهو كساء غليظ لا علم له فان كان له علم فهو خيمصة * الداودي وهو كساء غليظ بين الكساء والعباءة فانه يجوز لمن نزل به مؤلم أن يدفعه عن نفسه وان علم أنه ينزل بالغير ويكون هذا الحديث أصلاً لذلك ﴿ قلت ﴾ الحديث ليس من ذلك الباب أمانه لم يبعثه الله ليصلي فيها بل ليتفجع بها في غير الصلاة أو ليصلي فيها ويباح له ذلك اذ لم يحرم على غيره أن يلبس ما ينظر اليه في الصلاة فليس الايلام بلازم وأما هو صلى الله عليه وسلم فلان جعلت قرعة عينه في الصلاة وكان مقامه فيها ما تقدم أزال عن نفسه كل ما هو سبب للشغل عنها ألا ترى قوله اني نظرت اليها في الصلاة ثم يحتمل ان ذلك واجب وانه فرض عليه منه ما لم يفرض علينا ويحتمل أنه في حقه مندوب (قولم واثتوني بانجانيه) (ع) طلب ذلك تطيباً للنفس أبي جهم لرد هديته عليه (ع) وأنجانيه بفتح الهمزة وكسرها وفتح الباء في الهمز وبكسرها في غيرها وبالوجهين ذكره ثعلب وروىناه في غير الهمز بكسر الياء وتخفيفها (ب) فالوجه ثمانية من ضرب تشديد الياء وتخفيفها في الاربعة المتقدمة والثمانية هو فيها بناء التانيث في آخره مقطوع عن الاضافة (ع) وهو في رواية لمسلم بانجانيه مشدد الياء المكسورة على الاضافة الى ضمير أبي جهم قال ابن قتيبة الانجاني كساء غليظ لا علم له فان كان له علم فهو خيمصة

واثتوني بانجانيه
* وحدثنى حملة بن يحيى
أخبرني ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب قال
أخبرني عروة بن الزبير
عن عائشة قالت قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يصلى في خيمصة ذات
أعلام فنظر الى علمها فلما
قضى صلاته قال اذهبوا
بهذه الخيمصة الى أبي جهم
ابن حذيفة واثتوني بانجانيه
فانها ألهمتني آتفاي صلاتي
* وحدثننا أبو بكر بن أبي
شيبه ثنا وكيع عن هشام
عن أبيه عن عائشة رضی
الله عنها أن النبي صلى الله
عليه وسلم كانت له خيمصة
لها علم فكان يتشاغل بها
في الصلاة فأعطاها أبا جهم
وأخذ كساء له انجانيا
* حدثني عمر والنقاد
وزهير بن حرب وأبو بكر
ابن أبي شيبه قالوا ثنا
سفيان بن عيينة عن
الزهري عن أنس بن مالك
عن النبي صلى الله عليه
وسلم قال اذا حضر العشاء

وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء * حدثنا هرون بن سعيد الأيلي ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وعن ابن شهاب قال حدثني أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا قرب العشاء وحضرت الصلاة (٢٥٤) فابدؤا به قبل أن تصلوا صلاة المغرب ولا تتجملوا عن

عشاءكم * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا ابن زهير وحفص ووكيع عن هشام عن أبيه عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم

بمثل حديث ابن عينة عن الزهري عن أنس * وحدثنا ابن زهير عن أبي ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له ثنا أبو أسامة قال قال حدثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع عشاء أحدكم وأقيمت الصلاة فابدؤا بالعشاء ولا يجلسن حتى يفرغ منه * وحدثنا محمد بن اسحق المسيبي قال حدثني أنس يعني ابن عياض عن موسى بن عقبة ح وحدثنا هرون بن عبد الله ثنا جاد ابن مسعدة عن ابن جريج ح وحدثنا الصلت بن مسعود ثنا سفيان بن موسى عن أيوب كلهم عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * وحدثنا محمد بن عباد ثنا حاتم هو ابن اسمعيل عن يعقوب بن مجاهد عن ابن أبي عتيق قال تحدثت أنا والقاسم عند عائشة حديثا وكان القاسم رجلا لحانة وكان لام ولد فقالت له عائشة مالك لا تحدث كما

﴿ أحاديث الصلاة بحضرة الطعام ﴾

(قوله فابدؤا بالعشاء) (ع) جملة الثوري وأحمد واسحق وعمر وابنه على ظاهره * زاد أهل الظاهر وانه ان بدأ بالصلاة بطلت وحمله الشافعي وابن حبيب على من الى الطعام شهوته وقال مالك يبدأ بالصلاة الا أن يقل الطعام ويشهد للشافعي ان الحديث جاء بطريق صحيح على شرط مسلم حتى ألزمه الدارقطني أن يخرج به وفيه زيادة حسنة وهي قوله اذا وضع العشاء وأحكم صائم قال الا أن تكون هذه الزيادة لم تبلغه * وحدثنا قول مالك ما علم ان طعامه صلى الله عليه وسلم قليل وكذا طعام أصحابه وطعام السلف بعده فخرج الحديث رعيًا لهذا المعنى (ع) وفي الحديث ان وقت المغرب ممتد وان صلاة الجماعة ليست فرض عين ويأتين ان شاء الله تعالى * قلت * يأتي انه يعتبر في المغرب مقدار التطهير ولبس الثياب زيادة على ما توقع فيه فعل وقت الاكل هو مقدار الاغتسال أو يقال انما يقدم العشاء للضرورة كما قيل في قوله في المدونة ولا بأس أن يمد المسافر الميل ونحوه ان ذلك للضرورة السفر فلا يؤخذ منه امتداد وقت المغرب (قوله في حديث الصلت حدثنا سفيان عن أيوب) (ع) كذاهما عند ابن مهران غير منسوخين وعند الجلودى سفيان بن موسى وكذا نسبه الدمشقي في كتاب الاطراف عن مسلم وسفيان رجل من أهل مصر ثقة يروي عن أيوب قال لما كنتم انفراد مسلم بالرواية عنه قال الدارقطني ذكر لبعض أصحابنا ممن يدعي الحفظ ونحن بمصر حديث سفيان بن موسى عن أيوب فقال أخطأنا ما هو سفيان بن عينة عن أيوب ولم يعرف سفيان بن موسى المصري قال بعضهم وقد غير هذا السند في الأم فقال سفيان عن أيوب بن موسى وهو خطأ وأرى ان الناقل عن بعض الرواة غلط في تخريج نسب سفيان المذكور بعند اسمه حين الحاقه فخرجه بعد أيوب فوق الوهم (قوله في الآخر عن ابن أبي عتيق قال تحدثت أنا والقاسم) (ع) ابن أبي عتيق هو عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر (قوله لحانة) (ع) أي كثير اللحن كعلامة صيغة مبالغة

﴿ باب الصلاة بحضرة الطعام ﴾

(قوله فابدؤا بالعشاء) (ع) جملة الثوري وأحمد واسحق وأهل الظاهر على ظاهره زاد أهل الظاهر وانه ان بدأ بالصلاة بطلت وحمله الشافعي وابن حبيب على من الى الطعام شهوته وقال مالك يبدأ بالصلاة الا أن يقل الطعام ويشهد للشافعي ان الحديث جاء بطريق صحيح على شرط مسلم حتى ألزمه الدارقطني أن يخرج به وفيه زيادة حسنة وهي قوله اذا وضع العشاء وأحكم صائم قال الا أن تكون هذه الزيادة لم تبلغه (ب) ويعضد قول مالك ما علم أن طعامه صلى الله عليه وسلم قليل وكذا طعام أصحابه وطعام السلف بعده فخرج الحديث رعيًا لهذا المعنى (ع) وفي الحديث ان وقت المغرب ممتد (ب) يأتي انه يعتبر فيها مقدار التطهير ولبس الثياب زيادة على ما توقع فيه فعل وقت الاكل هو مقدار الاغتسال أو يقال انما يقدم العشاء للضرورة كما قيل في قوله في المدونة ولا بأس أن يمد المسافر الميل ونحوه فلا يؤخذ منه ان الوقت ممتد (قوله عن ابن أبي عتيق) هو عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن بن أبي بكر والقاسم هو ابن محمد بن أبي بكر (قوله لحانة كعلامة) أي كثير اللحن صيغة مبالغة ويرى لحنه بضم

يحدث ابن أخي هذا أما اني قد علمت من أين أتيت هذا أدبته أمه وأنت أدبتك أملك قال فغضب

لكثير العلم ووقع للعذري لحنة بضم اللام وسكون الحاء وهو بمعناه أى يلجنه الناس كخدعة للذي
يخدع وهزأة للذي يهزأ به وباب فعلة بفتح العين بضد ذلك لمن يفعل ذلك بغيره كصرعة للذي يصرع
الناس وهزأة للذي يهزأ بهم وخدعة للذي يخدعهم ومعنى أصب حقد من الضب وهو الحقد وذكرها
الحديث يدل أن مذهبها الأخذ بظاهره وسعته غدر لتأبيه عن الطعام لا لحقده عليها وتعييره بلجنه من
تأديب أمه له (**قوله** ولا وهو يدافعه الاخبثان) أى البول والغائط (**قلت**) قال بعضهم ولا
أحقق هذا التركيب (**قلت**) يريد على هذه الرواية بسقوط الواو وليت لا الضمير وهى لا تلى
المعارف ونخرجه شارح المصابيح على وجهين أحدهما أن لا الأولى لنى الجنس وبحضرة الطعام خبرها
والثانية زائدة للتأكيدها والواو عطف الجملة على الجملة وهو مبتدأ ويدافعه الخبر وفى الكلام حذف
والتقدير ولا صلاة حين هو يدافعه الاخبثان والثانى أن تكون لا حذف اسمها وخبرها وقوله هو
يدافعه حال أى ولا صلاة لمصل وهو يدافعه الاخبثان (ع) وهو مثل نبيه عن صلاة الحاقن وذلك لشغله
بها ثم اختلف فقال مالك أن شغله ذلك فاحب الى أن يعيد أبدا واختلف أصحابه فى معنى شغله ف قيل
معناه أن يجمل لاجله وتأول بعض أصحابه معنى شغله أن يصلى ولا يدري كيف صلى وأما من شغله ولم
يمنعه من إقامة حدودها وصلاها ضامورا لوركيه فهذا يعيد فى الوقت وقال أبو حنيفة والشافعى فى مثل
هذا الإعادة عليه وكلهم مجمع على أنه ان بلغ به ما لا يعقل معه ويضبط حدودها أنه لا يجزيه ويقطع
الصلاة ولا يدخلها على تلك الحال

● أحاديث النهى عن اتيان المساجد لمن أكل الثوم ●

(**قوله** من أكل من هذه الشجرة) (ع) قال الخطابي سماها شجرة والمامة انما سمى شجرة ماله
ساق يحمل أغصانه وعند العرب انما الشجرة ماله أرومة فى الارض تخلف ما قطع منها وما ليس
كذلك فهو ناعم وما حكه عن العامة هو قول المروى والمروى عن ابن عباس وابن حبيب
وأجاز الجمهور كل هذه الخبر لانه أباح لأصحابه وعلى تخصيصه بذلك لانه يناجى من لا يناجون

اللام وسكون الحاء وهو بمعناه أى يلجنه الناس كصرعة وخدعة (**قوله** وأضرب) بفتح الهمزة والضاد
المعجمة والباء الموحدة المشددة أى حقد (ع) وذكرها الحديث يدل أن مذهبها الأخذ بظاهره وسعته
غدر بضم الغين وفتح الدال لتأبيه عن الطعام لا لحقده والغدر ترك الوفاء (ح) قالت له غدر لانه غضب
مع أنه مأمور باحترامها لانها عمته ومعلمته وأم المؤمنين رضى الله تعالى عنها (**قوله** ولا وهو يدافعه
الخبثان) قال بعضهم ولا أحقق هذا التركيب (ب) يريد على هذه الرواية بسقوط الواو وليت
لا الضمير وهى لا تلى المعارف ونخرجه شارح المصابيح على وجهين أحدهما أن لا الأولى لنى الجنس
وبحضرة الطعام خبرها والثانية زائدة للتأكيدها وعطف الجملة على الجملة وهو مبتدأ يدافع الخبر وفى
الكلام حذف والتقدير ولا صلاة حين هو يدافعه الاخبثان والثانى أن تكون لا حذف اسمها
وخبرها وقوله هو يدافعه حال أى ولا صلاة لمصل وهو يدافعه الاخبثان (**قوله** أخبرني أبو حنزة)
بحاء مهملة مفتوحة ثم زاي سا كنه واسمه يعقوب بن مجاهد المذكور فى الاسناد الاول

● باب النهى عن اتيان المساجد لمن أكل الثوم ●

(**قوله** من أكل من هذه الشجرة) حرمة أهل الظاهر لمنعه من حضور الجماعة على أصلهم فى ان
حضور الجماعة فرض عين (ب) وكان الشيخ يقول لا يبعد عندى كراهة أكلها لقوله فى الآتى ولكنى

القاسم وأضرب عليها فلما
رأى مائدة عائشة قد أنى
بها قام قالت أين قال أصلى
قالت اجلس قال انى
أصلى قالت اجلس غدر
انى سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
لا صلاة بحضرة طعام ولا
وهو يدافعه الاخبثان
* حدثنا يحيى بن أيوب
وقتيبة بن سعيد وابن حجر
قالوا ثنا اسمعيل وهو ابن
جعفر قال أخبرني أبو
حنزة القاص عن عبد
الله بن أبي عتيق عن النبي
صلى الله عليه وسلم بمثله ولم
يذكر فى الحديث قصة
القاسم * حدثنا محمد بن
مثنى وزهير بن حرب قال
ثنا يحيى وهو القطان عن
عبيد الله قال أخبرني نافع
عن ابن عمر أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال فى
غزوة خيبر من أكل من
هذه الشجرة يعنى الثوم

فلا يأتين المساجد قال زهير في غزوة ولم يذكر خير * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا ابن نمير وحديثنا محمد بن عبد الله بن نمير واللفظ له ثنا أبي قال ثنا عبد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله (٢٥٦) صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البقلة فلا

يقرب من مساجدنا حتى يذهب ريحها يعني الثوم * وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل يعني ابن علية عن عبد العزيز وهو ابن صهيب قال سئل أنس رضي الله عنه عن الثوم فقال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقربنا ولا يصلي معنا * وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبدنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن ابن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أكل من هذه الشجرة فلا يقرب من مساجدنا ولا يؤذيها بريح الثوم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا كثير ابن هشام عن هشام الدستوائي عن أبي الزبير عن جابر قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل البصل والسكرات فقلبتنا الحاجة فأكلنا منها فقال من أكل من هذه الشجرة المنتنة فلا يقرب من مساجدنا فان الملائكة تأذي مما تأذي منه الانس * حدثنا أبو الطاهر وحرمة قال قالنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن أبي رباح أن جابر بن عبد الله قال وفي رواية حرمة زعم أن رسول الله

وحرمة أهل الظاهر لمنعهم من حضور الجماعة على أصلهم في أن حضور الجماعة فرض عين * قلت * وكان الشيخ يقول لا تبعه عنى كراهة أكلها لقوله في الآتي ولكني أكره ريحها وحكى عن الشيخ أبي الحسن المنتصر أنه ما أدخل داره ثوما ولا بصلاقط وما ذلك إلا لأنه رأى أن إدخالها ذريعة لا كلها وكذلك أكلها ذريعة لدخوله المسجد (م) وألحق أهل المذهب بذلك أهل الصنائع المنتنة كالحواتين والجزارين (ع) وكذلك الفجل لمن يتجشأ به وألحق ابن المرباط بذلك ذا البخر والجرح المنتن * فات * وألحق الشيخ بذلك كثير الصنان والبرص الذي يتأذى بريحه وأفتى ابن رشد بمنع ذى البرص أن يبيع المجنون قال الشيخ ويبيعه اللحم والسلع العطرية أخف من يبيع المجنون فاعلمه (قوله فلا يأتين المسجد) (ع) عم الجمهور النهي في كل مسجد وقصره بعضهم على مسجد المدينة لاجل ملائكة الوحي عليهم السلام ولقوله في الآخر فلا يقرب من مساجدنا وقاس الجمهور على المساجد بمجامع الصلاة غيرها كالعيد والجائز قالوا وتخصيص النهي بالمساجد بدل على دخول الأسواق وغيرها لأنه ليس لها حرمة المسجد ولا هي محل الملائكة عليهم السلام ولأنه إذا تأذى أحد بذلك في سوق تنحى إلى غيره ولا يمكن ذلك في المسجد لأنه ينتظر الصلاة ولو خرج فاتته * قلت * وهو فرق أيضا بين مجالس العلم والولائم لأنه مضطر لحضورها بخلاف الأسواق (ع) قال الخطابي وعد قوم أكل الثوم من الاعتذار المبيحة للخفاف عن صلاة الجماعة لهذا الحديث ولا حجة فيه لأن الحديث إنما ورد مورد التوبيخ والعقوبة لا كلها بما حرمة من فضل الجماعة (قوله في الآخر من هذه الشجرة الحبيثة) (ع) هو مثل قوله في الآخر المنتنة يطلق الحديث على كل مذموم من قول أو فعل أو مال أو طعام أو شخص (قوله فان الملائكة تتأذى بما يتأذى به الانسان) (د) كذا ضبطناه بتأين وشذ الذال وهو في بعض الأصول بناء واحدة وتخفيف الذال في اللفظ وهي لغة يقال أذى يأذى مثل عمى يعمى وفي الحديث منع دخول المسجد ولو كان خالياً لأنه محل الملائكة عليهم السلام ولعموم الاحاديث (ع) قال ابن أبي صفرة وفيه أن الملائكة أفضل من بني آدم ولا حجة فيه لاسيما مع قوله فانها تتأذى بما يتأذى به الانسان فسوى بينهم

أكره ريحها ولا يظهر لأنه كقوله في الضب ولكني أجديني أعافه وحكى عن الشيخ أبي الحسن المنتصر أنه ما أدخل داره ثوما ولا بصلاقط وما ذلك إلا لأنه رأى أن إدخالها ذريعة لا كلها وأكلها ذريعة لدخول المسجد (م) وألحق أهل المذهب بذلك الصنائع المنتنة وكذا الفجل لمن يتجشأ به وألحق ابن المرباط لذلك ذا البخر والجرح المنتن (ب) وألحق الشيخ بذلك كثير الصنان والبرص الذي يتأذى بريحه وأفتى ابن رشد بمنع ذى البرص أن يبيع المجنون قال الشيخ ويبيعه اللحم والسلع العطرية أخف من يبيع المجنون فاعلمه (قوله فلا يأتين المسجد) عمه الجمهور وقصره بعضهم على مسجد المدينة لاجل ملائكة الوحي عليهم السلام وقاس الجمهور على المساجد بمجامع الصلاة كالعيد والجائز بخلاف الأسواق لأنه لا حرمة لها ولا هي محل الملائكة ولأنه إذا تأذى بسوق ذهب إلى غيره (ب) وهو الفرق أيضا بين مجالس العلم والولائم لأنه مضطر لحضورها بخلاف الأسواق (قوله فان الملائكة تتأذى) بشذال مضارع تأذى ويروى بتخفيف الذال وبتاء واحدة يقال أذى يأذى مثل عمى يعمى وفي الحديث منع دخول المسجد ولو كان خالياً لأنه محل الملائكة ولعموم الاحاديث

قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن أبي رباح أن جابر بن عبد الله قال وفي رواية حرمة زعم أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال من أكل ثوماً وبصلًا فليعتزلنا أولي عترة لمسجدنا وليتعد في بيته وأنه أتى بقدر فيه خمسة خضرات من بقول فوجد لها ريحا فسأل فأخبر بما فيها من البقول فقال قريوها إلى بعض أصحابه فلما رآه كره أكلها قال كل فأتى أناسي من لا تنأجى * وحدثني محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج قال أخبرني عطاء عن جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أكل من هذه البقلة الثوم وقال مرة من (٢٥٧) أكل البصل والثوم والكراث فلا يقرب من مسجدنا فإن الملائكة

تتأذى مما تتأذى منه بنو آدم * حدثنا اسحق بن إبراهيم قال أنا محمد بن بكر ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق قال جميعا أنا بن جريج بهذا الاسناد قال من أكل من هذه الشجرة يريد الثوم فلا يغتسل في مسجدنا ولم يذكر البصل والكراث * وحدثني عمر والناقد ثنا اسمعيل بن علية عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال لم نعد أن فتحت خير فوقعنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك البقلة الثوم والبصل جياع فاكلنا منها أكل شديد ثم رجعنا إلى المسجد فوجد رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجح فقال من أكل من هذه الشجرة الخبيثة شيئا فلا يقربنا في المسجد فقال الناس حرمت حرمت فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال أيها الناس إنه ليس لي تحريم ما أحل الله لي ولكني أشجره أكره ربحها * وحدثنا هرون ابن سعيد الأيلي وأحمد بن

(قوله في الآخر أتى بقدر إلى آخره) (م) ظاهر قوله أني أكره ربحها أن الكراهية باقية بعد الطبخ وفي بعض الأحاديث جواز أكلها بعد الطبخ وهو ظاهر قول عمر رضي الله عنه أتى فليتها طبخا قالوا ولعل قوله بقدر تصحيف من الرواة لأن في أبي داود أتى بيدري أي بطبق سمي بذلك لاستدارته كاستدارة البدر وإذا كان كذلك لم يناقض حديث الطبخ لاحتمال أن يكون نينا (ع) وهو الصواب وهي رواية أحمد بن صالح عن ابن وهب بيدري أي بطبق وذكر أن ابن عمر رواه عنه بقدر بقاف (ط) لا تدل هذه الرواية على الكراهة بعد الطبخ لاحتمال أنه لم يمتها طبخا * قلت وكان الشيخ يختار أن الكراهة باقية بعد الطبخ فيما كثر منه لأن الرائحة باقية مع الكثير منه (قوله في الآخر ليس لي تحريم ما أحل الله لي) (د) فيه حلية الثوم وهو واجعا من يعتد به وإنما اختلف أصحابنا هل كان حراما في حقه صلى الله عليه وسلم أو كان يتركه تنزها وهو ظاهر الحديث ومن قال بالتحريم يقول ليس لي أن أحرم على أمتي ما أحل الله لها (قوله ولا كنتها شجرة أكره ربحها) * قلت قد تقدم أن بعضهم احتج به على أن الكراهة باقية بعد الطبخ وأنه مخالف لحديث حليتها بعد الطبخ ولا يظهر لأن الاظهر أنه مثل قوله في الضب ولكني أجدني أعافه (ع) والزراعة هي الأرض التي يزرع فيها

﴿ حديث خطبة عمر رضي الله عنه ﴾

(قوله في السند قتادة أعن سالم عن معدان أن عمر) (م) استدركه الدارقطني على مسلم فقال خالف قتادة فيه ثلاثة حفاظ كلهم يرويه عن سالم عن عمر مرسلا ولم يذكره روافيه معدان وقاتدة وإن كان ثقة فهو مدلس ولم يذكره سماعة من سالم فالأشبه أنه بلغه عن سالم فوافقه معدان والثلاثة هم منصور بن المعتمد وحصين بن عبد الرحمن وعمر بن مرة (د) هذا الاستدراك مردود بما قد مرناه غير مرة أن عادة مسلم والبخاري رحمهما الله تعالى إذا عنعنوا عن مدلس ولم يصرحوا بسماعه فيها أنهم يفعلون ذلك إذا صرحوا بسماعه في طريق آخر والافهم يعلمان أنه متفق على عدم الاحتجاج بحديث المدلس إذا لم يصرح بسماعه ثم الذي يخاف من المدلس أن يحذف راويا ما أن يزيده فلا يلان زيادته كذب صرف فزيادة معدان من زيادة العدل فيجب قبولها والعجب من الدارقطني كيف جعل ذلك من التدايس

(قوله أتى بقدر) وروى بيدري أي طبق فعلى الثانية لا اشكال وعلى الأولى فقال (ط) لا تدل على الكراهة بعد الطبخ لاحتمال أنه لم يمتها طبخا (ب) وكان الشيخ يختار أن الكراهة باقية بعد الطبخ فيما كثر منه لأن الرائحة باقية مع الكثير (قوله من على زراعة بصل) بفتح الزاي وتشديد الراء وهي الأرض المزروعة

﴿ باب خطبة عمر رضي الله عنه ﴾

(٣٣ - شرح الأبى والسنوسي - في) عيسى قال ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وعنه بكير بن الأشج عن ابن خباب وهو عبد الله عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر على زراعة بصل هو وأصحابه فنزل ناس منهم فأكلوا منه ولم

ونسبه الى قتادة المعلوم محله من العدالة والحفظ **(قوله خطب يوم الجمعة)** * قلت * الظاهر انها خطبة الصلاة فقيه جواز ذكر مثل هذا فيها وليس من الغلو لما شغل عليه من المصالح الدينية وأول الثلاث نقرات بأنها طعنات ينقضى بها أجله وكان الطاعن له أباً لولوة المجوسى غلام المغيرة بن شعبة ووجه تعبير الديك بالعلج كونه أعجمياً * والقضية * أن عمر رضى الله عنه استلقى على ظهره ورفع يديه فقال اللهم كبرت سنى وضعفت قوتى وانتشرت رعيتى فاقبضنى اليك غير مضيع ثم بعد أيام قال رأيت كأن ديكا نقرنى ثلاث نقرات فقلت شهادة ساقها الله لى يقتلنى رجل أعجمى وفى تفسير الديك بالأعجمى ما تقدم * وكان عمر رضى الله عنه لا يترك أحداً من الحجم يدخل المدينة فكتب اليه المغيرة وكان على الكوفة أن لى غلاماً تجار احداً فيه لأهل المدينة منافع فان رأيت أن أبعته اليها فعلت فأذن له وكان المغيرة جعل عليه خراجاً مائة وقيل مائة وعشرين فشكا الى عمر كثره الخراج فقال له عمر رضى الله عنه ما خراجك بكثير فى جنب ما تحسن فانصرف العلج بغضبائهم مر بعمرو يوماً فقال له ألم أحدث انك قلت لو شئت أن أصنع رحاً تطحن بالرج ففعلت فالتفت العلج الى عمر ساخطاً وقال لأصنعن لك رعى يتحدث بها فى المشرق والمغرب فقال عمر رضى الله عنه للرهط الذين معه توعدنى العبد فلبث عمر رضى الله عنه ليلان ثم اشتمل الغلام على خنجر له رأسان ونصابه فى وسطه فكمين فى زاوية من زوايا المسجد فلم يزل هنالك حتى خرج عمر رضى الله عنه يوقظ الناس صلاة الفجر وكان عمر رضى الله عنه يفعل ذلك فلما دنا عمر منه وثب عليه فطعنه ثلاث طعنات احداها فى سرته وهى التى قتله وطعن ثلاثة عشر رجلاً من أهل المسجد مات منهم سبعة فأقبل حطان بن مالك التميمى فألقى كسائه عليه واحتضنه ثم لما علم العلج أنه مأخوذ فخر نفسه بختبره فأتى فأخذ عمر بيد عبد الرحمن بن عوف وقدمه للصلاة فصلى بهم يومئذ وقرأ أقصر سورة والعصر وانا أعطيناك الكوثر * وقال القرطبي طعنه بعد أن دخل فى الصلاة وهو بعيد وكان أول من دخل على عمر ابن عباس فقال انظر من قتلنى فخرج وقال غلام المغيرة بن شعبة فقال آصنع فقال نعم فقال قاتله الله لقد كنت أمرت به معروفا والحمد لله الذى لم يجعل مني على يد أحد يدعى الاسلام فقال له الناس لا بأس عليك يا أمير المؤمنين فقال ارسلوا الى طيب ينظر جرحى فجاءوا بطيب من العرب فسقاه نبيذا فتشبه النبيذ بالدم حين خرج من الطعنة التى تحت سترته فدعى له طيب من الانصار فسقاه لبننا فخرج أبيض فقال اعهد يا أمير المؤمنين فقال صدقتى ولو قلت غيرها كذبتك فأرسل الى عائشة رضى الله عنها يستأذنها فى الدفن مع صاحبيه فقالت أعدته لنفسى ولأثرته به اليوم فقال عمر ما كان شئ أعظم عندي من ذلك ثم قال يا عبد الله بن عمر اذمت على سرى فقفبى على الباب واستأذن فان أذنت فأدخلنى والافادنى فى مقابر المسامين **(قوله وان أقواماً يأمروننى أن أستخلف)** * قلت * ظاهره انه قبل قضية العلج ولعله بعد سماعهم دعاءه المتقدم **(قوله وان الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلقه)** * قلت * لما دل عليه التواتر من حفظ الدين والا فلا يجب عليه تعالى شئ (ع) وفيه حجة لما أجمع عليه المسامون من وجوب نصب الامام وسيأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى

سعيد ثنا هشام ثنا قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن معدان بن أبي طلحة أن عمر بن الخطاب خطب يوم الجمعة فذكر نبي الله صلى الله عليه وسلم وذكر أبا بكر قال انى رأيت كأن ديكا نقرنى ثلاث نقرات وانى لا أراه الا حضوراً جلّى وان أقواماً يأمروننى أن أستخلف وان الله لم يكن ليضيع دينه ولا خلقه ولا الذى بعث به نبيه صلى الله عليه وسلم فان عجلى أمرى

(قوله كأن ديكا نقرنى ثلاث نقرات) أو لما رضى الله عنه بثلاث طعنات كما كان ووجه تعبير الديك بالعلج كونه أعجمياً والطاعن له أباً لولوة المجوسى لعنه الله وهو غلام المغيرة بن شعبة **(قوله ان أقواماً يأمروننى أن أستخلف)** ظاهره انه قبل قضية العلج ولعله بعد سماعهم دعاءه رضى الله عنه على نفسه بالموت روى انه استلقى على ظهره ورفع يديه فقال اللهم كبرت سنى وضعفت قوتى وانتشرت رعيتى

(قوله) فالخلافه شورى بين هؤلاء الستة (قلت) لم يختلف انه تركها شورى بين الستة وهم عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم وانما حصرها فيهم لانه رآهم أفضل أهل زمانهم وانها لا تصلح لغيرهم وقال في حقهم انه مات صلى الله عليه وسلم وهو راض عنهم يريد رضا خاصا ولا فهو صلى الله عليه وسلم عن كل أصحابه راض ولم يترجح في نظره واحد منهم على التعيين فأراد أن يستظهر برأى غيره من المؤمنين * وروى أنه قال لو كان أبو عبيدة حيا لم أتردد فيه فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول انه أمين هذه الامة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول ان سالم يحب الله حبا لم يخفلم بعصه فقبل لوعهدت الى عبد الله بن عمر فانه لها أهل في فضله وعلمه ودينه وقدم اسلامه فقال حسب آل الخطاب أن يحاسب منهم عن هذا الامر رجل واحد ولوددت أنى نجوت منه كفافا لالى ولا على * وروى أنه قال لقد هممت أن أولى أمركم رجلا أرجو أن يحملك على الحق وأشار الى على ثم رأيت أن لا أتعملها حيا وميتا فليكن هؤلاء الرهط الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان طلحة غائبا فلما أصبح دعا عليا وبقية الستة غير طلحة فقال اني نظرت فوجدتكم رؤساء الناس وقادتهم ولا يكون هذا الامر الا فيكم ولا أخاف الناس عليكم وأخافكم على الناس وقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو عنكم راض فاجتمعوا الى حجرة عائشة فتشاوروا واختاروا رجلا منكم وليصل بالناس صهيب ثلاثة أيام ولا يأتى اليوم الرابع الا وعليكم رجل منكم ويحضر عبد الله بن عمر مشيرا ولا شئ له من الامر وطلحة شريككم في الأمر ان قدم في الثلاث وان لم يقدم فيها فامضوا أمركم ثم قال لأبي طلحة الانصاري ان الله قد أعزبكم الاسلام فاخترتكم خمسين رجلا وكن مع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم * وقال للقداد اذا وضعت موني في حفرتي فاجع هؤلاء الرهط حتى يختاروا رجلا منهم وأدخل عبد الله معهم وليس له من الامر شئ فان اجتمع خمسة على رأى وأبى واحد فاضرب به بالسيف وان رضى أربعة رجلا وأبى اثنان فاضرب رؤسهما وان رضى ثلاثة رجلا وثلاثة رجلا فحكموا عبد الله فان لم يرضوا عبد الله فكونوا مع الذين فيهم ابن عوف واقتلوا الباقيين ان رغبوا عما أجمع عليه الناس فخرجوا فكان من حديث الشورى ما استوفاه البيهقي فلا تطول به * وعن ابن عباس قال رأيت عمر مكرافا قلت يا أمير المؤمنين كأنك تفكر

فالخلافه شورى بين هؤلاء
الستة الذين توفي رسول
الله صلى الله عليه وسلم وهو

فأقبضني اليك غير مضيع (قوله) فالخلافه شورى بين هؤلاء الستة (أى يتشاورون ويتفقون على تقديم واحد والستة هم عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف رضى الله عنهم وانما حصرها فيهم لانه رآهم أفضل أهل زمانهم وانها لا تصلح لغيرهم مع وجودهم (ح) ولم يدخل سعيد بن زيد معهم وان كان من العشرة لأنه من أقاربهم فتورع عن ادخاله كما تورع عن ادخال ابنه عبد الله رضى الله عنه (ب) وروى عنه أنه قال لو كان أبو عبيدة حيا لم أتردد فيه فان سألتني ربي قلت سمعت نبيك يقول انه أمين هذه الامة ولو كان سالم مولى أبي حذيفة حيا استخلفته فان سألتني ربي أقول سمعت نبيك يقول ان سالم يحب الله حبا لم يخفلم بعصه فقبل لوعهدت الى عبد الله بن عمر فانه لها أهل في فضله وعلمه ودينه وقدم اسلامه فقال حسب آل الخطاب أن يحاسب منهم عن هذا الامر رجل واحد ولوددت أنى نجوت منه كفافا لالى ولا على * وروى أنه قال لقد هممت أن أولى أمركم رجلا ان يحملك على الحق وأشار الى على رضى الله عنه ثم رأيت أن لا أتعملها حيا وميتا فليكن هؤلاء الرهط الذين قال فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم من أهل الجنة وكان الشيخ يقول انه

فبين يصلح لهذا الامر بعدك فقال ما أخطأت ما في نفسي فقلت يا أمير المؤمنين ما تقول في عثمان
فقال كلف بأقاربه يحمل أبناء أبي معيط على رقاب الناس فيحطمونهم حطم الابل ثبت الربيع
فيدخل الناس من ههنا فيقتلونه وأشار إلى مصر والعراق والله ان فعلت ليفعلن وان فعل ليقتلن
قلت فصلحت قال صاحب بأق وزهو هذا الامر لا يصلح لتكبر قلت فالزير قال يظل نهاره بالبيع
يحاسب على الصاع من التمر وهذا الامر لا يصلح الا لشرح الصدر قلت فسعد قال صاحب
شيطان اذا غضب وانسان اذا رضى فن للناس اذا غضب قلت فابن عوف قال لو وزن ايمانه بامان
الناس لرجحهم لكنه ضعيف قلت فعلى فصق باحدى يديه على الأخرى وقال هولها لولا
دعابة فيه والله ان ولى لعملهم على المحجة البيضاء ويأتى في آخر الكتاب أن عمر لما طعن وقيل له
استخلف قال ان استخلف فقد استخلف من هو خير منى وان أترك فقد ترك من هو خير منى قال ابنه
عبد الله ما هو الا أن سمعته ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستلم أنه لا يعدل به وكان الشيخ يقول
انه جمع بالشورى بين الامرين فاستخلف بأن جعل الشورى في الستة ولم يستخلف اذ لم يعين **(قوله)**
وانى قد علمت أن أقواما يطعنون في هذا الامر **(ع)** أى يأبون الخلاف ووصفهم بالكفر والضلال
لفعلهم بالطعن فيها فعل من كفر وارتد بعد وفاته صلى الله عليه وسلم **(د)** وفيهم كفار حقيقة إن
استحلوا ذلك **(ط)** يعنى يطعنون في جعل الامر شورى في الستة ولم رضوا بهم ووصفهم بالكفر
ان أظروا الطعن والخلاف لفهمه انهم منافقون أو فعلهم فعل الكفار من الخلاف واتباع الأهواء
فيكون كفر نعمة **(قلت)** * فسر عياض الطعن بالاباية من الخلاف ولم أر من نقل أن أحدا أبى
الخلافه حينئذ بل ثبت بالتواتر اجماع المسلمين في الصدر الاول بعد وفاته صلى الله عليه وسلم على امتناع
خلو الوقت من خليفة حين قال أبو بكر رضى الله عنه في خطبته المشهورة أن محمد أقدمت ولا بد لهذا
الدين ممن يقوم به فكلهم وافق وبادر الى تصديقه ولم يخالف فيه أحد من المسلمين والقول بعدم

عنهم راض وانى قد علمت
أن أقواما يطعنون في هذا
الامر أنا ضربتهم بيدي
هذه على الاسلام فان
فعلوا ذلك فأولئك أعداء
الله الكفرة الضلال ثم
انى لا أدع بعدى شيأ أهم
عندى من الكلاله

جمع بالشورى بين الامرين فاستخلف بأن جعل الشورى في الستة ولم يستخلف اذ لم يعين **(قوله)**
وانى قد علمت أن قومًا يطعنون في هذا الامر **(بضم العين)** وفتحها وهو الاقصح هنا **(ع)** أى يأبون
الخلافه ووصفهم بالكفر والضلال لفعلهم بالطعن فيها فعل الكفار أى من كفر وارتد بعد وفاته صلى الله
عليه وسلم **(ح)** وهم كفار حقيقة ان استحلوا ذلك **(ط)** يعنى يطعنون في جعل الامر شورى في الستة
ولم رضوا بهم ووصفهم بالكفر ان أظروا الطعن والخلاف لفهمه انهم منافقون أو فعلهم فعل الكفار
من الخلاف واتباع الأهواء فيكون كفر نعمة **(ب)** فسر **(ع)** الطعن بالاباية من الخلاف ولا أعلم أحدا
خالف فيه من المسلمين والقول بعدم وجوب الامام انما حدث بعد بأزمته لانه انما قال به بعض المعتزلة
والله أعلم من عني عمر بهؤلاء القوم الطاعنين الآيين من الخلافة نعم كان قوم يأبون أن تكون في أهل
البيت فعن ابن عباس قال قال عمر يا ابن عباس أبوك عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت ابن عمه
فانمنع قومكم منك قال قلت لا أدرى قال لكنى أدرى كرهوا أن تجتمع فيكم النبوة والخلافة قالوا ان
فضولنا بالخلافة والنبوة لم يبقوا لنا شيأ وان أفضل النصيين ما بين أيديكم وما خالها الا مجمعة فيكم وان
زلت على رغم أنف قريش وتناول عمرو بن العاصى للشورى فقال له عمر اطمئن كما وضعك الله
والله لا جعلت فيها أحد احمل السلاح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مرة ان الأمر لا يصلح
للطلاق ولا لابناء الطلقاء ولو استقبلت من أمرى ما استدرت ما جمعت لي زيد بن أبى سفيان ومعاوية بن
أبى سفيان ولابة الشام فيحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه أراد بالطاعنين هؤلاء الآيين كونها في

ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما راجعته في الكلالة وما أغلظ لي في شيء ما أغلظ لي فيه حتى طعن بأصبعه في صدرى وقال يا عمر ألا تكفيك آية الصيف (٢٦١) التي في آخر سورة النساء وإن أعش اقض فيها بقضية يقضى بهامن يقرأ القرآن ومن لا يقرأ

القرآن ثم قال اللهم انى أشهدك على أمراء الأمصار فاني انما بعثتهم عليهم ليعدوا دينهم وسنة نبيهم ويقسموا فيهم فيأهم ويرفعوا الى ما أشكل عليهم من أمرهم ثم انكم أيها الناس تأكلون شجرتين لا أراها الا خبيثتين هذا البصل والثوم لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وجد ربيعهما من الرجل في المسجد أمر به فأخرج الى البقيع فن أكلهما فليستهما طبخا * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا اسمعيل بن عليه عن سعيد بن أبي عروبة عن وحدنا زهير بن حوب واسحق بن ابراهيم كلاهما عن شيبان بن سوار قال ثنا شعبة جميعا عن قتادة في هذا الاسناد مثله * حدثننا أبو طاهر أحمد ابن عمرو ثنا ابن وهب عن حيوة عن محمد بن عبد الرحمن عن أبي عبد الله مولى شداد بن الهاد أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سمع رجلا ينشد

وجوب الامام انما حدثت بعدهم بأزمته لانه انما قال به بعض المعتزلة فالله أعلم بمن عني عمر هؤلاء القوم الطاعنين الآيين من الخلافة نعم كان قوم يأبون أن تكون في أهل البيت فمن ابن عباس قال قال لي عمر يوماً بؤك عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت ابن عمه فما يمنع قومكم منكم قال قلت لا أدري قال لكنى أدري كرهوا أن تجتمع فيكم النبوة والخلافة قالوا ان فضلونا بالخلافة والنبوة لم يبقوا لنا شيئاً وان أفضل النصيبين ما بين أيديكم وما إنا لها لاجتمعة فيكم وان نزلت على رغم أنف قريش وعن المقداد أنه قال واغيا القريش ودفعهم هذا الامر عن أهل بيت نبيهم وفيهم أول المؤمنين وابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس وأفقههم في دين الله عز وجل وأفضلهم غناء في الاسلام وأبصرهم بالطريق وأهداهم الى الصراط المستقيم والله لقد دروه وها عن الهادي المهدي الطاهر النقي والله ما أرادوا بها صلاحاً للامة ولكنهم آثروا الدنيا على الآخرة يعنى بذلك على بن أبى طالب كرم الله وجهه وتطاول عمرو بن العاصي للشورى فقال له عمر اطمئن كما وضعك الله والله لا جعلت فيها أحداً حمل السلاح على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال مرة ان هذا الامر لا يصلح للطلاء ولا لابناء الطلاء ولو استقبلت من أمرى ما استدبرت ما جئت ليزيد بن أبى سفيان ومعاوية بن أبى سفيان ولا بة الشام فيحتمل أن يكون عمر رضى الله عنه أراد بالطاعنين هؤلاء الآيين كونها في أهل البيت وقد يشهد لذلك قوله أنا ضربه بهم يدي هذه على الاسلام (قوله ما راجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء ما راجعته في الكلالة) (ع) فيه الالحاح على العالم ومراجعة وتأديب المتعلم اذا أسرف في ذلك وبأنى الكلام على الكلالة ان شاء الله تعالى (قوله فليتهم ما طبخا) أى ليذهب رائحتهما وكسرة قوة كل شيء أمانته ومنه قتلت الخمر اذا مزجتها بالماء فقتلتها ويدل ان النهى انما هو في الشيء قلت قد تقدم في حديث انى أنا جئ ان الكراهة باقية بعد الطبخ وتقدم ما يخرج منه الجواب

❦ أحاديث النهى عن انشاد الضالة في المسجد ❦

(قوله ينشد ضالة) (م) قال يعقوب نشدت الضالة طلبتها وأنشدتها عرفت بها ومنه * اصاخة الناشد للناشد والاصاخة الاستماع ومنه حديث ما من دابة الا وهى مصيخة يوم الجمعة (قوله فقولوا لاردها الله عليك وفي الآخر لا وجدت) قلت قيل النهى عن انشاد الضالة بهى كراهة أهل البيت وقد يشهد لذلك قوله أنا ضربه بهم يدي هذه على الاسلام (قوله ما راجعته في الكلالة) (ع) فيه الالحاح على العالم وتأديب المتعلم ان أسرف في ذلك (قوله آية الصيف) أى التي نزلت في الصيف

❦ باب النهى عن انشاد الضالة في المسجد ❦

❦ (ش) (قوله ينشد ضالة) بضم الشين يقال نشدت الضالة طلبتها وأنشدتها عرفت بها (قوله لاردها الله عليك) (ب) قيل النهى عن انشاد الضالة نهى كراهة واختلف في قول مالك له هل هو على الوجوب أو على الندب على الخلاف في حل الأم (ط) وكذا يدعى على كل من فعل فيه ما لا يليق بنقيض مقصوده قلت هذا على أن قوله لاردها الله عليك دعاء عليه ويحتمل أنه من باب الدعاء له وأن الوقف على

ضالة في المسجد فليقل لاردها الله عليك فان المساجد لم تكن لهذا وحدثننا زهير بن حوب ثنا المقرئ ثنا حيوة قال سمعت أبا الاسود يقول حدثنى أبو عبد الله مولى شداد أنه سمع أبا هريرة يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثله * وحدثنى حجاج بن

واختلف في قول ذلك هل هو على الوجوب أو على الندب على الخلاف في حل أو أمره صلى الله عليه وسلم وكذا ذكر النسائي حديث إذا رأيتم من يبيع فقولوا لا أرى الله تجار تلك (ط) وكذا يدعى على كل من فعل فيه ما يليق بنقيض مقصوده (ع) وقول ذلك للشدءوق به على عصيانه بمخالفة النهى (م) وفي الحديث منع السؤال به ﴿قلت﴾ ورأى بعضهم أنه لا يتصدق به على السائل وفي أبي داود أنه صلى الله عليه وسلم قال هل أطمع أحد منكم اليوم مسكيناً فقال أبو بكر دخلت المسجد فإذا سائل يسئله فوجدت كسرة بيد عبد الرحمن فأخذتها ودفعتها إليه فقال ابن بزرة فهذا يدل على جواز السؤال بالمسجد (ع) ذكره مالك وجماعة رفع الصوت فيه بالعلم والخصومة وقال مالك لم ترفع فيه الأصوات وأجاز ذلك الحنفى وابن مسامة من أصحابنا قالوا لا تجمع الناس ولا بد لهم من ذلك (ط) بل لهم بد فصيح الخروج منه ﴿قلت﴾ سمع عمر رضى الله عنه رجلاً من أهل الطائف وقد علت أصواتهما في المسجد فقال لهما لو كنتم من أهل البلدة أوجعتكما ضرباً ترفعان أصواتكما في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وسمع صوت آخر في المسجد فقال أندري أين أنت وذكر أحمد بن عدى من حديث ابن عمر أنه صلى الله عليه وسلم نهى أن يتخذ المسجد طريقاً أو تقام فيه الحدود أو تنشد فيه الأشعار أو يرفع فيه الصوت فأما اتخاذه طريقاً ففي الشيخ يجوز أنه إذا دعت إلى ذلك ضرورة وكان البودرى من متأخري التونسيين وأحد شيوخ ابن عبد السلام مدرسا بمدرسة التوفيق وكانت داره بقبلى جامع التوفيق فكان إذا أتى المدرسة دخل من باب الجامع القبلى ويخرج من الباب الجوفى فيعيب عليه ذلك لما فيه من اتخاذ المسجد طريقاً فخرج بأن مالكاً أجازته في المدونة حيث قال فيها ولا بأس أن يمر فيه ويقعد من كان على غير وضوء وحين ذكر لنا الشيخ ذلك عنه ﴿قلت﴾ لا متسكك له فيه لأن الكلام إنما خرج مخرج بيان أنه ليس من شرط الكون في المسجد الطهارة لا مخرج بيان حكم المرور وأما إقامة الحدود ففي المدونة ولا بأس أن يقام فيه خفيف الأدب وأما انشاد الشعر فأجازته الجمهور لحديث مر عمر على حسان وهو ينشد فيه فاتحته إليه عمر فقال كنت أنشدته وفيه من هو خير منك ثم التفت إلى أبي هريرة فقال أنشدك الله أسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لى أجبه عنى اللهم أيده بروح القدس فقال نعم ولم يراجع عمر وروح القدس هو جبريل عليه السلام وفي بعض الآثار أن لجبريل عانة بالآيات من الشعر وترجم البخارى انشاد الشعر في المسجد وقال بعضهم أحاديث النهى عنه ضعيفة وكان الشيخ يقول لا بأس بأغراب الأشعار الستة وقراءة المقامات ويحكى أن ابن البراء امام الجامع الأعظم كان لا يربو يهابه وانما يربو بها

قوله لا أى لا تفعل وكف عن انشادك الضالة في المسجد ثم دعاه بأن يجمعها الله عليه في قوله رد الله عليك وهذا الاحتمال لم أره منصوصاً ولا يظهر أنه أولى لأنه أقرب إلى كريم خلقه صلى الله عليه وسلم وإن كان الغضب لله تعالى هو أيضاً من حسن الخلق ولأنه أنسب أيضاً لما أمر به من اللين في تغيير المنكر وهو السنة قديماً في شرع من قبلنا قال تعالى لكلمه موسى وأخيه هرون عليهما السلام حين بعثهما لفرعون لعن (فقوله قولاً لنا لعلنا لعلنا يتذكر أو ينحش) ويحتمل أن تكون جملة الدعاء معطوفة بأسقاط حرف العطف أى وليقل رد الله عليك فلا يكون حينئذ في اللفظ دليل على اتصال الجملة الثانية بالأولى حتى يتوهم المدعوى أنه مدعوه عليه وعلى تقدير أن يأتي بها المتكلم موصولة بلا الناهية فله أن يزيدها أو يبينها لا ورد ليدفع الإيهام فيقول لا ورد الله عليك وليس في الحديث على هذا التقدير ما يدفع زيادة الواو إذ ليس فيه الأمر النهى صلى الله عليه وسلم حاضر المنشد الضالة في المسجد أن

بالدورة لانها ليس لها حكم الجامع وهذا والله أعلم لما تضمنته من الأكاذيب (قوله) انما بنيت المساجد لما بنيت له () * (قلت) * قديين في حديث بول الاعرابي في المسجد في كتاب الطهارة ما بنيت له بقوله انما هي للصلاة والذكر والقرآن وتقدم بيان ما في معنى كل واحد من الثلاثة ويزاد هنا أن مالكا كره في العتية الاجتماع بعد الصبح لقراءة القرآن والذكر وأمر أن يقاموا وكره قراءة العشر من القرآن به وذلك محمول عند أصحابه على أنه انما كرهه خوف التعدي وان يلحق بالفرائض ما ليس منها ولفظه انما تعيد الحصر (ح) الحديث يدل على منع الصنائع به ومنع بعضهم تعليم الصبيان به فان منعه لاخذ الاجارة فهو ضرب من البيع و يلحق بالصبيان غيرهم وان منعه لمضرة المسجد بالصبيان لم يلحق بهم الا من شاركهم في العلة (ع) وحكى بعضهم في تعليم الصبيان به خلافا وقال بعض شيوخنا انما يمنع فيه من الصنائع ما كان لاحاد الناس يتكسب به اذ لا يتخذ متجرا او اما ما يشمل نفعه المسلمين كعمل آلات الجهاد ولا مهنة في عملها به فلا بأس به (قوله) فأدخل رأسه (ع) فيه أن حكم هذا

ينهاه بلفظة لا وأن يقول له بعد هاردا لله عليك وذلك حاصل أدخل الواو بينهما أم لا وأما ان قلنا ان الأمر يتعلق بقول المجموع على الوجه الذي ذكر في الحديث من غير زيادة واو بين الجملتين فقد يقال وقف المتكلم بينهما يقوم مقام الواو في اظهار أن الجملة الثانية دعاء له لاعليه ويكون الوقف بينهما فهم مما تقر في الشرع من الأمر بالرفق في تغيير المنكر أو يقال لا يقف المتكلم بينهما وان قصد الدعاء له ليعمى مقصوده ويجعله في حيز المحتمل اظهار الصورة الغضب لله تعالى ويكون اللين حصل بعدم الاتيان بما هو صريح في الدعاء عليه والتعبير بقيام موجه كقول الشاعر في خياط أعور خاط لي عمر وبقاء * ليت عينيه سواء

ولعل هذا حكمه اسقاط الواو بين لا ورد وان كان ادخالها في مثل هذا هو المعهود في خطاب الكبراء نحو لا وأصلحك الله ولا يقول لأصلحك الله للفرق بين المقامين اذا مخاطب هانما يستحق استحسان الأدب معه في الخطاب والمخاطب في الحديث على ضد ذلك وادخال الواو انما هو للسلامة من مشافهة المخاطب بما صورته تستعمل لما لا يليق هو به لان المعنى لا يصح الا معها (م) وفي الحديث منع السؤال به (ب) ورأى بعضهم أنه لا يتصدق على السائل وفي أبي داود أنه قال هل أطمع أحد منكم اليوم مسكينا فقال أبو بكر دخلت المسجد فاذا سائل يسأل فوجدت كسرة بيد عبد الرحمن فأخذتها ودفعها اليه فقال ابن بركة هذا يدل على جواز السؤال بالمسجد (ع) وكره مالك وجاعة رفع الصوت فيه ولو بالعلم وقال مالك ترفع فيه الأصوات وأجاز ذلك الحنفي وابن مسleme من أصحابنا (ب) فأما اتخاذ طريقا فأتى الشيخ بجوازه اذا دعت الى ذلك ضرورة وكان البودري من متأخري التوفسيين وأحد شيوخ ابن عبد السلام مدرسا بمدرسة التوفيق وكانت داره بقبلي جامع التوفيق فكان اذا أتى المدرسة دخل من باب الجامع القبلي ويخرج من الباب الجنوبي فيعيب ذلك عليه لما فيه من اتخاذ المسجد طريقا فاتحج بأن مالكا أجاز في المدونة حيث قال فيها ولا بأس أن يمر فيه ويقعد من كان على غير وضوء وحين ذكر لنا ذلك الشيخ عنه قلت لا ممسك فيه لان الكلام انما خرج مخرج بيان انه ليس من شرط الكون في المسجد الطهارة لا يخرج بيان حكم المرور (قوله) انما بنيت المساجد لما بنيت له () أي الصلاة والذكر والقرآن وقديينه في حديث الاعرابي الذي بال في المسجد (ب) ويراد هنا أن مالكا كره في العتية الاجتماع بعد صلاة الصبح لقراءة القرآن والذكر وأمر أن يقاموا وكره قراءة العشر من القرآن به وذلك محمول عند أصحابه على أنه انما كرهه خوف التعدي وأن يلحق بالفرائض ما ليس منها (قوله) فأدخل رأسه (ع) فيه أن حكم هذا حكم الداخل لانه رفع

الشاعر ثنا عبد الرزاق ثنا الثوري عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه ان رجلا نشد في المسجد فقال من دعا الى الجمل الا حرق فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن أبي سنان عن علقمة ابن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى قام رجل فقال من دعا الى الجمل الا حرق فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا جرير عن محمد بن أبي شيبة عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه قال جاء أعرابي بعد ما صلى النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الفجر فأدخل رأسه من باب المسجد فذكر بمثل حديثهما قال مسلم هو شيبة بن نعمة وأبو نعمة شيبة بن نعمة روى عنه مسعر وهشيم وجرير

وغيرهم من الكوفيين

* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أحدكم اذا قام يصلي جاءه الشيطان فلبس عليه حتى لا يدري كم صلى فاذا وجد ذلك أحدكم فليسجد سجدة وتين وهو جالس * حدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال ثنا سفيان وهو ابن عيينة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ومحمد بن ربح عن الليث ابن سعد كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد نحوه * وحدثنا محمد بن مني ثناء معاذ بن هشام قال حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن ان أبا هريرة حدثهم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا نودي بالاذان أدبر الشيطان له ضراط حتى لا يسمع الاذان فاذا قضي الاذان أقبل فاذا ثوب بها أدبر فاذا قضى الترتيب أقبل يخطو بين المراء ونفسه يقول اذ كر كذا اذ كر كذا لم يكن يدرك حتى يظل الرجل ان يدري كم صلى فاذا لم يدرك أحدكم كم صلى فليسجد سجدة وتين وهو جالس * وحدثني

حكم الداخل لانه رفع صوته فيه ومنه مسئلة من حلف أن لا يدخل بيتا فأدخل رأسه لم يحنت ولو أدخل رجله حنت لان اعتاده في الدخول عليها وافرقت بعضهم بين أن يعتمد عليها أولا

﴿ أحاديث السهو ﴾

(م) هي كثيرة والثابت منها خمسة حديث أبي هريرة وأبي سعيد ومهما في شك كم صلى في حديث أبي هريرة أنه يسجد سجدة وتين ولم يذكر موضعهما وفي حديث أبي سعيد أنه يسجد هما قبل السلام وطمع في حديث أبي سعيد بان مالك أرسله وأسند غيره وهذا لا يقدح لان مالك أعلم من عادته أنه يرسل ما هو مسند ثقة بما عرف من حاله في ذلك * الثالث حديث ابن مسعود وفيه أنه قام الى خمسة وسجد بعد السلام * الرابع حديث ذى الدين وفيه أنه سلم من اثنتين ومشى وتكلم وسجد بعد السلام * الخامس حديث ابن بختينة أنه قام من اثنتين فسجد قبل السلام واختلف الناس في الاخذ بهذه الاحاديث فقال أحد رواه يعلى بن عمار روى فيه قال أحد ويسجد في جميع ما سواها من صور السهو وقبل وقال بعضهم ضم بعضها الى بعض يقتضى التخيير فالسأهي بخير ان شاء سجد قبل أو بعد في الزيادة والنقص وقال أبو حنيفة الاصل منها ما فيه السجود بعد ورد غيره اليه وقال الشافعي بل ما فيه السجود قبل ورد غيره اليه وقال مالك يسجد للنقص قبل السلام والزيادة بعد وطريق الرد على ما قاله الشافعي أما حديث أبي سعيد فانه صلى الله عليه وسلم قال فيه فان كانت خمسة شفعها والمقدر كالموجود ومع ذلك فقال يسجد قبل وأما حديث ابن مسعود فقال فيه انما علم صلى الله عليه وسلم أنه سجد بعد أن سلم ولو علم قبل واختلف أصحابه في تأويل حديث ذى الدين فقال بعضهم ان قول الراوى سجد بعد السلام يعنى بالسلام السلام المذكور في التشهد وهو قول السلام عليك أيها النبي وقال بعضهم هي صلاة جرى فيها السهو فلعله سها عن أن يسجد قبل فسجد بعد (قوله في حديث أبي هريرة فلبس عليه) (د) هو بتخفيف الباء أى خلط (قوله فليسجد سجدة وتين وهو جالس) (ع) لم يذكر فيه ما يفعل في شكه سوى ما ذكر من السجود وذهب مالك وبعضهم الى أن هذا حكم المستنكح وانه ليس على المستنكح الا سجدة واحدة قالوا لان الحديث خرج مخرج التعليم فلو كان غير مستنكح لبين وهو منعكس عليه فيقال لو كان أيضا مستنكحاً ليدنه ثم ليس هذا حكم المستنكح في كل نازلة في الصلاة فلو شك هل صلى واحدة أو أكثر تجزئه سجدة السهو وانما يجزئ سجود السهو بمجرد اذا سبق في نفسه أنه أكل ثم طرأ الشك فهذا هو المستنكح الذي يجزئه سجدة السهو ولما كان قول آخر انه صوته فيه ومنه مسئلة من حلف لا يدخل بيتا فأدخل رأسه لم يحنت ولو أدخل رجله حنت لان اعتاده في الدخول عليها وافرقت بعضهم بين أن يعتمد عليها أم لا

﴿ باب السهو في الصلاة ﴾

(قوله فلبس عليه) (ح) بتخفيف الباء أى خلط عليه وشككه فيها (قوله فليسجد سجدة وتين وهو جالس) حله الحسن وطائفة على العموم في المستنكح وغيره وحله مالك وجاعة على المستنكح وقيد بأن يكون سبق اليه الاكمال ثم طرأ له الشك فهذا المستنكح الذي تجزئه سجدة السهو ولما كان قول آخر انه لا يسجد عليه وأما غير المستنكح فقال مالك والأكثر بيني على ما يتقن ويأبى الشك وفي سجوده قبل السلام أو بعده قولان قال مالك ذلك عملاً بحديث أبي سعيد الخدري لانه حفظ ما لم يحفظ

لا سجود عليه وأما ان لم يدركم صلى واحدة أو أكثر ولم يتقدم له يقين في اكمال صلاته فقال مالك
والاكثر يبنى على ما يتقن ويلغى السليم يسجد للسهو قبل السلام عملاً بحديث أبي سعيد لانه حفظ
مالك يحفظ غيره وهو مفسر لحديث أبي هريرة لانه نص في طرح الشك وكيفية العمل فيرد حديث
أبي هريرة اليه وقال الحسن وطائفة من لم يدركم صلى ولا هل زاد أو نقص ليس عليه غير سجدين أخذوا
بظاهر الحديث وقال الشافعي والأوزاعي من لم يدركم صلى بعيد مرة بعد أخرى حتى يتيقن وقال بعضهم
يعيد ثلاث مرات فان شك في الرابعة فلا إعادة عليه والأولى ما قدمناه عن الأكثر من ان حديث أبي
سعيد تفسير لحديث أبي هريرة لانه فسر ما أجل غيره وفيه حجة أن الشك لا يؤثر في اليقين خلاف
ما ذهب اليه بعض المتأخرين وعلى ما قلناه تأتي أصول الشرع فحين شك في الحدث وقدم هذا
وعليه اجماع المساميين في عدم التورث بالشك وحديث ادبار الشيطان تقدم الكلام عليه في الأذان

﴿ حديث ابن بحنة ﴾

(قوله فلم يجلس) (ع) التعقيب بالفاء يدل انه لم يرجع الى الجلوس وليس فيه نص متى تنبه لسهوه
هل بعد القيام أو قبله وفي حديث المغيرة أنهم سبحوه بقمادى ومثله في حديث سعد بن أبي وقاص أي
اعتدل قائماً واختلف العلماء في ذلك فقال مالك وطائفة ان فارق الارض لم يرجع ثم اختلفوا في حد
المفارقة ف قيل أن يفارقها بالتيه وقيل بركبته والمذهب انه بالتيه ولا يكن لا يجزى على اختيار مالك
في القيام انه بالاعتدال وقال ابن حبيب وجماعة من العلماء يرجع مالم يعتدل قائماً وقال النخعي يرجع
مالم يقرأ وقال الحسن مالم يركع ويرد على هؤلاء ما في الحديث من انه مضى صلى الله عليه وسلم على صلاته
بعد التسليم به كافي أبي داود من قوله في حديث المغيرة اذا قام الامام في الركعتين فان ذكر قبل أن
يستوى قائماً فليجلس فان استوى قائماً فلا يجلس ويسجد للسهو الا أنه من رواية جابر الجعفي لكن
مطابقته لمعنى حديث مسلم المتقدم والآثار الأخر تشده ولم يختلف المذهب انه لا يرجع بعد أن يستوى
قائماً واختلف ان يرجع هل تنفسد صلاته أو تصح واذا صح هل يسجد قبل لنقصه المتقدم أو بعد
للزيادة ﴿ قلت ﴾ الخلاف في الفساد انما هو اذا رجع عمداً أو جهلاً والمشهور بالصحة ثم على
السجود قبل فقال الامام في كتابه الكبير لا يتم جاوزه لان السجود عوضه ولا يجمع بين العوض
والمعوض منه قال وعلى أنه يسجد بعدتيه ﴿ الباقي ﴾ قال ويرجع المتزخرح للقيام دون جلوس
قبل فراقه الارض ولا سجود عليه ﴿ ابن رشد ﴾ ولا سجود عليه على المشهور واختلف هل يرجع بعد
فراقه الارض وقبل اعتداله فقال ابن حبيب يرجع كما تقدم له (قوله) فسجد سجدين وهو جالس قبل
التسليم) (ع) فيه أن الجلوس الوسط ليس فرضاً اذا الغرض لا ينجر بالسجود وفيه الرد على الحنفية
في جعلهم السجود للنقص بعد وعلى من تعسف وقال المراد بالسلام السلام المذكور في التشهد وفيه
التكبير لسجود السهو ولا خلاف فيه وانما اختلف أهل العلم هل له احرام وتشهد وسلام أم لا شيء
له من ذلك أم السلام وحده أم التشهد وحده واختلف قول مالك في الاحرام للبعدي قال ويتشهد له ثم
يسلم واختلف هل يسر سلامه أو هو كغيره واختلف قوله في التشهد للقبلي والتكبير أتى في حديث
ابن بحنة وذو اليدين والتسليم في حديث ذي اليدين فقط ولم يأت التشهد مفسراً في حديث صحيح
لكنه يحتمل انه تشهد لانه لم يأت بتشهد فيحتمل انه تشهد ﴿ قلت ﴾ ذكر ابن رشد عن أشهب

غيره وهو مفسر لحديث أبي هريرة (قوله) عن عبد الله بن بحنة الأسدي) باسكان السين ويقال فيه

الربيع الزهراني قال ثنا

جاد قال حدثنا يحيى بن
 سعيد عن عبد الرحمن
 الأعرج عن عبد الله بن
 مالك بن بحينة الأزدي
 أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قام في الشفع الذي
 يريد أن يجلس في صلاته
 فغضى في صلاته فلما كان
 في آخر الصلاة سجد قبل
 أن يسلم ثم سلم * حدثنا محمد
 ابن أحمد بن أبي خلف ثنا
 موسى بن داود ثنا سليمان
 ابن بلال عن زيد بن أسلم
 عن عطاء بن يسار عن أبي
 سعيد الخدري قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم إذا شك أحدكم في
 صلاته فلم يدر كم صلى ثلاثا
 أم أربعا فليطرح الشك
 وليبن على ما استيقن ثم
 يسجد سجدتين قبل أن
 يسلم فإن كان صلى خمسا
 شفعن له صلاته وإن كان
 صلى اتيا بالاربع كانتا رغبيا
 للشيطان * حدثنا أحمد
 ابن عبد الرحمن بن وهب
 حدثنا يحيى بن عبد الله بن
 وهب قال حدثنا داود بن
 قيس عن زيد بن أسلم بهذا
 الاسناد وفي معناه قال يسجد
 سجدتين قبل السلام كما
 قال سليمان بن بلال
 * وحدثنا أبو بكر وعثمان
 ابنا أبي شيبة واسحق بن
 ابراهيم جميعا عن جرير قال
 عثمان ثنا جرير عن منصور

وابن لبابة في الاحرام للبعدية انه ان طال أحرم والالم يحرم قال وأجمعوا على أنه لا يحرم ان قرب
وظاهر كلام القاضي المتقدم أن الخلاف مطلق وهو ظاهر قول ابن الحاجب وفي الاحرام للبعدية
ثالثها يحرم ان سها وطال * قال ابن راشد القضي وعلى الاحرام يكفي تكبيره عن تكبير الهوى
لقوله في الموطأ في حديث ذي الديدن فصل في ركعتين ثم كبر فسجد وفيه من رواية هشام انه كبر ثم كبر
قال الناس وهو وهم * ابن رشدو يشهد للبعدية اتفاقا * قال ابن حبيب ولا يطيله ولا يدعو (ع)
والطهارة شرط في القبليتين اتفاقا لانهم من الصلاة وكذا في سجود البعديتين واختلف في شرطيتها
في تشهدهما فاقيل مذهب مالك انه اشرط في الجميع وانه ان أحدث بعد سجودهما وقبل السلام
أعادهما بعد الوضوء * واختلف في قول ابن القاسم في المدونة فان لم يعد هما أجزأه فاقيل لانه لا يشترط
الطهارة في السلام منهما للخلاف في سلام الفريضة هل هو من الصلاة أم لا وقيل معناه ان صلاته
صحيحة لا تفسد لحدث بعد سجودهما ولكن لا بد أن يتطهر ويعيدهما * قلت * قوله وانما الخلاف
في شرطية الطهارة لتشهدهما قال ابن أبي زيد طرح ابن عبدوس قول أشهب ان أحدث قبل أن
يسجد الثانية فأحب الى أن يتوضأ لفعلهما وان سجد الثانية أجزأ ولو كان اماما استخلف من يسجد بهم
الثانية وأحب الى أن يبتدئها (ع) ومعظم العلماء انه يسجد لسهو النفل كالغرض * وقال قتادة
وابن سيرين لا يسجد له (قوله في الآخر عن عبد الله بن مالك بن بحينة) (د) عبد الله هو ابن مالك
وبحينة أم عبد الله فينبغي أن يقرأ بـ نون مالك لا يستقيم المعنى اذ لو قرئ باضافة مالك الى بحينة فسد
المعنى لانه يؤدي الى أن تكون بحينة أم مالك

(حدیث اُنی سعید)

(قوله) فلم يدركم صلى ثلاثاً ثم أربعا فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم فإن كان صلى خمسا شفعن له صلاته وإن كان صلى اثنا مالاً رابع كانتا ترغيباً للشيطان (م) احتج به الأزدى (قوله) عبد الله بن مالك بن بحينة (تقدم أن الصواب في هذا أن ينون مالكاً ويكتب ابن بحينة بالألف لما عرفت أن ابن في الموضوعين لعبد الله فمالك أبوه وبحينة أمه) (قوله) قام أى فلم يرجع وليس فيه نص متى تنبه لسهوه هل بعد القيام أو قبله * وقد اختلف العلماء في ذلك فقال مالك وطائفة أن فارق الأرض لم يرجع ثم اختلفوا في حد المفارقة فقيل أن يفارقها باليتيم وقيل بركبته والمذهب أنه باليتيم (ع) ولا يجزى على اختيار مالك في القيام أنه بالاعتماد وقال ابن حبيب وجاعة يرجع مالم يعتدل قائماً وقال النخعي يرجع مالم يقرأ أو قال الحسن مالم يركع ويرد على هؤلاء في الحديث من أنه مضى صلى الله عليه وسلم على صلاته بهذا التسبيح به كما في أبي داود ولم يختلف المذهب أنه لا يرجع بعد أن يستوى قائماً واختلف إذا رجع عمداً أو جهلاً هل تغسل صلاته أو تصح وهو المشهور وعليه فهل يسجد قبل لنقصه المتقدم أو بعد الزيادة وعلى أنه قبل فقال المازرى لا يتم جلوسه لأن السجود عوضه ولا يجمع بين العوض والمعوذ منه وعلى أنه يسجد بعد ركبته * الباجي ويرجع المترشح القيام قبل فراقه الأرض ولا يسجد عليه * ابن رشد على المشهور (ع) ومعظم العلماء أنه يسجد لسهو النفل كالغرض وقال قتادة وابن سيرين لا يسجد (قوله) في حديث أبي سعيد وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل أن يسلم (م) احتج به الشافعي على أن السجود للزيادة قبل بناء على أن المقدركم لوجود وأجاب أهل المذهب بأن إرسال مالك له واختلاف أقرانه في إرساله وانفراد عطاء باسناده ومن أرسله أحفظ منه اضطراب يوجب ترجيح غيره عليه (ح) وهذا الجواب باطل لأن الأكثر من النقلة

الشافعي على أن السجود للزيادة قبل بناء على أن المقدركا لموجود * وأجاب أهل المذهب بأن ارسال مالك له واختلاف أقرانه في ارساله وانفراد عطاء باسناده ومن أرسله أحفظ منه اضطراب يوجب ترجيح غيره عليه (د) وهذا الجواب باطل لأن أكثر من الثقات الحفاظ روه متصلا فلا يضر ارسال الواحد له وأيضا فالمرسل حجة عند مالك فهو وارده عليهم على كل حال (ع) وأخذ ابن لبابة الأصغر به في موضعه فقال يسجد للزيادة المقدرة قبل وللحقيقة بعد * قال الداودي اختلف قول مالك في سجود المقيم للشك فقال مرة يسجد قبل وقال مرة بعد قال ويحتمل قوله قبل أنه شك في إحدى الأولين فتكون معه زيادة ونقص قراءة السورة وقوله بعد على أنه شك في الأخيرتين لانهما زيادة محضة (ع) وقد يتصور في شك في الأولين نقص الجلسة الوسطى ومعنى ترغيا غاظته وإذا لاله من الرغام وهو التراب ومنه أرغم الله أنفه وشكر الله على ما أنعم به من جبر الصلاة بهما وردة خاسئا عن مراده من تلييس الصلاة

❦ أحاديث ابن مسعود رضي الله عنه ❦

قوله لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم (ع) هو انكار لقولهم أز يد في الصلاة وفيه أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز (**قوله** أنسى كما تنسون) (ع) أجاز لاكثر عليه النسيان فيما طريقه التبليغ من الأفعال وأحكام الشرع لهذا الحديث وغيره من الظواهر لكن يشترط تنبيهه ثم

الحفاظ روه متصلا فلا يضر ارسال الواحد له وأيضا فالمرسل حجة عند مالك فهو وارده عليهم على كل حال (ع) وأخذ ابن لبابة الأصغر به في موضعه فقال يسجد للزيادة المقدرة قبل وللحقيقة بعد قال الداودي اختلف قول مالك في سجود المقيم للشك فقال مرة يسجد قبل وقال مرة بعد قال ويحتمل قوله قبل أنه شك في إحدى الأولين فتكون معه زيادة ونقص قراءة السورة وقوله بعد على أنه شك في الأخيرتين لانه زيادة محضة (ع) وقد يتصور في شك في الأولين نقص الجلسة الوسطى (**قوله** لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به) (ح) فيه أنه لا يؤخر البيان عن وقت الحاجة (**قوله** أنسى كما تنسون) (م) أجاز لاكثر عليه النسيان فيما طريقه التبليغ من الأفعال وأحكام الشرع لهذا الحديث وغيره من الظواهر لكن بشرط تنبيهه ثم اختلفوا فقال الباقلاني وغيره ينبه على الفور ولا يجوز التأخير وقال أبو المعالي وغيره يجوز التأخير مالم يفت ومنعت طائفة من النظائر السهو عليه في الأفعال التبليغية وشذت الباطنية وطائفة من أرباب القلوب فقالوا لا يجوز زعمه النسيان جملة وانما هو متعمد النسيان ليس ونحنا الى مذهبهم من عظماء المحققين أبو المظفر الاسفرائني وهو منحنى غير سديد لجمعه بين الضدين والأول هو الصحيح اذا السهو في الأفعال لا يوجب قدحاً في النبوة ولا شكافي الرسالة بل هو سبب لتقرير شرع وافادة حكم * واختلف أيضا فيما ليس طريقه الأفعال من التبليغ من الأفعال الخاصة به من عادته وإذا كان قبله فلا أكثر جوزه فيه النسيان عليه اذ لم يؤمر بتبليغه وأما ما طريقه التبليغ من الأقوال فجمع على أنه لا يجوز زعمه النسيان فيه كما لا يجوز زعمه العمد واختلف فيما ليس طريقه التبليغ من الأقوال والأخبار الدنيوية التي لا تستند اليها أحكام الشرع ولا أحكام المعاد ولا تنضاف الى وحى فأجاز قوم فيها السهو والغفلة اذ ليست من باب التبليغ الذي يتطرق به القدح في الشريعة والحق القول بمنع ذلك على الأنبياء عليهم السلام كما يمتنع ذلك عليهم في العمد فلا يجوز عليهم

عن ابراهيم عن علقمة قال قال عبد الله صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم زاد أو نقص فلما سلم قيل له يارسول الله أحدث في الصلاة شيء قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا قال فثني رجله واستقبل القبلة فسجد سجدة ثم سلم ثم أقبل علينا بوجهه فقال انه لو حدث في الصلاة شيء أنبأتكم به ولكن انما أنا بشر أنسى كما تنسون فاذا نسيت فذكروني واذا شك أحدكم في صلاته فليتحرك الصواب فليتم عليه ثم ليسجد سجدة * وحدثناه أبو كريب ثنا ابن بشر ح وحدثني محمد بن حاتم ثنا وكيع كلاهما عن مسعر عن منصور بهذا الاسناد وفي رواية ابن بشر فلينظر أخرى ذلك للصواب وفي رواية وكيع فليتحرك الصواب * وحدثناه عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا يحيى بن حسان ثنا وهيب بن خالد ثنا منصور بهذا الاسناد وقال منصور فلينظر أخرى ذلك للصواب

اختلفوا فقال ابن الباقلاني وغيره بينه بالفور ولا يجوز التأخير * وقال أبو المعالي وغيره يجوز التأخير ما لم يفت ومنعت طائفة من النظر السهوي عليه في الأفعال التبليغية واعتذروا عما جاء من ذلك باعتذارات وشذت الباطنية وطائفة من أرباب القلوب فقالوا لا يجوز عليه النسيان جملة وإنما هو يتعمد النسيان ليسن * ونحالي مذهبهم من عظماء المحققين أبو المنظر الأسفرائني وهو منحنى غير شديد لجمعه بين الضدين والاول هو الصحيح اذا سهو في الأفعال ليس بمناف للنسبة ولا يوجب شكاً في الرسالة ولا جاء في الشريعة بل هو سبب لتقرير شرع وإفادة حكم كما قال اني لانسى أو أنسى لاسن * واختلف أيضاً فيما ليس طريقة التبليغ من الأفعال الخاصة به من عادته واذا كان قلبه هل يجوز عليه فيه النسيان والغفلة والاكثر على جوازه اذا لم يؤمر بتبليغه وأما طريقة التبليغ من الأقوال فجمع على أنه لا يجوز عليه النسيان فيه كما لا يجوز العمد * واختلف فيما ليس طريقة التبليغ من الأقوال والأخبار الدنيوية التي لا تستند اليها أحكام الشرع ولا أحكام المعاد ولا تنضاف الى وحى فاجاز قوم عليه فيها السهو والغفلة اذ ليست من باب التبليغ الذي يتطرق به القدح في الشريعة والحق القول يمنع ذلك على الانبياء عليهم السلام كما يمنع عليهم ذلك في العمد فلا يجوز عليهم خلف في خبر عمد ولا سهو في صحة ولا مرض ولا رضا ولا غضب هذه سيرته صلى الله عليه وسلم وآثاره قولاً وفعلًا لا معنى بها ينقلها الخلف عن السلف من موافق ومخالف وموقن ومرتاب لم يأت في شيء منها أنه استدرك غلطاً في قول ولا أنه اعترف بوجه في كلمة ولو كان لنقل كما نقل سهو في الصلاة ونومه عنها واستدراكه في تلقيح الخل وفي نزوله في أدنى ما بدر وفي مصالحته عينة ابن بدر وكفوله والله لا أحلف على عين فارى غير ما خيرا منها الا فعلت الذي هو خير وكفرت عن يميني وأما السهو في الاعتقادات في أمور الدنيا فغير كبير وأما ما يتعلق من ذلك بالعلم بالله سبحانه وتعالى وصفاته والايان فلا يصح فيه سهو ولا غلط لان ضد ذلك كفر وهو عليه صلى الله عليه وسلم محال بل قد منعت طائفة من أهل الباطن الفترة وأحالتها عليه (قوله فليتحصر الصواب) (د) أي فليقصده ومنه تحصر وارشداو يحتاج به الحنفية ومن وافقهم ان من لم يدر كم صلى بنبي على ظنه ولا يلزمه البناء على الأول ثم اختلفوا فقال مالك وأبو حنيفة هذا من اعتراه الشك مرة بعد أخرى وأما غيره فممن ناله ذلك لأول الأمر فيبني على اليقين وعمه آخر ون وقال الشافعي والجمهور اذا شك هل صلى ثلاثاً أم أربعاً فبني على الأقل ويسجد لقوله في حديث أبي سعيد فليطرح الشك ويبني على ما استيقن فهو نوص في وجوب البناء على اليقين وحلوا التحري في حديث ابن مسعود على الأخذ باليقين لان التحري القصد أي فليقصده الصواب والصواب ما بينه في حديث أبي سعيد فإن قالت الحنفية حديث أبي سعيد ليس

* وحدثناه اسحق بن ابراهيم أنا عبيد بن سعيد الاموي ثنا سفيان عن منصور بهذا الاسناد وقال فليتحصر الصواب * وحدثناه محمد بن عثمان

خلف في خبر عمد ولا سهو في صحة ولا مرض ولا رضا ولا غضب هذه سيرته صلى الله عليه وسلم وآثاره قولاً وفعلًا لا معنى بها ينقلها الخلف عن السلف من موافق ومخالف وموقن ومرتاب لم يأت في شيء منها أنه استدرك غلطاً في قول ولا أنه اعترف بوجه في كلمة ولو كان لنقل كما نقل سهو في الصلاة ونومه عنها واستدراكه في تلقيح الخل وفي نزوله في أدنى ما بدر وأما السهو في الاعتقادات في أمور الدنيا فغير كبير وأما ما يتعلق من ذلك بالعلم بالله تعالى وصفاته والايان فلا يصح فيه سهو ولا غلط لان ضد ذلك كفر بل قد منعت طائفة من أهل الباطن الفترة وأحالتها عليه (قوله فليتحصر الصواب) (ح) أي فليقصده (ح) يحتاج به الحنفية ومن وافقهم أن من لم يدر كم صلى بنبي على ظنه ولا يلزمه البناء على الأقل ثم اختلفوا فقال مالك وأبو حنيفة هذا من اعتراه الشك مرة بعد أخرى وغيره يبني على اليقين

ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن منصور بهذا الاسناد وقال فليتحرق أقرب ذلك الى الصواب * وحدثنا يحيى بن يحيى قال أنا فضيل بن عياض عن منصور بهذا الاسناد وقال فليتحرق الذي (٢٦٩) يرى أنه الصواب * وحدثنا ابن أبي عمير ثنا عبد العزيز بن عبد الصمد عن منصور باسناد هؤلاء

وقال فليتحرق الصواب * حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن الحكم عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر خمسا فلما سلم قيل له أزيد في الصلاة قال وما ذاك قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين * وحدثنا ابن نمير ثنا ابن ادريس عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم عن علقمة أنه صلى بهم خمسا * وحدثنا عثمان ابن أبي شيبة واللفظ له ثنا جرير عن الحسن بن عبيد الله عن ابراهيم بن سويد قال صلى بنا علقمة الظهر خمسا فلما سلم قال القوم يا أبا شبل قد صليت خمسا قال كلا ما فعلت قالوا بلى قال وكنت في ناحية القوم وأنا غلام فقلت بلى قد صليت خمسا قال لي وأنت أيضا يا أعور تقول ذلك قال قلت نعم قال فانفتل فسجد سجدتين ثم سلم ثم قال قال عبد الله صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خمسا فلما انفتل توشوش القوم بينهم فقال

مخالفا لما قلنا لا نهو ردفي الشك والشك ما استوى طرفاه فيبني فيه على الأقل باجاء بخلاف من غلب على ظنه انه صلى أربعاً * فالجواب * ان تفسير الشك بما استوى طرفاه حقيقة أصولية حادثة وانما الشك لغة ما تردد في ثبوته وعدمه استوى طرفاه أو رجح أحدهما والحديث يحمل على اللغة ما لم تكن حقيقة شرعية أو عرفية ولا يحمل على ما يحدثه المتأخرون من الاصطلاح (قوله في الآخر) قالوا صليت خمسا فسجد سجدتين (ع) أخذ به عامة أهل العلم ان من قام لزيادة يرجع متى تنبه ويسجد لسهوه بعد السلام وقال الكوفيون ان زاد ركعة ساهيا أعاد الصلاة وقال أبو حنيفة ان تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة أضاف سادسة وكانت نفلا وان لم يكن تشهد بطلت والحديث يبطل قولهم لانه صلى الله عليه وسلم لم يعد ولم يأت بسادسة ولا خلاف عندنا أن زيادة أقل من النصف تجبر بالسجود واختلاف في زيادة النصف فأكثر فقال ابن القاسم ومطرف يعيد من النصف الصبح وغيره وقال عبد الملك يعيد منه غير الصبح قال وليست الركعة بطول في الصبح وروى عن عبد الملك ومطرف وأبي بكر الثعالبي من صلى الظهر ثمان ركعات يجزئه سجود السهو ولا خلاف عندنا انه يرجع اليهم في الشك لان قولهم نبه على سهوه فشك بعد يقينه ولو تنبه من عند نفسه لزمه البناء على اليقين فكيف بتنبههم له * واختلف اذا سبحوه فثبت على يقينه هل يرجع اليهم فذكر ابن القصار عن مالك في ذلك قولين وقال ابن مسامة يرجع اليهم ان كثر والا ان قلوا فيصرف ويقون لانفسهم (قوله وأنت أيضا) يا أعور تقول ذلك (ع) فيه أن قول مثل هذا المن عرف به ولا يتأذى به لاجرا فيه انما الحرج اذا قاله على وجه العيب والمخاطب يكرهه وهم ثلاثة ابراهيم بن سويد النخعي وابراهيم بن يزيد النخعي أيضا الفقيه المشهور وابراهيم بن يزيد القمي الثلاثة كوفيون والأعور منهم المذكور في الحديث ابن سويد وسمع علقمة وذكر الباجي ابراهيم الفقيه المشهور فقال فيه أعور ولم يقل فيه البخاري أعور ولا رأيت من وصفه به وذكر ابن قتيبة في العور ابراهيم النخعي فيحتمل انه ابن سويد ويحتمل انه ابن يزيد وزعم الداودي ان الأعور التميمي وهم لانه ليس بأعور (قوله توشوش القوم) (ع) يروى بالمججمة والمهملة وكله بمعنى الحركة أي تحركوا وهمس بعضهم بعضا وسواس الحلى صوته وحركته ومنه وسوسة الشيطان

وعنه آخرون وقال الشافعي والجمهور يبنى على الأقل وحملوا التحري في حديث ابن مسعود على الأخذ باليقين لان التحري القصد أي فليقصد الصواب والصواب ما بينه في حديث أبي سعيد * فان قالت الحنفية حديث أبي سعيد ليس مخالفا لما قلنا لا نهو ردفي الشك والشك ما استوى طرفاه فيبني فيه على الأقل باجاء بخلاف الظن * فالجواب * ان تفسير الشك بما استوى طرفاه حقيقة أصولية حادثة وانما الشك لغة ما تردد في ثبوته استوى طرفاه أو رجح أحدهما والحديث يحمل على اللغة ما لم تكن حقيقة شرعية أو عرفية ولا يحمل على ما يحدثه المتأخرون من الاصطلاح (قوله صليت خمسا فسجد سجدتين) حجة على الكوفيين أن من زاد ركعة ساهيا أعاد الصلاة وقال أبو حنيفة ان تشهد في الرابعة ثم زاد خامسة أضاف سادسة وكانت نفلا وان لم يكن تشهد بطلت والحديث أيضا حجة عليه (قوله توشوش القوم) يروى بالمججمة والمهملة وكله بمعنى الحركة أي تحركوا وهمس بعضهم بعضا

ما شأنكم قالوا يا رسول الله هل زيدا في الصلاة قال لا قالوا فانك قد صليت خمسا فانفتل ثم سجد سجدتين ثم سلم ثم قال انما أنا بشر مثلكم أنسي كما تنسون زاد ابن نمير في حديثه فاذا نسي أحدكم فليسجد سجدتين * وحدثنا عون بن سلام الكوفي أنا أبو بكر

النسلي عن عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه عن عبد الله قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم خسا فقلنا يا رسول الله أزيد في الصلاة قال وما ذلك قالوا صليت خسا قال إنما أنا بشر مثلكم (٢٧٠) اذكر كذا كرون وأنسى كما تنسون ثم سجد

سجدتي السهو * وحدثنا منجاب بن الحرث التيمي أنا ابن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزاد أو نقص قال ابراهيم والوهم منى فقبل يا رسول الله أزيد في الصلاة شيء فقال إنما أنا بشر مثلكم أنسى كما تنسون فإذا نسي أحدكم فليسجد سجدة واحدة وهو جالس ثم يحول رسول الله صلى الله عليه وسلم فسجد سجدة واحدة * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية وحديثنا ابن نمير ثنا حفص وأبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد سجدة السهو بعد السلام والكلام * وحدثنى القاسم بن زكريا ثنا حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن سليمان عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فامازاد واما نقص قال ابراهيم وأيم الله ما جاء ذلك الا من قبلي

﴿ حديث ذى الدين ﴾

(قوله صلى بنا) أي آمنوا في الآخر صلى لنا وفي الآخر بينا أنا صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) كل ذلك يدل أنه حضر الصلاة واستشكل بأن القضية كانت قبل بدر وإسلام أبي هريرة كان عام خير سنة سبع وأجيب بأنه سمعه من غيره فأرسله مع أن قوله بنا ولنا يحتمل أنهم ممن تغيير الراوى لما سمع الحديث منه ولم يذكر من يرويه ظن أنه كان من الحاضرين فنقله بالمعنى أو أن أبا هريرة أراد بالضمير الصحابة الحاضرين وإن لم يكن حاضر معهم لأنه من بلدتهم صحابي مثلهم وضعف الجواب بالارسال بأن الحديث بلغ الغاية في الصحة فكيف يظن به الارسال بل الجواب منع أن تكون القضية قبل بدر وذو الدين لم يمت ببدر بل عاش حتى روى عنه آخر التابعين وأما الذي مات ببدر ذو الشمالين وهو غير ذى الدين وذو الدين من بنى سليم وذو الشمالين خزاعي فقد خالفه في الاسم والنسب وأما جاء الوهم من قبل الزهري جعل المنه يومئذ بالشمالين وليكثر اضطراب الزهري في حديث ذى الدين حسب ما بينه في الأثر ترك أهل النقل روايته فيه قال أبو عمر ولا أعلم أحدا عول على حديث الزهري في قصة ذى الدين لا اضطرابه فيه وهو وإن كان اماما م عظما في السير وغيرها فالعاط لا يسلم منه بشيء كل أحد يؤخذ من قوله ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فالحديث على هذا ليس بمرسى فلا حاجة لما تكلف من الجوابات (قوله احدى صلاتي العشي) وفي الآخر صلاة الظهر وفي الآخر صلاة العصر (د) قال المحققون فهما قضيتان والعشي قال الأزهرى ما بين الزوال الى المغرب * قلت وقال الراغب هو من الزوال الى العج (قوله ثم أتى جذعا في قبلة المسجد فاستند اليها مغضبا) (د) أنت على معنى الخشبة والافالجذع مذكر * قلت وفي اسناده اليها جواز استدبار القبلة ومثله ما تقدم في حديث الاسراء من قوله فإذا ابراهيم مسند ظهره الى البيت المعمور وهيئتهما أن يكلماه يحتمل انه لما رأى من غضبه ويحتمل انه اعظام وهيبة وغضبه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لعدم تذكيرهم اياه حتى ذكره ذو الدين لاسيما ان كانت القضية بعد قوله اذ انسيت فذكروني * (فان قلت) * قد أسند الى الجذع مغضبا قبل تذكير ذى الدين * (قلت) * في الطريق الثاني من الحديث نفسه انه ذكره اثر سلامه فيكون غضب حينئذ وأسند ليوأجه القوم فيسألهم ويشهد لذلك أن غضبه في حديث سلامه من ثلاث إنما هو لعدم تذكيرهم اياه حتى دخل منزله

(قوله ثم أتى جذعا في قبلة المسجد فاستند اليها مغضبا) بفتح الضاد وأنت الجذع على معنى الخشبة والافهو مذكرو وهيئتهما أن يكلماه يحتمل أنهم لما رأى من غضبه ويحتمل انه اعظام وهيبة وغضبه صلى الله عليه وسلم يحتمل انه لعدم تذكيرهم اياه حتى ذكره ذو الدين لاسيما ان كانت القضية بعد قوله اذ انسيت فذكروني (ب) * (فان قلت) * قد استند الى الجذع مغضبا قبل تذكير ذى الدين * (قلت) * في الطريق الثاني من الحديث نفسه انه ذكره اثر سلامه فيكون غضب حينئذ واستند ليوأجه القوم فيسألهم ويشهد لذلك أن غضبه في حديث سلامه من ثلاث إنما هو لعدم تذكيرهم اياه حتى دخل منزله

قال قلنا يا رسول الله أحدث في الصلاة شيء فقال لا قال فقلنا الذي صنع فقال اذا زاد الرجل أو نقص فليسجد سجدة واحدة قال ثم سجد سجدة واحدة * وحدثنى عمر والنافذ وزهير بن حرب جميعا عن ابن عينة قال عمرو بن دينار عن ابن عينة ثنا أبو يوب قال سمعت محمد بن سيرين يقول سمعت أبا هريرة يقول صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم احدى صلاتي العشي اما الظهر واما العصر فسلم في ركعتين ثم أتى جذعا في

(قوله وخرج سرعان الناس قصرت الصلاة) أى يقولون قصرت الصلاة (ع) سرعان هو بفتح السين والراء للسكناى ومتغنى شيوخنا وغيرهم بسكون الراء أى أخفاؤهم المسارعون للخروج وبعضهم يرويه بكسر السين وهو خطأ وهو فى البخارى من طريق الأصيبى بضمها وكذا وجدته بخطه ووجهه أنه جمع سريع ككتيب وكتبان (قوله فقام ذو اليمين) وفى رواية رجل من بنى سليم وفى أخرى رجل يقال له الخرباق وكان فى يديه طول وفى أخرى رجل بسيط اليمين (د) هى كلها رجل واحد اسمه الخرباق بكسر الخاء المعجمة وبالباء الموحدة والقاف فى آخره ولقبه ذو اليمين لطول كان فى يديه وهو معنى بسيط اليمين (قوله قالوا صدق) (د) ان قيل كيف تكلموا وهم فى الصلاة أوجب بأنهم ليسوا على يقين بأنهم فيها التجوزهم النسخ (وان قيل) كيف ترك يقين نفسه ورجع اليهم (أوجب) بأنه سألهم فتذكروا فأنما عمل على يقينه لأنه رجع الى قولهم (ع) واحتج به بعضهم للذهب فى أن الحاكم إذا نسى حكمه وشهده به عنده اثنان أنه يمضيه لأنه صلى الله عليه وسلم رجع عما قطع به أنه لم يكن لشهادة من خلفه (وقال أبو حنيفة والشافعى لا يمضيه إلا أن يتذكره ولا يقبل القاضى الشهادة إلا على غيره لا على نفسه والنبي صلى الله عليه وسلم أنما رجع الى ما يتقنه من الأمر وفى أبى داود ولم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقنه الله تعالى (قوله فصلى ركعتين) فى هذا أنه صلاهما بعد أن استند الى الجذع وفى الآخر بعد أن دخل منزله وخرج فنيه ان كثرة السهو لا تفسد الصلاة وحجة لبيعة القائل بأنه يبنى وان طال ما لم ينتقض وضوؤه ولما لك نحوه والمشهور قوله أنه انما يبنى فيما قرب واختلف أئمتنا فى السلام سهوا هل يخرج من الصلاة أم لا يخرج وانما هو كالكلام وعليه الخلاف فى البانى هل يقتصر الى احرام أم لا وقيل ان سلم سهوا لم يقصده بتعلا لم يحرم وان سها عن العدد وسلم قصدا ثم تذكره فذا يحرم وعليه الخلاف هل يرجع الى الجلوس ان كان قد قام لياق بالنهضة الى القيام أم لا يرجع لأنه لم يزل فى الصلاة فنهضه محسوبة له من صلاته وقد كان صلى الله عليه وسلم نهض من موضعه ولم يأت أنه رجع الى الجلوس وعلى أنه لا يحرم فاستحب بعضهم أن يكبر ليشعر بأنه رجع الى الصلاة وعلى قوله هذا يختص هذا بالامام وقال بعضهم ان فارق الارض كبر والام يكبر (قلت) قال ابن رشد ولا يفصل السلام عن الصلاة فصلا باتا اجاعا لا جماعهم على صحة تلافى نقص فرضها بعد السلام قال وفى فصله عنها فصلا غير بات قولان وخرج عليهما اقتدار من رجع الى باق من فرضها الى الاحرام (فان قلت) برد اجاعه الاول باجماعهم على صحة صلاة من أحدث بعد السلام (قلت) أجاب الشيخ بان معنى قوله لا يفصل عن الصلاة أى لا ينقطع انسحاب حكمها على ما بعده بعد

(قوله وخرج سرعان الناس) بفتح السين والراء لا كثروا يروى بسكون الراء أى اخفاؤهم المسارعون للخروج (ع) وبعضهم يرويه بكسر السين وهو خطأ وهو فى البخارى من طريق الأصيبى بضمها وكذا وجدته بخطه ووجهه أنه جمع سريع ككتيب وكتبان (ح) اسم ذى اليمين الخرباق بكسر الخاء المعجمة وبالباء الموحدة والقاف آخره (قوله قالوا صدق) (ع) احتج به بعضهم للذهب فى أن الحاكم إذا نسى حكمه وشهده به عنده اثنان أنه يمضيه وقال أبو حنيفة والشافعى لا يمضيه إلا أن يتذكره ولا يقبل القاضى الشهادة إلا على غيره لا على نفسه قالوا والنبي صلى الله عليه وسلم أنما رجع الى ما يتقنه من الأمور وفى أبى داود ولم يرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقنه الله تعالى (قوله فصلى ركعتين) (ب) قال ابن رشد ولا يفصل السلام عن الصلاة فصلا باتا اجاعا لا جماعهم على تلافى نقص فرضها بعد السلام قال وفى فصله عنها فصلا غير بات قولان وخرج عليهما

قبلة المسجد فاستند اليها مغضبا
وفى القوم أبو بكر وعمر فهابا
أن يتكلما وخرج
سرعان الناس قصرت
الصلاة فقام ذو اليمين
فقال يا رسول الله أقصرت
الصلاة أم نسيت فنظر
النبي صلى الله عليه وسلم
يمينا وشمالا فقال ما يقول
ذو اليمين قالوا صدق لم تصل
الاركتين فصلى ركعتين

وسلم ثم كبر ثم سجد ثم كبر فرفع ثم كبر وسجد ثم كبر ورفع فقال وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم * وحدنا أبو الربيع الزهراني ثنا حمادنا أيوب عن محمد عن أبي هريرة قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إحدى صلاتي العشي بمعنى حديث سفیان * وحدنا ثقاته عن مالك بن أنس عن داود بن الحصين عن (٢٧٢) أبي سفیان مولى ابن أبي أجدانه قال سمعت أبا

هريرة يقول صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة العصر فسلم في ركعتين فقام ذواليدین فقال أقصرت الصلاة يارسول الله أم نسيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذلك لم يكن فقال قد كان بعض ذلك يارسول الله فاقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الناس فقال أصدق ذو الیدین فقالوا نعم يارسول الله فأم رسول الله صلى الله عليه وسلم مابق من الصلاة ثم سجد سجدتين وهو جالس بعد التسليم * وحدثنی حجاج بن الشاعر ثنا هرون بن اسمعيل الخزاز ثنا علي وهو ابن المبارك ثنا يحيى ثنا أبو سلمة قال ثنا أبو هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين من صلاة الظهر ثم سلم فأتاه رجل من بني سليم فقال يارسول الله أقصرت الصلاة أم نسيت وساق الحديث * وحدثنی اسحق بن منصور قال أنا عبيد الله بن موسى عن شيبان عن يحيى عن أبي

تمامها بالسلام (م) وأخذ مالك في المشهور عنه بهذا الحديث في أن كلام الامام والمأموم عند الاصلاح الصلاة لا يبطل الصلاة لان الجميع تكلموا عامدين وروى أبو قرة عن مالك أنه ترك الاخذ به وبه قال أبو حنيفة والشافعي قال الحارث بن مسكين وأصحاب مالك كلهم عليه * وأجابوا عن الحديث بان ذلك كان في صدر الاسلام حيث كان النسخ جائز اقولكم النبي صلى الله عليه وسلم وتكلم أصحابه لظنهم أن الصلاة قصرت وأما اليوم فن يتكلم عامدا أعاد * ورد * بانهم تكلموا بعد أن أعلمهم أن لا نسخ * وأجيب * بانهم تكلموا حينئذ لتعين اجابته لوجوب طاعته صلى الله عليه وسلم وذلك خارج عن الكلام * ورد * بانه كان تكفيهم الاشارة وفي أبي داود ما يشير الى هذا وهو أن ابا بكر وعمر رضي الله عنهما أشار بان نعم ولعل من روى أنها قالان نعم جعل الاشارة قولاً (ع) وأجيب عن كلام أصحابه غير ذي الیدین بانهم لم يسمعوا جواب النبي صلى الله عليه وسلم فتكلموا على ماتكلم به ذواليدین * وأجاب * أبو حنيفة بان هذا انما كان قبل تحريم الكلام ثم نسخ بحديث النبي عن الكلام ولا يصح لان حديث ابن مسعود في النبي عن الكلام كان بمكة وقضية ذي الیدین بالمدينة ولكن يعارضه قوله فترلت (وقوموا لله قانتين) فهنا عن الكلام لان البقرة مدنية * قلت * ويدل على أن اجابته لا تقصد الصلاة حديث أنه مر على أبي وهو في الصلاة فدعا النبي صلى الله عليه وسلم فلم يجبه ثم اعتذر اليه بانه كان في الصلاة فقال له ألم تسمع الله تعالى يقول (يا أيها الذين آمنوا استجبوا لله وللرسول) الآية وقوله في الصلاة السلام عليك أيها النبي ولو خاطب غيره بذلك لفسد كما تقدم لابن شعبان (قوله ثم كبر) * قلت * اعتناؤه بالتكبير دون ذكر السلام يدل أنه لم يسلم والا لذكره كما ذكر التكبير وقد تقدم ما في السلام من سجود السهو (قوله في الآخر وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم) (ع) قائل ذلك ابن سيرين والحديث نص في أنه سجد بها بعد السلام من الصلاة لاسلام التشهد كما قال المخالف (قوله في الآخر ذلك لم يكن) (ع) لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم الكذب لاعمدوا ولا نسياناً وأخبر أنه لم ينس وقد نسي (م) * وأجيب * بأن المعنى مجموع الامر من على المعية لم يكن وهذا ضعيف وقيل التقدير كل ذلك لم يكن في ظني وهو لو صرح بذلك لم يكن كذا فكذا اذا كان المعنى عليه تقدراً (ع) وقيل نفي النسيان انما يرجع الى السلام أي لم أسلم نسياناً بل قصدت السهو في العدد لا في السلام وهذا أيضاً ضعيف وقيل انه صلى الله عليه وسلم يسهو ولا ينسى لان النسيان غفلة وهو لا يغفل عن الصلاة ويسهو بأن يشغله عن حركات الصلاة ما فيها من الشغل بها وهذا ان ثبت الفرق يصح * وظهر لي ما هو أحسن وأقرب من الجميع وهو انه انما نفي نسبة النسيان اليه أي لم أنس من قبل نفسي ولكني نسيت وهو الذي نهى عنه بقوله بشس مالأحكم أن يقول نسيت آية كذا ولكنه نسي وقد روى حديث ابي أنس على النبي ولكن أنسى وأما على رواية أنسى أو أنسى فقيل ان أو شك من افتقار من رجع الى باق من فرضها الى الاحرام * فان قلت يرد اجاءه الأول باجاءهم على صحة صلاة من أحدث بعد السلام * قلت أجاب الشيخ بأن معنى قوله لا يفصل عن الصلاة أي لا ينقطع انسحاب حكمها على ما بعده قبل تمامها بالسلام (قوله وأخبرت عن عمران بن حصين أنه قال وسلم) (ع) قائل

سأمة عن أبي هريرة قال بينا أنا أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الظهر سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم من الركعتين فقام رجل من بني سليم واقتص الحديث * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب جميعاً عن ابن علية قال زهير ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن

الراوي هل قال أنسي أو أنسي وقيل بل هي للتقسيم وان هذا يكون منه مرة من قبل نفسه ومرة يغلب على ذلك **﴿قلت﴾** السؤال بالهزمة وأم انما هو عن تعيين أحد الثنتين فالجواب اذا يكون بتعيينه فقوله كل ذلك لم يكن ردلا جواب أي أحد الأمرين لم يكن فكيف بتعيينه والرد بقوله كل ذلك لم يكن أعم من أن لو قيل لم يكن كل ذلك لصحة أن يقال في هذا لم يكن كل ذلك بل كان بعضه حسبا تقرر في علم البيان والفرق هو انه اذا تأخر النفي عن كل في قوله كل الناس لم يقم كانت القضية موجبة كلية معدولة والحكم فيها بآليات عدم الغيام في كل فرد من أفراد الموضوع وهي في قوة السالبة الكلية فالعنى لا واحد من الناس بقائم فلا يصح أن يقال قد قام بعضهم لانه يصير الكلام متناقضا لان السالبة الكلية تناقضها الموجبة الجزئية واذا تقدم النفي عليها في قولك ليس كل الناس بقائم كانت القضية سالبة جزئية فيصح أن يقال قد قام بعضهم اذ ليس من الاول اذ لا تناقض بين جزئيتين هذا هو الصحيح عند علماء البيان في المسئلة أعنى الفرق بين تأخر النفي وتقدمه وجهه ما تقدم وهو بين جار على ما تقدم في فعل العدول وأسرار القضايا وبعد التناقض من علم المنطق وبهذا الأصل تعرف ضعف الجواب الاول حسبا نص عليه لانه انما يصح ذلك لو قال لم يكن كل ذلك ولذا وقع جواب ذى اليمين بقوله قد كان بعض ذلك طبق فيه المفصل **(قوله في الآخر)** سلم في ثلاث ركعات ثم دخل منزله فقام اليه رجل يقال له الخرباق **(ع)** الخرباق هو الملقب بذي اليمين من بني سليم كما ذكر في حديث أبي هريرة وهو عند العذري من بني سلم وهو خطأ وفي رواية الزهري أن ذى اليمين هو ذوالشمالين وانه من بني زهرة واحتج به الحنفية على أن حديث ذى اليمين منسوخ بحديث ابن مسعود في منع الكلام قالوا لان ذالشماليين قتل بيدرو ولا يصح لهم ذلك لان ذالشماليين المقتول بيدريس هو ذاليمين الذي هو من بني سليم وذو اليمين عاش حتى روى عنه آخر التابعين ويدل على ما قلناه أن أبا هريرة شهد القضية وانما أسلم عام خيبر بعد بدر بستين فكيف يكون ذوالشماليين هو ذواليمين وقتوهم الناس الزهري في روايته وقد جعلها بعضهم حديثين في نازلتين وهو الصحيح لاختلاف صفتها في حديث ذى الشماليين أنه سلم من ثلاث وفي حديث ذى اليمين من اثنين وفي حديث ذى الشماليين أن ذلك كان في العصر وفي حديث ذى اليمين انه في الظهر دون شك عند بعضهم

﴿أحاديث سجود القرآن﴾

(م) قيل هو سنة وأخذ من المدونة لتشبيهه بصلاة الجنائز في الوقت وأقل أمرها أنها سنة وقال عبد الوهاب هو فضيلة **﴿قلت﴾** وأخذ أيضا من المدونة من قولها ويستحب أن لا يدعها في أبان صلاة **(م)** واختلف في وقته فقيل يسجد في كل وقت وبعد الصبح مالم يسفر وبعد العصر مالم تصفر وقيل لا يسجد بعدهما وقيل يسجد بعد الصبح مالم يسفر ولا يسجد بعد العصر بحال **﴿قلت﴾** الأول للبدونة والثاني للوطأ والثالث لابن حبيب قال ابن حارث واتفقوا على المنع في الاسفار والاصفرار لانه وقت ضرورة لكان حسنا **(ع)** المعروف بن قول مالك والمشهور من مذهبه أن عدد السجودات احدى عشرة ليس في المفصل منها

ذلك ابن سيرين والحديث نص في أنه يسجد هما بعد السلام من الصلاة لاسلام التشهد كما قال المخالف

﴿باب سجود القرآن﴾

﴿ش﴾ قيل هو سنة وأخذ من المدونة لتشبيهه بصلاة الجنائز في الوقت وأقل أمرها أنها سنة وقال عبد

ثنى * وبه قال ابن عمر وابن عباس وقال ابن وهب أربع عشرة فزاد ثلاثاً في المفصل وبه قال أبو حنيفة وأهل الظاهر ووافقهم الشافعي وأبو ثور في العدد واختصا في التعيين فأنبت الشافعي سجدة في الحج واسقط سجدة ص وأثبت أبو ثور سجدة في الحج وسجدة ص وأسقط النجم * ومالك وابن حبيب أي خمس عشرة بزيادة ثانية الحج * وفي المسئلة قول رابع لمالك بالتخيير في المفصل * وفيها خامس لابن مسعود وعلى وابن عباس أنها أربع السجدة وفصلت والنجم والعلق لأن هذه أمور والبواقي خبر * وفيها سادس لابن عباس أنها عشر اسقط آخره الحج والمفصل وص ورجح بعضهم السجود في الخمسة عشر لأنها تضمنت مدح من سجد وذم من لم يسجد ورجح بعضهم تخصيصه بالأحد عشر لأنه جاء فيها بلفظ الخبر وفي غير هابلفظ الأمر فعمل على سجود الصلاة وردد سجدة الانشقاق لأنها بلفظ الخبر وليست من الأحد عشر وسجدة فصلت هي بلفظ الأمر وهي في الأحد عشر * وأجيب بما لا نفع فيه ولا خلاف أنها تنفقر لطهارة الحدث والنس والاستقبال والنية * واختلف هل تنفقر للإحرام قال الشافعي وابن حنبل ويرفع يديه والمعالم من مذهب مالك أنه يكبره في الصلاة في الخفض والرفع واختلف قوله في التكبير له في غيرها وحكى عنه مكي في الهداية أنه لا يكبره في غير الصلاة ويكبره فيها في الخفض وفي التكبير له في الرفع سعة والمشهور أنه لا سلام له وبالسلام قال ابن راهويه وجماعة من السلف (قوله حتى ما يجبد بعضنا موضعاً لجهته) (ع) قال الداودي ومالك يرى إذا انتهت الحال إلى ذلك أن يسجد إذا رفع غير دوكان عمر يرى أن يسجد الرجل على ظهر أخيه ولا خلاف أن الإمام يسجد إذا قرأ سجدة من البراءة هو ومن معه ويكره له أن يقرأ سورة فيها سجدة في صلاة السر وكذا في الجهر والجماعة كثيرة خشية الخلط فإن فعل خطر فها وان لم يخطر فها جهر في قراءة السر حتى يسمع واختلف هل يقرأ بها في صلاة الجهر والجماعة خفيفة فأجيز ومنع وكذا اختلف في الفذ * قلت * ومضى عمل الأئمة الشيوخ بالجامع الأعظم من تونس على قراءتها في صبح الجمعة ولأكثر من جماعته وذلك لأمن الخلط لتقرر العادة بذلك حتى صار ترك قراءتها موجبا للخلط وأما في غير الصلاة فيسجد القارئ ومن جلس إليه للتعليم أو الثواب واختلف هل يسجدان إذا لم يسجد القارئ وهذا كله والقارئ ممن تصح امامته * قلت * خرج اللخمي السجود لسمع قراءة الضبي على الخلاف في صحة امامته في النافلة واختلف في المعلم والمقرئ فقل يسجدان ويسجد القارئ عليهما لأول مرة ثم لا يزمهما فيما تكرر بعد وقيل لأشئ عليهما وقيل يسجدان فيما تكرر من غير ما يسجد فيه (ع) ولا يسجد على من جلس إلى قارئ السجدة ليسجد معه ولا على من سمع قراءة رجل لم يجلس إليه وقيل يسجد والاصل في سجود المستمع قوله تعالى (إذا تلى عليهم آيات الرحمن) الآية واختلف في الخطيب يقرأها في الخطبة فقال مالك يمر في خطبته ولا يسجد * وقال الشافعي ينزل ويسجد وان لم يفعل أجزأه وفي الموطأ الأمران عن عمر رضي الله عنه وفي المصنفات

حتى ما يجبد بعضنا موضعاً
لمكان جهته * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
محمد بن بشر ثنا عبيد الله
ابن عمر عن نافع عن ابن
عمر قال رماقرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم القرآن
فبمر بالسجدة فيسجدنا
حتى ازدحمنا عنده حتى
ما يجبد أحدنا مكانا يسجد
فيه في غير صلاة * حدثنا
محمد بن مثنى ومحمد بن بشار
قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا
شعبة عن أبي اسحق قال
سمعت الأسود يحدث
عن عبد الله عن النبي صلى
الله عليه وسلم أنه

الوهاب هو فضيلة (ب) وأخذ أيضاً من المدونة من قولها ويستحب أن لا يدعها في إبان الصلاة (قوله حتى ما يجبد بعضنا موضعاً لجهته) قال الداودي ومالك يرى إذا انتهت الحال إلى ذلك أن يسجد إذا رفع غيره وكان عمر يرى أن يسجد الرجل على ظهر أخيه ويكره للإمام أن يقرأ فيها سجدة في صلاة السر وكذا في الجهر والجماعة كثيرة خشية الخلط فإن فعل خطر فها وان لم يخطر فها جهر في قراءة السر حتى يسمع واختلف هل يقرأ بها في صلاة الجهر والجماعة خفيفة فأجيز ومنع وكذا اختلف في الفذ (ب) ومضى عمل الأئمة الشيوخ بالجامع الأعظم من تونس على قراءتها في صبح الجمعة ولأكثر من جماعته

انه صلى الله عليه وسلم سجد ﴿قلت﴾ قال ابن حارث اتفقوا على أن المعلم والمتعلم لا يسجدان في
ترددهما ﴿والنجمي﴾ وعلى أن المعلم والمتعلم يسجدان لأول مرة أن قرأ متعلم آخر تلك السجدة يسجدها
وحده وان قرأ أخرى سجدها معا لان قارئ كل القرآن يسجد كل سجدة ﴿وروى﴾ أشهب ان لم
يسجد الخطيب سجدها الناس وهم في سعة وينبغي لهم قراءتها اذا صلى ليسجدها (قوله في الآخر قرأ
والنجم فسجد فيها وسجد من كان معه) (م) الاصل في السجود في المفصل الاحاديث الواردة في ذلك
(ع) قد ذكر مسلم أنها اختلفت في ذلك ففي هذا الحديث انه سجدها ويأتي في حديث زيد بن ثابت
انه لم يسجدها وفي حديث أبي هريرة انه ترك السجود في بقية المفصل وذكر ابن عباس انه لم يسجد
منذ قدم المدينة ﴿وذكر بعضهم﴾ أن السجود في المفصل نسخ بهذا الذي ذكر ابن عباس ولان
حديث ابن مسعود كان بمكة ورده بعضهم بأن النسخ يقتضي تحقيق قال بعضهم وحديث زيد انما
هو انه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم والنجم فلم يسجد وانما لم يسجد لان زيد لم يسجد واذالم
يسجد القارئ لم يسجد المستمع ﴿قلت﴾ قد تقدم انه لا خلاف أن الامام اذا ذكر سجدة من
العزائم يسجد والنجم ليس هي من العزائم لان العزائم هي الاحدى عشرة ومعنى كونها عزائم ان
سجودها متأكدا كدمعز وم عليه ﴿ويحكي﴾ أن الشيخ ابن عبد السلام كان لا يقرأ سورة في الصلاة
فيها سجدة من غير العزائم مخافة انه اذا لم يسجد على المشهور يقع في مخالفة القول بالسجود فيها قال
الشيخ وكنت أفعله في النجم أى لأقرأ بها لذلك حتى أخبرني من أثق به انه رأى والدي في المنام وقال
له قل له يقرأ بها أو قال وما يمنعك من القراءة بها قال فصرت من لدن ذلك أقرأ بها في الصبح (قوله غير
أن شيخا أخذ كفما من حصا وتراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا قال عبد الله لقد رأيته بعد قتل
كافرا) (ع) هو أمية بن خلف قتل يوم بدر ولم يكن أسلم وانما يسجد لما ذكر ابن مسعود أن النجم أول
سورة نزلت فيها سجدة قال ابن عباس فسجد النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمون والمشركون
والجن والانس حتى شاع أن أهل مكة أساموا فقدم من كان هاجرا الى الحبشة بسبب ما سعهوا من ذلك
﴿وسبب﴾ سجودهم فياذكر المفسرون وأهل الخبر ما أجرى الله عز وجل على لسان رسوله صلى

قرأ والنجم فسجد فيها وسجد
من كان معه غير أن شيخا
أخذ كفما من حصا أو
تراب فرفعه الى جبهته
وقال يكفيني هذا قال
عبد الله لقد رأيته بعد
قتل كافرا ﴿حدثنا﴾
يعني بن يحيى ويعني بن
أيوب وقتيبة بن سعيد وابن
سحرة قال يعني بن يحيى أنا
وقال الآخرون ثنا اسمعيل
وهو ابن جعفر عن يزيد

وذلك لأن الخلط لتقرر العادة بذلك حتى صار ترك قراءتها موجبا للخلط (قوله في الآخر قرأ والنجم
فسجد فيها وسجد من كان معه) (م) الاصل في السجود في المفصل الاحاديث الواردة في ذلك (ع) قد
ذكر مسلم انها اختلفت في هذا الحديث انه سجدها ويأتي في حديث زيد انه لم يسجدها وفي حديث
أبي هريرة انه ترك السجود في بقية المفصل وذكر ابن عباس انه لم يسجد منذ قدم المدينة وذكر بعضهم
أن السجود في المفصل نسخ بهذا الذي ذكر ابن عباس ولان حديث ابن مسعود كان بمكة ورده بعضهم
بأن النسخ يقتضي تحقيق قال بعضهم وحديث زيد انما هو انه قرأ على النبي صلى الله عليه وسلم
والنجم فلم يسجد وانما لم يسجد لان زيد لم يسجد واذالم يسجد القارئ لم يسجد المستمع (ب) تقدم أن
الامام اذا ذكر سجدة من العزائم يسجد والنجم ليس من العزائم لان العزائم هي الاحدى عشرة ومعنى
كونها عزائم ان سجودها متأكدا كدمعز وم عليه ﴿ويحكي﴾ أن الشيخ ابن عبد السلام كان لا يقرأ
سورة في الصلاة فيها سجدة من غير العزائم مخافة انه اذا لم يسجد على المشهور يقع في مخالفة القول
بالسجود فيها قال الشيخ وكنت أفعله في النجم أى لأقرأ بها لذلك حتى أخبرني من أثق به انه رأى
والدي في المنام وقال له قل له يقرأ بها أو قال وما يمنعك من القراءة بها قال فصرت من لدن ذلك أقرأ بها
في الصبح (قوله غير أن شيخا أخذ كفما) هو أمية بن خلف قتل يوم بدر كافرا ولم يكن أسلم قط

ابن خصفة عن ابن قسيط عن عطاء بن يسار أنه أخبره أنه سأل زيد بن ثابت عن القراءة مع الإمام فقال لا قراءة مع الإمام في شيء وزعم أنه قرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم والنجم إذا هوى فلم يسجد * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان عن أبي سامة بن عبد الرحمن أن أباه ريرة قرأ لهم إذا السماء انشقت فسجد فيها فاما انصرف أخبرهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد فيها * وحدثني إبراهيم بن موسى حدثنا عيسى بن يونس عن الاوزاعي ح وحدثنا محمد بن منثنى ثنا ابن أبي عدي عن هشام كلاهما عن يحيى بن أبي كثير عن أبي سامة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شبة وعمر بن الناقد قالا ثنا سفيان بن عيينة عن أيوب بن موسى عن عطاء (٢٧٦) بن ميناء عن أبي هريرة قال سجدنا مع النبي صلى

الله عليه وسلم من الثناء على آلهة المشركين ولا يصح ذلك عقلا ولا سمعا لان مدح آلهة غير الله عز وجل كفر فلا يصح نسبتها الى لسان نبي ولا أن يمر به الشيطان على لسان نبي ولا يصح تسلط الشيطان على ذلك لانه داعية الى الشك في المجزة وصدق الرسول وقد أشبعنا الكلام على ذلك في الشفاء * (قلت) * الثناء المذكور هو ما ذكرناه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم فلما قرأ أقرأتيم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى ألقى الشيطان على أسماع المشركين ما ألقى فيذكر أنه قال متصلا بذلك تلك الغرائق العلاء وان شفاعتهن لترجي وذكرا بن اسحق أن هذا القول من وضع الزنادقة وذكر بعض الشافعية انه من إجماع الشياطين الى أوليائهم من الزنادقة ليقعوا به في قلوب أرقاء الدين ليرتابوا وكيف يقع ذلك وقد صدرت الآية بهزمة الانكار في قوله تعالى أقرأتيم (قوله في الآخر لا قراءة مع الإمام في شيء) قد تقدم الكلام عليه وكذلك تقدم الكلام على تفسير الزعم في حديث جبريل عليه السلام (قوله في الآخر عن عبد الرحمن الاعرج مولى بني مخزوم) (ع) هما أعرجان عبد الرحمن بن هرمز صاحب أبي الزناد ولم يختلف انه مولى لمحمد بن الحارث بن عبد المطلب بن هاشم والآخر عبد الرحمن بن سدوك كلاهما روى عن أبي هريرة واختلف في الاعرج المذكور في هذا الحديث فقال الدارقطني هو ابن سعد وكذلك نسبته في الحديث قرية بن عبد الرحمن فرواه عن الزهري وصفوان بن سليم رضي الله عنه عن عبد الرحمن بن سعد عن أبي هريرة * وقال أبو مسعود الدمشقي هو صاحب أبي الزناد قال شيخنا الجياني والصواب الاول

﴿ أحاديث صفة الجلوس في الصلاة ﴾

(قوله عن ابن قسيط) بضم القاف وفتح السين المهملة (قوله عن عطاء بن ميناء) هو بكسر الميم ويعد ويقصر

﴿ باب صفة الجلوس في الصلاة ﴾

صلاة العتقة فقرأ إذا السماء انشقت فسجد فيها فقلت ما هذه السجدة قال سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا أزال أسجد بها حتى ألقاه وقال ابن عبد الأعلى فلا أزال أسجدها * وحدثني عمر والناقد ثنا عيسى بن يونس ح وحدثنا أبو كامل قال ثنا يزيد بن زريع ح وحدثنا أحمد بن عبد بن ناسليم بن أخضر كلهم عن التميمي بهذا الاسناد غير أنهم لم يقولوا خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم * وحدثني محمد بن منثنى وابن بشار قالا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عطاء بن أبي ميمونة عن أبي رافع قال رأيت أباه ريرة يسجد في إذا السماء انشقت فقلت تسجد فيها فقال نعم رأيت خليلي سجد فيها فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه قال شعبة قلت النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم * حدثنا محمد بن معمر بن ربيعي القيسي قال ثنا أبو هشام المخزومي عن عبد الواحد وهو ابن زياد قال ثنا عثمان بن حكيم حدثني عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قعد في الصلاة جعل قدمه اليسرى بين نغذه وساقه

الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك * وحدثنا محمد بن ربح أخبرني الليث عن يزيد ابن أبي حبيب عن صفوان ابن سليم عن عبد الرحمن الاعرج مولى بني مخزوم عن أبي هريرة انه قال سجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وقرأ باسم ربك * وحدثني حملة بن يحيى ثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو بن الحرث عن عبيد الله بن أبي جعفر عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ومحمد بن عبد الأعلى قالا ثنا المعتمر عن أبيه عن بكر عن أبي رافع قال صليت مع أبي هريرة

وفرش قدمه اليمنى ووضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه * وحدثننا قتيبة بن سعيدنا الليث عن ابن عجلان ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة واللفظ له قال ثنا أبو خالد الأحمر عن ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه قال كان رسول الله (٢٧٧) صلى الله عليه وسلم إذا قعد يدعو وضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويده

اليسرى على فخذه اليسرى وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى ويلقّم كفه اليسرى ركبته * وحدثننا محمد بن رافع وعبد بن حميد قال عبد أنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس في الصلاة وضع يده على ركبته ورفع أصبعه اليمنى التي تلي الإبهام فدعا بها ويده اليسرى على ركبته اليسرى بأسطها عليها * وحدثننا عبد بن حميد ثنا يونس بن محمد ثنا جاد بن سامة عن أيوب عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا قعد في التشهد وضع يده اليسرى على ركبته اليسرى ووضع يده اليمنى على ركبته اليمنى على فخذه اليمنى وأشار بأصبعه السبابة * وحدثننا يحيى بن عبيد الله بن عمر وأنا أعبت

(قوله وفرش قدمه اليمنى) (ع) كذا للجميع وهي حجة لنا في كيفية الجلوس وتقديم الكلام على ذلك وقال لنا أبو محمد الحسن الفقيه صوابه وفرش قدمه اليسرى وكذا هو في غير هذا الحديث ولان المعروف أن تكون اليمنى منصوبة كما قاله في حديث ابن عمر فنصب رجله اليمنى وثنى اليسرى وفي حديث كان إذا جلس افترش رجله اليسرى ولكن قد ذكر في الحديث نفسه ما يفعله رجله اليسرى فذكره أن يفترش تكرار ثم كيف يفترشها وقد جعلها بين فخذه وساقه وافترشها عند القائل به إنما هو أن يقعد عليها ولعله نصب اليمنى وقد تصح رواية اليمنى ويكون افترشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه في هذه المرة ولا تقع فيها أصابعه كما يفعل ويأتى الكلام على كيفية الجلوس في الصلاة أن شاء الله تعالى (قوله في حديث ابن الزبير وأشار بأصبعه السبابة ووضع إبهامه على أصبعه الوسطى) (ع) وفي حديث ابن عمر وعقد ثلاثا وخسين وأشار السبابة وهو خلاف هذا فدل في وقت هذا وفي وقت هذا لأن الثلاثة والخسين ليس فيها وضع الإبهام على الوسطى فتتفق الروايتان وفي أبي داود أنه قبض ثنتين وحق حلقه فرأى بعضهم التحليق اتباعا للحديث وأنكره بعضهم وأخذ بحديث ابن عمر ورأى بعضهم التحليق أن يضع طرف الوسطى بين عقدتي الإبهام وأجاز الخطابي التحليق برؤس أنامل الوسطى والإبهام حتى يكون كالحلقة لا يفضل من جوانبها شيء (قوله ويلقّم كفه اليسرى ركبته) (ع) أي يسطبه عليها ممدودة الأصابع وفي وضع اليدين كذلك ضبطها عن العتب بها كإشروع وضع اليمنى على اليسرى في الصلاة (قلت) * وقيل ألقمها أي أدخل ركبته في راحته اليسرى من ألقمته الطعام فالتقمه إذا دخلته فيه (قوله وأشار بالسبابة) (ع) منع بعض العراقيين تحريكها جلة وقيل بمدّها من غير تحريك وقيل بحركتها عند الشهادتين وهما بمعنى لأن معنى مدّها هو عند الشهادتين * وعن مالك أنه كان يحركها ويلجها وعله تحريكها قيل مقمعة وطرّد للشيطان وجاء ذلك في حديث وانها مربعة الشيطان أو انه لا يسهوا أحد مدام يحرك وقيل للتذكّر أنه في صلاة وقيل لانها صفة المتدلل الخاضع وقيل لان المراد بها الإشارة الى التوحيد وقيل إشارة الى صورة المحاسبة بمحاسبة المناجاة (قلت) *

(ث) * علي بن عبد الرحمن المعاري منسوب لمعاوية (قوله وفرش قدمه اليمنى) قال بعضهم صوابه فرش قدمه اليسرى وكذا هو في غير هذا الحديث (ع) ولعله تصح رواية اليمنى ويكون افترشها أنه لم ينصبها على أطراف أصابعه في هذه المرة ولا تقع فيها أصابعه كما يفعل (قوله وأشار بالسبابة) (ب) استجب في سماع ابن القاسم تحريك الأصابع في التشهد * ابن رشد تحريكها هو السنة من فعله صلى الله عليه وسلم * ابن العربي إياكم وتحريك الأصابع في التشهد ولا تلتفتوا الى رواية العتبية فانها بليّة فيتوصل في التحريك ثلاثة أقوال ورابع بالتخير * ابن العربي والمحب من قال انها مقمعة للشیطان وأنتم إذا حرّكتم له أصابعكم الحرك عشرة وإنما يقيم الشيطان بالاختلاص والذكر (ب) بل المحب منه كيف يقول ذلك وقد صحت الإشارة بها في كثير من أحاديثها كما صرح ابن رشد بأنه سنة وقائل انها مقمعة للشیطان النبي صلى الله عليه وسلم وهو من رواية ابن عيينة

بالخصى في الصلاة فلما انصرف نهاي فقال اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع فقلت وكيف كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع قال كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على فخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلي الإبهام ووضع كفه اليسرى على فخذه اليسرى * وحدثننا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن مسلم بن أبي حريم عن علي بن عبد الرحمن المعاري قال

استحب في سماع ابن القاسم تحريك الاصابع في التشهد * ابن رشد تحريكها هو السنة من فعله صلى الله عليه وسلم * ابن العربي اياكم وتحريك الاصابع في التشهد ولا تلتفتوا الى رواية العتبية فاهابلية * ويتحصل في التحريك ثلاثة وفيه قول رابع بالتخير * ابن العربي والحجب عن قال انها مقمعة للشيطان واتم اذا حركت له اصبعارك لكم عشرة * وانما يجمع الشيطان بالاخلاص والذكر * قال فان قيل قد جاء في حديث وائل بن حجر قال وائل ثم جث بعد ذلك في زمن فيه برد شديد فرأيت الناس عليهم جل الثياب تحرك ايديهم تحت ثيابهم قيل لم يصح وان صح فمحمول على تحريكها عند القبض والبسط انتهى بل الحجب منه كيف يقول ذلك وقد صحت الاشارة بها في كثير من احاديثها كما صرح ابن رشد وقائل انها مقمعة للشيطان النبي صلى الله عليه وسلم وهو من رواية ابن عينة

(أحاديث السلام)

(قوله أنى علمها) أى من أين استفادنا هاستنة من علق الرجل بالشئ وعلق الصيد بالحبالة والسلام فرص عند الجمهور ولا يصح التحلل من الصلاة الابن وقال أبو حنيفة والا وزاعى والثورى هوسنة ولا يتعين للتحلل بل يتحلل بكل مناف والغرض منه عندنا تسليمية واحدة * وقال أحدو بعض الظاهرية تسليمتان * الداودى وأجمعوا على أن من سلم واحدة تمت صلاته * قلت * تقدم ما يتعلق بما يقع التحلل به من الزيادة (قوله فى الآخر يسلم عن يمينه وعن يساره) (ع) اختلف الآثار فى تسليمه صلى الله عليه وسلم هل كان واحدة أو اثنتين وأحاديث الواحدة معلومة وفى الأم من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم سلم تسليمتين وفيه من حديث عامر بن سعد قال رأيتُه سلم عن يمينه وعن يساره حتى رأيت يبايض خده فيحتمل أنه بو واحدة كما يقوله الثورى أو بائنتين كما يقوله غيره ولا اختلاف هذه الأحاديث اختلف العلماء فاما مالك فاختلف قوله فى الامام والغد هل يسلم كل واحد منهما تسليمية واحدة قبالة وجهه ويتيان قليلا وتسليميتين والثانية عن يساره ولا بن القاسم يسلم الامام واحدة والغد تسليميتين وأما المأموم فيسلم تسليميتين رداً لثانيتها على الامام وان كان عن يساره أحد سلم ثلاثة واختلف قوله هل يبدأ بعد الاولى بالامام أو بن على يساره وقيل هو مخير * قلت * واختلف تأويل الشيوخ فى تسليمته الاولى هل يبدأ فيها باليمين أو يبدأ بقبالة وجهه ويتيان قليلا كالغد والامام (ع) وذهب الثورى الى أن الامام والمأموم يسلمان تسليمية واحدة عن أيانها ما أو يسارهما * قلت * قال اللخمي وتسلم الامام الثانية عن يساره * قال أبو الفرج انما يسلمها اذا كان عن يساره أحد * الامام فى كتابه الكبير وبحنفى الردها خوف أن يقتدى به فيها * واختلف فى القاضى هل يرد وعلل رده ببقاء حكم الامام عليه وعلل نفيه بان شرط الرد الاتصال * ابن رشد ان نسي السلام الاول وسلم الثانى لم يجزه ومن سلم عن يساره فتكلم قبل سلامه عن يمينه فى الزاهى لابن شعبان تبطل وللخمي عن مطرف لا تبطل * ابن رشد ومن سلم شاكلم يصح رجوعه ولو بان تمامها وقال ابن حبيب

﴿باب السلام﴾

﴿ش﴾ (قوله اى علقها) بفتح العين وكسر اللام أى من أين حصل هذه السنة وظفر بها من علق الرجل بالشيء وعلق الصيد بالحباله (ح) فيه حجة للسافعي والجمهور أنه يسن تسليمتان وقال مالك وطائفة أنما يسن تسليمة واحدة وتعلقوا بأحاديث ضعيفة لا تقاوم هذه ولو ثبت شيء منها حمل على أنه فعل ذلك لبیان جواز الاقتصار على تسليمة

صليت الى جنب ابن عمر
فذكر نحو حديث مالك
وزاد قال سفيان وكان يحيى
ابن سعيد حدثنا به عن
مسلم ثم حدثني مسلم * حدثنا
زهير بن حرب ثنا يحيى بن
سعيد عن شعبة عن الحكم
ومصور عن مجاهد عن
أبي ممر أن أميرا كان
بمكة يسلم تسليمين فقال
عبد الله أنى علقها قال
الحكم فى حديثه ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان
يفعله * وحدثني أحمد بن
حنبل ثنا يحيى بن سعيد
عن شعبة عن الحكم عن
مجاهد عن أبي ممر عن عبد
الله قال شعبة رفعه مرة أن
أميرا أو رجلا سلم تسليمين
فقال عبد الله أنى علقها *
وحدثنا اسحق بن ابراهيم
أنا أبو عامر العقدي ثنا
عبد الله بن جعفر عن
اسماعيل بن محمد عن
عامر بن سعد عن أبيه
قال كنت أرى رسول
الله صلى الله عليه وسلم يسلم
عن يمينه وعن يساره حتى
أرى بياض خده * حدثنا
زهير بن حرب ثنا سفيان
ابن عيينة عن عمر وقال

صحت والاظهر قول غيره تفسد (ع) ولا يجزى من السلام الا المعروف فلو نكر فالمشهور لا يجزى
 * وقال ابن شعبان عن الشافعي يجزى * (قلت) * تقدم ما يتعلق بذلك من الزيادات

﴿ أحاديث التكمير أثر الصلاة ﴾

قوله في السند حدثني هذا أبو معبد (ع) كذا للجميع الا ابن ماهان فان في روايته حدثني
 جدى أبو معبد وهو تصحيف اذ ليس لعمر وجدير وي عنه لانه مولى باذام وكان من أنباء من فرس
 اليمن وصوابه أخبرني بذابر يده هذا أبو معبد هو نافع مولى ابن عباس (قوله) كنا نعرف انقضاء
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكمير (وفي الآخر ان رفع الصوت بالذكر حين ينصرف
 الناس من المكتوبة كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أعرف اذا انصرفوا بذلك
 (ع) يدل انه لم يحضر مع الجماعة لصغر سنه فكان لا يواطىء الطبرى فغيبه صحة فعل من كان يفعله من
 الامراء يكبر بعد صلاته ويكبر الناس بتكميره قال غيره ولم أر من قال بهذا الا مافى واضحة ابن حبيب
 انهم كانوا يستحبون التكمير في العساكر والبعوث اثر صلاة الصبح تكبيرا عاليا ثلاث مرات وانه
 من أمر الناس في القديم * وذكر ابن عباس ما يدل انه تركه والام يكن لذكره معنى * وقال مالك
 انه من الامر المحدث * (قلت) * التكمير في العساكر والبعوث ليس من التكمير المذكور
 في الحديث لان الذي في الحديث أعم ومثل مافى الواضحة في المدونة قال في الجهاد منها ويجوز
 التكبير في الرباط والحرس ورفع الصوت به وكان في القديم يفعل ذلك في الجامع الاعظم من تونس
 وأنكره بعض المفتين ولعله أخذ ممدل عليه حديث ابن عباس من انه تركه وأجازه غيره من
 المفتين واحتج بأن مالكا جوزه في المدونة في الرباط والحرس ونص سحنون على أن تونس حرس
 وأجاب الاول بأن شرط الرباط عدم الاستيطان بالأهل * وأجابه الآخر بأنه ليس من شرطه ذلك
 وليكون تونس حرسا كان الخياطون والرفاؤون يجلسون بالسطح الأعلى من شرقي الجامع يعملون
 أشغالهم هناك ويمحسون ولم تكن هناك حينئذ بناآت مرتفعة تمنع النظر وعلى أرباب ذلك الرفع

﴿ باب الذكر بعد الصلاة ﴾

ش * (قوله) كنا نعرف انقضاء صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالتكمير * الطبرى فيه صحة
 فعل من كان يفعله من الأمراء يكبر بعد صلاته ويكبر الناس بتكميره قال غيره ولم أر من قال بهذا
 الا مافى واضحة ابن حبيب انهم كانوا يستحبون التكمير في العساكر والبعوث اثر صلاة الصبح
 تكبيرا عاليا ثلاث مرات وأنه من أمر الناس في القديم وذكر ابن عباس له يدل انه تركه والام يكن
 لذكره معنى وقال مالك انه من الأمر المحدث (ب) التكمير في العساكر والبعوث ليس من
 التكمير المذكور في الحديث لان الذي في الحديث أعم ومثل مافى الواضحة في المدونة قال في الجهاد
 منها ويجوز التكبير في الرباط والحرس ورفع الصوت به وكان في القديم يصنع ذلك بالجامع الاعظم
 من تونس وأنكره بعض المفتين ولعله أخذ ممدل عليه حديث ابن عباس من انه تركه وأجازه غيره
 من المفتين واحتج بأن مالكا أجازه في المدونة في الرباط والحرس ونص سحنون على أن تونس حرس
 * (وأجاب الاول) * بأن شرط الرباط عدم الاستيطان بالأهل (وأجابه الآخر) بأنه ليس من شرطه ذلك
 وليكون تونس حرسا كان الخياطون والرفاؤون يجلسون بالسطح الأعلى من شرقي الجامع يعملون
 أشغالهم هناك ويمحسون ولم تكن هناك حينئذ بناآت مرتفعة تمنع النظر وعلى أرباب ذلك الرفع

أخبرني هذا أبو معبد ثم
 أنكره بعد عن ابن عباس
 قال كنا نعرف انقضاء
 صلاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بالتكمير
 * وحدثنا ابن أبي عمير
 سفيان بن عيينة عن عمرو
 ابن دينار عن أبي معبد
 مولى ابن عباس انه سمعه
 يخبر عن ابن عباس قال
 ما كنا نعرف انقضاء
 صلاة رسول الله صلى الله
 عليه وسلم الا بالتكمير قال
 عمرو وقد كرت ذلك لأبي
 معبد فأنكره وقال لم

أحدثك بهذا قال عمرو وقد أخبرني قبل ذلك حدثني محمد بن حاتم أنا (٢٨٠) محمد بن بكر أنا ابن جريج ح وحدثني

اسحق بن منصور واللفظ له أنا عبد الرزاق أنا ابن جريج قال أخبرني عمرو بن دينار أن أبا عبد مولى ابن عباس أخبره أن ابن عباس أخبره أن رفع الصوت بالذكر حين ينصرف الناس من المكتوبة كان على

عهد النبي صلى الله عليه وسلم وأنه قال قال ابن عباس كنت أعلم إذا انصرفوا بذلك إذا سمعته * حدثنا هرون ابن سعيد وحرمله بن يحيى قال هرون ثنا قال حرمله أنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب قال حدثني عروة بن الزبير أن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندى امرأة

من اليهود وهى تقول هل شعرت أنكم تفتنون في القبور قالت فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إنما تفتن يهود قالت عائشة فلبسنا إلى ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد يستعبد من عذاب القبر وحدثني هرون بن سعيد وحرمله بن يحيى وعمرو بن سواد قال حرمله أنا وقال

عقود بأن لا يرفع أحد بناءه رفعا يمنع الجالس هنالك من الحرس (قوله) وقد أخبرني قبل ذلك) أنكار الشيخ ما روى عنه أن كان أنشككه أو نسيانه أو قال لا أذكر أنى حدثتكم (ع) فأكثر الفقهاء والمحدثين والأصوليين أعماله وهو مذهب مسلم لا دخاله الحديث وأبطله السكراني وإن كان عن قطع وتكذيب فالحديث ساقط لتعارض العدالتين وليست أحدهما أولى (د) ولأن جزم أحدهما يعارض جزم الآخر فالشيخ الأصل يوجب إسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في بقية أحاديث الراوى لانه لم يتحقق كذبه

﴿ أحاديث الاستعاذة من عذاب القبر ﴾

(قوله) هل شعرت أنكم تفتنون في القبور ﴿قلت﴾ يدل على أن هذه اليهودية على حال من أمر دينها وشريعنها (قوله) فارتاع (ط) ارتياحه استبعاد ذلك في المؤمنين اذ لم يكن عنده علم بذلك حتى أوحى اليه (قوله) إنما تعذب يهود ﴿قلت﴾ تقدم أن خبره صلى الله عليه وسلم عن الأمور الاعتقادية يجب مطابقتها للواقع عموم التعذيب لا حصره في اليهود ويجب أن لا يعلم من الغيب إلا ما أعلم به فيحتمل أنه أوحى اليه بتعذيب اليهود فأخبر بذلك على مقتضى اعتقاده ثم أوحى اليه بتعذيب الجميع ولو أخبر أحد على مقتضى اعتقاده ثم قال في علمي ثم انكشف خلافه لم يكن كاذبا كمالا يبحث من حلف بالله على شئ وقال في علمي ثم يظهر خلافه (قوله) هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور (ع) فتنة القبر والتعذيب فيه حق وأجمع عليه أهل الحق وهى المراد بفتنة الممات في قوله وأعوذ من فتنة المحيا والممات ويأتى الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى في الجناز وأخر الكتاب ﴿قلت﴾ فتنة القبر هى حياة الميت فيه وسؤال المسكين له وعذابه ما ينزل بالميت فيه من الشدائد المذكورة في الأحاديث في الارشاد تواتر كل منهما معنى وأجمع عليهما أهل الحق ﴿وأما كيفية

عقود بأن لا يرفع أحد بناءه رفعا يمنع الجالس هنالك من الحرس (قوله) وقد أخبرني قبل ذلك (ب) أنكار الشيخ ما روى عنه أن كان أنشككه أو نسيانه أو قال لا أذكر أنى حدثتكم (ع) فأكثر الفقهاء والمحدثين والأصوليين على أعماله وهو مذهب مسلم لا دخاله الحديث وأبطله السكراني وإن كان عن قطع وتكذيب فالحديث ساقط لتعارض العدالتين وليست أحدهما أولى (ح) ولأن جزم أحدهما يعارض جزم الآخر فالشيخ الأصل يوجب إسقاط هذا الحديث ولا يقدح ذلك في بقية أحاديث الراوى لانه لم يتحقق كذبه

﴿ باب الاستعاذة من عذاب القبر ﴾

﴿ش﴾ (قوله) فارتاع (ط) ارتياحه استبعاد ذلك في المؤمنين اذ لم يكن عنده علم بذلك حتى أوحى اليه (قوله) هل شعرت أنه أوحى إلى أنكم تفتنون في القبور (ع) فتنة القبر والتعذيب فيه حق وأجمع عليه أهل الحق وهى المراد بفتنة الممات (ب) فتنة القبر هى حياة الميت وسؤال المسكين له وعذابه ما ينزل فيه بالميت من الشدائد المذكورة في الأحاديث في الارشاد تواتر كل منهما معنى وأجمع عليهما أهل الحق وأما كيفية الفتنة فيأتى في مسلم وأنكر أكثر متأخري المعتزلة جميع ذلك وأنكر الجبائي وابنه والسكراني تسمية المسكين بمنكر ونكير مع الاعتراف بهما قالوا وإنما المنكر ما يصدر من الكافر عند تلججه حين يسئل والنكير تقرير المسكين له واحتجوا على الانكار بأن قالوا

الآخران ثنائين وهب
 أخبرني يونس عن ابن
 شهاب عن حميد بن عبد
 الرحمن عن أبي هريرة قال
 سمعت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعد ذلك
 يستعبد من عذاب القبر
 * وحدثننا زهير بن حرب
 واسحق بن ابراهيم كلاهما
 عن جرير قال زهير ثنا
 جرير عن منصور عن أبي
 وائل عن مسروق عن
 عائشة قالت دخلت على
 عجوزان من هجر يهود
 المدينة فقالتا ان أهل
 القبور يعذبون في
 قبورهم قالت فكذبتهما
 ولم أنعم أن أصدقهما
 نخرجتا ودخل على
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقلت له يا رسول الله
 ان عجوزين من هجر يهود
 المدينة دخلتا على فرعتنا
 ان أهل القبور يعذبون
 في قبورهم فقال صدقتا
 انهم يعذبون عذابا سمعه
 البائثم ثم قالت غايبته
 بعد في صلاة لا يتعوذ من
 عذاب القبر * وحدثننا
 هناد بن السري ثنا أبو
 الاحوص عن أشعث
 عن أبيه عن مسروق عن
 عائشة بهذا الحديث وفيه
 قالت وما صلى صلاة بعد
 ذلك الا سمعته يتعوذ من
 عذاب القبر * حدثنا
 عمر والنائد وزهير بن
 حرب قالنا ثنا يعقوب بن
 ابراهيم بن سعدنا أي من

الفتنة فيأتني في مسلم في أثناء حديث مطول أن الملكين يدخلان القبر فيجلسان الميت ويقولان أنت
 في البر زخ فمن ربك ومن نبيك فان كان كافرا قال لا أدري وان كان مؤمنا قال آمنت بالله ربنا
 وبمحمد نبينا فيفتح الله له في قبره ويرى موضعه من الجنة ويقال أرقدر قدة العروس واسم أحد الملكين
 منسكرو والآخر نكير * وفي الصفوة عن يزيد بن هرون انه روى في المنام فقيل له أنسكرو ونكير حقا
 فقال إني والذي لا اله الا هو لقد أقعداني وسألاني من ربك وما دينك ومن نبيك فجعلت أنفض
 التراب عن لحيتي البيضاء وأقول ألمثلني يقال هذا وأنا كنت أعلمه الناس في الدنيا وأنا يزيد بن هرون
 فقال أحدهما لصاحبه صدق انه يزيد بن هرون ثم نومة عروس لا بأس عليك بعد اليوم وأنكر أكثر
 متأخري المعتزلة جميع ذلك * وأنكر الجبائي وابنه والكرخي تسمية الملكين بمنسكرو ونكير
 مع الاعتراف بهما قالوا وانما المنسكرو ما يصدر من الكافر عند تلججه حين يسئل والنكير تقرير
 الملكين له واحتج المعتزلة على الانكار بان قالوا كل ذلك خلاف المعقول والحس فاننا نشاهد المصاوب
 كذلك حتى نذهب أجزاؤه ولا نشاهد سؤال ولا تعذيبا وكذا أكيل السبع والطير نذهب أجزاؤه
 في البطون والحواصل ولا نشاهد شيئا من ذلك بل أبلغ من ذلك الحريق فتعنت أجزاؤه وصارت هباء
 ذرتها الرياح فتعذبه في الحال محال لانه ان كان ذلك دون حياة فواضح وان كان مع الحياة فهي لا تقوم
 بالأجزاء المفردة والالزم أن يكون كل جوهر فردا عالميا قادرا ولا يقول ذلك محصل * وأجاب
 بعضهم بأنه لا بعد في رد الحياة لجزء واختصاصها به وتخصيص العذاب به وان كنا لا نشاهده * وأجاب ابن
 الباقلاني بأنه لا بعد في رد الحياة الى المصاوب فيسئل ويعذب وان كنا لا نشاهد ذلك فقد كان صلى الله
 عليه وسلم يرى جبريل عليه السلام دون من حضره من أصحابه وأما الصورة الأخرى فاننا لا نشترط
 البنية المخصوصة في الحياة فلا بعد في أن ترد الحياة في كل جزء من البدن أو الى جزء مخصوص منه كما مر
 ويسئل ويعذب وان كان مستورا عنا وغايبته انه انخرقت فيه العادة والقدرة سالحة لادق (قوله في
 الآخر فكذبتهما ولم أنعم أن أصدقهما) (ع) لم أنعم أي لم أطب نفسا بتعذيبهما ومنه أنعم الله عينك أي
 أقرها بما يسرها ومنه قولهم في التصديق نعم (د) وهو بضم الهمز وسكون النون وكسر العين

كل ذلك خلاف المعقول والحس واننا نشاهد المصاوب يبقى كذلك حتى نذهب أجزاؤه ولا نشاهد
 سؤال ولا تعذيبا وكذا أكيل السبع والطير نذهب أجزاؤه في البطون والحواصل ولا نشاهد
 شيئا من ذلك بل أبلغ من ذلك الحريق فتعنت أجزاؤه وصارت هباء ذرتها الرياح فتعذبه في الحال
 محال لانه ان كان ذلك دون حياة فواضح وان كان مع الحياة فهي لا تقوم بالأجزاء المفردة والالزم أن
 يكون كل جوهر فردا عالميا قادرا ولا يقول ذلك محصل * وأجاب * بعضهم بأنه لا بعد في رد الحياة
 الى جزء وتخصيص العذاب به وان كنا لا نشاهده * وأجاب ابن الباقلاني * بأنه لا بعد في رد الحياة الى
 المصاوب فيسئل ويعذب وان كنا لا نشاهد ذلك فقد كان صلى الله عليه وسلم يرى جبريل عليه السلام
 دون من حضره من أصحابه وأما الصورة الأخرى فاننا لا نشترط البنية المخصوصة في الحياة فلا بعد أن ترد
 الحياة في كل جزء من البدن أو الى جزء مخصوص منه كما مر ويسأل ويعذب وان كان مستورا عنا
 وغايبته انه انخرقت فيه العادة والقدرة سالحة لادق (قوله ولم أنعم أن أصدقهما) بضم الهمزة وسكون
 النون وكسر العين أي لم أطب نفسا بتعذيبهما ومنه أنعم الله عينك أي أقرها بما يسرها ومنه قولهم في
 التصديق نعم (ب) قد يقال عائشة رضي الله عنها سمعت قوله أشعرت أنه يوحى الى انكم تعتنون في
 القبور فهي عالمة فكيف تكذبهما وكان الشيخ يجيب بأن الذي علمت من الأول انما هو الفتنة

صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعيز في صلاته من فتنة الدجال * حدثنا نصر بن علي الجهضمي وابن نمير وأبو كريب وزهير ابن حرب جميعا عن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع ثنا الأوزاعي عن حسان ابن عطية عن محمد بن أبي عائشة عن أبي هريرة وعن يحيى بن أبي كثير عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا شهد أحدكم فليستعذ بالله من أربع يقول اللهم اني أعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال * حدثني أبو بكر بن اسحق أنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في الصلاة اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات اللهم اني أعوذ بك من المسأمة والمغرم قالت فقال له قائل ما أكثر ما تستعيز من

﴿ قلت ﴾ قديقال عائشة سمعت قوله أشعرت انه أوحى الى انكم تفتنون في القبور فهي عالمة وكيف تكذبهما وكان الشيخ يجيب بان الذي علمت من الاول انما هو الفتنة والذي كذبت به التعذيب وهو غير الفتنة كما تقدم (د) هما قضيتان نزل الوحي بالتعذيب بينهما ولم تكن عائشة علمت به حين نزوله فلذا كذبتهما ودخل عليهما فأخبرته بقول المجوزين فقال صدقنا ولا أعلم عائشة حينئذ بان الوحي نزل (قوله) اذا شهد أحدكم الى آخره (ع) تعليمه لهم الدعاء وحضهم عليه وفعله له بدل على مكانة الدعاء وان من أوقاته المرغب فيه اثر الصلاة وفيه جواز الدعاء في الصلاة بما ليس من القرآن ومنعه أبو حنيفة وتقدم ما فيه * وقتنة المحيا * ﴿ قلت ﴾ قال السهروردي الابتلاء مع ذهاب الصبر والرضا والوقوع في الآفات والاصرار على الفساد وترك اتباع طريق الهدى (ع) وقتنة الممات ما تقدم من سؤال الملكين وقد تكون فتنة الممات حين الاحتضار * ﴿ قلت ﴾ يعني بها سوء الخاتمة أعادنا الله من ذلك الذي قطع قلوب العارفين * بكى الثوري في مرضه الذي توفي فيه فقيل له في ذلك فقال والله لو علمت اني أموت على الاسلام ما بكيت ومرض الشيخ مرضا غشى عليه فيه فحدث أنه مثل له في غشيته تلك طائفتان احدهما عن يمينه والأخرى عن يساره والتي عن يساره ترجح الشرك بالله والتي عن يمينه ترجح الايمان بالله فتورد التي ترجح الشرك شهادت أهل الشرك قال فيوفقني الله تعالى الى جوابهم عنها بمقتضى ما أعرف من قواعد العقائد فعلمت أن العلم ينفع صاحبه في الدنيا والآخرة والمراد بالمأثم الاتم نفسه ويحتمل انه الفعل الذي يأثم به والمغرم قد فسر في الأم بما معناه الغرم أي الدين قيل ويريد به ما استدين فيا بكرهه الله أو فيما يجوز ولم يقدر على أدائه وأما ما يقدر على أدائه فلا يستعاذ بالله منه (ع) وجاء الدعاء في هذه الأحاديث جملة وتفصيلا فالجملة في قوله فتنة المحيا والممات لانه يشمل دعاء الدنيا والآخرة والتفصيل في قوله والمأثم والمغرم وقتنة لغنى والفقر والبخل والكسل وهذا كله داخل في فتنة المحيا وجاء التعوذ من عذاب جهنم وفتنة القبر وهو داخل في فتنة الممات فدل على جواز الدعاء بالامرين واستحب بهض السلف الدعاء بالجوامع كفتنة المحيا والممات وكسؤال العفو والعافية في الدنيا والآخرة ولكل مقام مقال وقول طائوس ذلك لابنه يدل على انه حل قوله عوذوا بالله على الوجوب (د) فان أخل به بطلت الصلاة ويحتمل انه قاله تأديبا لابنه

والذي كذبت به التعذيب وهو غير الفتنة كما تقدم (ح) هما قضيتان نزل الوحي بالتعذيب بينهما ولم تكن عائشة علمت به حين نزوله فلذا كذبتهما ودخل عليهما فأخبرته بقول المجوزين فقال صدقنا واعلم عائشة حينئذ بان الوحي نزل (قوله) وقتنة الممات (ع) ما تقدم من سؤال الملكين وقد تكون فتنة الممات حين الاحتضار (ب) يعني بها سوء الخاتمة أعادنا الله من ذلك الذي قطع قلوب العارفين * بكى الثوري في مرضه الذي توفي فيه فقيل له في ذلك فقال والله لو علمت اني أموت على الاسلام ما بكيت ومرض الشيخ مرضا غشى عليه فيه فحدث أنه مثل له في غشيته تلك طائفتان احدهما عن يمينه والأخرى عن يساره والتي عن يساره ترجح الشرك بالله والتي عن يمينه ترجح الايمان بالله فتورد التي ترجح الشرك شهادت أهل الشرك قال فيوفقني الله تعالى الى جوابهم عنها بمقتضى ما أعرف من قواعد العقائد فعلمت أن العلم ينفع صاحبه في الدنيا والآخرة والمراد بالمأثم الاتم نفسه ويحتمل أنه الفعل الذي يأثم به والمغرم قد فسر في الأم بما معناه الغرم أي الدين قيل ويريد به ما استدين فيا بكرهه الله تعالى أو فيما يجوز ولم يقدر على أدائه وأما ما يقدر على أدائه فلا يستعاذ بالله منه (ع) وجاء الدعاء في هذه الأحاديث جملة وتفصيلا فالجملة في قوله فتنة المحيا والممات لانه يشمل دعاء الدنيا

المعزم يارسول الله فقال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف * وحدثنى زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم حدثني
الاوزاعي ثنا حسان بن عطية حدثني محمد بن أبي عائشة أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ
أحدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من أربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال
* وحدثنه الحكم بن موسى ثنا هقل بن زياد ح وحدثننا علي بن خشرم أنا عيسى يعني ابن يونس جميعا عن الاوزاعي بهذا الاسناد
وقال اذا فرغ أحدكم من التشهد ولم يذكر الآخر * حدثنا محمد بن مثنى قال ثنا ابن أبي عدي عن هشام عن يحيى عن أبي سلمة أنه
سمع أبا هريرة يقول قال نبي الله صلى الله عليه وسلم اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وعذاب النار وفتنة المحيا والممات وشر المسيح
الدجال * وحدثننا محمد بن عباد ثنا سفيان عن عمر وعن طاوس قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عوذوا
بالله من عذاب الله عوذوا بالله من عذاب القبر عوذوا بالله من فتنة المسيح الدجال عوذوا بالله من فتنة المحيا
والممات * حدثنا محمد بن

(ع) ودعاؤه واستعاذته صلى الله عليه وسلم مع معافاته من ذلك إنما هو تعليم للخلق وإبلاغ في العبودية
والخوف (قوله) اذا غرم حدث فكذب الخ (قلت) الكذب في اخباره عن الماضي بخلاف الواقع
والاخلاف فيما وعد بوقوعه في المستقبل وجواب الشرط إنما هو حدث وكذب وأخلف معطوفان
على الجزاء بحرف التعقيب لأنهما الجزاء

* أحاديث الدعاء والذكر بعد الصلاة *

(قوله) اذا انصرف أى سلم استغفر ثلاثا (ع) السلام من أسمائه تبارك وتعالى وقد مضى الكلام
عليه (قلت) قيل لما كان السلام معناه السلام من المعاييب وسمات الحدوث جاء بقوله ومنك السلام
واليك السلام بيانا واحتراسا لان الوصف بالسلامة إنما يكون فحين هو بعرضه أن يلحقه ضرر
فحين أن وصفه تبارك وتعالى بالسلام ليس على حد وصف المخلوقين المفتقرين لانه تعالى الغنى المتعالي
الذى يعطى السلامة ومنه تستوهم واليه ترجع (قوله) في الآخر لم يقعد الامتداد ما يقول الخ

والآخرة والتفصيل في قوله المأثم والمعزم الى آخره واستعاذته ودعاؤه على الله عليه وسلم مع معافاته
من ذلك إنما هو تعليم للخلق وإبلاغ في العبودية والخوف (قوله) اذا غرم حدث فكذب الخ أى في اخباره
عن الماضي بخلاف الواقع وقوله وأخلف أى فيما وعد بوقوعه في المستقبل وجواب الشرط حدث
وكذب وأخلف معطوفان على الجزاء

* باب منه *

(ش) (قوله) عن وراذ) يفتح الواو والراء المشددة وأبو عبيد المذحجي يفتح الميم وسكون الذال
المججمة وكسر الحاء منسوب للمذحج قبيلة ومنهم من يكسر الميم ويفتح الحاء والصواب الأول (قوله) اذا
انصرف أى سلم (قوله) لم يقعد الامتداد ما يقول الى آخره (ب) استحب الفقهاء تحكى الامام من محله

عن أبي الزبير عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن يقول
قولوا اللهم انا نعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات
* قال مسلم بن الحجاج * بلغني أن طاوسا قال لابنه أدعوت بها في صلاتك فقال لا قال أهـ بـ صلاتك لان طاوسا رواه عن ثلاثة
أو أربعة أو كما قال * حدثنا داود بن رشيد قال ثنا الوليد عن الاوزاعي عن أبي عمار اسمه شداد بن عبد الله عن أبي أمامة عن ثوبان
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال
والاكرام قال الوليد فقلت للاوزاعي كيف الاستغفار قال يقول استغفر الله استغفر الله (قال مسلم) * أبو عمار شداد بن عبد الله شامي
* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن عبد الله بن الحرث عن عائشة رضي الله عنها قالت كان
النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم لم يقعد الامتداد ما يقول اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت ذا الجلال والاكرام وفي رواية ابن
نمير اذا الجلال والاكرام * وحدثناه ابن نمير قال ثنا أبو خالد يعني الاحمر عن عاصم بهذا الاسناد وقال يا ذا الجلال والاكرام * وحدثننا

عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثني أبي قال حدثني شعبة عن عاصم عن عبد الله بن الحرث وخالد عن عبد الله بن الحرث كلاهما عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمثله غير أنه كان يقول يا ذا الجلال والاكرام * حدثنا اسحق بن ابراهيم قال أنا جريح بن منصور عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من الصلاة وسلم قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وأحد بن سنان قالوا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن المسيب بن رافع عن وراد مولى المغيرة بن شعبة عن المغيرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله قال أبو بكر وأبو كريب في روايتهما قال فأملأها على المغيرة فكتبت بها الى معاوية * وحدثني محمد بن حاتم قال ثنا محمد بن بكر قال أنا ابن جريح قال أخبرني عبدة بن أبي لبابة أن وراد مولى المغيرة بن شعبة قال كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية كتب ذلك الكتاب له وراداني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين سلم بمثل حديثهما الا قوله وهو على كل (٢٨٤) شيء قدير فانه لم يذكره * وحدثنا حماد بن عمر البكر اوى

ثنا بشر يعني ابن مفضل
ح وحدثنا محمد بن المثنى
قال حدثني أزهر جيعا
عن ابن عون عن أبي
سعيد عن وراد كاتب
المغيرة بن شعبة قال كتب
معاوية الى المغيرة بمثل
حديث منصور والأعمش
* وحدثنا ابن أبي عمر
المكي ثنا سفيان قال ثنا
عبدة بن أبي لبابة وعبد
الملك بن عمير سمعا ورادا
كاتب المغيرة بن شعبة
يقول كتب معاوية الى
المغيرة كتب الى بشي
سمعت من رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال فكتب
اليه سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول
اذا قضى الصلاة لا اله الا
الله وحده لا شريك له
له الملك وله الحمد وهو على

* قلت * استعجب الفقهاء تنحى الامام عن محله عقب سلامه فقيل لانه موضع فضيلة استحققه بسبب
الامامة فيزول بزوالها وقيل ليراه من لم يسمع سلامه ثم استعجب الحسن أن تكون تحيته الى جهة
اليمن لاستحباب الشرع التيامن في كل شيء * ابن بزرة في تحيته لجهة اليمن أو حيث ماشاء نظر
* وقال بعض الشافعية انما يستعجب التنحى عن موضع الامامة في صلاة بعد هار رتبة وأما التي لا رتبة
معه فلا يستعجب فانه يرى انه صلى الله عليه وسلم كان يقعد في الصبح في مصلاه حتى تطلع الشمس
وكان الشيخ يقول يكفي في تنحى الامام عن محل الامامة الانحراف الذي يخالف هيئة الجلوس الذي
كان فيه (قوله في الآخر كتب المغيرة بن شعبة الى معاوية) وفي الآخر كان الكاتب ورادا * قلت *
فيه العمل بالكتابة في الرواية ولا بد من كون معاوية يعرف خط وراد وكون الكتب عن اذن
المغيرة وذكر عبد الحق اثر هذه الاحاديث أما كن قبول الدعاء وان منها الدعاء اثر الصلاة وذلك يدل
على عدم كراهة الدعاء اثر الصلاة كفعل الأئمة والناس اليوم وكان الشيخ الصالح أبو الحسن المنتصر
رحمه الله تعالى يدعواثر الصلوات وذكر بعضهم أن في كراهته خلافا وأنكره الشيخ وقال لا أعرف
فيه كراهة * (قلت) * ذكرها القرافي عن مالك في آخر ورقة من القواعد وعملها بما يقع بذلك
في نفس الامام من التعاطم (ط) ومعنى تباركت كثرت صفة جلالك والجلال العظمة والاكرام
الاحسان (قوله ولا ينفع ذا الجدم) (ع) الجدم الغنى والحظ أى لا ينفع ذا الغنى منك غناه وقد تقدم
الكلام على ذلك وعلى ضبط اللفظة (قوله في سند الآخر ابن عون عن أبي سعيد عن وراد) (م)

عقب سلامه فقيل لانه موضع فضيلة استحققه بسبب الامامة فيزول بزوالها وقيل ليراه من لم يسمع سلامه
ثم استعجب الحسن أن تكون تحيته الى جهة اليمن لاستحباب الشرع التيامن في كل شيء * ابن
بزرة في تحيته لجهة اليمن حيث ماشاء نظر وقال بعض الشافعية انما يستعجب التنحى عن موضع
الامامة في صلاة بعد هار رتبة وأما التي لا رتبة بعدها فانه يرى أنه صلى الله عليه وسلم كان يقعد في الصبح

كل شيء قدير اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجدم منك الجدم * وحدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم قال ثنا أبي ثنا
هشام عن أبي الزبير قال كان ابن الزبير يقول في دبر كل صلاة حين يسلم لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو
على كل شيء قدير لاحول ولا قوة الا بالله ولا نعبد الاياه له النعمة وله الفضل وله الشاء الحسن لا اله الا الله مخلصين له الدين ولو كره
الكافرون وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلل بهن دبر كل صلاة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان عن
هشام بن عروة عن أبي الزبير مولى لهم أن عبد الله بن الزبير كان يهلل دبر كل صلاة بمثل حديث ابن نعيم وقال في آخره ثم يقول ابن الزبير
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهلل بهن دبر كل صلاة * وحدثني يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا ابن عليه ثنا الحجاج بن أبي
مهران قال حدثني أبو الزبير قال سمعت عبد الله بن الزبير يخطب على هذا المنبر وهو يقول كان رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول اذا سلم في دبر
 الصلاة أو الصلوات فذكر
 بمثل حديث هشام بن
 عروة * وحدثنى محمد بن
 سلمة المرادي قال ثنا عبد
 الله بن وهب عن يحيى بن
 عبد الله بن سالم عن موسى
 ابن عقبة أن أبا الزبير
 المكي حدثه أنه سمع عبد
 الله بن الزبير وهو يقول
 في اثر الصلاة اذا سلم بمثل
 حديثها وقال في آخره
 وكان يذكر ذلك عن
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم * حدثنا عاصم بن
 النضر التيمي ثنا المعمر
 ثنا عبد الله ح وحدثنا
 قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن
 ابن عجلان كلاهما عن
 سمى عن أبي صالح عن
 أبي هريرة وهذا حديث
 قتيبة أن فقراء المهاجرين
 أتوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقالوا ذهب
 أهل الدثور بالدرجات
 العلا والنعيم المقيم فقال
 وما ذاك قالوا يصلون كما
 نصلي ويصومون كما
 نصوم ويتصدقون ولا
 نتصدق ويعتقون ولا
 نعتق فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أفلا
 أعلمكم شيئا تدركون به
 من سبقكم وتسبقون به
 من بعدكم ولا يكون أحد
 أفضل منكم الا من صنع
 مثل ما صنعتم قالوا بلى
 يا رسول الله قال تسبحون
 وتكبرون وتحمدون

كذا وقع أبو سعيد غير مسمى وسماء البخاري في التاريخ وابن الجار ودعبر به * وقال البخاري
 عن عبد ربه عن وراد * وقال ابن السكن في مصنفه أبو سعيد عن وراد هو ابن أخي عائشة من
 الرضاع وهم لان أباسعيد رضيع عائشة اسمه كثير بن عبيد مشهور يعد في الكوفيين وهذا
 شامى ودخيل الوهم على ابن السكن من قبل أن ابن عوف يروى عنهما جميعا وذكر ابن عبد البر أن
 أباسعيد هنا الحسن البصري وليس بشيء وقول البخاري وتابعه أولى

* أحاديث الذكر بعد الصلاة والتفضيل بين الغنى والفقر *

(قوله ان فقراء المهاجرين) * (قلت) * كان الفقر في المهاجرين أكثر منه في الأنصار لانتقال
 المهاجرين عن أموالهم التي بمكة فلذا لم يقع السؤال الا منهم (قوله ذهب أهل الدثور) (م) واحد
 الدثور دثر بفتح الدال وسكون الدال والمثناة وهو المال الكثير وهو أيضا الدبر بكسر الدال وبالباء
 الموحدة يقال له مال دثر ودبر ويجريان على الواحد والاثنتين والجمع بلفظ واحد فيقال مال دثر ومالان
 دثر وأموال دثر وقال المطرز ان دثرا بالناء المثلثة شئ ويجمع وهو خلاف ما تقدم للمهر وى (ع)
 وروى نادر التي بالباء الموحدة في سير ابن اسحق بفتح الدال قال ابن هشام والدبر أيضا الجبل بلغة الحبشة
 وهو أيضا قطعة تخشن في البحر كالجزيرة (قوله تسبحون وتكبرون وتحمدون دبر كل صلاة ثلاثا
 وثلاثين) * (قلت) * اللفظ يحتمل أن الثلاث وثلاثين من مجموع الكلمات يسبح ويكبر ويحمد مرة

في مصلاته حتى تطلع الشمس وكان الشيخ يقول يكفي في تنعني الامام عن محل الامامة الانعراف الذي
 يخالف هيئة الجلوس الذي كان فيه وذكر عبد الحق ان هذه الأحاديث أحاديث أما كن قبول الدعاء
 وان منها الدعاء اثر الصلاة وذلك يدل على عدم كراهة الدعاء اثر الصلاة كفعل الائمة والناس اليوم
 وكان الشيخ الصالح أبو الحسن المنتصر رحمه الله يدعو اثر الصلوات وذكر بعضهم أن في كراهته
 خلافا وأنكره الشيخ وقال لا أعرف فيه كراهة (ب) ذكرها القرافي عن مالك في آخر ورقة من
 القواعد وعلاها بما يقع بذلك في نفس الامام من التعظيم (ط) ومعنى تباركت كثرت صفات جلالك
 والجلال العظمة والاكرام والاحسان (قوله ان فقراء المهاجرين) كان الفقريهم أكثر منه
 في الأنصار لانتقال المهاجرين رضى الله عنهم عن أموالهم التي بمكة (قوله ذهب أهل الدثور) بالناء
 المثناة جمع دثر بفتح الدال وسكون الدال والمثناة وهو المال الكثير * (قلت) * والباء في قوله بالدرجات
 للمصاحبة وهو أولى وان وقع في هذا المقام مع الهمة المتضمنة لى الازالة يعنى ذهب أهل الدثور
 بالدرجات العلى فاستصحبوها معهم في الدنيا والآخرة ومضوا بها ولم يتركوا لاشياء منها فحالنا
 يا رسول الله ولو قيل اذهب أهل الدثور والدرجات أى أزالوا همهم بذلك وقد أشار الى هذا المعنى
 صاحب الكشف في قوله تعالى (ذهب الله بنورهم) (قوله والنعيم المقيم) * (قلت) * وصفه بالمقيم
 تعريض بالنعيم العاجل فانه قلم يصفو وان صفا فهو في وشك الزوال وسرعة الانتقال (قوله تسبحون
 الى آخره) (ب) اللفظ يحتمل أن الثلاث والثلاثين من مجموع الكلمات يسبح ويكبر ويحمد مرة
 ثم كذلك الى أن تتم الثلاث والثلاثون وهو تأويل أبى صالح وروايته ويحتمل أن الثلاث والثلاثين
 من كل واحدة من الثلاث وهى رواية الأكثر وظاهر الأحاديث (ع) وهو أولى (ب) وتفصيل
 سهيل أحد عشر تحقيق للثلاث والثلاثين من باب قولهم العشرة التى نصفها خمسة (ح) وروى وتكبر
 أربعاً وثلاثين قال والأولى أن يحتاط الانسان فيأتى بثلاث وثلاثين تسبيحاً ثم بأربع وثلاثين تكبيرة

مرة قال أبو صالح فرجع فقراء المهاجرين إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا سمع أحوالنا أهل الأموال بما فعلنا ففعلوا مثله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء قال وزاد غير قتيبة في هذا الحديث عن الليث عن ابن عجلان قال سمى الحديث بعض أهل هذا الحديث فقال وهمت انما قال تسبج ثلاثا وثلاثين وتحمّد الله ثلاثا وثلاثين وتكبر الله ثلاثا وثلاثين فرجعت إلى أبي صالح فقلت له ذلك فأخذ بيدي فقال الله أكبر وسبحان الله والحمد لله الله أكبر وسبحان الله والحمد لله حتى يبلغ من جميعهن ثلاثا وثلاثين وقال ابن عجلان فحدثت بهذا الحديث رجاء بن حيوة فحدثني بمثله عن أبي صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثنى أمية بن بسطام العيشي ثنا يزيد بن زريع ثنا روح عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدرجات العلا والنعم المقيم بمثل حديث قتيبة عن الليث إلا أنه أدرج

نم كذلك إلى أن تتم الثلاث وثلاثون وهو تأويل أبي صالح وروايته ويحتمل أن الثلاث وثلاثين من كل واحدة من الثلاث وهي رواية أكثر وظاهر الأحاديث (ع) وهو أولى * فقلت * وتفصيل سهيل إحدى عشرة تحقيق للثلاث وثلاثين من باب قولهم العشرة التي نصفها خمسة (د) وليس بمناف لرواية الأكثر بل معهم زيادات وهي من زيادة العدل فيجب قبولها لأن في رواية أبي صالح مجموع الكلمات تسعة وتسعون وأما في رواية غيره ففي رواية تكبر أربعين وثلاثين فتكمل المائة بكبيرة وفي رواية فتكمل المائة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير والأولى أن يحتمل أن يأتي بثلاث وثلاثين تسبيحة ثم بأربع وثلاثين تكبيرة ثم بثلاث وثلاثين تحميدة ثم بلا إله إلا الله إلى آخرها ليجمع بين الروايات * فقلت * كان الشيخ يجتار تأويل أبي صالح قال وهو الذي أفعل لأنه أسلم عن الغلط وتأويل غيره معرض له وكذلك كان يجتار تأخير التكبير كما في حديث معقبات قال لأنه مع التأخير يكون المعنى الله أكبر من كل ما يتوهم أنه سبحانه به أو حمد وأظن أن غيره اختار تأخير الحمد (د) دبر كل صلاة المشهور لغة والمعروف رواية أنه بضم الدال وقال المطرز أما الجارحة فبالضم وأما دبر الشيء بمعنى آخر أوقاته من صلاة أو غيره فالحال المعروف فيه الفتح **(قوله)** ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ع) قال أبو القاسم بن أبي صفرة الحديث نص في تفضيل

ثم بثلاث وثلاثين تحميدة ثم بلا إله إلا الله ليجمع بين الروايات إذ لا تنافي بينها زيادة العدل مقبولة (ب) كان الشيخ يجتار تأويل أبي صالح قال وهو الذي أفعل لأنه أسلم عن الغلط وتأويل غيره معرض له وكذلك كان يجتار تأخير التكبير كما في حديث معقبات قال لأنه مع التأخير يكون المعنى الله أكبر من كل ما يتوهم أنه سبحانه به أو حمد وأظن أن غيره اختار تأخير الحمد **(قوله)** ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء (ع) قال أبو القاسم بن أبي صفرة الحديث نص في تفضيل الغني على الفقر فالإشارة بذلك إلى الفضل الذي اختصه به وأعزق بعض من رجح الفقر فقال سبق الفقراء بالدكر فضيلة خصوصاً والفضائل جملة ليست بقياس فالإشارة بذلك أنما هو إليها يردده قوله فلا يكون أحد أفضل منكم إلا من صنع مثل ما صنعتم ولم يقل منكم مطلقاً بل جعل الفضل لقائله أي كان (ب) ومع كونه يردده فهو يدل على أن الغني أفضل لأن المعنى ولا يكون أحد أفضل منكم إلا الأغنياء المساوون لكم في الذكر المذكور والمختصون بما يجزون عنه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء لأنه أن لم يكن المعنى على هذا أشكل فهم الحديث لأنه يقال الأفضلية تقتضي الزيادة والمثلثة تقتضي المساواة فيجاب عن الاشكال بهذا ويسر الجواب على هذا المغرق * فقلت * ولهذا المغرق أن يجيب بأن الحديث من باب

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * من قول من قراع الكتاب

يعني أن قدر أن المثلثة تقتضي الأفضلية فتحصل الأفضلية وقد علم أنها لا تنقسمها فإذا لا يكون أحد أفضل منكم فذكر الاستثناء لبيان الاستحالة أن يكون أحد أفضل منهم (ب) وبالجملة فلا بد من تنقيح محل النزاع فإن صورته تقابل الفقر والغني ثلاثة الأولى الغني والفقير اللذان يفعل كل واحد منهما الواجب عليه فقط * الثانية أن يفعل كل منهما ما في مقدوره ولا شك أن الغني والحالة هذه زاد صدق وأعتق إلى غير ذلك من القربات المالية * الثالثة الغني والفقير وصفان كليتان من حيث كون كل منهما قابلاً لأمر فالغني قابل لحصول القربات المالية والفقير قابل للصبر فكان الشيخ يقول كل من الثلاثة يصح أن تكون محلاً للخلاف أما الأولى فلأنه يمكن فيها أن يقال فضل القربات المالية الواجبة أرجح من صبر الفقير أو صبره أرجح وأما الثانية فكذلك فنعو ما تقدم وكذلك الثالثة لأنه يصح أن يقال

في حديث أبي هريرة قول
 أبي صالح ثم رجع فقراء
 المهاجرين الى آخر الحديث
 وزاد في الحديث يقول
 سهيل احدى عشرة احدى
 عشرة فجميع ذلك كله
 ثلاثة وثلاثون * حدثنا
 الحسن بن عيسى أنا ابن
 المبارك أنا مالك بن مغول
 سمعت الحكم بن عتيبة
 يحدث عن عبد الرحمن بن
 أبي ليلى عن كعب بن عجرة
 عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال معقبات
 لا يجيب قائلهن أو فاعلهن
 دبر كل صلاة مكتوبة ثلاث
 وثلاثون تسبيحة وثلاث
 وثلاثون تحميدة وأربع
 وثلاثون تكبيرة * حدثنا
 نصر بن علي الجهضمي ثنا
 أبو أحمد ثنا جزمة الزيات عن
 الحكم عن عبد الرحمن بن
 أبي ليلى عن كعب بن
 عجرة عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم قال معقبات
 لا يجيب قائلهن أو فاعلهن
 ثلاث وثلاثون تسبيحة
 وثلاث وثلاثون تحميدة
 وأربع وثلاثون تكبيرة
 في دبر كل صلاة * حدثني
 محمد بن حاتم ثنا أسباط
 ابن محمد قال ثنا عمرو بن
 قيس الملائي عن الحكم
 بهذا الاسناد مثله * حدثني
 عبد الحميد بن بيان
 الواسطي أنا خالد بن عبد
 الله عن سهيل عن أبي

الغنى على الفقر لانه لما استوفى في عمل الفرض واختص الاغنياء من العبادات المالية بما عجز الفقراء
 عنه قال (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فالإشارة بذلك الى الفضل الذي اختصوا به وأغرق بعض من
 رجع الفقر فقال سبق الفقراء بالذكور من بعدهم وادراكهم من سبقهم فضيلة اختصاصها
 دون الاغنياء فالإشارة بقوله (ذلك فضل الله) انما هي اليها قالوا والفضائل جعلية ليست بقياس
 فيؤتيها الله من يشاء وهذا عدول عن الظاهر ويرده قوله فلا يكون أحد أفضل منكم الا من صنع
 مثل ما صنعتم ولم يقل منكم مطلقا بل جعل الفضل لقائله أيا كان * قلت * ومع كونه يرده فهو يدل
 على أن الغنى أفضل لان المعنى ولا يكون أحد أفضل منكم الا الاغنياء المساوون لكم في الذكور
 المذكور المختصون بما تجزؤون عنه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء لانه ان لم يكن المعنى على هذا
 أشكل فهم الحديث لانه يقال الافضلية تقتضي الزيادة والمثلية تقتضي المساواة فيجاب عن الاشكال
 بهذا ويعسر الجواب على مذهب هذا المفرق وبالجملة فلا بد من تنقيح محل النزاع فان صورته قابل الفقر
 والغنى ثلاثة * الاولى الغنى والفقر اللذان يعلنان كل منهما الواجب عليه فقط * الثانية أن يفعل
 كل منهما ما في مقدوره ولا شك ان الغنى والحالة هذه زاد تصدق وأعق الى غير ذلك من القربات
 المالية * الثالثة الغنى والفقر وصفان كليان من حيث كون كل منهما قابلا لامر الغنى قابل لتحصيل
 القربات المالية والفقر قابل للصبر فكان الشيخ يقول كل من الثلاثة يصح أن يكون محلا للخلاف
 أما الاولى فلانه يمكن فيها أن يقال هل فضل القربات المالية الواجبة أرجح من صبر الفقير أو صبره
 أرجح وأما الثانية فكذلك بنحو ما تقدم وكذلك الثالثة فانه يصح أن يقال هل قابلية فعل القربات
 أرجح من قابلية تحصيل الصبر والسلامة من عهدة الغنى وتكاليفه أو العكس والمراد بالفقر ما يجز
 معه عن تحصيل ما يحصل بالغنى ولهذا لا يصح أن يقال انه صلى الله عليه وسلم كان فقيرا لانه لم يكن عاجزا
 بل كان كاملا التصرف في مراداته المالية وقدر اودته جبال نهامة أن تكون له ذهابا وفضة وكان
 يعطى الشيء الكثير وناهيك ممالك في غزاة حنين * ولما ذكر ابن رشد الخلاف في المسئلة اختار
 أن الكفاف أفضل من الفقر والغنى قال وهي صفته صلى الله عليه وسلم والكفاف ما لا يحتاج معه
 ولا يفضل عن الحاجة وسيأتي من الكلام في المسئلة مز يدعيان ان شاء الله تعالى (قوله في الآخر
 معقبات) أي تسبيحات (ع) قال أبو الهيثم سميت بذلك لانها تعود مرة بعد أخرى وكل من عمل عملا
 ثم عاد اليه فقد عقب ومعقبات في الآية هم الملائكة عليهم السلام يعقب بعضهم بعضا الدارقطني حديث
 كعب هذا رفعه جماعة واختلف في وقفه عن شعبة ومنصور والصواب ترك رفعه لان من رفعه
 لا يقاوم شعبة ومنصور في الحفظ (د) استدراك الدارقطني مردود لان مسامار رفعه من كل طريقه
 وانما وقف من جهة شعبة ومنصور على انه اختلف عليهما أيضا في رفعه وأيضا ما اختلف في رفعه ووقفه
 هل قابلية فعل القربات أرجح من قابلية تحصيل الصبر والسلامة من عهدة الغنى وتكاليفه أو العكس
 والمراد بالفقر ما يجز معه عن تحصيل ما يحصل بالغنى ولهذا لا يصح أن يقال انه صلى الله عليه وسلم
 وسلم كان فقيرا لانه لم يكن عاجزا بل كان كاملا التصرف في مراداته المالية وقدر اودته جبال نهامة
 أن تكون له ذهابا وفضة وكان يعطى الشيء الكثير وناهيك ممالك في غزاة حنين ولما ذكر ابن رشد
 الخلاف في المسئلة اختار أن الكفاف أفضل من الفقر والغنى قال وهي صفته صلى الله عليه وسلم
 والكفاف ما لا يحتاج معه ولا يفضل عن الحاجة (قوله معقبات) أي تسبيحات (ع) قال أبو الهيثم
 سميت بذلك لانها تعود مرة بعد أخرى وكل من عمل عملا ثم عاد اليه فقد عقب ومعقبات في الآية هم
 الملائكة عليهم السلام يعقب بعضهم بعضا * الدارقطني حديث كعب هذا رفعه جماعة واختلف

عبيد الله يحيى **﴿ قال مسلم ﴾**
 أبو عبيد مولى سليمان بن
 عبد الملك **﴿ عن عطاء بن
 يزيد الليثي عن أبي هريرة
 عن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من سجد لله في
 دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين
 وحمد الله ثلاثاً وثلاثين وكبر
 الله ثلاثاً وثلاثين فتلك
 تسعة وتسعون وقال تمام
 المائة لا إله إلا الله وحده
 لا شريك له له الملك وله
 الحمد وهو على كل شيء
 قدير غفرت خطاياهم وإن
 كانت مثل زبد البحر
 * وحدثننا محمد بن الصباح
 ثنا اسمعيل بن زكريا عن
 سهيل عن أبي عبيد عن
 عطاء عن أبي هريرة قال
 قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بمثله * حدثني زهير
 ابن حرب ثنا جرير عن عمارة
 ابن القعقاع عن أبي زرعة
 عن أبي هريرة قال كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 إذا كبر في الصلاة سكت
 هنيئة قبل أن يقرأ فقلت
 يا رسول الله بأبي أنت وأمي
 أرايت سكوتك بين
 التكبير والقراءة ماتقول
 قال أقول اللهم باعد بيني
 وبين خطاياي كما باعدت
 بين المشرق والمغرب اللهم
 نقني من خطاياي كما ينقى
 الثوب الأبيض من الدنس
 اللهم اغسلني من خطاياي**

فالصحيح أن الحكم الرفع حتى لو زاد الواقفون في العدد **(قوله في سند الآخر من حديث سهيل من
 طريق محمد بن الصباح عن عطاء غير منسوب)** قال الدمشقي يذكر أن ابن الصباح نسبته فقال عطاء
 ابن يسار وأخطأ فإن كان هكذا فسلم أسقط الخطأ بترك النسب ليقترب من الصواب وروى مالك
 الحديث عن عبيد مولى سليمان عن عطاء بن يزيد عن أبي هريرة موقوفاً

﴿ أحاديث دعاء التوجه ﴾

(قوله فسكت هنيئة) (ع) كذا لجميعهم وعند الطبري هنيئة تصغير هنة والهنة والهن كناية عن كل
 شيء وتلحقه الهاء إذا صغر **(ط)** وذكر ابن خروف أنه كناية عن نكرة من يعقل كفلان في الاعلام
(د) هنية هو بضم الهاء وفتح النون وتشديد الياء تصغير هنة وأصله هنة فلما صغر قيل هنية
 فاجتمعت الياء والواو وسبقت أحدهما بالساكن فانقلبت الواو ياء فاجتمع المثلان فوجب الادغام
 ومن همز فقد أخطأ وما عند الطبري صحيح **﴿ قلت ﴾** وماذا ذكرناه لجميعهم هو في نسخة صحيحة من
 الاكمال مكتوب بالهمز **(ط)** والهمزة واية الجمهور وفيه للنون ما رأيت وماذا ذكر من قلب الواو
 ياء علمته مذكورة في كتب التصريف **(ع)** وسكوته صلى الله عليه وسلم قديين أنه لدعاء التوجه
 لا للسكته التي يسكتها الامام لقراءة من خلفه عنده من رأى ذلك يدل له قوله في حديث أبي هريرة
 الآتي كان إذا قام من الركعة الثانية قرأ ولم يسكت وتقدم الكلام على سكتات الصلاة ودعاء التوجه
 * **﴿ قلت ﴾** لا يقال فيه تأخير البيان عن وقت الحاجة المتفق على منعه لوجوب بيان الشرعيات على
 الفور واجبات كن أو مندوبات لانه إنما أخبر ببيانها لعلهم أن من الصحابة الفطن الذي يبادر
 بالسؤال عن ذلك فيبين له فكانه لم يؤخر **(قوله اللهم باعد)** * **﴿ قلت ﴾** الاظهر كون الثلاثة تأسيساً
 لان التنقية أخص من المباحة وكذا الغسل لانه يكون لازالة الأثر وقد يحتمل انهما بمعنى واحد فيكون
 في وقفه عن شعبة ومنصور والصواب ترك رفعه لان من رفعه لا يقارم شعبة ومنصور في الحفظ **(ح)**
 استدرأك الدارقطني مردود لان مسامحة من كل طرفة وانما وقف من جهة شعبة ومنصور على أنه
 اختلف عليهما في رفعه وأيضاً ما اختلف في رفعه ووقفه فالصحيح أن الحكم الرفع حتى لو زاد الواقفون
 في العدد **(قوله)** حدثنا شيخان بهذا الاسناد يعني عن يحيى بن أبي كثير واقتصر مسلم على شيخان
 للعلم بأنه في درجة معاوية بن سلام السابق وأنه يروى عن يحيى بن كثير **(قوله سكت هنيئة)** كذا
 لجميعهم وروى الطبري هنيئة تصغير هنة والهنة والهن كناية عن كل شيء وتلحقه الهاء إذا صغر **(ط)**
 وذكر ابن خروف أنه كناية عن نكرة من يعقل كفلان في الاعلام **(ح)** هنية هو بضم الهاء
 وفتح النون وتشديد الياء تصغير هنة وأصله هنة فلما صغر قيل هنية فاجتمعت الياء والواو
 وسبقت أحدهما بالساكن فانقلبت الواو ياء فاجتمع المثلان فوجب الادغام ومن همز فقد أخطأ
 وما عند الطبري صحيح **(ط)** والهمزة واية الجمهور **(ع)** وسكوته صلى الله عليه وسلم قديين أنه
 لدعاء التوجه لا للسكته التي يسكتها الامام لقراءة من خلفه عنده من يرى ذلك **(ب)** لا يقال فيه تأخير
 البيان عن وقت الحاجة المتفق على منعه لوجوب بيان الشرعيات على الفور واجبات كن أو
 مندوبات لانه إنما أخبر ببيانها لعلهم أن من الصحابة الفطن الذي يبادر بالسؤال عن ذلك فيبين له فكانه
 لم يؤخر **(قوله اللهم باعد)** **(ب)** الاظهر كون الثلاثة تأسيساً لان التنقية أخص من المباحة وكذا الغسل
 لانه يكون لازالة الأثر وقد يحتمل انهما بمعنى واحد فيكون تأكيداً ولا يظهر منه أنه على سبيل التعليم

بالتلج والماء والبرد * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالنا ابن فضيل ح وحدثننا أبو كامل قال ثنا عبد الواحد يعني ابن زياد كلاهما عن عمارة بن القعقاع بهذا الاسناد نحو حديث جرير وحدثن عن يحيى بن حسان ويونس المودب وغيرهما قالوا ثنا عبد الواحد بن زياد قال حدثني عمارة بن القعقاع ثنا أبو زرعة قال سمعت أبا هريرة يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نهض من الركعة الثانية استفتح القراءة بالحمد لله رب العالمين ولم يسكت * حدثني زهير بن حرب ثنا عفان ثنا حماد أنا قتادة وثابت وجيد عن أنس أن رجلا جاء فدخل الصف (٢٨٩) وقد حفزه النفس فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما

قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته قال أيكم المتكلم بالكلمات فأرم القوم فقال أيكم المتكلم بها فانه لم يقل بأسا فقال

رجل جئت وقد حفزني

النفس فقلتها فقال لقد

رأيت انني عشر ملكا

يتدرونها أيهم يرفعها

* حدثنا زهير بن حرب

قال ثنا اسمعيل بن علي

قال أخبرني الحجاج بن

أبي عثمان عن أبي الزبير عن

عون بن عبد الله بن عتبة

عن ابن عمر قال بينا نحن

نصلي مع رسول الله صلى

الله عليه وسلم اذا قال رجل

من القوم الله أكبر كبيرا

والحمد لله كثيرا وسبحان

الله بكرة وأصيلا فقال

رسول الله صلى الله

عليه وسلم من القائل كلمة

كذا وكذا قال رجل من

القوم أنا يا رسول الله قال

عجبت لها فتحت لها أبواب

السماء قال ابن عمر فآثر كنهن

منذ سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول ذلك *

تأكيدها ولا يظهر منه أنه على سبيل التعليم (قوله بالتلج والماء والبرد) * (قلت) * قيل شمل الأنواع المنزلة للتطهير التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة إلا بأحدها يانا لأنواع المغفرة التي لا يتخلص من الذنوب إلا بها أي طهرني بأنواع مغفرتك التي هي في تمحيص الذنوب بمثابة هذه الأنواع الثلاثة في إزالة اللادوار

* أحاديث الذكر في الصلاة *

(قوله حفزه النفس) أي كده لسرعة سيره ليدرك الصلاة (قوله فارم القوم) (ع) هو بفتح الراء وشد الميم من المرمية وهي الشفة أي اطبقوها وهي في غير الام فارم القوم بالراء مفتوحة وتخفيف الميم ومعناه أيضا سكنتوا من الازم وهو الامساك عن الكلام وأصله سد الأسنان بعضها على بعض (قوله لقد رأيت انني عشر ملكا) (ع) فيه فضل هذا الذكر وماروى عن مالك من كراهته انما هو خشية أن يعتقد أنه من سنة الصلاة ومحله بعد بناولك الحمد ترجم عليه البخاري فضل اللهم ربنا ولك الحمد وترجم عليه في حاشية مسلم فضل الذكر كرحين الدخول في الصلاة ولكن الترجيح ليست من وضع مسلم وفي الموطأ بضعة عشر بدل انني عشر وهذا أيهم يرفعها وفي الموطأ أيهم يكتبها قبل * (قلت) * فكان المترجم لها بذلك في مسلم رأى أنه لما جاء من حفز اليدرك الصلاة فلما أدرك بادر أن حمد اذا أدرك (ع) وفيه أن غير الحفظة يكتبون أعمال العباد ويتنافسون في كتبها (قوله في الآخر الله أكبر كبيرا) (ع) انتصاب كبير اباضار فعل أي كبرت كبيرا وقيل على القطع وقيل على التمييز * (قلت) * وقيل حال مؤكدة والنصب على القطع انما يكون فيما يصح أن يكون صفة ولا تصح الصفة هنا وقيل أيضا لا يصح النصب على التمييز لان تمييزا فعل التفضيل شرطه أن يكون مغاير للفظها نحو أحسن عملا

(قوله بالتلج والماء والبرد) شمل الأنواع المنزلة للتطهير التي لا يمكن حصول الطهارة الكاملة إلا بأحدها يانا لأنواع المغفرة التي لا يتخلص من الذنوب إلا بها (قوله حفزه النفس) أي كده لسرعة سيره ليدرك الصلاة (قوله فارم القوم) بفتح الراء وشد الميم من المرمية وهي الشفة أي اطبقوها وفي غير الأم فارم القوم بالراء مفتوحة وتخفيف الميم ومعناه أيضا سكنتوا من الازم وهو الامساك عن الكلام وأصله سد الأسنان بعضها ببعض (قوله لقد رأيت انني عشر ملكا) (ع) فيه فضل هذا الذكر وماروى عن مالك من كراهته انما هو خشية أن يعتقد أنه من سنة الصلاة ومحله بعد بناولك الحمد وفيه أن غير الحفظة يكتبون أعمال العباد ويتنافسون في كتبها (قوله الله أكبر كبيرا) (ع) انتصاب كبير اباضار فعل أي كبرت تكبيرا وقيل على القطع وقيل على التمييز * (قلت) * وقيل حال مؤكدة والنصب على القطع انما يكون فيما يصح أن يكون صفة ولا تصح الصفة هنا وقيل أيضا لا يصح النصب على التمييز

(٣٧ - شرح الابن والسوسى - ن) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قالوا ثنا

سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثن محمد بن جعفر بن زياد قال ثنا

ابراهيم يعني ابن سعد عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثن حملة بن يحيى

واللفظ له أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تسعون وعليكم السكينة فأدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا
* وحدنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب ثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي
هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا ثوب للصلاة فلا تأتوها (٢٩٠) وأنتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة فأدركتم

﴿ أحاديث المشي الى الصلاة ﴾

(قوله) فلا تأتوها وأنتم تسعون (ع) قد علل ذلك في الآخر بقوله فان أحدكم في صلاة ما دام يعمد الى الصلاة فاذا كان في عمل الصلاة فليلتزم المصلي وفسر مالك السعي في الآية بالمشي لا بالجري وأجاز الجري لمن خاف أن تفوته الركعة وأجاز مرة لذي الفرس أن يحركه وتأوله بعضهم على الفرق بين الركبة والمشي لان الماشي اذا سعى ينهر فلا يتمكن من القراءة والخشوع والركبة لا ينهر والقول بالاول أظهر لعموم الحديث وضعف جماعة من السلف المهرولة خوفاً فوات الصلاة وروى عن ابن عمر رضي الله عنهما واختلف فيه عن ابن مسعود رضي الله عنه (قوله) فأتموا في الآخر فاقضوا (ع) قال الجمهور ما أدرك المسبوق فهو أول صلاته لقوله فأتموا وقال أبو حنيفة وجماعة بل هو آخرها لقوله فاقضوا والقولان لما لك ثم اختلف الاولون فقال بعضهم ما أدرك أولها لكن لا يخالف الامام

لان التمييز بعد فعل التفضيل شرطه أن يكون مغايراً لما تحوّلوا أحسن عملاً (قوله) اذا أقيمت الصلاة ﴿قلت﴾ يعني اذا نادى المؤذن بالاقامة فأقيم السبب مقام المسبب (قوله) فلا تأتوها وأنتم تسعون قد علل ذلك في الآخر بقوله فان أحدكم في صلاة ما دام يعمد الى الصلاة أي فليلتزم من السكينة ما يلتزم المصلي وفسر مالك السعي في الآية بالمشي لا بالجري وأجاز الجري لمن خاف أن تفوته ركعة وتأوله بعضهم على الفرق بين الركبة والمشي والقول الاول أظهر لعموم الحديث ﴿قلت﴾ جملة أنتم تسعون حال من ضمير الفاعل وانما أطنب بهذا التركيب مع امكان الاختصار بأن يقال اذا أقيمت الصلاة فلا تسعوا لتعوير حال سوء الأدب وانه مناف لما هو أولى من الوقار والسكينة ومن ثم عقبه بما ينبه على حسن الأدب من قوله وأتوها تسعون كقوله تعالى (وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هوناً) ثم ذيل المفهومين بقوله وعليكم السكينة بنصب السكينة على الاغراء أي الزموا السكينة في جميع أموركم خصوصاً في الوفاء الى رب العزة والفاء في قوله فاقضواكم جواب شرط محذوف أي اذا بينت لكم ما هو أولى بكم فادركتم فصلوا وأما وجه الجمع بين النبي عن السعي في هذا الحديث والأمر به في قوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) فيحصل أن يكون السعي في الآية بمعنى القصد والنية والسعي يستعمل في التصرف في كل عمل قال تعالى (فما بلغ معه السعي) وان ليس للانسان الا ما سعى يدل على أن هذا هو المراد في الآية تأكيده بقوله (وذروا البيع) اشتغلوا بأمر معادكم وما والا من ذكر الله تعالى واتركوا أمر معاشكم من البيع والشراء وخص البيع لان الحرص عليه أشد والرغبة في تحصيل الربح به أكثر كقوله تعالى (رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله) قال الحسن رحمه الله تعالى ليس السعي على الأقدام ولكنه على النيات والقلوب وقد اختلف فيمن يخاف فوات التكبير الأولى فليل يسرع حتى قيل بهرول روى عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أنه سمع الاقامة وهو بالبيع فأسرع الى المسجد ومنهم من كره الاسراع واختار المشي بالوقار لهذا الحديث (قوله) فسمع جلبة) بفتح حروفه أي صوتاً وصياحاً (قوله) فأتموا وفي الآخر فاقضوا (ب)

فصلوا وما فاتكم فأتموا فان أحدكم اذا كان يعمد الى الصلاة فهو في صلاة * حدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نودي بالصلاة فأتوها وأنتم تسعون وعليكم السكينة فا أدركتم فصلوا وما فاتكم فأتموا * وحدنا قتيبة بن سعيد ثنا الفضيل يعني ابن عياض عن هشام ح وحدثني زهير بن حرب واللفظ لنا اسمعيل ابن ابراهيم ثنا هشام بن حسان عن محمد بن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ثوب بالصلاة فلا يسع اليها أحدكم ولكن ليس عليه السكينة والوقار صل ما أدركت واقض ما سبقك * وحدثني اسحق بن منصور أنا محمد ابن المبارك الصوري ثنا معاوية بن سلام عن يحيى

ابن أبي كثير قال أخبرني عبد الله بن أبي قتادة ان أباه أخبره قال بينا نحن نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع جلبة فقال ما شأنكم قالوا استحلنا الى الصلاة قال فلا تفعلوا اذا أتيت الصلاة فعليكم السكينة فا أدركتم فصلوا وما سبقكم فأتموا

الاسناد * وحدثني محمد
ابن حاتم وعبيد الله بن
سعيد قال ثنا يحيى بن سعيد
عن حجاج الصواف قال
ثنا يحيى بن أبي كثير عن
أبي سلمة وعبد الله بن أبي
قتادة عن أبي قتادة قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة
فلا تقوموا حتى تروني
وقال ابن حاتم إذا أقيمت
أو نؤدى * وحدثنا أبو

بكر بن أبي شيبة قال ثنا
سعيان بن عيينة عن معمر
قال أبو بكر وحدثنا ابن
عليه عن حجاج بن أبي
عثمان ح وحدثنا اسحق
ابن ابراهيم أنا عيسى بن
يونس وعبد الرزاق عن
معمر وقال اسحق أنا
الوليد بن مسلم عن شيان
كلهم عن يحيى بن أبي كثير
عن عبد الله بن أبي قتادة
عن أبيه عن النبي صلى الله
عليه وسلم وزاد اسحق في
روايته حديث معمر
وشيان حتى تروني قد
خرجت * حدثنا هرون
ابن معروف وحمله بن
يحيى قالنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن
شهاب قال أخبرني أبو
سلمة بن عبد الرحمن بن
عوف سمع أبا هريرة

فيما يفعل وراءه من قراءة وعمل ثم يأتي بما فاتته على نحو ما فاتته وقال اسحق يقرأ وراءه بما يقرأ لنفسه في
أول صلاته ثم يأتي بما فاتته على أنه آخرها فيقرأ بالفاصلة فقط قال فأتوا واقضوا بمعنى لأن القضاء قد يكون
بمعنى الفعل ومنه قوله تعالى (فاذا قضيت الصلاة) * (قالت) * القضاء فعل مافات بصفته والبناء فعله
بصفته تلي ما أدرك على أن ما أدرك أولها وفي كون ما يأتي به المسبوق أداء أو قضاء طرق الاكثر
الفعل بناء والقراءة قضاء * المازري عن بعض شيوخه الفعل بناء وفي القراءة قولان * ابن بشير نايلها
الفعل بناء والقراءة قضاء وأنكر بعضهم القضاء فيهما حتى أو قفته على قول ابن سحنون من أدرك
آخرة المغرب يأتي بركعتين نسقا جهرا وانظر ما يتحصل من كلام القاضي الى أي الطرق يرجع
فالأقرب أنه الى طريق ابن بشير

● أحاديث قيام المأموم الى الصلاة ●

(قوله) فلا تقوموا حتى تروني ظاهر في أن الإقامة كانت قبل أن يخرج من منزله صلى الله عليه وسلم
ومثله حديث أبي هريرة أقيمت الصلاة فقمنا فعدلنا الصوف قبل أن يخرج النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فأتى مقام مقامه وحديث الآخر كانت تقام فيأخذ الناس مصافهم قبل أن يقوم رسول الله
صلى الله عليه وسلم مقامه (ع) ففي كلهما جواز الإقامة والامام بمنزله إذا كان يسمعها وجميعها مخالف
لحديث بلال أنه كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم ووجه الجمع بأن يكون بلال يرقب
خروجه بحيث لا يراه غيره أو يراه القليل فيقيم لأول خروجه فيقوم الناس فبهى أن يقوموا حتى يراه
جميعهم ثم لا يقوم مقامه حتى يعدلوا صوفهم وقد يجمع بأن يكون أخذهم مصافهم قبل خروجه انما
فعله مرة لعذر وانما نهى عن القيام قبل أن يروه وخوف أن يعرض ما يمسكه فيشق عليهم أن ينتظروه
القضاء فعل مافات بصفته والبناء فعله بصفته تلي ما أدرك على أن ما أدرك أولها وفي كون ما يأتي به
المسبوق أداء أو قضاء طرق الاكثر الفعل بناء والقراءة قضاء * المازري عن بعض شيوخه الفعل بناء
وفي القراءة قولان * ابن بشير نايلها الفعل بناء والقراءة قضاء * وأنكر بعضهم القضاء فيهما حتى أو قفته
على قول ابن سحنون من أدرك آخرة المغرب يأتي بركعتين نسقا جهرا وانظر ما يتحصل من كلام
القاضي الى أي الطرق يرجع فالأقرب أنه الى طريق ابن بشير

● باب قيام المأموم الى الصلاة ●

(قوله) فلا تقوموا حتى تروني ظاهر في أن الإقامة كانت قبل أن يخرج من منزله صلى الله
عليه وسلم وقد ردد في أحاديث نحوه وجميعها يدل على جواز الإقامة والامام بمنزله إذا كان يسمعها
وذلك مخالف لحديث بلال أنه كان لا يقيم حتى يخرج النبي صلى الله عليه وسلم (ع) ووجه الجمع أن
يكون بلال يرقب خروجه بحيث لا يراه غيره أو يراه القليل فيقيم لأول خروجه فيقوم الناس فبهى أن
يقوموا حتى يراه جميعهم ثم لا يقوم مقامه حتى يعدلوا صوفهم وقد يجمع بأن يكون أخذهم مصافهم قبل
خروجه انما فعله مرة لعذر وانما نهى عن القيام قبل أن يروه وخوف أن يعرض ما يمسكه فيشق عليهم
أن ينتظروه قياما (ب) الجمع يقتضي أن الإقامة انما هي بعد خروجه وهو يناقض قوله فيه الإقامة
والامام بالمنزل والاظهر في الجمع أنهم ما قضيتا أحدهما بعد الأخرى والمتأخر منهما ناسخ أو ليس بناسخ
ويدلان على جواز الأمرين (ع) وفي الحديث أن القيام لا يلزم بالإقامة بل يخرج الامام وقد اختلف
العلماء متى يقوم المأموم فقال مالك والجمهور ليس لذلك حد لكن يستحب أن يكون عند الأخذ في

(١) (قوله الامام مسلم
شيان بهذا الاسناد) تقدم
الكلام عليه في شرح العلامة
السنوسي بصحيفة ٢٨٨

قياماً* (قلت)* الجمع بما ذكر يقتضي ان الإقامة إنما هي بعد خر وجهه وهو يناقض قوله فيه الإقامة والامام بالمنزل والاطهر في الجمع انهما قضيتان احدهما بعد الاخرى والمتأخر منهما ماناسخ الاول وليس بناسخ ويدلان على جواز الامرين (ع) وفي الحديث ان القيام الى الصلاة لا يلزم بالاقامة بل بخروج الامام وقد اختلف العلماء حتى يقوم المأموم فقال مالك والجمهور ليس لذلك حد لكن يستحب ان يكون عند الاخذ في الإقامة وكان انس يقوم عند قد قامت الصلاة وقال الكوفيون ان كان معهم الامام فعند حى على الفلاح وان لم يكن معهم كره لهم القيام في الصف وهو غائب ووافق الشافعي وأصحاب الحديث اذا كان الامام غائباً وقال ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز اذا قال المؤذن الله أكبر وجب القيام واما احرام الامام فعمامة أئمة المسلمين أن الامام لا يكبر حتى يفرغ من الإقامة وقال الكوفيون اذا قال قد قامت الصلاة كبر* (قلت)* وذكر ابن العربي ان كانت الإقامة على امام بعينه فلا يؤم غيره وليس في الاحاديث ما يدل عليه وأما دخوله المحراب فالصواب أن يكون بعد الفراغ من الإقامة والمعروف عندنا أن الامام ينتظر باحرامه أن تستوى الصفوف ونقل ابن عبد السلام عن أبي عمر أنه خير في الانتظار وألحرام عند قد قامت الصلاة ولم يوجد ذلك لأبي عمر وإنما نقله عن أحمد (قوله في الآخر فانصرف وقال لنا مكانكم) (ع) وفي أبي داود أنه فعل ذلك بعد أن دخل في الصلاة فأخذ منه صحبة الصلاة خلف الجنب* وأجيب* بان المعنى دخل في الصلاة أى أنى للصلاة وقد بين ذلك في الام بقوله قبل أن يكبر فانتبذ زاد ما ترك بيانه غيره* (قلت)* وكان الشيخ يقول الاولى أن اغتساله صلى الله عليه وسلم ليس لجنازة نسيها بل لكونه نسي في اغتساله ما يوجب الاعادة قال لان الاذ كياء فضلاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما ينسون بعض الغسل لانهم ينسون أنهم جنب وهذا رده نصه في البخاري على انه نسي انه جنب (قوله فكبر فصلى بنا) (ع) ولم يذكر انه أعاد الإقامة فعليه لقرب رجوعه وسرعة اغتساله بدليل قوله مكانكم وبه أخذ مالك فمين قطع الصلاة أو انصرف لعذر أنه ان طال أعاد الإقامة والام يعدها وفي المدونة فمين رأى بثوبه نجاسة أو قهقهه يقطع ويعيد الإقامة فأخذ منه بعضهم ان مذهبه الفرق ان كان القطع

الإقامة وكان انس يقوم عند قد قامت الصلاة وقال الكوفيون ان كان الامام معهم فعند حى على الفلاح وان لم يكن معهم كره لهم القيام في الصف وهو غائب وقال ابن المسيب وعمر بن عبد العزيز اذا قال المؤذن الله أكبر وجب القيام واما احرام الامام فعمامة أئمة المسلمين أن الامام لا يكبر حتى يفرغ من الإقامة وقال الكوفيون اذا قامت الصلاة كبر (ب) وذكر ابن العربي أن الإقامة ان كانت على امام بعينه فلا يؤم غيره وليس في الاحاديث ما يدل عليه وأما دخوله المحراب فالصواب أن يكون بعد الفراغ من الإقامة والمعروف عندنا أن الامام ينتظر باحرامه أن تستوى الصفوف ونقل ابن عبد السلام عن أبي عمر أنه خير في الانتظار وألحرام عند قد قامت الصلاة ولم يوجد ذلك لأبي عمر وإنما نقله عن أحمد (قوله فكبر فصلى بنا) (ع) ولم يذكر انه أعاد الإقامة فعليه لقرب رجوعه وسرعة اغتساله وبه أخذ مالك فمين قطع الصلاة أو انصرف لعذر وفي المدونة فمين رأى بثوبه نجاسة أو قهقهه يقطع ويعيد الإقامة فأخذ منه بعضهم ان مذهبه الفرق ان كان القطع والانصراف بعد الدخول في الصلاة فيعيد الإقامة وان قرب لان الإقامة الاولى قد قطعها وان طرأ العذر قبل الدخول فيها وأخر الدخول فهذا ان طال أعاد والام يعدل لذلك العمل أقام ولم يفرق غيره بين الوجهين وتأول المسألة على أنه طال الأمر

يقول أقيمت الصلاة فقمنا
فعدلنا المصروف قبل أن
يخرج الينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فأنى
رسول الله صلى الله عليه
وسلم حتى اذا قام في مصلاه
قبل أن يكبر ذكر
فانصرف وقال لنا مكانكم
فلم نزل قياماً تنتظره حتى
خرج الينا وقد اغتسل
ينطف رأسه ماء فكبر
فصلى بنا* وحدثنى زهير
ابن حرب ثنا الوليد بن مسلم
ثنا أبو عمرو يعني الازاعي
ثنا الزهري عن أبي سامة
عن أبي هريرة قال أقيمت
الصلاة وصف الناس
صفوفهم وخرج رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فقام مقامه فأومأ اليهم بيده

أن مكانكم فخرج وقد
اغتسل ورأسه ينطف
الماء فصلي بهم * وحدثنى
ابراهيم بن موسى أنا الوليد
ابن مسلم عن الاوزاعي
عن الزهري حدثني أبو
سامة عن أبي هريرة أن
الصلاة كانت تقام

لرسول الله صلى الله عليه
وسلم فإخذ الناس مصافهم
قبل أن يقوم النبي صلى
الله عليه وسلم مقامه
* وحدثنى سامة بن شبيب
ثنا الحسن بن أعين ثنا زهير
ثنا سالك بن حرب عن جابر
ابن سمرة قال كان بلال
يؤذن إذا دخل حوض فليقيم
حتى يخرج النبي صلى الله
عليه وسلم فإذا خرج أقام
الصلاة حين يراه * وحدثننا

يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن ابن شهاب
عن أبي سامة بن عبد
الرحمن عن أبي هريرة أن
النبي صلى الله عليه وسلم
قال من أدرك ركعة من
الصلاة فقد أدرك الصلاة
* وحدثنى حملة بن يحيى
قال أنا ابن وهب قال
أخبرني يونس عن ابن

شهاب عن أبي سامة بن
عبد الرحمن عن أبي هريرة
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من أدرك
ركعة من الصلاة مع الإمام
فقد أدرك الصلاة * وحدثننا
أبو بكر بن أبي شيبة
وعمر و الناقد وزهير بن
حرب قالوا ثنا ابن عيينة

أو الانصراف بعد الدخول في الصلاة فيعيد الإقامة وان قرب لان إقامة الأولى قد قطعها وان طرأ العذر
قبل الدخول فيها وأخر الدخول فهذا ان طال أعادوا الام يعدلانه لذلك العمل أقام ولم يفرق غيره بين
الوجهين وتناول المسئلتين على انه طال الأمر وقد يتجوز بالحديث من يرى ان إقامة أهل المسجد تجزئ
من يصلي فيه بعدهم وهو قول الحسن وأبي حنيفة * قلت * والمذهب عندنا خلافة قال في المدونة
ومن دخل مسجد أصلي أهله لم تجزه أقامتهم نعم قال في المبسوط يقيم أحب الي * اللخمي فلم يجعله
سنة وتقدم الكلام على الإقامة وما يتعلق بها

﴿ أحاديث ما يدرك به فضل الجماعة ﴾

(قوله من أدرك ركعة الخ) (ع) لم يختلف انه ليس كما يقتضيه الظاهر ان ادراك الركعة يكفي عن بقية
تلك الصلاة وانما يعني به ادراك فضل الجماعة كما قال في الطريق الآخر من رواية ابن وهب فقد أدرك
الصلاة مع الامام وكذا روى عن مالك مفسر فقد أدرك فضل الجماعة واختلف فيما يدرك به فضلها
والحديث ظاهر في انه لا يحصل لمن لم يدرك الركعة بكاملها وعن أبي هريرة وغيره من السلف انه اذا
أدركهم في التشهد أو قد ساءوا فقد دخل في الفضل ولا يصح أن يكون أجزم من أدرك جميع الصلاة
كأجزم من أدرك بعضها الحديث من فاتته الغائبة فقد فاته خير كثير وكذلك يكون ما روى عن بعض
السلف فحين لم يدرك الركعة أن يكون له جزء من التضعيف لثبته وسعيه وحل أهل الظاهر الحديث
على انه في ادراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وليس كذلك بل هما حديثان في شيئين
* (قلت) * ما ذكر عن أبي هريرة وبعض السلف قال بالأول منهما ابن يونس وابن رشد فرعما أن من
أدرك جزء من صلاة الامام قبل أن يسلم أدرك الفضل وهو أحد قولي الشافعي والأصح منهما عندهم
قالوا لانه أدرك جزء منها والحديث بذكر الركعة محمول على الغالب (ع) وكما أن مادون الركعة
لا يحصل به فضل التضعيف فكذلك لا يلزم به حكم الصلاة مما يلزم الامام من سجود السهو أو انتقال
فرض من اثنين الى أربع في الجمعة أو انتقاله في حكم نفسه ان اختلف حاله من سفر وإقامة وقال أبو
حنيفة والشافعي في أحد قوليه انه بالاحرام يكون مدر كالحكم الصلاة وركعة ادراك الفضل في قول
مالك والجمهور أن يحرم قائما ويمكن يديه من ركبته قبل أن يرفع الامام وعن أشهب وأبي هريرة أن
يحرم والامام قائم لم يركع وعن جماعة من السلف أن يحرم والامام راكع لم يرفع وان لم يدرك الركوع
وركع بعده كالناعس وقيل أن يحرم قبل رفع الناس وان رفع الامام وقيل ان يحرم قبل سجود الامام

﴿ باب ما يدرك به فضل الجماعة ﴾

﴿ش﴾ (قوله ينطف) بضم الطاء وكسرها أي ينطفئ ودحضت معناه زالت (قوله من أدرك ركعة
الى آخره) ليس المعنى ان ادراك الركعة يكفي عن بقية الصلاة وانما المعنى أدرك حكم الجماعة وفضلها
من سجود سهو الامام ونحوه والحديث ظاهر في أنه لا يحصل فضلها بأذن من ركعة وعن أبي هريرة
وغيره من السلف اذا أدركهم في التشهد أو قد ساءوا فقد دخل في الفضل وحله أهل الظاهر على أنه في
إدراك الوقت لحديث من أدرك ركعة من الصبح وليس كذلك بل هما حديثان في شيئين (ب) ما ذكر
عن أبي هريرة وبعض السلف قال بالأول منهما ابن يونس وابن رشد فرعما أن من أدرك جزء من
صلاة الامام قبل أن يسلم أدرك الفضل وهو أحد قولي الشافعية والأصح منهما عندهم قالوا لانه أدرك
جزء منها والحديث بذكر الركعة محمول على الغالب

ح وحدثنا أبو كريب أنا ابن المبارك عن معمر والاوزاعي ومالك بن أنس ويونس ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثنا ابن المني ثنا عبد الوهاب جميعا عن عبيد الله كل هؤلاء عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى عن مالك وليس في حديث أحد منهم مع الإمام وفي حديث عبيد الله قال فقد أدرك الصلاة كلها * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار وعن بسر بن سعيد وعن (٢٩٤) الأعرج حدثوه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح ومن أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر * وحدثنا حسن ابن الربيع ثنا عبد الله بن المبارك عن يونس بن يزيد عن الزهري قال ثنا عروة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني أبو الطاهر وحرمة كلاهما عن ابن وهب والسياق لحرمة قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أن عروة ابن الزبير حدثه عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك من العصر سجدة قبل أن تغرب الشمس أو من الصبح قبل أن تطلع فقد أدركها والسجدة إنما هي الركعة * وحدثنا عبد بن حميد أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن عبد الله بن مالك عن زيد بن أسلم * وحدثنا

* أحاديث ما به يدرك وقت الصلاة *

(قوله فقد أدرك الصبح) (ع) أي أدرك أن فعلها في وقتها لا أدرك الأول لا أدرك فضل الجماعة وهذا لا أدرك وقت الاداء فن صلى ركعة على ما أتى من تفسيرها ثم خرج الوقت بأن طلعت الشمس أو غربت فهو مؤد لها في وقتها ولا يلزم من كونه مؤد لها فيه أن يباح له التأخير إلى ذلك الوقت لانه وقت ضرورة صح النبي عن التأخير اليه ولما جاء من أنها صلاة المنافقين وبالجملة فالمكلف بتلك الصلاة حينئذ على وجهين الأول من دخل عليه أول الوقت وهو من أهل التكليف بتلك الصلاة وأخرها إلى أن بقي من آخر وقتها ركعة فإن كان لنوم أو لnesia فهو مؤد غير ثم العذر والافهوا ثم واستشكل كونه آثم مع كونه مؤد ياو يأتي ما في ذلك إن شاء الله تعالى والثاني من لم تجب عليه تلك الصلاة قبل وانما صار من التكليف بها الآن وهو لا هم أهل الأعذار كالكاfer يسلم والصغير يبلغ والحائض تطهر والمسافر يقدم أو يخرج فن أدرك من هؤلاء ركعة على ما أتى من تفسيرها قبل خروج وقت ادائها فهو مدرك لها وان أدرك دون ركعة فليس بمدرك لها في قول مالك وعامة الفقهاء وأئمة الحديث وركعة ادراك الوقت أن يحرم ويقرأ الفاتحة قراءة معتدلة ويركع ويسجد ويطمئن في كل ذلك على القول بوجوب الطمأنينة ومن لا يوجب الفاتحة في كل ركعة يكفيه عنده الاحرام والوقوف وأشهب لا يراعي السجود أخذًا بنظر الحديث * قلت * ما ذكر من التخرج في الطمأنينة والفاتحة سبقه به اللخمي وتسويته في الحديث بين الصبح والعصر في ادراك كل منهما بركعة حجة الجماعة في ان من طلعت عليه الشمس وهو في الصبح أو غربت وهو في العصر ان صلاته لا تبطل وكل منهما أداء وقال أبو حنيفة تبطل الصبح بطلوع الشمس لانه دخل وقت النبي فيصلها قضاء وتصح العصر لانه دخل وقت تصح فيه الصلاة وعند الجماعة لافرق لان الغرض يصلي في كل وقت * قلت * واختلف فيها بعد الركعة مما طلعت عليه فيه الشمس أو غربت فقال أصبغ أداء وقال سحنون قضاء * اللخمي والأول المشهور والثاني أبين (قوله من أدرك من العصر سجدة) (ع) قد فسرها بأنها الركعة واحتج به الحنفية والشافعي في أحد قوليه ان من أدرك الاحرام فقد أدرك الوقت لان تغييره مرة بالركعة ومرة بالسجدة

* باب ما به يدرك وقت الصلاة *

(ش) * (قوله فقد أدرك الصبح) أي أدرك فعلها في وقتها ولا يلزم من كونه مؤد ياو أن يباح له التأخير إلى ذلك الوقت بل لا يباح إلا أن يكون صاحب عذر من انما أو حيض ونحوه واختلف فيما بعد الركعة مما طلعت عليه فيه الشمس أو غربت فقال أصبغ أداء وقال سحنون قضاء * اللخمي والأول المشهور والثاني أبين * قلت * وقد ينبنى على القولين صحة صلاة من ابتدا الاثم به بعد خروج الوقت وعدمها فعلى القضاء تصح لاتحاد النيتين فيما وقع فيه الاثم وعلى الأداء لا تصح لاختلافهما

حسن بن الربيع ثنا عبد الله بن المبارك عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أدرك من العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك ومن أدرك من الفجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك * وحدثنا عبد الأعلى بن حاتم ثنا معمر قال سمعت معمرًا بهذا الإسناد * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أنا الليث عن ابن شهاب ان عمر بن عبد العزيز

دليل انه لم يرد حقيقة كل منهما وانما كنى بذلك عن البعض لا أنه الحقيقة بحيث لا يجزى أقل منه

﴿ أحاديث الاوقات ﴾

(قوله آخر العصر شيئاً) أى يسيرا فهو صفة لصدر محذوف أى تأخير ايسيرا (ع) ولم يكن تأخير هو والمغيرة ذلك لعذر لانهما لم يعتذرا ولا عمد مع العلم بالتصديد وانما ظنا الجواز مع انه لم يكن بهما ذلك عادة لقوله فى الآخر أخر الصلاة يومئذ تأخيرهما ان كان عن الوقت المختار فالانكار بين وان كان عن وقت الفضيلة المستحب الذى هو سنة للجماعة فالانكار لما فيه من التقرير بخوف الوقوع فى الوقت المحظور لاسيما تأخير الأئمة المقتدى بهم وقد يكون تأخيرهما لانهما يريان ان العصر لا وقت ضرورة لها وهو مذهب أهل الظاهر أو يكون خفى عليهما ان جبريل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات وخفيت عليهما السنة فى ذلك واحاطة البشر بكلها بمنفعة وما يقتضيه قول أبى مسعود للمغيرة أليس قد علمت من ان عند المغيرة بذلك علما قد يكون باعتبار ظن أبى مسعود لمكان محبة المغيرة ﴿ قلت ﴾ الا ليق فى تأخيرهما أنه عن وقت الفضيلة وانه انما كان لاشتغالهما بهم والافعادتهما المبادرة الى تحصيل الفضائل ولا يلىق أن يظن بهما أنهما أخرعن الوقت المختار الا أن يقال ما تقدم من انهما رأيا أن لا وقت ضرورة لها ويبعدوا الا جابا بذلك والذى خفى عن عمر أن يكون جبريل عليه السلام هو الذى حدد الاوقات (قوله) أما ان جبريل نزل ﴿ قلت ﴾ هو انكار لما أتى به من التأخير وصدره بكلمة أما التى هى من طلائع القسم (ع) وفيه الدخول على الامرء وقول الحق عندهم وانكار ما ينكر وفيه العمل بالمراسيل لان عروة انما ذكره وأمر سلا وانما رجع الى الاستناد حين استثبت عمر وقواه بحديث عائشة الذى لا يعارض باجتهاد ونص فى النازلة لانها كانت صلاة عمر لان من أتى بعد خروج الوقت قاض بلا شك فتأمل

﴿ باب الاوقات ﴾

﴿ ش ﴾ بشير بن أبى مسعود بفتح الباء وكسر الشين * وأبو أيوب اسمه يحيى بن مالك الأزدي بسكون الزاى ويقال المرائي بيم مفتوحة وراء مخففة وآخره غين مججمة * وعبد الله بن رزين بفتح الراء * وطهمان بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء ومحمد بن عروة بفتح العينين المهملتين * السامى بالسين المهملة منسوب لسامة بن لؤى من قریش ومنهم من يقوله بالشين المججمة قيل وهو وهم * وحرى بفتح الحاء والراء * وعمارة بضم أوله (قوله آخر العصر شيئاً) أى يسيرا فهو صفة لصدر محذوف أى تأخير يسيرا وتأخيرها يحتمل أن يكون عن الوقت المختار والانكار عليه بين أو عن وقت الفضيلة فيكون الانكار لما فيه من التقرير بخوف الوقوع فى الوقت المحظور لاسيما تأخير الأئمة المقتدى بهم (ع) وقد يكون تأخيرهما لانهما يريان العصر لا وقت ضرورة لها وهو مذهب أهل الظاهر (ب) الأليق فى تأخيرهما أنه عن وقت الفضيلة وأنه انما كان لاشتغالهما بهم والافعادتهما المبادرة الى تحصيل الفضائل ولا يلىق أن يظن بهما أنهما أخرعن وقت المختار الا أن يقال ما تقدم من أنهما رأيا أن لا وقت ضرورة لها ويبعدوا الا جابا بذلك والذى خفى عن عمر أن يكون جبريل عليه السلام هو الذى حدد الأوقات (قوله) اما ان جبريل عليه السلام قد نزل (ب) هو انكار لما أتى به من التأخير وصدره

آخر العصر شيئاً فقال له
عروة أما ان جبريل عليه
السلام قد نزل

فصلي امام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له عمر اعلم ماتقول يا عروة فقال سمعت بشير بن أبي مسعود يقول سمعت أبا مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نزل جبريل عليه السلام فأمني فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه بحسب باصابعه خمس صلوات **(قوله)** أخبرنا يحيى بن يحيى القمي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب أن عمر بن عبد العزيز أخر الصلاة يوما فدخل عليه عروة بن الزبير فأخبره أن المغيرة ابن شعبة أخر الصلاة يوما وهو بالكوفة فدخل عليه أبو مسعود الأنصاري فقال ما هذا يا مغيرة أليس قد علمت أن جبريل عليه السلام نزل فصلى فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال بهذا أمرت فقال عمر لعروة انظر ماتحدث به يا عروة أو أن جبريل عليه السلام هو

وفيه ما كان عليه السلف من العمل بخبر الواحد **(قوله)** فصلي امام رسول الله صلى الله عليه وسلم **(د)** امام بكسر الهمزة ويوضعه قوله بعد فأمني **(قلت)** قال شارح المصابيح هو في جامع الأصول مقيد بالفتح والكسر بالفتح ظرف وبالكسر امام منصوب باضمار فعل أي أعني امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرنا لكان المحذوفة **(قلت)** يبعد الثاني لأنه ليس موضع حذفها في الإفصح **(قوله)** اعلم ماتقول يا عروة **(قلت)** هو تنبيه على إنكاره عليه أن يثبت فيما يحكيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تحديده جبريل عليه السلام الاوقات له وصدر عروة جوابه بكلمة أما أيضا التي هي من طلائع القسم وكأنه يقول كيف لا أدري وقد سمعت **(قوله)** فأماني **(ع)** احتج به من أجاز الائتمام بالمتنفل لأن صلاة جبريل عليه السلام كانت نافلة ويؤيده رواية أمرت بالنصب **(والجواب)** أما على رواية النصب فليس فيها أن جبريل عليه السلام يؤمر وأما على أنه غير مكلف فلعلها أيضا نافلة من جهة النبي صلى الله عليه وسلم أو واجبة ولكن إنما استقر وجوبها بعد بيان جبريل عليه السلام في اليومين وأما في حين الصلاة فلم تكن واجبة ولا يتعلق في وجوبها على جبريل عليه السلام برواية الرفع أما على القول بأن المندوب مأمور به فواضح وأما على أن الأمر يختص بالواجب فليس هو بأمور أن يبلغ بالقول بل بالفعل والفعل الواقع بيان واجب **(قوله)** فصليت معه ثم صليت معه **(د)** لا يقال ليس فيه بيان لاوقات هذه الصلوات لأنه حالة على ما يعرف المخاطب **(قوله)** وبحسب باصابعه خمس صلوات **(ع)** كذا في أكثر الروايات عن ابن شهاب وفي رواية عن ابن عباس أنه صلى به عشر أي في يومين في أول الوقت وآخره إلا أن أكثرهم يقول إنما صلى المغرب في يومين في وقت واحد ورجح بعضهم رواية الأكثر بالخمس لسكوت عمر والمغيرة إذ لو صلى عشر لاجاب بأنه أخرها في اليوم الثاني إلا أن يقال إن التأخير كان عن الوقت المختار **(قلت)** ولا يحسن الترجيح بذلك لأنه تقدم أن الذي خفي عنهما أن يكون جبريل عليه السلام هو الذي حدد الاوقات له ولا يحسن أيضا أن يقال إن التأخير عن الوقت المختار لما تقدم **(قوله)** في الآخر ثم صلى فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم **(ع)** اللفظ إنما يعطى إن صلاته عقب صلاته لكن نص في غير هذا أن جبريل عليه السلام كان هو الامام فعني صلى فصلي إن كل جزء فعله جبريل عليه السلام فله النبي صلى الله عليه وسلم لأن ذلك حقيقة الائتمام **(قوله)** بهذا أمرت **(ع)** قال القاضي أبو عبد الله فيه أن قول الصحابي أمرنا أو نهينا من قبيل المسند ولا يظهر لأن قول جبريل عليه السلام أمرت يتعين فيه أن الأمر الله سبحانه وتعالى وفي قول الصحابي يحتمل أنه النبي صلى الله عليه وسلم أو الخلفاء رضي الله عنهم أو كتاب الله عز وجل

بكلمة أما التي هي من طلائع القسم **(قوله)** فصلي امام رسول الله صلى الله عليه وسلم **(ح)** امام بكسر الهمزة ويوضعه قوله بعد فأمني **(ب)** قال شارح المصابيح هو في جامع الأصول مقيد بالفتح والكسر بالفتح ظرف وبالكسر امام منصوب باضمار فعل أي أعني امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبرنا لكان المحذوفة **(ب)** يبعد الثاني لأنه ليس موضع حذفها **(قوله)** فأماني **(ع)** احتج به من أجاز الائتمام بالمتنفل ويؤيده رواية أمرت بالنصب وأجيب على تقدير عدم الوجوب في حق جبريل عليه السلام بأنه لعلها أيضا نافلة من جهة النبي صلى الله عليه وسلم أو واجبة ولكن إنما استقر وجوبها بعد بيان جبريل عليه السلام **(قوله)** فصليت معه ثم صليت معه **(ح)** لا يقال ليس فيه بيان الاوقات لأنه حالة على ما يعرف المخاطب **(قوله)** ثم صلى فصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم **(ع)** معناه أن كل جزء

ولكن عامة المحدثين وأكثر الأصوليين على أنه مسند إلا أن تصحبه قرينة تدل على أن الأمر غير النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) ولقد حدثتني عائشة الخ (تقدم وجه إسناده بعد الإرسال) (قوله) والشمس طالعة في حجرتي لم يبق في بعد وفي الآخر والشمس واقعة في حجرتي) * (قلت) * فغني لم يبق في علم يم ساحة الحجر (ع) ومعنى لم يظهر لم تعل السطح (ع) وقيل إلى الجدار وقيل معنى تظهر تزلو والجميع بمعنى وفسر بقوله في الام والشمس واقعة في حجرتي أي لم تخرج من ساحتها والحجرة الدار وكل ما حاط به البناء فهو حجرة وكل هذه الطرق حجة على عمر وأن الحكم التجليل لأن هدام ضيق الحجر وقصر البناء تأتيا في أول وقت العصر (د) وأول وقتها أن يصير ظل القائم مثله وإنما يتأتى ذلك إلا في أول الوقت لأن الحجر كانت ضيقة العرصة قصيرة الجدار أقل من مساحة العرصة بشيء يسير فإذا صار ظل الجدار مثله في الشمس لم تزل في أواخر العرصة والفي لم يكن جميعها فإذا زاد إلى على ذلك وارتفع في الجدار الشرقي كان ذلك تمكيناً في الوقت (قلت) * الف في الظل ولا يقال إلا للراجع بعد الشمس * إن السكيت الظل ما تنسخه الشمس وذلك قبل الزوال والفي ما ينسخ الشمس وذلك بعد الزوال ومنه قول حميد بن حميش فلا الظل من بعد الضحى يستطيعه * ولا الف من بعد العشاء تذوق

والمقصود من كل طرق الحديث ضبط أول وقتها المختار وأنت تعرف أنه ليس فيه إيضاح لذلك ويأتى ما فيه (قوله) في الآخرة إذا صليت الفجر فإنه وقت * (قلت) * ليس في الحديث بيان لأول أوقات هذه الصلوات المذكورة وإنما فيه بيان أواخرها فأول وقت الصبح طلوع الفجر وهو البياض المنتشر في الأفق من القبلة إلى الشمال لا المنتشر من المشرق إلى المغرب لأن ذلك هو الفجر الكاذب * (قلت) * القياس أن يكون هو المعتمد لأن الفجر هو البياض السابق بين يدي طلوع الشمس وهي إنما تطلع من المشرق صاعدة إلى المغرب فقياس فجرها أن يكون كذلك * (قلت) * الفجر الصادق هو البياض السابق بين يدي طلوعها وهو أيضاً إنما تطلع من المشرق صاعدة إلى المغرب لكن لا تساع دائرته يتوهم أنه من القبلة إلى الشمال وقلنا لا تساع دائرته لأن الدوائر ثلاثة دائرة قرص الشمس ودائرة الحرة المحيطة بها ودائرة البياض المحدق بالحرة المذكورة وهو السابق بين يدي طلوع الشمس المسمى بالفجر (قوله) إلى أن يطلع قرن الشمس الأول) * (قلت) * ما بعد إلى هنا غير داخل للقرينة (م) وقرن الشمس الأول أول ما يبدو منها واحترز

فعله جبريل فعله النبي صلى الله عليه وسلم (قوله) لم تظهر) أي لم تعل السطح والحجرة وكل ما حاط به البناء فهو حجرة وكانت الحجر ضيقة العرصة قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصة بشيء يسير فإذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد في أواخر العرصة لم يرتفع الف في الجدار الشرقي وكل الر وايات محمول على ما ذكرناه من التجليل بالعصر أول وقتها (قوله) إلى أن يطلع قرن الشيطان الأول) هو أول ما يبدو منها واحترز به مما يلي الأرض وهو حجة على الاصطخري في قوله آخر وقتها الأسفار البين (ب) للشيوخ في ضبط آخر وقت الصبح المختار طريقان ففهم من لا يحكى إلا أنه طلوع الشمس وهي طريقة عبد الوهاب والامام في كتابه الكبير * ابن العربي ولا يصح غيره ومنهم من يحكى فيه قولين وهي طريقة أبي عمر قال وروى ابن القاسم أنه الأسفار الأعلى وروى ابن وهب أنه طلوع الشمس وبه قال أكثر وأخره إذا أسفر واختلف

عن أبيه قال عروة ولقد حدثتني عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرتها قبل أن تظهر * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن الناقدا قال عمر وثنا سفيان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس طالعة في حجرتي لم يبق في بعد وقال أبو بكر لم يظهر الف بعد * وحدثني حملة بن يحيى أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس في حجرتها لم يظهر الف في حجرتها * حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وابن غير قالوا ثنا كيع عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي العصر والشمس واقعة في حجرتي * حدثني أبو غسان المسعبي ومحمد بن المنني قالوا ثنا معاذ وهو ابن هشام

به عما يلي الارض وهو حجة على الاصطخري في قوله آخر وقتها الاسفار البين ولا حجة للاصطخري في حديث الوقتين من أنه صلاحها في اليوم الثاني آخر الاسفار * وقال ما بين هذين وقت (ع) آخر الاسفار ليس في لفظ الحديث وانما أتى به على المعنى ولا حجة فيه على الاصطخري لانه اذا صلاحها بعد الاسفار فليس وراء ذلك الاطالع الشمس وأيضاً فقله ما بين هذين وقت يعني به ما بين صلاته في آخر الاسفار وطلوع الفجر فالاسفار من جملة الوقت * قلت * للشيخ في ضبط آخر وقت الصبح المختار طريقان فمنهم من لا يحكى الا انه طلوع الشمس وهي طريقة عبد الوهاب والامام في كتابه الكبير * ابن العربي ولا يصح غيره ومنهم من يحكى فيه قولين وهي طريقة أبي عمر قال روى ابن القاسم أنه الاسفار الاعلى وروى ابن وهب انه طلوع الشمس وبه قال الاكثر وفي المدونة وآخره اذا أسفر واختلف في الاسفار فقال عبد الحق وابن العربي هو ما اذا تمت الصلاة بدا حاجب الشمس * عبد الحق وقال بعض المتأخرين هو ما تبين به الوجوه وقول ابن الحاجب وتفسير ابن أبي زيد الاسفار يرجع بالقولين في آخر وقتها الى وفاق يتعلق به من البحث ما تركته خشية الاطالة وقول عياض ليس وراءه الاطالع الشمس هو على تفسير عبد الحق (قوله ثم اذا صليتم الظهر) * قلت * ليس فيه أيضاً بيان لأول وقتها وأول زوال الشمس عن أعلى درجات ارتفاعها قال أبو طالب في القوت والزوال ثلاثة زوال لا يعلمه الا الله عز وجل وزوال يعلمه الملائكة المقربون عليهم السلام وزوال يعرفه الناس قال وجاء في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام هل زالت الشمس فقال لا نعم قال ما معنى لانعم قال يارسول الله قطعت الشمس من فلكها بين قولي لا ونعم مسيرة خمسمائة عام والزوال الذي يعرفه الناس يعرف بمعرفة أقل ظل الشمس وطريق معرفة ذلك أن ينصب قائماً معتدلاً في أرض معتدلة وينظر الى ظله في جهة المغرب وظله فيها أطول ما يكون غداً ويعرف منتهاه ثم كلما ارتفعت الشمس نقص الظل حتى تنتهي الى درجات ارتفاعها فتقف وقفة ويقف الظل فلا يزيد ولا ينقص وذلك وسط النهار ووقت الاستواء ووسط سماء ذلك القائم ثم تميل الى أول درجة انحطاطها في الغروب فذلك هو الزوال وأول وقت صلاة الظهر ثم لا يزال يزداد الى أن يصير ظل القائم مثله بعد الظل الذي زالت عليه الشمس وهو آخر وقتها * القرافي منع ابن القصار التقليد في دخول وقت الظهر لوضوحه حتى للعوام ولا يرد أن يقال المغرب أوضح لان المقصود معرفة الوقت من حيث ايقاع الصلاة فيه فهو في الظهر أوضح لامتداد وقتها فيؤخر قليلاً ثم يصلى (قوله الى أن يحضر العصر) (م) اختلفت الاحاديث في آخر وقت الظهر في هذا ما ذكر وفي آخر آخر القامة فوجه الجمع انهما بمعنى لأن أول وقت العصر أول القامة الثانية فقله الى أن يحضر وقت العصر معناه الى أن تدخل القامة الثانية وهو معنى قوله في الآخر آخر القامة أي ينقضي بانقضائها والجمع بينهما بهذا يضعف القول بالاشتراك (قوله فاذا صليتم العصر) * قلت * ليس فيه أيضاً بيان لأول وقتها وتعدمت أحاديث الحجة وبالجملة فمعرفة أول وقتها مبني على معرفة هل بينها وبين الظهر اشتراك وكان الشيخ ابن عبد السلام يقول انما يستحق المؤقت المرتب باعتبار العصر يريد لصعوبة تحقيقه وسهولة غيره (ع) وبحسب اختلاف ألفاظ الاحاديث في آخر وقت الظهر وأول وقت العصر اختلف العلماء والمذهب هل بينهما اشتراك

ثم اذا صليتم الظهر فانه وقت الى أن يحضر العصر فاذا صليتم العصر

في الاسفار فقال ابن عبد الحق وابن العربي ما اذا تمت الصلاة بدا حاجب الشمس * عبد الحق وقال بعض المتأخرين هو ما تبين به الوجوه وقول عياض ليس وراءه الاطالع الشمس هو على تفسير

فشهور قول مالك ومذهبه انهم ما يشتركان في قدر أربع ركعات من آخر القامة صالح لأحدهما وقال أشهب في قدرهما من أول القامة الثانية فاذا دخلت دخل وقت العصر ولم يخرج وقت الظهر بل يمتد لمقدار الأربع * وحكى الخطابي عن مالك انه لا شركة بينهما ولا فاصل وأن بانتهاء القامة خرج وقت الظهر ودخل وقت العصر * وقال الشافعي وأبو ثور والمحدثون لا شركة بينهما وبينهما فاصلة هي زيادة الظل أدنى شيء لا يصلح لأحدهما ونحوه لابن حبيب * (قلت) * قال ابن يونس قال أشهب أرجو لمن صلى العصر قبل انقضاء القامة والعشاء قبل مغيب الشفق أن يكون قد صلى وإن لم يكن بعرفة وهذا خلاف ما تقدم له أن الشركة في أول الثانية * ابن بزة وقال بعض المالكية أن الاشتراك بينهما من الزوال من غير أن يكون للظهر وقت يختص به (**قوله** فانه وقت الى أن تصفر الشمس) (م) تعارضت الأحاديث في آخر وقت العصر في هذا ما لم تصفر وفي آخر آخر القامة الثانية وفي آخر الغروب فالجمع بين الأول والثاني انهما بمعنى وعبر مرة بالأصفرار لانها علامة ظاهرة فيسترك في معرفتها الجميع وعبر مرة بالقامتين لمن يعرف الظل والجمع بينهما وبين الغروب أن الغروب لأهل الأعذار والأصفرار لغيرهم هذا على القول بتأنيهم من آخر لبعدا الأصفرار وعلى القول بعدم التأنيهم فالجمع بأن يكون الأصفرار آخر وقت المستحب والغروب آخر وقت الأداء وما بعد الأصفرار الى الغروب وقت كراهة ولو قيل في الجمع بينهما ان المراد بالأصفرار الغروب لانه لا يعنى به مطلق الأصفرار فاستظهر بجزء من النهار كما استظهر بامساك جزء من الليل في الصوم وإن كان الا كل فيه جائزا ويشهد لهذا الجمع قوله في الأم وقت العصر ما لم تصفر الشمس ويسقط قرنهما الأول لجمع بين الأصفرار والغروب لسكان للنظر فيه مجال ولكن يقدح في هذا الجمع حديث القامتين فان آخر القامتين بعيد من الغروب وأما آخر وقتها باعتبار المذهب لغير ذي العذر فاختلف قول مالك فيه هل هو الأصفرار أو القامتان وبأنه الأصفرار قال الجمهور وأما لذي العذر فوقت الظهر ووقتها ما لم تغرب * وقال اسحق وداود آخر وقتها دراك ركة على ظاهر الحديث لذى العذر وغيره (**قوله** فاذا صليتم المغرب) * (قلت) * أول وقتها مغيب قرص الشمس ببلد لا جبال فيه وهو ببلد به جبل تغيب خلفه ان تطلع الظلمة من المشرق (ع) واختلفت الأحاديث في آخر وقتها في هذا ان يسقط الشفق وفي آخر أنه صلاها في اليوم الثاني قبل أن يغيب الشفق وفي آخر بعد سقوط الشمس وبحسب ذلك اختلف العلماء والمذهب فشهور قول مالك ان لها وقتا واحدا قدر ما يسعها وبه قال الشافعي والأوزاعي

فانه وقت الى أن تصفر الشمس فاذا صليتم المغرب فانه وقت الى أن يسقط الشفق

عبد الحق (**قوله** فاذا صليتم المغرب) (ب) أول وقتها مغيب قرص الشمس ببلد لا جبال فيه وهو ببلد به جبل تغيب خلفه أن تطلع الظلمة من المشرق والأوقات أداء وقضاء فالأداء ما تجددت له التكاليف فيه ببعض المكلفين وهو في النهاريتين الى أن تبقى ركعة للغروب وفي الليليتين الى أن تبقى ركعة للفجر وفي الصبح الى أن تبقى ركعة لطولع الشمس ويعني بتجدد تعلق التكليف أن من أسلم أو احتلم أو زال مانعه في جزء منه وجبت عليه تلك الصلاة والقضاء ما بعد وقت الأداء ثم وقت الأداء ينقسم الى اختياري وضروري فالاختياري غير المنهي عن تأخير الصلاة عنه أو اليه وهو في الظهر الى آخر القامة أو الى أن يحضر وقت العصر وفي العصر الى الأصفرار أو الى آخر القامة الثانية وفي المغرب قدر ما يسعها أو الى أن يسقط الشفق وفي العشاء الى نصف الليل أو ثلثه وفي الصبح الى الأسفار أو الى طلوع الشمس والضروري ما يلي وقت الاختيار الى آخر وقت الأداء المتقدم ثم المكلفون أهل أعمار وغيرهم فأهل الأعذار وهم الكافر يسلم والصبي يحتمل والمجنون يفيق والحائض تطهر والناسي

وعليه عمل الأئمة بأقطار الارض ولما لك في الموطن أنه يمتد الى مغيب الشفق وبه قال الثوري وأصحاب
الرأى وفقهاء الحديث على اختلاف في الشفق هل هو البياض أو الحمره حسب ما يأتي ان شاء الله تعالى
(قلت) وله أيضا في المجموعه ان صلى العشاء من المغيب رجوت أن تجزئه فشره كما قبله وعلى
المشهور انه لا يمتد فيزاد على قدر ما يسعها مقدار الغسل لان الغسل واجب ولا يجب قبل الوقت زاد
ابن العربي ويزاد أيضا قدر الأذان والاقامة ولبس الثياب وباعتبار قدر تلك الزيادة يفهم قول الامام
في كتابه الكبير فاعلها اثر الغروب والمتواني قليلا كلاهما إذا هاني وقته **(قوله)** فاذا صليتم العشاء
(قلت) أول وقتها مغيب الشفق على ما يأتي من تفسيره ومعرفة هل بينها وبين المغرب اشتراك
(قوله) الى نصف الليل (م) اختلفت الاحاديث في آخر وقتها في هذا ما ذكر وفي آخره صلاها بعد
ما ذهب ثلث الليل وفي آخر بعد ما ذهبت ساعة من الليل وفي آخر اذا رآهم اجتمعوا بمحل واذا رآهم
أبطؤا آخر وبسبب ذلك اختلف العلماء وبانه الثلث قال مالك والشافعي في القديم وبانه النصف قال
المحدثون والشافعي في الجديد وابن حبيب عندنا وعن النخعي الربع لحديث ساعة من الليل وقال داود
يمتد الى طلوع الفجر والاقوات المذكورة في الحديث هن اوقات الاختيار **(قلت)*** الاوقات أداء
وقضاء فالاداء ما تعلق بتجدد التكليف فيه ببعض المكلفين وفي النهار يتين الى ان تبقى ركعة للغروب
وفي الليلتين الى أن تبقى ركعة للفجر وفي الصبح الى ان تبقى ركعة لطلوع الشمس على ما تقدم في
الجمع ونعني بتجدد تعلق التكليف ان من أسلم أو احتم أو زال مانعه في جزء منه وجبت عليه تلك
الصلاة والقضاء ما بعد وقت الاداء ثم وقت الاداء ينقسم الى اختياري وضروري فالاختياري غير
المنهي عن تأخير الصلاة عنه أو اليه وهو في الظهر الى آخر القامة أو الى ان يحضر وقت العصر وفي
العصر الى الاصفرار أو الى آخر القامة الثانية وفي المغرب قدر ما يسعها او الى ان يسقط الشفق وفي
العشاء الى نصف الليل أو ثلثه وفي الصبح الى الاسفار أو الى طلوع الشمس على ما تقدم واشتغل عليه
الحديث لانه انما بينت فيه اوقات الاختياري والضروري ما يلي وقت الاختيار الى آخر وقت الاداء
المتقدم ثم المكلفون أهل اعدار وغيرهم فأهل الاعذار وهم الكافر يسلم والصبي يحتمل والمجنون
يفيق والمائض تطهر والناسي والنائم يستيقظان من زال العذر عنه منهم صلى تلك الصلاة حينئذ ولا اثم
عليه وأما غيرهم يؤخر الصلاة فنص كلام الامام أنه اختلف في تأنيبه والمنصوص في المسئلة ما يستمع

فاذا صليتم العشاء فانه
وقت الى نصف الليل
* حدثنا عبد الله بن معاذ
العنبري حدثني أبي ثنا
شعبة عن قتادة عن أبي
أيوب واسمه يحيى بن مالك
الازدي ويقال المراغي
والمراغي عن من الازد عن
عبد الله بن عمر وعن النبي
صلى الله عليه وسلم قال
وقت الظهر ما لم يحضر
العصر ووقت العصر
ما لم تصفر الشمس ووقت

والنائم يستيقظان من زال العذر عنه منهم صلى تلك الصلاة ولا اثم عليه وأما غيرهم يؤخر الصلاة اليه
فنص كلام الامام أنه اختلف في تأنيبه والمنصوص في المسئلة ما يستمع * ابن محرز روى ابن
القاسم كراهة ذلك وفي شرح التلحين للامام قال ابن القصار لا يلحقه الوعيد وقد أساء وهذا كالأول
لانه الى الكراهة أقرب وقال التونسي هو مؤد آثم وتعبه عليه ابن بشير بأنه لا يتفق الاداء والاثم
لان الاداء موافقة الأمر والاثم انما يحصل مع مخالفته قال وقال بعض أشياخنا لو قيل بتأنيب من أخر
عما حجب ريل عليه السلام لكان صوابا وأما من أخر حتى لم يبق من وقت الضرورة الامتداد ركعة
فقل التونسي واللخمي اجماع على التأنيب ورده ابن بشير بقول أهل المذهب انه مؤد على أصله
في منافاة الاداء التأنيب وليس بمناف له لان الاداء هو تجديد تعلق التكليف ببعض المكلفين كما تقدم
ولا منافاة بينه وبين تأنيب بعض آخر اذا تناقض بين جزئيتين نعم ينافيه اذا فسر الاداء بالامتنال
وايس الاداء بالامتنال ورده ابن عبد السلام أعنى اجماع التونسي واللخمي بنقل أبي عمر عدم تأنيبه
عن اسحق والاوزاعي وغيرهما وينقسم وقت الاختيار الى وقت فضيلة وتوسعة فوق الفضيلة

* ابن محرز روى ابن القاسم كراهة ذلك وفي شرح التلقين للإمام قال ابن القصار لا يلحقه الوعيد وقد أساء وهذا كالأول لأنه إلى الكراهة أقرب وقال التونسي هو مؤدأ ثم وتعبه عليه ابن بشير بأنه لا يتفق الأداء والاثم لأن الأداء موافقة الأمر والاثم إنما يحصل مع مخالفة قال وقال بعض أشياخه لو قيل بتأثير من آخر عما حد جبريل عليه السلام لكان صواباً وأما من أخر حتى لم يبق من مقدار الضرورة المقدار ركعة فنقل التونسي واللمخي الإجماع على التأثير ورده ابن بشير بقول أهل المذهب أنه مؤد على أصله في منافاة الأداء التأثير وليس بمناف له لأن الأداء هو تجديد يتعلق التكليف ببعض المكلفين كما تقدم ولا منافاة بينهما وبين تأثير بعض آخر إذ لا تناقض بين جزئيتين نعم ينافي به إذا فسرا الأداء بالامتنال وليس الأداء بامتنال ورده ابن عبد السلام أعنى إجماع التونسي واللمخي بنقل أبي عمر عدم تأثيره عن اسحق والاوزاعي وغيرهما وينقسم وقت الاختيار إلى وقت فضيلة وتوسعة فوق الفضيلة ما يرجح إيقاع الفعل فيه ويأتي بيانه ووقت التوسعة ما فضل عنه (ع) واختلف في أي جزء من وقت الاختيار يتعلق الوجوب فيه بالمكلف فذهب المالكية أنه متعلق بكل جزء منه * وحكى ابن القصار هذا عن الشافعي واختار بعض أصحابنا أن الوجوب متعلق بجزء منه يسع العبادة لا بعينه ويتعين بفعل المكلف * وقال الشافعي يتعلق بأول جزء منه ويرد بأنه يلزم التأثير بالتأخير عنه ولا يأنم أحد بترك الصلاة أول الوقت * وقال الحنفية يتعلق الوجوب بالآخر جزء منه ويرد بالإجماع على صحة فعلها أول الوقت ولو كانت لم تجب بعد لم تجز كما لا تجزى قبل الوقت واضطربت أقوالهم إذا صليت قبل الوقت هل تكون نفلاً أو فرضاً متقرباً ببقاء المكلف إلى آخر الوقت * قلت * قال ابن التماساني ما نسب إلى الشافعي من أن الوجوب متعلق بأوله لا يصح عنه ولعله التبس على ناقله بقول الاصطخري من أخر على ما حد جبريل عليه السلام في الصبح والعصر فقد عصى قال واحتج الحنفية بأن الصلاة أول الوقت يسوغ تركها وهي حقيقة المندوب فيعتين أن يتعلق الوجوب بالآخر الوقت وإن ما فعل أوله نفل يسد عن الفرض والقائل منهم أنه فرض مترقب هو الكرخي قال ما فعل أول الوقت انتظر به آخره فإن جاء آخر الوقت والمكلف بصفة المكلفين ففعله ذلك فرض وإن جاء وليس بصفة المكلفين ففعله ذلك نفل ورده الغزالي بالإجماع على أن من صلى أول الوقت ومات عقبه أنه مؤد للعرض (ع) واختلف القائلون بجواز التأخير هل إنما يجوز التأخير أول الوقت إلى بدل هو العزم وقيل لا حاجة إلى البدل **(قول في الآخر حتى سقط نور الشفق)** (ع) هو ثورانه واندفاعه ويرى في غير الأم فور بالغاء من فار الماء إذا اندفع ومشهور قول مالك في الشفق أنه الحجرة وقال مرة البياض أبين وبالأول قال الشافعي والمحدثون وبأنه البياض قال أبو حنيفة والاوزاعي * وقال بعض اللغويين يطلق عليهما الخطأ إنما يطلق على أحر ليس بقان وعلى أبيض ليس بناصع * قلت * وإنما كان البياض أبين لأن على الشمس دائرتين حراء تلي الشمس ودائرة بيضاء بعدها والدائرة البيضاء هي الأخيرة في الغروب والأولى في الطلوع ولما كانت الحراء التي تلي الشمس لا تنضب انضباط البياض جعلت آلات الوقت على مذهب أبي حنيفة في أن

المغرب مالم يسقط نور الشفق ووقت العشاء إلى نصف الليل ووقت صلاة الفجر مالم تطلع الشمس * حدثنا زهير بن حرب ثنا أبو عامر العقدي ح وحسن ثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال ثنا يحيى بن أبي بكر كلاهما عن شعبة بهذا الإسناد وفي حديثهما قال شعبة رفعه مرة ولم يرفعه مرتين * وحدثني أحمد بن إبراهيم الدوري ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقت

ما يرجح إيقاع الفعل فيه ووقت التوسعة ما فضل عنه **(قول في سقط نور الشفق)** مشهور قول مالك في الشفق أنه الحجرة وقال مرة البياض أبين (ب) إنما كان أبين لأن على الشمس دائرتين دائرة حراء تلي الشمس ودائرة بيضاء بعدها والدائرة البيضاء هي الأخيرة في الغروب والأولى في الطلوع ولما كانت الحراء التي تلي الشمس لا تنضب انضباط البياض جعلت آلات الوقت على مذهب

الظهر اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله لم تحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر الشمس ووقت المغرب ما لم يغب الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل الاوسط ووقت صلاة الصبح من طلوع الفجر ما لم يطلع الشمس فاذا طلعت الشمس فامسك عن الصلاة فانها تطلع بين قرني شيطان * وحدثني احمد بن يوسف الازدي ثنا عمر بن عبد الله بن رزين قال ثنا ابراهيم يعني ابن طهمان عن الحجاج وهو ابن حجاج عن قتادة عن أبي أيوب عن عبد الله بن عمرو بن العاصي أنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن وقت الصلوات فقال وقت صلاة الفجر ما لم يطلع قرن الشمس الاول ووقت صلاة الظهر اذا زالت الشمس عن بطن السماء لم تحضر العصر ووقت صلاة العصر ما لم تصفر الشمس ويسقط قرنهما الاول ووقت صلاة المغرب اذا غابت الشمس ما لم يسقط الشفق ووقت صلاة العشاء الى نصف الليل * حدثنا يحيى بن يحيى التميمي أنا عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال سمعت أبي يقول لا يستطاع العلم براحة الجسم * حدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد كلاهما عن الأزرق قال زهير ثنا اسحق بن يوسف الأزرق ثنا سفيان عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه عن النبي (٣٠٢) صلى الله عليه وسلم ان رجلا سأله عن وقت الصلاة

فقال له صل معنا هذين يعني اليومين فلما زالت الشمس امره بلالا فأذن ثم أمره فأقام الظهر ثم أمره فأقام العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية ثم أمره فأقام المغرب حين غابت الشمس ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق ثم أمره فأقام العجر حين طلع الفجر فلما أن كان اليوم الثاني أمره فأبرد بالظهر فأبرد بها فأنعم أن يبرد بها وصلى العصر والشمس مرتفعة آخرها فوق الذي كن وصلى المغرب قبل أن يغب الشفق وصلى العشاء بعد ما ذهب ثلث الليل وصلى الفجر فاسفر بها ثم قال ابن السائل عن وقت الصلاة فقال الرجل أنا يا رسول الله قال وقت صلاتكم بين ما رأيتم * وحدثني ابراهيم بن محمد بن عريرة السامي ثنا حري بن عمار ثنا شعبة

لشفق البياض ولذا من صلى اليوم العشاء قبل الاذان ييسر تجزئه لان دائرة الجرة تكون حينئذ غابت (قوله) اذا زالت الشمس وكان ظل الرجل كطوله (قد تقدم حقيقة الزوال وطريق معرفته (قوله) نصف الليل الأوسط) * قلت * الاوسط صفة لليل ويعني به المعتدل لان نصف الليل الاوسط أطول من نصف ليل قصير وأقصر من نصف ليل طويل (قوله) في الآخر انها تطلع بين قرني شيطان) * قلت * لان الشيطان ينتصب قائما في وجه الشمس عند طلوعها ليكون طلوعها بين قرنيه أي فوديه فيصير مستقبلا لمن يسجد للشمس فتصير عبادتهم له فهو اعن الصلاة في ذلك الوقت مخالفة لعبدة الشيطان وقيل يعني بقرنيه حزبيه اللذين يبعثهما للاغواء يقال هؤلاء قرن أي نشء وقيل هو تمثيل شبه الشيطان فيما يسوله بعباد الشمس ويدعوهم الى معاندة الحق بذوات القرون التي تعالج الأشياء وتنفذها بقرونها (قوله) في حديث السائل عن الأوقات صل معنا هذين يعني اليومين) (ع) هذا يبين ان سكوتها في الآخر انما هو عن الجواب ان كان الحديث واحدا وانفقوا على منع تأخير البيان عن وقت الحاجة واختلفوا في تأخيرها عن وقت الخطاب الى وقت الحاجة فأجازها القاضي والجمهور ومنعه الا بهرى (م) وأخذ جوابه من الحديث * (وأجيب) * بأن الخلاف انما هو في البيان أول مرة وهذا سبق بيانه وانما تأخيره الاخبار وهذا الجواب انما يتم اذا علم انه انما يلزمه البيان أول مرة ولم يخلف عندي ما كلف به من ذلك الا انه يجوز أن يتعبد بالبيان لكل سابق (ع) وقيل انما أخر الجواب لفائدة ان البيان بالفعل أبلغ لانه يشاهده الجميع والبيان بالقول قد لا يسمعه البعض * وأجاب البايجي بأنه ليس من تأخير البيان لان الخطاب هنا

أبي حنيفة في أن الشفق البياض (قوله) نصف الليل الأوسط) (ب) صفة لليل ويعني به المعتدل لان نصف الليل الأوسط أطول من نصف ليل قصير وأقصر من نصف ليل طويل (قوله) تطلع بين قرني شيطان) (ب) لان الشيطان ينتصب قائما في وجه الشمس عند طلوعها ليكون طلوعها بين قرنيه أي فوديه فيصير مستقبلا لمن يسجد للشمس فتصير عبادتهم له وقيل يعني بقرنيه حزبيه اللذين يبعثهما للاغواء وقيل هو تمثيل شبه الشيطان فيما يسوله لعباد الشمس ويدعوهم الى معاندة الحق بذوات القرون التي تعالج الأشياء وتنفذها بقرونها (قوله) عبد الله بن يحيى بن أبي كثير قال لا يستطاع العلم براحة الجسم) قيل في وجه مناسيته لأحاديث الباب أن مسامحة الله تعالى أعجبه حسن سياق هذه الطرق التي ذكرها الحديث عبد الله بن عمر وكثرة فوائدها وتلخيص فوائدها وما اشقت عليه من

عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة فقال له اشهدنا الصلاة فأمره بلالا فأذن بغلس فصلى الصبح حين طلع الفجر ثم أمره بالظهر حين زالت الشمس عن بطن السماء ثم أمره بالعصر

والشمس من تفرقة ثم أمره بالمغرب حين وجبت الشمس ثم أمره بالعشاء حين وقع الشفق ثم أمره بالغد فنور بالصبح ثم أمره بالظهر فأبرد ثم أمره بالعصر والشمس بيضاء نقية لم يخالطها صفرة ثم أمره بالمغرب قبل أن يقع الشفق ثم أمره بالعشاء عند ذهاب ثلث الليل أو بعضه شك حرمي فلما أصبح قال أين (٣٠٣) السائل ما بين ما رأيت وقت * حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي

ثنا بدر بن عثمان ثنا أبو بكر ابن أبي موسى عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه أنه سائل يسأله عن مواقيت الصلاة فلم يرد عليه شيئا قال فأقام الفجر حين انشق الفجر والناس لا يكاد يعرف بعضهم بعضا ثم أمره فأقام بالظهر حين زالت الشمس والقائل يقول قد انصف النهار وهو كان أعلم منهم ثم أمره فأقام بالعصر والشمس من تفرقة ثم أمره فأقام المغرب حين وقعت الشمس ثم أمره فأقام العشاء حين غاب الشفق ثم أخر الفجر من الغد حتى انصرف منها والقائل يقول قد طلعت الشمس أو كادت ثم أخر الظهر حتى كان قريبا من وقت العصر بالأمس ثم أخر العصر حتى انصرف منها والقائل يقول قد اجرت الشمس ثم أخر المغرب حتى كان عند سقوط الشفق ثم أخر العشاء حتى كان ثلث الليل الأول ثم أصبح فدعا السائل فقال الوقت بين

بالصلاة وقد تقدم بيانها فالسائل انما سأل عن أمر ثبت ببيانه ولا خلاف ان النبي صلى الله عليه وسلم له أن يؤخر الجواب ولا يجيب أصلا وقد اعتذر الشيوخ عن تأخير جوابه صلى الله عليه وسلم مع جواز موته أو موت السائل قبل التعليم باحتمال أنه أوحى إليه أن ذلك لا يكون أو بأن الأصل استصحاب الحياة في مثل يومين وقيل ان السؤال لا يرد لأنه ان مات قبل علمه بما سأل عنه من أمر دينه لا يضره جهله اذ لم تثبت عبادة فيحتاج اليها فيه لموته قبلها * (قلت) * انظر هذا الذي في البابي الخلاف عنه هل هو ما توقف فيه الامام والظاهر أنه هو لان ما سبق بيانه لا يلزمه بيانه ثانيا

* أحاديث الإبراد *

(قوله أبرد وبالصلاة) (ع) الإبراد تأخير الصلاة الى برد النهار فمعنى آخر وها الى برد النهار وهو معنى قوله في الآخر أبرد واعن الصلاة لان كلام من الباء وعن تقع موقع الأخرى نحو رميت بالقوس أى عن القوس ونحو فاسئل به خبير أى عنه وقد تكون عن في الحديث زائدة من أبرد كذا اذا فعله في البرد وأما رواية عن الحر في الصلاة فينبه للعناء أى ابعدها عن الحر وقيل معنى الإبراد بالصلاة فعلها أول النهار وبرد النهار أوله حكاية الحر وى والبردان طرفا النهار والحديث يرد على هذا القائل ثم قيل حديث الإبراد ناسخ لما جاء من صلاة الظهر بالهاجرة وما في معناه وقيل ليس بناسخ وانما الإبراد رخصة لمن يريد

الفوائد في الأحكام وغيرها فنبه على أن من له رغبة في تحصيل العلم بمثل هذا فليعانق التعب وليهجر الراحة قال الشاعر

تريدن ادراك المعالي رخيصة * ولا بد دون الشهيد من إبر النحل

وقال آخر

دبت للمجد والساعون قد بلغوا * حد النفوس وألقوا دونه الأزرا

وكابدوا المجد حتى مل أكثرهم * وعانق المجد من وافي ومن صبرا

لأنحسب المجد تمرا أنت آكله * لن تبلغ المجد حتى تلعق الصبرا

(قوله وقع الشفق) أى غاب (قوله فنور بالصبح) أى اسفر من النور وهو الاضاءة

* باب الإبراد بالصلاة *

* (ش) * عون بن سلام بتشديد اللام * ومنصور بن مزاحم بضم النون * وأبو لهيفة بفتح اللام وكسر الهاء والابراد تأخير الصلاة الى برد النهار ومعنى أبرد واعن الصلاة أبرد واعن الباء بمعنى كقوله رميت عن القوس أى به وقد تقع الباء بمعنى عن كقوله تعالى فاسئل به خبيرا قيل حديث الإبراد

هذين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن بدر بن عثمان عن أبي بكر بن أبي موسى سمعه عنه عن أبيه أن سائلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عن مواقيت الصلاة بمثل حديث ابن نعيم غير أنه قال فصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق في اليوم الثاني * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح أنا الليث عن ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة

فان شدة الحر من فجع جهنم * وحدثنى حملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس ان ابن شهاب أخبره قال أخبرني أبو سلمة وسعيد بن المسيب انهما سمعا أباهما يروى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله سواء * وحدثنى هرير بن سفيان عن أبي هريرة عن عيسى قال عمر وأنا وقال الآخرون ثنا ابن وهب قال أخبرني عمر وأنا بكبريأ حدثه عن بسر بن سعيد وسلمان الاغر عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كان اليوم الحار فأبردوا بالصلاة فان شدة الحر من فجع جهنم قال عمر وحدثني أبو يونس عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبردوا عن الصلاة (٣٠٤) فان شدة الحر من فجع جهنم قال عمر وحدثني

ابن شهاب عن ابن المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو ذلك * وحدثننا قتبية بن سعيد ثنا عبد العزيز عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا الحر من فجع جهنم فأبردوا بالصلاة * وحدثننا ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام ابن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبردوا عن الحر في الصلاة فان شدة الحر من فجع جهنم * حدثنا محمد بن مني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت مهاجرا أبا الحسن يحدث أنه سمع زيد بن وهب يحدث عن أبي ذر قال أذن مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالظهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبرد أبرد أو قال انتظر انتظر

الأخذ بالأفضل * ثم اختلف العلماء فقال مالك في كتاب محمد تقدم كل صلاة أفضل الا الظهر في شدة الحر فيبرد بها واستحب في المدونة أن تصلى الظهر والعصر والعشاء بعد تمكن الوقت وذهاب بعضه فعممه بعضهم في الغد والجمعة وقصره غيره على الجماعة قال وأما الغد فأول الوقت له أفضل وروى عنه ابن أبي أويس ان صلاة الظهر عند الزوال صلاة الخوارج وقال الشافعي تقديم الصلاة أفضل للغد والجمعة في الشتاء والصيف الا لامام المنتاب من بعد فيرد بها في الصيف لا في غيره واتفقوا في المغرب حتى من يقول ان لها وقتين ان تقدمها أفضل ولم يختلف قول مالك ان التعليل بالصبح أفضل وقال أبو حنيفة تأخير الصلوات كلها الى آخر وقت المختار أفضل الا المغرب وروى عن مالك الا المغرب والعشاء وقالت طائفة تقدم الصلوات كلها في الشتاء والصيف أفضل أخذاً بأحاديث التقديم وقال أهل الظاهر أول الوقت وآخره سواء في الفضل وقاله بعض المالكية وتأوله بعضهم على المدونة من انكار مالك حديث يحيى بن سعيد وهو بعيد واحتجوا بقوله ما بين هذين وقت فسوى قيل والفضل في الصلاة لأول وقتها مبادرة لامثال أمر الله عز وجل وخوف قاطع عن فعلها من موت وغيره وركعة من الصلاة خير من الدنيا وما فيها (قوله) فان شدة الحر من فجع جهنم (م) قال الليث الفج سطوع الحر فاحت القدر اى غلت وكونه من فجع جهنم قيل حقيقة الحديث فأذن لها بنفسين وقيل على التشبيه أى مثل نار جهنم فاحذر وه واخشاؤا ضرره والأول أولى لانه حقيقة لاسباب النار عندنا مخلوقة فاذا تنفست في الصيف للاذن لها قوى لهب نفسها حر الشمس واذا تنفست في الشتاء دفع قرها شدة البرد الى الأرض فهو الزهر يرلان الزهر ير هو شدة البرد (قوله) حتى رأينا في التلول (ع) التلول الروابي واحد هاتل وظلها لا يظهر الا بعد تمكن الظل واستطالته بخلاف الأشياء المنتصبة التي يظهر ظلها في أسفلها سريرا لا اعتدال أسفلها وأعلىها * قلت * تقدم ان التي ما بعد الزوال وان الظل اعم منه يكون لما قبل ولما بعد ويؤيد بالأشياء المنتصبة الجدران وما في معناها (قوله) في الآخر اشتكت الخ (ع) قيل شكوى ناسخ لما جاء من صلاة الظهر بالهاجرة وما في معناه وقيل ليس بناسخ والابرار خصه لمن يريد الأخذ بالأفضل ثم اختلف العلماء فقال مالك في كتاب محمد تقدم كل صلاة أفضل الا الظهر في شدة الحر فيبرد بها واستحب في المدونة أن تصلى الظهر والعصر والعشاء بعد تمكن الوقت وذهاب بعضه فعممه بعضهم في الغد والجمعة وقصره غيره على الجماعة وأما الغد فأول الوقت له أفضل وروى عنه ابن أبي أويس ان صلاة الظهر عند الزوال صلاة الخوارج وقال الشافعي لا يبرد في الصيف الا لامام المنتاب من بعد (قوله) من فجع جهنم (قوله) أى سطوع حرها قيل حقيقة وقيل على التشبيه أى مثل نار جهنم (قوله) في التلول (ع) واحد هاتل وهى الروابي وظلها لا يظهر الا بعد تمكن الظل واستطالته والقي ما بعد الزوال والظل اعم منه يكون لما قبل ولما بعد (قوله) اشتكت الى آخره (قوله) قيل حقيقة بأن تقوم الحياة بها

وقال ان شدة الحر من فجع جهنم فاذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة قال أبو ذر حتى رأينا في التلول * وحدثنى عمرو بن سواد وحملة بن يحيى واللفظ لحملة قال أنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشتكت النار الى ربها فقالت يارب أكل بعضى بعضا فأذن لها بنفسين نفس في الشتاء

ونفس في الصيف فهو أشد
 ماتجدون من الحر وأشد
 ماتجدون من الزمهرير
 * وحدثنى اسحق بن موسى
 الانصاري ثنا معن ثنا
 مالك عن عبد الله ابن
 يزيد مولى الاسود بن
 سفيان عن أبي سلمة
 ابن عبد الرحمن ومحمد بن
 عبد الرحمن بن ثوبان عن
 أبي هريرة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اذا
 كان الحر فأبردوا عن
 الصلاة فان شدة الحر من
 فيج جهنم وذكري أن النار
 اشتكت الى ربها فأذن
 لها في كل عام بنفسين
 نفس في الشتاء ونفس
 في الصيف * وحدثنى
 حرملة بن يحيى ثنا عبد الله
 ابن وهب أنا حيوة قال
 حدثني يزيد بن عبد الله بن
 أسامة بن الهاد عن محمد بن
 ابراهيم عن أبي سلمة عن
 أبي هريرة عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال
 قالت النار رب أكل
 بعضي بعضا فأذن لي
 اتنفس فأذن لها بنفسين
 نفس في الشتاء ونفس في
 الصيف فاجدتم من برد
 أوزمهرير فنفس جهنم
 وما وجدتم من حر أو حرور
 فنفس جهنم * حدثنا
 محمد بن المنثري ومحمد بن
 بشار كلاهما عن يحيى
 القطان وابن مهدي قال
 ابن منثري حدثني يحيى بن

حقيقة بلسان المقال بحياة يخلفها الله عز وجل بجزء منها أو تتكلم على لسانها خزنتها أو من شاء الله تعالى أو يخلق لها كلاما يسمعه من شاء من خلقه وقيل مجاز بلسان الحال كقوله

* شكى الى جلي طول السرى * والاول أظهر لاسباع على قول أهل السنة * قلت * ولا بد من ادراك مع الحياة (ع) والابراد ما زاد على ربع القامة الى نصف الوقت وتقدم أن بالابراد قال الجمهور ومخالفة من خالف فيه وتخصيص الشافعي له بالامام المستأب من بعد دون الفذ والجماعة بموضعهم ولم يقل بالابراد في غير الظهر الأشهب قال يرد بالعصر كالظهر وقال ابن حبيب تؤخر ربع القامة * وقال أحمد تؤخر العشاء في الصيف كالظهر وعكس ابن حبيب وقال إنما تؤخر في ليل الشتاء لطوله وتجل في ليل الصيف لقصره * قلت * الابراد بالظهر غير تأخيرها ربع القامة لان الابراد إنما يكون بمآزاد على الربع كما ذكرنا ما يستحب في شدة الحر وقيل يرد بها ما لم يخرج الوقت * وقال الامام في كتابه الكبير والصواب في الابراد أن يستبرأ بها انقطاع حر ذلك اليوم وهذا الذي ذكره بوجوب اختلاف الوقت على الجماعة وأما تأخيرها ربع القامة فروى ابن القاسم أن تأخيرها اليه أفضل في الشتاء والصيف * وروى أبو الفرج إنما تأخيرها اليه في الحر أفضل وفي غيره أول الوقت أفضل وفي كونه الفذ كالجماعة في ذلك أو أول الوقت أفضل له قولان * اللخمي والجماعة الخاصة بموضع كالغذ وأما العصر فذهب الجمهور أن تقديمها أفضل وعن أشهب ما ذكره عنه وقيل تؤخر لندرا واستحب ابن حبيب تجميلها يوم الجمعة أكثر من تجميلها في غيره رفقا بالناس لانهم يهجرون وذكره مالك فقال ماسمعة من عالم وهم يفعلونه وإنه لو اسع وأما العشاء ففي كون تأخيرها قليلا أفضل أو ثلث الليل أو أوله ثلاث روايات عن مالك وعن ابن حبيب ما ذكر اللخمي * قال ابن سحنون وأجمعوا أن أول الوقت أفضل وقيل إن أوله وآخره في الفضل سواء قال بعضهم وتأويل من تأول عن مالك أن أول الوقت وآخره في الفضل سواء بعيد وهذا خلاف ما نقل اللخمي من الاجماع (قوله من حر أو حرور) (م) قال المروزي والحرور وهج الحر بالليل والنهار والسموم بالنهار لا غير (ع) يحتمل أنه شك من الراوى أى اللغظين قال صلى الله عليه وسلم ويحتمل أنه ذكر اللغظين الآن

أو يتكلم على لسانها خزنتها وقيل مجاز بلسان الحال والابراد خاص عندنا بالظهر وقال أشهب يرد بالعصر كالظهر وقال ابن حبيب تؤخر لربع القامة (ب) الابراد بالظهر غير تأخيرها ربع القامة لان الابراد إنما يكون بمآزاد على الربع وإنما يستحب في شدة الحر وقيل يرد بها ما لم يخرج الوقت وقال الامام في كتابه الكبير والصواب في الابراد أن يستبرأ بها انقطاع حر ذلك اليوم وأما تأخيرها ربع القامة فروى ابن القاسم أن تأخيرها اليه أفضل في الشتاء والصيف وروى أبو الفرج إنما تؤخر اليه في الصيف وفي غيره أول الوقت أفضل وفي كونه الجماعة كالغذ في ذلك أو أول الوقت أفضل له قولان * اللخمي والجماعة الخاصة بموضع كالغذ وأما العصر فذهب الجمهور أن تقديمها أفضل وعن أشهب ما سبق واستحب ابن حبيب تجميلها يوم الجمعة أكثر من تجميلها في غيرها رفقا بالناس لانهم يهجرون * ابن القاسم وذكره مالك فقال ماسمعة من عالم وهم يفعلونه وأما العشاء ففي كون تأخيرها قليلا أفضل أو ثلث الليل أو أوله ثلاث روايات عن مالك * وعن ابن حبيب تؤخر في ليل الشتاء لطوله دون ليل الصيف لقصره (قوله من حر أو حرور) المروزي الحرور وهج الحر بالنهار والليل والسموم بالنهار لا غير (ع) يحتمل أنه شك من الراوى ويحتمل أنه صلى الله عليه وسلم ذكر اللغظين الآن أحدهما أكثر وتكون أو للتقسيم

سعيد عن شعبة قال ثنا سالك بن حرب عن جابر بن سمرة قال قال ابن المني وحدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن سالك عن جابر بن سمرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر اذا دحضت الشمس * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال شكونا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الرمضاء فلم يشكنا * وحدثنا أحمد بن يونس وعون بن سلام قال عونا قال ابن يونس واللفظه نثار هير ثنا أبو اسحق عن سعيد بن وهب عن خباب قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فشكونا اليه حر الرمضاء فلم يشكنا (٣٠٦) قال زهير قال لا يأسحق في الظهر قال

نعم قلت أفى تجميلها قال نعم * حدثنا يحيى بن يحيى ثنا بشر بن الفضل عن غالب القطان عن بكر بن عبد الله عن أنس بن مالك قال كنا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحر فاذا لم يستطع أحدنا أن يمكن جبهته من الارض بسط ثوبه فسجد عليه * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث بن سعد ثنا محمد بن ربح أنا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حية فيذهب الذاهب الى العوالى فيأتى العوالى والشمس مرتفعة ولم يذكر قتيبة فيأتى العوالى * وحدثني هر و ن بن سعيد الايلي ثنا بن وهب قال أخبرني عمرو عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي

أحدهما أكثر وتكون أو للتقسيم (قوله اذا دحضت الشمس) (ع) أي زالت فرقت عن كبد السماء والدحض الزلق (قوله شكونا اليه حر الرمضاء) أي حر الشمس وما يصب أقدامهم (قوله فلم يشكنا) أي لم يجيبنا قال أشكيت فلانا اذا أجبتنا الى شكائنا ونزعنا عنه (ع) هذا الحديث مع ما بعده من قوله كنا نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر أول وقتها منسوخ بأحاديث الإبراد أولاً يكون منسوخاً ويكون الإبراد رخصة وقال ثعلب معنى لم يشكنا لم يحوجنا الى الشكوى فرخص لنا في الإبراد (قوله بسط ثوبه) (ع) فيه السجود على الثياب لاسماعه ما يتقى من حر أو شوك وفيه أن السنة مباشرة الارض بالجبهة الا عند الضرورة من حر أو شوك وفيه السجود على ما خف من طاقات العمامة وأما على كورها فذكره عند مالك ولم يأمره بالاعادة ان فعل وأوجبها عليه ابن حبيب في الوقت ومنع منه الشافعي وأجازها الحنفية * قلت * تقدم ما في السجود على كورها من الزيادة

* أحاديث وقت العصر *

(قوله والشمس مرتفعة حية) (ع) أي بيضاء لم تصفر وقيل حياتها وجود حرها والعوالى فسرهما مالك بثلاثة أميال * وقال غيره هي مغترقة أدناها ميلان وأبعدها ثمانية والاول أولى وهذا لانهم يصلونها في أول الوقت لان الذهاب ميلين أو ثلاثة والشمس حية انما يتأتى لمن يصلها في أول الوقت وفي طول النهار وبنو عمر و بن عوف على ثلثي فرسخ وهذا أيضاً لانهم يصلونها في المدينة أول الوقت وفي بني عمر و وسطه لشغلهم بعمل حوائطهم فيؤخر ونها الى فراغهم واجتماعهم دون تضيق في الوقت (د) العوالى القرى التي حول المدينة (قوله في حديث مالك الى قباء) (ع) الدار قطنى انتقد على مالك وخالفه فيه عدد كثير وقالوا الى العوالى قال غيره ومالك أعرف بأمكنة بلاده وأثبت

(قوله شكونا اليه الرمضاء) أي حر الشمس وما يصب أقدامهم (قوله فلم يشكنا) بضم الياء أي لم يجيبنا أولم يزل عنا شكائنا (ع) هذا الحديث مع ما بعده منسوخ بأحاديث الإبراد ولا يكون الإبراد منسوخاً ولا يكون الإبراد رخصة وقال ثعلب معنى لم يشكنا لم يحوجنا الى الشكوى فرخص لنا في الإبراد

* باب وقت العصر *

(قوله مرتفعة حية) أي بيضاء لم تصفر وقيل حياتها وجود حرها والعوالى موضع فسرهما مالك بثلاثة أميال وقال غيره هي مغترقة أدناها ميلان وأبعدها ثمانية أميال والاول أولى وبنو عمر و بن عوف على ثلثي فرسخ (ع) وهذا لانهم يصلونها في المدينة أول الوقت وفي بني عمر و وسطه لشغلهم بعمل

العصر بمثلها سواء * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كنا نصلى العصر ثم يذهب الذاهب الى قباء فيأتهم والشمس مرتفعة * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال كنا نصلى العصر ثم يخرج الانسان الى بني عمرو بن عوف فيجدهم يصلون العصر * وحدثنا يحيى بن أيوب ومحمد بن الصباح وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا اسمعيل بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن انه دخل على أنس بن مالك في داره بالبصرة حين انصرف من الظهر وداره بجانب المسجد فلما دخلنا عليه قال أصليتم العصر فقلنا لا انما انصرفنا الساعة من الظهر قال فصاروا العصر فقمنا فملىنا فلما انصرفنا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

يقول تلك صلاة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى إذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقرها أربعاً لا يذكر الله فيها الا قليلاً * وحدثنا منصور بن أبي مزاحم ثنا عبد الله بن المبارك عن أبي بكر بن عثمان بن سهل بن حنيف قال سمعت أبا أمامة بن سهل يقول صلينا مع عمر بن عبد العزيز الظهر ثم خرجنا حتى دخلنا على أنس بن مالك فوجدناه يصلي العصر فقلت يا عم ماهذه الصلاة التي صليت قال العصر وهذه صلاة رسول الله صلى الله (٣٠٧) عليه وسلم التي كنا نصلي معه * حدثنا عمرو بن سواد العاصري ومحمد ابن سامة المرادي وأحمد بن

عيسى وألفاظهم متقاربة قال عمرو وأنا وقال الآخران ثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو ابن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب ان موسى بن سعد الأنصاري حدثه عن حفص بن عبيد الله عن أنس بن مالك أنه قال صلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر فلما انصرف أتاه رجل من بني سامة فقال يا رسول الله اننا نريد أن نتحرر جزوراً لنا ونحن نحب ان تحضرها قال نعم فانطلق وانطلقنا معه فوجدنا الجزور لم نتحرر ففكرت ثم قطعت ثم طبخ منها ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس وقال المرادي ثنا ابن وهب عن ابن لهيعة وعمرو بن الحرث في هذا الحديث * حدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي عن أبي النجاشي قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلي العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نتحرر الجزور

من ابن شهاب وغيره * وروى عنه الى العوالي كرواية الجماعة وأحاديث التكفير بصلاة العصر يدل أن أول وقتها أول القامة وان أول الوقت أفضل ولو كان أول وقتها آخر القامتين كما يقوله المخالف لما رجدوا بني عمر ويصلون الا في الاصرار وما وصلوا الى العوالي وقبأه الا بعد سقوط الشمس وتغيرها (قوله في حديث أنس تلك صلاة المنافق الخ) (ع) رد على من أجاز التأخير الى هذا الوقت وحجة لمن أثم الفاعل وتقدم ما في قرني الشيطان والتفكر كناية عن سرعة حركته وعدم طمأنينته وخشوعه تشبيهاً بنقر الطائر في السرعة وقد يكون عدم ذكر الله عز وجل لسرعة حركته (قوله في الآخر صلينا مع عمر الخ) (ع) يدل أن تأخيرها في حديث عروة المتقدم إنما كان الى آخر الوقت المختار وهي كانت عادة بني أمية ويحتمل أنه ليس بعبادة له وإنما فعله لهم شغله من أمور المسلمين وفيه حجة للتوسعة اذ لم ينكر عليه أنس ذلك وإنما احتج على أن المبادرة أولى (قوله في حديث نتحرر الجزور فانطلق وانطلقنا معه) (د) فيه اجابة الدعوة وان الدعوة للطعام مستحبة في كل وقت في أول الوقت وآخره والجزور يفتح الجيم من الابل والجزرة من غيرها والحديث نص في المبالغة في التكبير بالعصر * قلت * وفي اجابته ما يدل على حسن خلقه صلى الله عليه وسلم وأكله الطعام بحضرة الغير ليتبرك الغير به ولما جاء في بعض الاحاديث من أكل مع مغفور غفر له وكان مالك لا يأكل الطعام بحضرة أحد والفرق ما تقدم من خصوصية الاكل معه صلى الله عليه وسلم ليتبرك به والحديث من نحو ما قبله في التكبير بصلاة العصر

(* أحاديث التحذير من فوت صلاة العصر *)

(قوله وترأهله وماله) (م) أي نقص أهله وماله (ع) وقال مالك معناه انتزعوا منه فعلى الاول حوائطهم فيؤخر ونها الى فراغهم واجتماعهم دون تضييق (ح) العوالي القرى التي حول المدينة (قوله فنقرها أربعاً) عبارة عن سرعة الحركة وعدم طمأنينته وخشوعه تشبيهاً بنقر الطائر في السرعة وقد يكون عدم ذكره الله عز وجل لسرعة حركته (قوله صلينا مع عمر الى آخره) (ع) هذا يدل ان تأخيرها في حديث عروة المتقدم إنما كان الى آخر الوقت المختار وهي كانت عادة بني أمية ويحتمل أنه ليس بعبادة له وإنما فعله لهم شغله وفيه حجة للتوسعة اذ لم ينكر عليه أنس ذلك وإنما احتج على أن المبادرة أولى والجزور يفتح الجيم من الابل والجزرة من غيرها (قوله عن أبي النجاشي) يفتح النون واسمه عطاء بن صهيب مولى رافع بن خديج يفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة

(* باب التحذير من فوات صلاة العصر *)

(* ش *) (قوله وترأهله وماله) روى بنصب الاولين ورفع ما والنصب هو المشهور على انه مفعول ثان ووتر بمعنى نقص والرفع على انه النائب أي انتزع منه أهله وماله واختلفوا في فوت الوقت

فقسمه عشر قسم ثم نطبخ فأن كل لمانضجاً قبل مغيب الشمس * حدثنا اسحق بن ابراهيم أنا عيسى بن يونس وشعيب بن اسحق الدمشقي قالانا الاوزاعي بهذا الاسناد غير أنه قال كنا نتحرر الجزور على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العصر ولم يقل كنا نصلي معه * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الذي تغفونه صلاة العصر كانوا وترأهله وماله * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد قالنا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه قال عمرو

يكون أهله وماله منصوبين على أنه المفعول الثاني لنقص وبالنصب ضبطناه عن جماعة الشيوخ وعلى الثاني يكون مرفوعاً لأن المقام مقام الفاعل لأن نقص اذاضمت معنى نزع انما تنمى الى واحد واختلف في وجه التشبيه فقال الخطابي حذر أن يبقى منفرداً من الأجر بمنزلة من يبقى منفرداً من الأهل والمال * وقال الداودي حذر من أن يلحقه من الندم والأسف ما يلحق من فقد أهله وماله لأنه أتى كبيرة وهذا يكون فيمن تركها عمداً وقيل حذر من أن يلحقه من الأسف على فوت الثواب ما يلحق من وزأهله وماله قال الباجي فيكون على هذا الوجه وتزأهل والمال دون ثواب حصل في ذلك * وقال أبو عمر حذر من أن يكون بمنزلة من أصيب أهله وماله أصابة يطلب وترها أى نارها فهو قد التقي عليه غم المحنة وغم مقاساة الطلب والوتر الجناية التي يطلب وترها أى نارها فهو قد التقي عليه همان واختلفوا في الفوات المحذرة فقال ابن وهب والداودي هو فوات الوقت المختار وقد ورد مفسراً بذلك في رواية الأوزاعي في الحديث قال فيه وفوتها أن تدخل الشمس صفراء وقال سحنون والأصيلي هو فوات وقت الأداء بغروب الشمس * وروى عن سالم أن هذا فيمن فاتته نسياناً وعلى قول الداودي هو في العمد ويشهد له حديث البخاري من ترك صلاة العصر حبط عمله قال أبو عمر ويلحق بالعصر غيرها والعصر جاءت في سؤال سائل أو نبيه بالعصر على غيرها وانما خصها بالذكر لأنها تأتي في وقت تعب الناس من أعمالهم وحرصهم على تمام أشغالهم * وقال محمد بن أبي صفرة يلحق بالعصر الصبح لكونها مشهودة وفيما قال أبو عمر نظر لأن العصر اختصت بعلمه لم يتحقق في غيرها * قلت * حكاية ما تقدم تدل أن المراد فوات الوقت وقد يحتمل أن يعنى فوات الجماعة وقد ينبنى ذلك على تعيين وجه التشبيه فان كان ما يلحق الموتور من التأثم ترجح أن المراد الوقت لأن فوات الوقت موجب للآثم وان كان لما يلحقه من التعسر على فوات الملائم فهو وفوات الوقت وفوات الجماعة سواء ويشهد لما قال أبو عمر أن العصر فيها ضرب من العذر لمجيئها وقت الشغل واذا كان هذا في الصلاة التي تأتي حين ضرب من العذر فأحرى في غيرها التي لا عذر في التأخير عنها ويعنى القاضي بالعله التي اختصت العصر بها أن العصر انما يأتي وقت شغل الناس فن ترك شغله واشتغل بها كان

المحذرة منه فقال ابن وهب والداودي هو فوات الوقت المختار وقد ورد مفسراً في رواية الأوزاعي وقال سحنون والأصيلي هو فوات الاداء بغروب الشمس وروى عن سالم أن هذا فيمن فاتته نسياناً وعليه يكون التشبيه فيما يلحقه من شدة العذاب وعظم المصيبة قال أبو عمر ويلحق بالعصر غيرها والعصر جاءت في سؤال سائل ونبيه بالعصر على غيرها وخصت العصر بالذكر لأنها تأتي في وقت تعب الناس وحرصهم على تمام أشغالهم وقيل يلحق بالعصر الصبح لكونها مشهودة (ح) وفي قول أبي عمر نظر لأن العصر اختصت بمالم يتحقق في غيرها (ب) قد يحتمل أن يعنى فوات الجماعة وقد يعنى ذلك على تعيين وجه الشمس فان كان ما يلحق الموتور من التأثم ترجح أن المراد الوقت لأن فوات الوقت موجب للآثم وان كان لما يلحقه من التعسر على فوات الملائم فهو في فوات الوقت وفوات الجماعة سواء ويشهد لما قال أبو عمر أن العصر فيها ضرب من العذر لمجيئها في وقت الشغل فاذا كان هذا فيها فأحرى في غيرها التي لا عذر في التأخير عنها ويعنى القاضي بالعله التي اختصت العصر بها أن وقت العصر انما يأتي وقت شغل فن ترك شغله واشتغل بها كان أكثر ثواباً من التي تأتي لافي حين شغل فلا يلحق بها غيرها * قلت * ولا شك أن المصيبة تعظم والحسرة تشتد بقدر ما فات من الخير فيكون الندم في فوت العصر أشد من غيرها لكثرة ثوابها

أكثر ثوبا من التي تأتي لافي حين شغل فلا يلحق بها غيرها وأحاديث الباب ظاهرة في ذلك أعني في كثرة ثوابها لاسيما لما جاء منها الوسطى

حديث الصلاة الوسطى

(قوله في السند عن محمد بن عبيدة) (ع) كذا لم ومحمد بن سيرين وعند ابن أبي جعفر عن محمد بن عبيدة وهو وهم وعبيدة بفتح العين هو عبيدة السلماني (قوله يوم الاحزاب) (د) هي غزوة الخندق وتسمى بالأميرين وكانت سنة أربع وقيل سنة خمس (قوله ملائكة قبورهم) ﴿ قلت ﴾ الضمير هو بمعنى الكل لا الكلية لانه قد آمن منهم كثير (قوله كما حبسونا وشغلونا) ﴿ قلت ﴾ السكاف للتعليل كما هي في قوله تعالى (وأحسن كما أحسن الله اليك) (ع) ولفظ شغلونا ظاهر في أنه نسبها لشغل بالعدو أو يكون آخرها قصدا لشغله بذلك ولم تكن صلاة الخوف شرعت لانها إنما أنزلت في غزوة ذات الرقاع فهي ناسخة لهذا * وقال الشاميون ومكحول اذا لم يمكن أداء صلاة الخوف على ستم أخرت لوقت الأمن والصحيح والذي عليه الجمهور أنها اذا لم يمكن ذلك فيها تصلى بحسب الطاقة ولا تؤخر وستأتي ان شاء الله تعالى وقيل في وجه آخر أن يكونوا على غير وضوء فشغلهم ما هم فيه عن الوضوء والتيمم وقد تقدمت هذه المسئلة في الطهارة ﴿ قلت ﴾ يريد مسئلة فاقد الماء والصعيد (قوله عن الصلاة الوسطى) ﴿ قلت ﴾ يأتي أن التي شغل عنها العصر فهي الوسطى كما يأتي في الطريق الآتي وقيل ان الذي أخر الظهر والعصر والمغرب والعشاء وفي الموطأ انه الظهر والعصر وانه نسب ما لشغله بالعدو وذكر الوسطى يسقط وجوب الوتر لان مع وجوبه لا وسطى ﴿ قلت ﴾ وهذا ان كانت الوسطى من التوسط وان كانت من الوسط الذي هو الخيار فلا يسقطه (قوله في الآخر عن صلاة الوسطى) (ع) هو على حذف مضاف واقامة المضاف اليه مقامه أي عن صلاة الصلاة الوسطى فصلاة هنا مصدرا ويكون انما أضيف الى نفسه على رأى الكوفيين ﴿ قلت ﴾ لم يزل مثل هذا الكلام يتكرر منه وازافة الشيء الى نفسه بمنعه الفرقان

باب الصلاة الوسطى

﴿ ش ﴾ (قوله عن محمد بن عبيدة) محمد بن سيرين وعبيدة بفتح العين وهو عبيدة السلماني ويحيى الجزار بالجيم والزاي المججمة المشددة ومسلم بن صبيح بضم الصاد وهو أبو الضحى وشهير بضم الشين المججمة وفتح التاء المثناة من فوق وسكون الياء ابن شكل بفتح الشين والكاف ويقال باسكان الكاف أيضا ومحمد بن طلحة اليامي بتخفيف الياء منسوب ليام بطن من همدان ويقال الامامي بالهمزة المكسورة قبل الياء وزيد بضم الزاي المججمة وفتح الباء الموحدة من أسفل (قوله يوم الاحزاب) هي غزوة الخندق (قوله ملائكة قبورهم) (ب) هو بمعنى الكل لا الكلية لانه قد آمن كثيرهم (قوله كما حبسونا) السكاف للتعليل كما في قوله تعالى واذكر وه كما هذا كم وقوله عز وجل وأحسن كما أحسن الله اليك (ع) ولفظ شغلونا ظاهر في أنه نسبها لشغله بالعدو أو يكون آخرها قصدا لشغله بذلك ولم تكن صلاة الخوف شرعت لانها إنما أنزلت في غزوة ذات الرقاع فهي ناسخة لهذا وقال الشاميون ومكحول اذا لم يمكن أداء صلاة الخوف على ستم أخرت لوقت الأمن والذي عليه الجمهور انما تصلى حينئذ بحسب الطاقة ولا تؤخر وقيل يحتمل أن يكون على غير وضوء فشغلهم ما هم فيه عن الوضوء والتيمم وقد تقدم ما فيه يعني هي مسئلة فاقد الماء والصعيد وهي مسئلة الأربعة الأقوال

يبلغ به وقال أبو بكر رفعه
* وحدثني هرون بن سعيد
الايلى واللفظ له ثنا ابن
وهب أخبرني عمرو بن
الحرب عن ابن شهاب عن
سالم بن عبد الله عن أبيه
أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من فاتته
العصر فكأنما وتر أهله
وماله * وحدثنا أبو بكر
ابن أبي شيبة ثنا أبو اسامة
عن هشام عن محمد بن
عبيدة عن علي قال لما
كان يوم الاحزاب قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ملائكة قبورهم
ويونهم نارا كما حبسونا
وشغلونا عن الصلاة
الوسطى حتى غابت
الشمس * وحدثنا محمد بن
أبي بكر المصدي قال ثنا
يحيى بن سعيد وحدثناه
اسحق بن ابراهيم أنا المعتمر
ابن سليمان جميعا عن هشام
بهذا الاسناد * وحدثنا
محمد بن المنى ومحمد بن
بشار قال ابن المنى
حدثناه محمد بن جعفر ثنا
شعبة قال سمعت قتادة يحدث
عن أبي حسان عن عبيدة
عن علي قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم
الاحزاب شغلونا عن صلاة
الوسطى

حتى آتت الشمس ملائكة قبورهم ناراً أو بيوتهم أو بطونهم شك شعبة في البيوت والبطون * وحدثننا محمد بن المنثري ثنا ابن أبي عدي عن سعيد عن قتادة بهذا الاسناد وقال بيوتهم وقبورهم ولم يشك * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالنا ثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي ح وحدثننا عبيد الله بن معاذ واللفظ له ثنا أبي ثنا شعبة عن الحكم عن يحيى سمع علياً يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب وهو قاعد على فرضه من فرض الخندق شغلونا عن الصلاة الوسطى حتى غربت الشمس ملائكة قبورهم وبيوتهم أو قال (٣١٠) قبورهم وبطونهم ناراً * وحدثننا أبو بكر بن

أبي شيبة وزهير بن حرب وأبو كريب قالوا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن مسلم بن صبيح عن شير ابن شكل عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاحزاب شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله بيوتهم وقبورهم ناراً ثم صلاه ابن العشاء بين المغرب والعشاء * وحدثننا عون بن سلام الكوفي قال أخبرنا محمد بن طلحة اليماني عن زبيد عن مرة عن عبد الله قال حبس المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة العصر حتى اجرت الشمس أو اصغرت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر ملائكة الله أجوافهم وقبورهم ناراً أو وحشى الله أجوافهم وقبورهم ناراً * وحدثننا يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن زيد ابن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي بونس

وأما اختلافنا في اضافة الموصوف الى الصفة نحو جانب الغربي فالكوفيون يميزونها والبصريون يمنعونها ويؤولون ما جاء منها من انه على حذف الموصوف أي بجانب المسكن الغربي والحديث من ذلك لا من اضافة الشيء الى نفسه وتأويله قوله حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه (قوله حتى آتت الشمس) (ع) أي سارت للغروب والتأويل سير النهار ويكون آتت بمعنى رجعت وهو هنا رجوعها الى مكانها بالليل قاله الحاربي (قوله على فرضه) (م) هي بضم الفاء وهي المدخل اليه وأصله المشارع الى الماء (قوله في الآخر عن الصلاة الوسطى صلاة العصر) (ع) واحتج به من قال انها العصر وقد اختلف في ذلك فقيل الوسطى الجمعة وقيل الصلوات الخمس وقيل واحدة من الخمس ثم اختلف في تعيينها فقال مالك هي الصبح * وقال زبيد هي الظهر * وقال علي والشافعي هي العصر * وقال قبيصة بن ذؤيب هي المغرب * وقيل هي العتمة فالقول بأنها الجمعة ضعيف لان الامر بالمحافظة عليها انما هو لمشتقتها ولا مشقة في الجمعة لأنها مارة في الاسبوع وكذا القول بأنها الخمس لان الآية تكون من ذكر الشيء مفصلاً ثم الاشارة اليه مجملًا والفصحاء لا يفعلونه وانما يفعلون العكس وأما الأقوال الخمسة الباقية فان أريد بالوسط الوسط في العدد صح أنها المغرب لان الثلاث بين الرابع والاثني عشر وان أريد بها الوسط في الزمان صح أنها الصبح أو العصر لان الفضلة بعد الفجر الى طلوع الشمس ان كانت لا من الليل ولا من النهار صح أنها الصبح لان قبلها اليلتان وبعدها نهاريتان وان كانت من الليل صح أنها العصر لان قبلها الصبح والظهر وبعدها المغرب والعشاء واحتج أصحابنا لأنها الصبح بالمشقة اللاحقة في اتيانها لانهاتأت في الشتاء وقت طيب النوم للندار وفي الصيف وقت طيب الهواء واحتج لأنها العصر بالحديث وبأنها أيضاً تأتي والناس مشغولون بأعمالهم فوكد أمرها لئلا يشتغل عنها والبيع من أعظم ما يشتغل به عن الصلاة قال تعالى (وذروا البيع) ولا يعترض على أنها العصر بقول البراء قد أخبرتك كيف نزلت وكيف نسخها الله تعالى للاحتفال أن يكون المنسوخ النطق بلفظ العصر وقد أشار البراء الى الاحتمال بقوله والله أعلم ويرجح أنها الصبح والعصر حديث من صلى البرد في دخل الجنة قيل المراد بهما الصبح والعصر (قوله في حديث عائشة رضي الله عنها فأملت على قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر) (د) استدل

(قوله حتى آتت الشمس) أي سارت للغروب والتأويل سير النهار (قوله على فرضه) بضم الفاء وسكون الراء وقع الضاد المعجمة وهي المدخل والمنفذ اليه وجمعها فرض بضم الفاء وفتح الراء كعرفة وغرف وأصلها المشارع الى الماء (قوله فأملت على) (ح) استدل بعض أصحابنا على أنها ليست العصر لان العطف يؤذن بالمغايرة ولكن مذهبنا أنه لا يحتاج بالقرءاءة الشاذة (ب) الاحتجاج بأن العطف يعطى المغايرة بين الآن يقال انه من عطف التفسير كقوله تعالى ومنهم الذين يؤذون النبي الآية

مولي عائشة انه قال أمرتني عائشة أن اكتب لها مصحفاً وقالت اذا بلغت هذه الآية فاذني حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى قال فاما بلغت آذنتها فأملت على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى وصلاة العصر وقوموا والله قانتين قالت عائشة رضي الله عنها سمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وسلم * حدثننا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أخبرنا يحيى بن آدم ثنا الفضيل بن مرزوق عن شقيق

ابن عقبة عن البراء بن عازب قال نزلت هذه (٣١١) الآية حافظوا على الصلوات وصلاة العصر فقرأنا ما شاء الله ثم نسخها الله

فنزلت حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى فقال رجل كان جالسا عند شقيق له هي اذا صلاة العصر فقال البراء قد أخبرتك كيف نزلت وكيف نسخها الله والله أعلم ﴿ قال مسلم ﴾ ورواه الاشجعي عن سفيان الثوري عن الاسود بن قيس عن شقيق بن عقبة عن البراء بن عازب قال قرأنا ما مع النبي صلى الله عليه وسلم زمانا بمثل حديث فضيل بن مرزوق * وحدثنى أبو غسان المسمعي ومحمد بن المثني عن معاذ بن هشام قال أبو غسان ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن عمر بن الخطاب يوم الخندق جعل يسب كفار قريش وقال يا رسول الله والله ما كنت أن أصلي العصر حتى كادت أن تغرب الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فوالله ان صليتها فنزلنا إلى بطحان فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وتوضأنا فلي رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بعد ما غربت الشمس ثم صلى بعدها

به بعض أصحابنا على أنها ليست العصر لأن العطف يقتضي المغايرة ولكن مذهبا أنه لا يحتاج بالقراءة الشاذة لأننا قلنا انما نقلها على أنها قراءة القرآن لا يثبت الا بالتواتر ﴿ قات ﴾ الاحتجاج بأن العطف يعطى المغايرة بين الا أن يقال انه من عطف التفسير كقوله تعالى (ومنهم الذين يؤذون النبي) الآية (قوله في حديث عمر فوالله ان صليتها) أي ماصليتها (د) قسمه صلى الله عليه وسلم تطيب القلب عمر رضى الله عنه لأنه شق عليه أن أخرها إلى قريب الغروب وفيه الحلف دون استعلاف وذلك مستحب اذا تضمن مصلحة من تطمين ورفع همة وغير ذلك (ع) فصلاة عمر كانت قبل الغروب وصلاة النبي صلى الله عليه وسلم بعده و بطحان ضبطناه بضم الباء وسكون الطاء وكذا يقول المحدثون وضبطه في البار ع بفتح الباء وكسر الطاء وكذا يقول اللغويون قال البكري ولا يصح غيره (قوله) فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) فيه قضاء الفوائت جماعة ولم يخالف فيه الا الليث وفيه البداءة بالمنسية ولم يختلف فيه اذا أمن فوات الوقت * واختلف اذا خيف فواتها * فقال الحسن وابن المسيب وفقهاء الحديث وأصحاب الرأي أن يبدا بالحاضرة * وقال مالك والليث والزهري في آخرين يبدا بها ان كثرت الفوائت لان قلت جدا * واختلف هؤلاء في الخمس هل هي من القليل أو الكثير ومالك يرى أن مادون الخمس قليل وما فوقها كثير * واختلف قوله في الخمس لأنها صلاة يوم ﴿ قلت ﴾ قال اللخمي اختلف في تقديم كثير الفوائت على الوقتية فقال ابن القاسم ان قدر عليها قبل فوات الوقتية قدمها والا قدم الوقتية * وقال ابن عبد الحكم يصلي ما قدر فان ضاق الوقت فالوقتية * وقال ابن مسامة ان قدر أن يستوفيا قدمها وان خرج الوقت وهذا خلاف ما ذكر القاضى من الاجماع * واختلف في الوقت المرامى من ذلك ففي المدونة هو في النهار يتين إلى الغروب وفي الليلتين إلى طلوع الفجر * وقال ابن حبيب هو الاختيارى وتعقب بقى الدين كون النهار يتين إلى الغروب وهو في إعادة من صلى بنجاسة في النهار يتين إلى الاصفرار * وأجاب ابن جماعة من متأخري التونسيين بأن الترتيب كدليل أن المشهور تقديم سير الفوائت على الوقتية ان ضاق الوقت ويصلى بالنجاسة عند ضيق

(قوله والله ان صليتها) أي ماصليتها فان نافية وأقسم تطيبها النفس عمر (قوله) فنزلنا إلى بطحان (بضم الباء الموحدة واسكان الطاء) كذا يقول المحدثون وضبطه في البار ع بفتح الباء وكسر الطاء وكذا يقول اللغويون قال البكري ولا يصح غيره (قوله) فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى آخره (ب) قال اللخمي اختلف في تقديم كثير الفوائت على الوقتية فقال ابن القاسم ان قدر عليها قبل فوات الوقتية قدمها والا قدم الوقتية * وقال ابن عبد الحكم يصلي ما قدر فان ضاق فالوقتية * وقال ابن مسامة ان قدر أن يستوفيا قدمها وان خرج الوقت وهذا خلاف ما ذكر القاضى من الاجماع * واختلف في الوقت المرامى ففي المدونة هو في النهار يتين إلى الغروب وفي الليلتين إلى طلوع الفجر وقال ابن حبيب هو الاختيارى وتعقب ابن دقيق العيد كون المشهور في النهار يتين إلى الغروب وهو في إعادة من صلى بنجاسة إلى الاصفرار * وأجاب ابن جماعة من متأخري التونسيين بأن الترتيب كدليل أن المشهور تقديم سير الفوائت على الوقتية ان ضاق الوقت ويصلى بالنجاسة عند ضيق الوقت ولا بن عبد السلام وللشيخ كلام تركت جلبيه والبحث فيه خشية الاطالة وما ذكر عن مالك أنه يبدا بالمنسية مع خوف الفوات اما ذلك في اليسر وقال ابن وهب يبدا في اليسر بالحاضرة أيضا وقال أشهب هو بخير وقال ابن بشير عن البغداديين تقديم سير الفوائت مستحب فقول ابن رشد الست كثير وفي يسارة الأربع والخمس قولان * ابن يونس ولا خلاف في يسارة الأربع

الوقت عن غسلها ولا بن عبد السلام والشيخ كلام في المسئلة تركت جلوه والبحث فيه خشية الاطالة وما ذكر عن مالك من انه يسد بالمنية مع خوف الفوات انما ذلك في السير منها يأتي حد السير * وقال ابن وهب انما يسد في السير بالحاضرة * وقال أشهب هو خير * وقال ابن بشير عن البغداديين تقديم سير الفوائت مستحب فقول ابن رشد يقدم سير الفوائت اتفاقا مع شدة هذا الخلاف بعيد وللشيوخ في حد السير طرق * ابن بشير الست كثير والأربع قليل وفي الخمس قولان * ابن رشد الست كثير وفي يسارة الأربع والخمس قولان * ابن يونس ولا خلاف في يسارة الأربع (ع) وصحيح هو بضم الصاد وشتر بضم الشين وفتح التاء وشكل هو بفتح الشين المعجمة والكاف

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم يتعاقبون الخ ﴾

(ع) أي يأتي جمع بعد جمع وهو من تعقيب الجيوش يبعث قوم ويأتي قوم (قوله ملائكة بالليل وملائكة بالنهار) (ع) قال الأكرههم الحفظه عليهم السلام وهو الأظهر ويحتمل أنهم غيرهم ﴿ قلت ﴾ التعاقب بين حفظة الليل وحفظة النهار لا بين حفظة أحد هما وتكبير ملائكة في الموضعين بدل أن الثانية غير الأولى كما قيل في قوله تعالى (فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا) لن يغلب عسر يسرين * وسئل القاضي ابن رشد عن الكتاتين هل هما اثنان لايز ولا ن أو يتبدلان فقال ليس في ذلك حديث قاطع والأمر محتمل يعني انه يحتمل أنهما اثنان بالشخص فلايز ولا يتبدلان وقهما المعين من ليل أو نهار أو أنهما اثنان بالنوع فيقع فيهما التبديل والتعاقب بالليل والنهار يتأتى مع كونهما اثنين بالشخص أو اثنين بالنوع (ع) أجاز بعض النحويين في الفعل اذا تقدم أن يلحقه ضمير التثنية والجمع قالوا وهي لغة بلحارت ومن كلامهم أكلوني البراغيث وعليه حل الأخفش قوله تعالى (وأسر وا النجوى) ومنع ذلك سيويه والاكثروا ولو الآية بأن الاسم الظاهر ليس بفاعل بل بدل من الضمير وكأنه لما قيل وأسروا قيل من هم قيل الذين ظاهروا ﴿ قلت ﴾ الأخفش لا يجعل الواو ضمير ابل علامة على أن الفاعل مجموع أو متنى والفرق بين العلامة والضمير أن العلامة حرف والضمير اسم والأخفش بصري والبصريون لا يجيزون عود الضمير على ما بعده الا في أبواب خمسة ليس هذا منها على أن ابن أبي الربيع حكى في مثل هذا الواو هل هي ضمير أو علامة ثلاثة أقوال

المغرب * وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم قال أبو بكر ثنا وقال اسحق أخبرنا وكيع عن علي بن المبارك عن يحيى بن أبي كثير في هذا الاسناد عنه * وحدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار

﴿ باب فضل صلاتي الصبح والعصر ﴾

﴿ ش ﴾ البخري بفتح الباء وسكون الحاء المعجمة وفتح التاء المثناة من فوق * وابن رؤبة بضم الراء وفتح الهمزة أو الواو بدلها وسكون الياء بعد الهمزة وفتح الباء الموحدة بعد الياء تصغير رؤبة * وأبو جرة بالجيم والراء الضبعي بضم الصاد وفتح الباء * وأبو خراش بالخاء المعجمة المكسورة والراء المهملة وشين معجمة آخره (قوله يتعاقبون فيكم ملائكة) (ع) الأكرههم الحفظه عليهم السلام وهو الأظهر ويحتمل أنهم غيرهم (ب) التعاقب بين حفظة الليل وحفظة النهار لا بين حفظة أحد هما وتكبير ملائكة في الموضعين بدل على أن الثانية غير الأولى وسئل القاضي ابن رشد عن الكتاتين هل هما اثنان لايز ولا ن أو يتبدلان فقال ليس في ذلك حديث قاطع والأمر محتمل يعني أنه يحتمل أنهما اثنان بالشخص فلايز ولا يتبدلان وقهما المعين من ليل أو نهار أو أنهما اثنان بالنوع فيقع فيهما التبديل والتعاقب بالليل والنهار يتأتى مع كونهما اثنين بالشخص أو اثنين بالنوع والواو في يتعاقبون علامة جمعية الفاعل يز يدها بنو الحرث كما يز يدون أفاع علامة التثنية في قاما الزيدان والأكثر على

ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون * وحدثننا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر بن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال والملائكة يتعاقبون فيكم بمثل حديث أبي الزناد * وحدثننا زهير بن حرب ثنا مروان بن معاوية الفزاري أخبرنا اسمعيل بن أبي خالد ثنا قيس بن أبي حازم قال سمعت جرير بن عبد الله وهو يقول كنا جالوسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ نظر الى القمر ليلة البدر فقال أما انكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني العصر (٣١٣) والفجر ثم قرأ جرير ففسح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها

الشمس وقبل غروبها * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير وأبو أسامة وكيع بهذا الاسناد وقال أما انكم ستعرضون على ربكم فترونه كما ترون هذا القمر وقال ثم قرأ ولم يقل جرير * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق ابن ابراهيم جميعا عن وكيع قال أبو كريب ثنا وكيع عن ابن أبي خالد ومسعر والبخري بن المختار سمعوه من أبي بكر ابن عمار بن ربيعة عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لن يلج النار أحد صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها يعني الفجر والعصر فقال له رجل من أهل البصرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم قال الرجل وأنا أشهد أني سمعته من رسول الله

ثالثها انها ضمير ان تقدم الاسم نحو الزيدون قاموا وحرف ان تقدم الفعل نحو قاموا الزيدون (قوله ويجتمعون) * قلت * تعاقب الصنفين لا يمنع اجتماعهم لأن التعاقب أعم من أن يكون معه اجتماع كهذا أولا يكون معه اجتماع كتعاقب الضدين (ع) وتخصيص اجتماعهم في الورود والصدور بأوقات العبادة تكملة من الله سبحانه وتعالى للمؤمنين لتكون شهادتهم بأحسن الثناء وأطيب الذكر وتخصيص ذلك بالصلاة دون غيرها من الأعمال يدل على فضلها على غيرها وفي هذا الحديث زيادة على رواية من روى أنهم يجتمعون في صلاة الفجر فقط وعنده بقوله تعالى (إن قرآن الفجر كان مشهودا) دليل على أن الصبح هي الصلاة الوسطى * قلت * وأخبرني من لا أنهم من أهل الأندلس أنه كان عندهم امام متصف بالصلاح وكان جالسا في المسجد فجاءه المؤذن يستأذنه في إقامة الصلاة فغلس فنهض ثم بعد ساعة أذن له فقيل له في ذلك فقال حين جاء أول مرة لم أر تخلل الملائكة واختلافهم فعلت أن الوقت باق فصبرت حتى رأيت اختلافهم فأذنت له (قوله فيسألهم ربهم وهو أعلم) (ع) سؤاله سبحانه وتعالى وهو أعلم تعبد لهم كما تعبد بهم بكتب أعمالهم * قلت * وتخصيصه السؤال بملائكة الليل لا يمنع من سؤال الآخرين أولانهم يردون عليهم في وقت صلاة ويصعدون في وقت صلاة (قوله في الآخر سترون ربكم) * قلت * تقدم في كتاب الايمان جميع ما يتعلق بالحديث وخص التشبيه بليلة الكمال لان الناس عند رؤية الهلال يتضارون بالتراحم وجذب بعضهم بعضا (د) هذه الرواية خاصة بالمؤمنين وانفقوا على أن غير المنافقين من الكفار لا يرى الله عز وجل في عرصات القيامة * واختلف في المنافقين والصحيح أنهم لا يرونه سبحانه (قوله فان استطعتم أن لا تغلبوا) (ع) قال المهلب يعني عن صلاتهما في جماعة وهو معنى من صلى البردين وحديث لا يلج النار الآيتين (قوله في الآخر من صلى البردين دخل الجنة) (ع) قيل هما الصبح والعصر قال

التجريد (قوله ويجتمعون) التعاقب لا يمنع الاجتماع بل يكون معه كهذا وقد لا يكون كتعاقب الضدين (ب) وأخبرني من لا أنهم من أهل الأندلس أنه كان عندهم امام متصف بالصلاح وكان جالسا في المسجد فجاءه المؤذن يستأذنه في إقامة الصلاة فغلس فنهض ثم بعد ساعة أذن له فقيل له في ذلك فقال حين جاء أول مرة لم أر تخلل الملائكة واختلافهم فقلت ان الوقت باق فصبرت حتى رأيت اختلافهم فأذنت له (قوله فان استطعتم أن لا تغلبوا) قال المهلب يعني عن صلاتهما في جماعة وهو معنى من صلى البردين وحديث لا يلج النار الآيتين (قوله من صلى البردين) قيل هما الصبح والعصر

(٤٠ - شرح الابي والسنوسي - ن) صلى الله عليه وسلم سمعته أذناي ووعاه قلبي * وحدثنني يعقوب بن ابراهيم الدورقي ثنا يحيى بن أبي بكر ثنا شيخان عن عبد الملك بن عمير عن ابن عمار بن ربيعة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلج النار من صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها وعنده رجل من أهل البصرة فقال أنت سمعت هذا من النبي صلى الله عليه وسلم قال نعم أشهد به عليه قال وأنا أشهد لقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بالمكان الذي سمعته منه * وحدثننا هدا بن خالد الأزدي ثنا همام بن يحيى قال حدثني أبو جرة الضبي عن أبي بكر عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى البردين دخل الجنة * وحدثننا ابن أبي عمير ثنا بشير بن السمي * وحدثننا ابن خزيمة عن حماد بن عمار قال حدثنا همام بن عمار

ونسباً أبابكر فقال ابن أبي موسى * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حاتم وهو بن اسمعيل عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي المغرب اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب * وحدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا الوليد بن مسلم ثنا الاوزاعي قال حدثني أبو النجاشي قال سمعت رافع بن خديج يقول كنا نصلّي المغرب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فينصرف أحدنا وانه ليصير مواقع نبلة * وحدثنا اسحق بن ابراهيم (٣١٤) الحنظلي أنا شعيب بن اسحق الدمشقي ثنا الاوزاعي

قال حدثني أبو النجاشي حدثني رافع بن خديج قال كنا نصلّي المغرب بنحوه * وحدثنا عمرو بن سواد العامري وحرمة بن يحيى قالا أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس ان ابن شهاب أخبره قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت أعتّم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة من الليالي بصلاة العشاء وهي التي تدعى العتمة فلم يخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه نام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لاهل المسجد حين خرج عليهم ما ينتظرها أحد من أهل الأرض غيركم وذلك قبل أن يفشو الاسلام في الناس زاد حرمة في روايته قال ابن شهاب وذكر لي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وما كان لكم أن تنزروا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصلاة وذلك حين صاح عمر بن الخطاب * وحدثني

يعقوب البردان الغداة والعشي وهنا البردان والقرنان والكرتان والعصران والصدعان والرفدان والغيثان والقرنان بفتح القاف

﴿ أحاديث وقت المغرب ﴾

(قوله اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب) (ع) الحجاب لغة السائر وقيل حجاب الشمس ضوءها فيكون المعنى على هذا غاب قرصها وضوءها وشعاعها (ط) توارت أي استترت بما يحجبها عن الابصار (د) والحديث يدل على تجليلها وحديث كان يصلّيها قرب الشفق فلعله ليسدل على الجواز ﴿ قلت ﴾ فالمعنى انه يصلّيها عند الغروب دون تأخير وتقدم بيان وقتها ومعنى يبصر مواقع نبلة يبصر أي يقع لبقاء الضوء لأن المعنى يغتشى فيجدها

﴿ حديث تأخير العشاء ﴾

(قوله أعتّم ليلة) (ع) أي أبطأ بها إلى أن كانت العتمة أي الظلمة وبها سميت العشاء عتمة ﴿ قلت ﴾ جعله من العتم الذي هو الابطاء يقال أعتّم الرجل اذا أخر ويحتمل انه من أعتّم اذا دخل في العتمة كما يقال أصبح اذا دخل في الصباح (ع) والحديث حجة لأبي حنيفة ولا حد قولنا ان تأخيرها أفضل الا أن يقال إنما كان في بعض الأوقات لعذر ويشهد له قوله ليلة وقول ابن عمر لا ندرى أشئ شغلته وقول ابن موسى وله بعض الشغل وفي بعض طرق الحديث انه صلى الله عليه وسلم جهز جيشا وفي مسلم خرج ورأسه يقطر ماء فكان الغسل لزمه قبل ذلك وانه أخر ليبدل على الجواز لان التأخير أفضل (قوله ما ينتظرها أحد غيركم) (ع) زاد في البخاري ولا يضلّي حينئذ الا بالمدينة وهو يرد تأويل من قال إنما أراد من يصلّيها جماعة (قوله ان تبرزوا رسول الله) (ع) هو للرازي بضم التاء وبالباء

﴿ باب وقت المغرب ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله اذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب) (ح) أحدهما تفسير للآخر (ع) قيل حجاب الشمس ضوءها فالمعنى على هذا غاب قرصها وضوءها وشعاعها (ط) توارت أي استترت بما يحجبها عن الابصار (ح) والحديث يدل على تجليلها (ب) فالمعنى انه يصلّيها عند الغروب دون تأخير ومعنى يبصر مواقع نبلة يبصر أي يقع لبقاء الضوء لان المعنى يغتشى فيجدها

﴿ باب وقت العشاء وآخرها ﴾

﴿ ش ﴾ * المغيرة بن حكيم بفتح الحاء * وأم كلثوم بضم الكاف والياء المثلثة الكلفة الحسن * وعمر بن ابن سواد بتشديد الواو (قوله أعتّم ليلة) أي أبطأ بها حتى اشتدت عتمة الليل وهي ظلمته واحتج به من يقول أن تأخير العشاء أفضل وأجيب بأنه إنما كان لعذر وأخر ليبدل على الجواز لا على أنه أفضل (قوله أن تنزروا) هو بالتاء المثلثة من فوق مفتوحة ثم نون ما كنة ثم زاي مضمومة ثم راء أي

عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي عن عقيل عن ابن شهاب بهذا الاسناد مثله ولم يذكر قول الزهري وذكر لي وما بعده * حدثني اسحق بن ابراهيم ومحمد بن حاتم كلاهما عن محمد بن بكر ح وحدثني هرون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد وحدثني

حجاج بن الشاعر ومحمد بن رافع قالنا ثنا عبد الرزاق وألفاظهم متقاربة قالوا جميعا عن ابن جريج قال أخبرني المغيرة بن حكيم عن أم كلثوم ابنة أبي بكر أنها أخبرته عن عائشة قالت أتم النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة حتى ذهب عامة الليل وحتى نام أهل المسجد ثم خرج فصلى فقال انه لو قه لولا أن أشق على أمتي وفي حديث عبد الرزاق لولا أن يشق على أمتي * وحدثني زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال اسحق أنا وقال زهير ثنا (٣١٥) جبر عن منصور عن الحكم عن نافع عن عبد الله بن عمر قال مكثنا ذات

ليلة تنتظر رسول الله صلى الله عليه وسلم لصلاة العشاء الآخرة فخرج الينا حين ذهب ثلث الليل أو بعده فلاندرى أثنى شغله في أهله أو غير ذلك فقال حين خرج انكم تنتظرون صلاة ما ينظروها أهل دين غيركم ولولا أن يشق على أمتي لصليت بهم هذه الساعة ثم أمر المؤذن فأقام الصلاة وصلى * وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا ابن جريج قال أخبرني نافع ثنا عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغل عن الصلاة فأخروها حتى رقدنا في المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا ثم خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ليس أحد من أهل الأرض الليلة ينتظر الصلاة غيركم * وحدثني

وبتقديم الراء وهو الاخراج وهو عند ابن الخذاء والطبري بفتح التاء وبالنون وبتقديم الزاي وهو الصواب ويعني أن تلحوا عليه في الخروج الى الصلاة ويشهد له قوله وذلك حين صاح عمر وتذكير عمر له لظنه أنه نسيها أو شغل عنها العذر (قوله انه لو قه أي الراجح لولا أن أشق على أمتي) (ع) يدل انه لم يكن يفعله في غالب الامر * الخطابي وانما اختار لهم التأخير ليقول حظ النوم ويطول انتظارهم للصلاة فيكثر الاجر * وقال بعض الحكماء أكثر النوم المحمود ثمان ساعات من الليل والنهار * قلت * خوف المشقة انما يرفع طلب الراجحة لان الحكم بها باق لمن تكلفها وأخر (د) وعامة الليل كثير منه لا أكثره اذ لم يقل أحدان وقتها المختار يمتد الى ما بعد نصف الليل انما يمتد في قول الى ثلث الليل وفي قول الى نصفه (قوله العشاء الآخرة) (د) يرد ما تقدم للإصمعي من منع قول ذلك (قوله رقدنا ثم استيقظنا) (ع) هو نوم المحتبى وخطرات السنوات لانهم لم يروا أنهم توضعوا لانوم المستغرق واخرج به من لا يرى النوم حدثنا وذكر الطبري الحديث وقال فيه ثم يقومون فثم من يتوضأ ومنهم من لا يدل أن الذي توضأ مستغرق (قوله كافي أنظر الى ويص خاتمه) أي بريقه (ع) فيه تحتم الرجال

تلحوا عليه في الخروج ونقل القاضي انه روى تبرزوا بضم التاء بعدها باء واحدة ثم راء مكسورة ثم زاي من الابرار وهو الاخراج وتذكير عمر لظنه انه نسيها أو شغل عنها العذر (قوله انه لو قه أي الراجح لولا أن أشق على أمتي) * الخطابي وانما اختار لهم التأخير ليقول حظ النوم ويطول انتظارهم للصلاة فيكثر الاجر وقال بعض الحكماء أكثر النوم المحمود ثمان ساعات من الليل والنهار (ب) خوف المشقة أن يرفع طلب الراجحة لان الحكم باق بها لمن تكلفها وأخر (ح) وعامة الليل كثير منه لا أكثره اذ لم يقل أحدان وقتها المختار لا يمتد الى ما بعد نصف الليل انما يمتد في قول الى ثلث الليل وفي قول الى نصفه (قوله العشاء الآخرة) (ح) يرد ما تقدم للإصمعي من منع قول ذلك (قوله رقدنا ثم استيقظنا) هو نوم المحتبى وخطرات السنوات لانوم الاستغراق وفيه حجة على من يجعل النوم حدثنا (قوله كافي أنظر الى ويص خاتمه) أي بريقه ولعانه (قوله نظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي انتظرناه (قوله حتى كان قريب من نصف الليل) يروى قريب بالرفع وبالنصب فالرفع على أنه فاعل بكان التامة والتقدير حتى حضر زمن قريب من نصف الليل والنصب على أنه خبر كان الناقصة

أبو بكر بن نافع العبدي ثنا بهز بن أسد العمي ثنا جاحد بن سلمة عن ثابت أنهم سألوا أنسا عن خاتم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال آخر رسول الله صلى الله عليه وسلم العشاء ذات ليلة الى شطر الليل أو كاد يذهب شطر الليل ثم جاء فقال ان الناس قد صلوا وناموا وانكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتم الصلاة قال أنس كافي أنظر الى ويص خاتمه من فضة ورفع أصبعه اليسرى بالخنصر * وحدثني حجاج بن الشاعر قال ثنا أبو زيد سعيد بن الربيع قال ثنا قرة بن خالد عن قتادة عن أنس بن مالك قال نظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة حتى كان قريب من نصف الليل (ي) يروى قريب بالرفع وبالنصب فالرفع على أنه فاعل بكان التامة والتقدير حتى حضر زمن قريب من نصف الليل والنصب على أنه خبر كان الناقصة (قوله كافي أنظر الى ويص خاتمه) أي بريقه ولعانه (قوله نظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) أي انتظرناه (قوله حتى كان قريب من نصف الليل) يروى قريب بالرفع وبالنصب فالرفع على أنه فاعل بكان التامة والتقدير حتى حضر زمن قريب من نصف الليل والنصب على أنه خبر كان الناقصة

يتناوب رسول الله صلى الله عليه وسلم عند صلاة العشاء كل ليلة تغرب عنهم قال أبو موسى فوافقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وأصحابي وله بعض الشغل في أمره حتى أتم بالصلاة حتى ابهار الليل ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فصلى بهم فلما قضى صلاته قال لمن حضره على رسلكم أعلمكم وأبشروا أن من (٣١٦) نعمة الله عليكم أنه ليس من الناس أحد يصلي

هذه الساعة غيركم أو قال ماصلي هذه الساعة أحد غيركم لا ندري أي الكلمتين قال قال أبو موسى فرجعنا فرحين بما سمعنا من رسول الله صلى الله عليه وسلم * وحدثننا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريح قال قلت لعطاء أي حين أحب اليك أن أصلي العشاء التي يقول لها الناس العتمة أماما وخالوا قال سمعت ابن عباس يقول أتم نبي الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة بالعشاء قال حتى رقد ناس واستيقظوا وورقدوا واستيقظوا فقام عمر بن الخطاب فقال

الصلاة فقال عطاء قال ابن عباس فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم كافي أنظر إليه الآن يقطر رأسه ماء واضعا يده على شق رأسه فقال لولان أشق على أمتي لأمرتهم أن يصلوها كذلك قال فاستنبت عطاء كيف وضع النبي صلى الله عليه وسلم على رأسه يده كما أنبأه ابن عباس فبددلى

ويأتي الكلام عليه (د) خام هو بكسر التاء وقحها ويقال خاتم وخيم (قوله يتناوب) (ع) أي يأتونه من بعد في أوقات متفرقة غير مجتمعين وأصل النوب البعد غير الكثير كغرسين أو ثلاثة وقيل يتناوب يتداول وابهار الليل انتصف وبهرة كل شيء وسطه * الضرير ابهار الليل طلوع نجومه إذا تامت لأن الليل إذا أقبلت فحمة فاذا استتارت النجوم ذهبت تلك الفحمة وقيل ابهار الليل ذهبت عامته وبقي نجوم من ثلثه وابهار الليل طال * الضرير وذلك قبل أن ينتصف والباهر الممتلئ نورا * سيويه ولا يتكلم بابهار الا مزيدا وقد صحفه بعض الشارحين تصحيفا قبحا فقال بالنون من قوله تعالى (فانهار به) (د) ومعنى رسلكم تأنوا وكسر الراء فيه أشد من الفتح وان من نعمة الله هو بفتح الهمزة معمول لاعلمكم (قوله في الآخر يقطر رأسه ماء واضعا يده على شق رأسه) (ع) يوضح أن تأخيرها كان لعذر (ع) ووصفه وضع أطراف أصابعه على قرن رأسه ثم قال فصبا يمرها كذلك هي صفة عصر الماء من الشعر باليد ولفظ صبا هي رواية الأكثر وعند العذري قلبها وفي البخاري ضمها والاول الصواب بدليل لفظ الحديث (قوله لا يقصر ولا يبطش) (د) يقصر هو بالقاف وهو في بعض نسخ البخاري بالعين المهملة (ع) لا يضاد ما تقدم ولعله أراد لا يقصره أي يجمع شعره في يده بل يشد أصابعه عليه لا غير وقال بعضهم معناه لا يبطئ مقابلة لقوله لا يبطش وقول مسلم لا يقصر معناه عن فعله ذلك من اجراء أصابعه عليه مهلا دون بطش وقد تصح رواية قلبها أي أمالها الى جهة الوجه واللحية بمعنى صبا لأنها قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث في صلاتها أماما وخالوا أي مفردا مؤخره ما لم يشق أخذ بظواهر الحديث ولكن أمره صلى الله عليه وسلم الأئمة بالتخفيف يقضى على هذا الاختيار وان كان عطاء علقه بالمشقة ولما حكى في هذا الحديث من رواية الطبري لولا ضعف الضعف وبكاء الصغير

والتقدير حتى كان الزمن قريبا (قوله يتناوب) أي يأتونه عن بعد في أوقات متفرقة وابهار الليل بتشديد الراء انتصف وبهرة كل شيء وسطه الضرير ابهار الليل طلوع نجومه اذا تامت لان الليل اذا أقبلت فحمة فاذا استتارت النجوم ذهبت تلك الفحمة (قوله على رسلكم) بكسر الراء وقحها والكسر أفصح وأشهر أي تأنوا وان من نعمة الله بفتح الهمزة معمول لاعلمكم (قوله أماما وخالوا) بكسر الخاء أي مفردا (قوله ثم صبا يمرها) كذلك هي صفة عصر الماء من الشعر باليد ولفظ صبا هي رواية الأكثر وعند العذري قلبها وفي البخاري ضمها (قوله لا يقصر) هو بالقاف وهو في بعض نسخ البخاري لا يقصر بالعين المهملة (ع) لا يضاد ما تقدم ولعله أراد لا يقصره أي يجمع شعره في يده بل يشد أصابعه عليه لا غير وقال بعضهم معناه لا يبطئ مقابلة لقوله لا يبطش وقول مسلم لا يقصر أي عن فعله ذلك من اجراء أصابعه عليه مهلا دون بطش وقد تصح رواية قلبها أي أمالها الى جهة الوجه واللحية بمعنى صبا لأنها قلبها ظهر البطن واحتجاج عطاء بالحديث في تأخير الامام والخلو يقضى عليه

عطاء بين أصابعه شيئا من تبديد ثم وضع أطراف أصابعه على قرن الرأس ثم صبا يمرها كذلك على الرأس حتى مست ابهامه طرف الاذن مما يلي الوجه ثم على الصدغ وناحية اللحية لا يقصر ولا يبطش بشيء الا كذلك قلت لعطاء كم ذكر لك آخرها النبي صلى الله عليه وسلم ليلتذ قال لا أدري قال عطاء أحب الى أن أصلها أماما وخالوا مؤخره كما صلاها النبي صلى الله عليه وسلم ليلتذ قال فان شئت عليك ذلك خالوا أم على الناس في الجماعة وأنت امامهم فصلها وسطا لا محلة ولا مؤخره حدثنا يحيى بن يحيى وقتبة بن

سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة قال يحيى أخبرنا وقال الآخرون ثنا أبو الأحوص عن سبأ عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر صلاة العشاء الآخرة (٣١٧) * وحدثننا قتيبة بن سعيد وأبو كامل الجحدري قالنا أبو عوانة عن سبأ

عن جابر بن سمرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الصلوات نحواً من صلاتكم وكان يؤخر العتمة بعد صلاتكم شيئاً وكان يخف الصلاة وفي رواية أبي كامل يخفف * وحدثنى زهير بن حرب وابن أبي عمر قال زهير ثنا سفيان بن عيينة عن ابن أبي ليلى عن أبي سلمة عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تغلبنكم

الاعراب على اسم صلاتكم إلا أنها العشاء وهم يعتمون بالابل * وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا وكيع ثنا سفيان عن عبد الله بن أبي ليلى عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء فانها في كتاب الله العشاء وانها تعتم بحلاب الابل * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر بن النافذ وزهير بن حرب كلهم عن سفيان قال عمرو ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن عروة عن عائشة ان نساء المؤمنات

* حديث لا تغلبنكم الاعراب *

(قوله لا تغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم العشاء) (ع) هو منى عن اتباع الاعراب في تسميتهم اياها عتمة لأن الله سبحانه وتعالى سماها عشاء وتسمية الله تعالى أولى من تسمية جهلة الاعراب وحديث لو يعلمون ما في العتمة يدل أن النهى ليس للتحريم ويحتمل تسمية اياها عتمة انه ليعرف الحكم من لم يعرف أنها العشاء لانهم إنما كانوا يظنونها على الغرب واختلف السلف في تسميتها عتمة فأجازها أبو بكر الصديق وابن عباس رضي الله عنهما وتقدم في الأذان وجه تسمية المغرب عشاء * قلت * يقال غلبه على كذا اذا غصبه منه فالمعنى لا تغصب منكم اسم العشاء وتغوض منه اسم العتمة فالنهي في الظاهر للاعراب وفي الحقيقة لهم والفاء الأولى في الطريق الثاني علة للنهي والفاء الثانية علة للتسمية أى لا تغلبنكم الاعراب لان الله سبحانه سماها عشاء وهم يسمونها عتمة لانهم يعتمدون بحلاب الابل فانهم إنما يجلبونها بعد الشفق ومد الظلام وهذا الوقت يسمى عتمة وهو في اللغة مستفيض فأطلقته العرب على هذه الصلاة فجاء النهى عن اتباعهم في ذلك فهو موافق للآية ومعارض لحديث لو يعلمون وجوابه ما تقدم

* أحاديث تقديم صلاة الصبح *

(قوله ان نساء المؤمنات) (ع) الحديث من اضافة الشيء الى نفسه وقيل معنى نساء فاضلات أى فاضلات المؤمنات وقيل التقدير نساء أنفس المؤمنات * قلت * لما كانت صورة اللفظ انه من

أمر النبي صلى الله عليه وسلم الأئمة بالتخفيف وان كان عطاء بنه عليه بالمشقة

* باب في اسم صلاة العشاء *

* (ش) * ابن أبي ليلى يفتح اللام * وسيار بتشديد الياء * ابن سلامة يفتح السين وتخفيف اللام (قوله لا تغلبنكم الاعراب) هو منى عن اتباع الاعراب في تسميتهم لها عتمة لان الله سبحانه وتعالى سماها عشاء وتسمية الله سبحانه أحق من تسمية جهلة الاعراب وحديث لو تعلمون ما في العتمة يدل على أن النهى ليس للتحريم وإنما عبر بها هناك خوف اللبس على ماسبق واختلف السلف في تسميتها عتمة فأجازها أبو بكر الصديق وابن عباس رضي الله عنهما (ب) يقال غلبه على كذا اذا غصبه منه فالمعنى لا تغصب منكم اسم العشاء وتغوض منه اسم العتمة فالنهي في الظاهر للاعراب وفي الحقيقة لهم والفاء الأولى في الطريق الثاني علة للنهي والفاء الثانية علة للتسمية أى لا تغلبنكم الاعراب لان الله سبحانه سماها عشاء وهم يسمونها عتمة لانهم يعتمدون بحلاب الابل فانهم إنما يجلبونها بعد الشفق ومد الظلام وهذا الوقت يسمى عتمة وهو في اللغة مستفيض فأطلقته العرب على هذه الصلاة فجاء النهى عن اتباعهم في ذلك فهو موافق للآية ومعارض لحديث لو تعلمون وجوابه ما سبق

* باب التذكير بصلاة الصبح *

* (ش) * سيار بن سلامة تقدم ضبطه في هذه الترجمة السابقة آنفاً (قوله ان نساء المؤمنات) صورته صورة اضافة الشيء الى نفسه فأول بأن معنى نساء هنا فاضلات أى ان فاضلات المؤمنات وهذا كما

كن يصلين الصبح مع النبي صلى الله عليه وسلم ثم يرجعن متلفعات بمروطهن لا يعرفهن أحد * وحدثنى حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس أن ابن شهاب أخبره قال أخبرني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت لقد كان

نساء من المؤمنات يشهدن الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم متلفعات بمروطهن ثم ينقلبن الى بيوتهن وما يعرفن من تغليس رسول الله صلى الله عليه وسلم بالصلاة * وحدثننا نصر بن علي الجهضمي واسحق بن موسى الانصاري قالان ثامن عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت ان كان رسول الله (٢١٨) صلى الله عليه وسلم ليصلي الصبح فينصرف النساء

متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس وقال الانصاري في روايته متلفعات * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وحدثننا محمد ابن مثنى وابن بشار قالان ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال لما قدم الحجاج المدينة فسألتنا جابر بن عبد الله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة والعصر والشمس نقيّة والمغرب اذا وجبت والعشاء أحيانا يؤخرها وأحيانا يجعل كان اذ ارآهم قد اجتمعوا يجعل اذ ارآهم قد أبطؤا آخر والصبح كانوا أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بغلس * وحدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن سعد سمع محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال كان الحجاج يؤخر الصلوات فسألتنا جابر بن عبد الله بمثل حديث غندر * وحدثننا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة قال أخبرني سيار ابن سلامة قال سمعت أبي يسأل أبا بزرعة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت أنت سمعته قال فقال كان كما أسألك الساعة قال سمعت أبي يسأله عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان لا يبالي بعض تأخيرها قال يعني العشاء الى نصف الليل ولا يجب النوم

اضافة الثماني الى نفسه وهي ممنوعة عند الجميع احتج الى التأويل وفيه من التأويل ما ذكر والتأويل بالتقدير المذكور يرجع الى أنه من اضافة الموصوف الى الصفة كمسجد الجامع وجانب الغربي وفيه بين البصريين والكوفيين من الخلاف ما تقدم (قوله متلفعات بمروطهن) (ع) متلفعات هو للداء كثر بالفاء والعين وهو لبعض رواة الموطأ بقاءه في المعنى متقارب الا أنه بالعين يختص بتغطية الرأس والمروط الأكسية واحدها مروط بكسر الميم * قلت * التلغع شد اللقاع وهو ما يغطي به الوجه ويلتحف به (ع) واحتج به بعضهم على صلاة المرأة منجزة الأنف والعم ولا يصح لأن تلغعن انما كان حين الانصراف (قوله ما يعرفن) (ع) الداودي هل هن رجال أو نساء * غيره ويحتمل ما تعرف أعينهن وان كن متكشفات الوجوه وان عرف انهن نساء ولا يعارض هذا الوجه ما يأتي من قوله فينظر الرجل الى وجه جليسه الذي يعرف فيعرفه اذ لعل هذا مع التأمل أو لا يعرفن لبعدهن عن الرجال ولتغطيتهن رؤسهن (قوله من الغلس) (ع) الأزهرى الغلس بقية الظلمة يخاطبها بياض الفجر * الخطابي والغلس بالياء والشين المجمة قبل الغلس بالسين المهملة وبعده الغلس باللام والجميع آخر الليل ويكون الغلس بالمجمة أول الليل وفيه خروج النساء الى المساجد وتقدم ما فيه ومبادرتهم الخروج قبل الرجال عند تمام الصلاة ليستترن من الرجال أو لاغتنام ظلمة الليل أو لحفظ بيوتهن ويدل على مبادرتهم قوله فينصرف معقباً بالفاء التي لا تقتضي مهلة وفي أحاديث الباب ان أكثر شأنه التغليس بالصبح وانما يثار على الأفضل وهو مذهب مالك والشافعي والجمهور وقال الكوفيون آخر وقتها أفضل محتجين بحديث أسفر وبالفجر ومعناه عند الكافة صلوا هبم تبين وقتها وظهور الفجر الصادق ويدل على ذلك بمبادرة الخلفاء رضى الله عنهم (قوله في الآخر بالهجرة) (ع) هي شدة الحر * الزبيدي الهجر والهجير والهجرة نصف النهار سمى بذلك من الهجر وهو الانقطاع لان كل شيء يبعد عن حرها وهو حجة في ان أول الوقت أفضل الا ما تقدم من الابرار ومعنى وجبت سقطت فحذف الشمس لفهم المعنى (قوله اذ ارآهم قد اجتمعوا الخ) يدل ان التقديم أفضل لان التأخير انما كان لعله أن يجتمعوا وفيه ان فضل الجماعة أفضل من أول الوقت (قوله في الآخر ولا يجب النوم) أي يكرهه كاذ كرفي الآخر (ع) يكره النوم قبلها وغلظ فيه مالك وعمر وابنه وابن عباس خوف فوت وقتها المستحب أو خوف أن يترخص الناس فينامون عن اقامة الجماعة ورخص فيه علي وأبو موسى والكوفيون وغيرهم بشرط الطحارتي وابن عمر وغيرهم أن يقال في الكاملة من النساء انها امرأة وفي الكاملات انهن نساء كما يقال الكامل من الذكور رجال وفي الكامل رجال وقيل التقدير نساء لان نفس المؤمنات (قوله متلفعات) (ع) هو للداء كثر بالفاء والعين وهو لبعض رواة الموطأ بقاءه في المعنى متقارب الا أنه بالعين يختص بتغطية الرأس والمروط الاكسية واحدها مروط بكسر الميم (ب) التلغع شد اللقاع وهو ما يغطي به الوجه ويلتحف به (ع) واحتج به بعضهم على صلاة المرأة منجزة الأنف والعم ولا يصح لأن تلغعن انما كان حين الانصراف (قوله ما يعرفن) أي هل هن رجال أو نساء ويحتمل ما تعرف أعينهن وان كن متكشفات الوجوه

متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس وقال الانصاري في روايته متلفعات * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وحدثننا محمد ابن مثنى وابن بشار قالان ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم عن محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال لما قدم الحجاج المدينة فسألتنا جابر بن عبد الله فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الظهر بالهجرة والعصر والشمس نقيّة والمغرب اذا وجبت والعشاء أحيانا يؤخرها وأحيانا يجعل كان اذ ارآهم قد اجتمعوا يجعل اذ ارآهم قد أبطؤا آخر والصبح كانوا أو قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصليها بغلس * وحدثننا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن سعد سمع محمد بن عمرو بن الحسن بن علي قال كان الحجاج يؤخر الصلوات فسألتنا جابر بن عبد الله بمثل حديث غندر * وحدثننا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة قال أخبرني سيار

ابن سلامة قال سمعت أبي يسأل أبا بزرعة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت أنت سمعته قال فقال كان كما أسألك الساعة قال سمعت أبي يسأله عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كان لا يبالي بعض تأخيرها قال يعني العشاء الى نصف الليل ولا يجب النوم

قبلها والحديث بعدها قال شعبة ثم لقيته بعد فسأته فقال وكان يصلي الظهر حين تزول الشمس والعصر يذهب الرجل الى أقصى المدينة والشمس حية قال والمغرب لأدري أى حين ذكر قال ثم لقيته بعد فسأته فقال وكان يصلي الصبح فينصرف الرجل فينظر الى وجهه جلوسه الذى يعرف فيعرفه قال وكان يقرأ فيها بالسيتين الى المائة * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى ثنا شعبة عن سيار بن سلامة قال سمعت أبا برزة يقول (٣١٩) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبالي بعض تأخير صلاة العشاء الى نصف

الليل وكان لا يحب النوم قبلها ولا الحديث بعدها قال شعبة ثم لقيته مرة أخرى فقال أو ثلث الليل * وحدثنا أبو كريب ثنا سويد بن عمرو والكلبي عن حماد بن سامة عن سيار بن سلامة أبى المنهال قال سمعت أبا برزة الاسلمى يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤخر العشاء الى ثلث الليل ويكره النوم قبلها والحديث بعدها وكان يقرأ فى صلاة الفجر من المائة الى الستين وكان ينصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض * حدثنا خلف بن هشام ثنا حماد بن زيد ح وحدثني أبو الربيع الزهراني وأبو كامل الجحدرى قالا ثنا حماد عن أبى عمران الجونى عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنت اذا كانت عليك أمراء يؤخرون الصلاة

يجعل معه من يوقظه وأما كراهة الحديث بعدها فلما يؤدى اليه من غلبة النوم آخر الليل فيفوت وقت الصبح أو فعلها فى جماعة أو النوم عن قيام الليل ولما يؤدى اليه السهر من الكسل عن مصالح الدين والدنيا الآن يتضمن الحديث مصلحة من سبل الخير كدراة العلم والحديث مع العروس وحديث المسافرين لحفظ متاعهم (قوله الى أقصى المدينة) (ع) هو كما تقدم فى حديث يذهب الذهاب الى العوالى ومعنى حية لم تدخلها صفرة (قوله بالسيتين الى المائة) تقدم ما فيه (قوله فى الآخر يمتتون الصلاة) (ع) أى يخرجونها عن وقتها تشديداً بخروج روح الميت وأمره بالصلاة لوقتها وأعادتها معهم هو احتياط للوقت وترك الخلاف وإفتراق الكلمة ولذا قال فى الحديث نفسه وأوصانى أن أسمع وأطيع وإن كان عبداً مجدع الأطراف أى مقطوعها إذا لا يكون كذلك إلا الأذى الممان للشقاء والنصب وقيل هو إشارة لما علمه صلى الله عليه وسلم من الغيب لأن أباذر رضى الله عنه حين خرج الى الربرة كان عاملها حبشياً وفيه الصلاة مرتين وإنما النهى عن ذلك اذا كان لغير سبب وفيه ان فرض المعيد الأولى وهو مذهب أبى حنيفة وظاهر مذهبه انه الآخرة وعلى هذا انبنى الخلاف فى إعادة الصبح والعصر اذا لا تنفل بعدهما (قلت) وكونها نافلة ظاهر حتى فى العصر والمغرب ولا يلزم أن يشفع المغرب كما يشفعها فى أعادتها لغير هذا لانه يقع فى أشد مما شرع ذلك لأجله من التقية وضربه على نخذه تنبيه وهو من مسلمات الأفعال ويأتى الخلاف بأن نية بعيد المعيد (د) والمراد بتأخير الصلاة تأخيرها عن وقتها المختار لانه الواقع منه واذا أخر الامام الصلاة عن أول الوقت فيستحب للمأموم أن يصلحها فى أوله منفرداً ثم يعيدها معه جماعة واختلف اذا أراد الاقتصار على أحدهما أيهما أفضل وعندنا فى ذلك وجهان مشهوران والمختار انتظار الجماعة

وان عرف انهن نساء والناس بقية الظلمة (قوله حين يعرف بعضنا وجه بعض) لا يعارض هذا ما سبق فى النساء لان المعرفة هنا للقرب وانتعت ثم للبعد أولاً ولنغطية الرأس أولاً ولعل هذا مع التأمل (قوله يمتتون الصلاة) أى يخرجونها عن وقتها تشديداً بخروج روح الميت (قلت) ولعله كناية عن عدم قبولها لان مالاروح له من الأعمال لأمره ولهذا كنى ابن عطاء الله عن شرطية الاخلاص فى الأعمال بقوله الأعمال صور قائمة وروحها الاخلاص (ب) وكونها نافلة ظاهر حتى فى العصر والمغرب ولا يلزم أن يشفع المغرب كما يشفعها فى أعادتها لغير هذا لانه يقع فى أشد مما شرع ذلك لأجله من التقية وضربه على نخذه تنبيه وهو من مسلمات الأفعال (ح) والمراد بتأخير الصلاة تأخيرها عن وقتها المختار لانه الواقع منه واذا أخر الامام الصلاة عن أول الوقت فيستحب للمأموم أن يصلحها فى أوله منفرداً ثم يعيدها معه جماعة واختلف اذا اقتصر على أحدهما أيهما أفضل وعندنا

عن وقتها أو يمتتون الصلاة عن وقتها قال قلت فأتأمرنى قال صل الصلاة لوقتها فان أدر كتهامهم فصل فانها لك نافلة ولم يذ كر خلف عن وقتها * حدثنا يحيى بن يحيى أنا جعفر بن سليمان عن أبى عمران الجونى عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا ذر انه سيكون بعدى أمراء يمتتون الصلاة فصل الصلاة لوقتها فان صليت لوقتها كانت لك نافلة والا كنت قد أحرزت صلاتك * وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا عبد الله بن ادريس عن شعبة عن أبى عمران عن عبد الله بن الصامت عن أبى ذر قال ان خليلى أوصانى أن أسمع وأطيع وإن كان عبداً مجدع الاطراف وإن أصلى الصلاة لوقتها

فان أدركت القوم وقد صلوا كنت قد أحرزت صلاتك والا كانت لك نافلة وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث قال ثنا شعبة عن بديل قال سمعت أبا العالية يحدث عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وضرب نخذي كيف أنت اذا بقيت في قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها قال قال مات أمر قال صل الصلاة لوقتها ثم اذهب لحاجتك فان أقيمت الصلاة وأنت في المسجد فصل* وحدثني زهير بن حرب ثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أيوب عن أبي العالية

* أحاديث فضل الجماعة *

(قوله صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً وفي الآخر بسبع وعشرين درجة وفي الآخر بخمس وعشرين درجة) (ع) خمس وعشرون جزءاً هو للعذري بدون هاء وغيره بالهاء على الصواب وخمس وعشرون درجة في الثالث هو كذا بالهاء للعذري على غير الصواب وغيره باسقاطها والوجه اثباتها مع عدد الد كور واسقاطها مع المؤنث فتأول كل كلمة بالأخرى فيؤول الجزء بمعنى الدرجة (م) قيل في الجمع بين الطريق الأول والثاني ان الدرجة أصغر من الجزء فاذا صرفت الأجزاء الى الدرجات بلغت سبعة وعشرين وقيل الأحكام كانت تتجدد أوحى اليه أولاً انها خمس وعشرون ثم تفضل الله سبحانه بزيادة درجتين بذلك والأولى عندي انها بحسب المصلي والجماعة فصل شديد التحفظ في الطهارة وغيرها في جماعة واحدة هذا سبع وعشرون ومصل دون ذلك له خمس وعشرون (ع) وقيل السبع وعشرون لصلاة العصر والصبح والخمس وعشرون لغيرهما لقوله في حديث أبي هريرة بخمس وعشرون درجة ثم قال وتجتمع ملائكة الليل والنهار في صلاة الفجر فجاء بفضل مستأنف لصلاة الصبح وجاء مثله في صلاة العصر وقيل السبع وعشرون للعشاء والصبح لحديث من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما قام ليلة ولحديث لو يعلمون ما في العتمة والصبح وقيل السبع وعشرون للجماعة في المسجد على النخذي وغيره والخمس

في ذلك وجهان مشهوران والمختار انتظار الجماعة (قوله عن أبي العالية البراء) بفتح الباء الموحدة والراء المشددة أبو نعمة بفتح أوله حيث وقع

* باب فضل الجماعة *

(ش) * أفلح بالقاء والحاء المهملة * وعمر بن عطاء بن أبي الخوار بضم الخاء المعجمة وفتح الواو والمخففة * وابن زبآن بفتح الزاي المعجمة والباء الموحدة المشددة (قوله صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً وفي الآخر بسبع وعشرون درجة) قيل في الجمع بينهما أن الدرجة أصغر من الجزء فاذا صرفت الأجزاء الى الدرجات بلغت سبعة وعشرين وقيل كانت الأحكام تتجدد أوحى اليه أولاً انها خمس وعشرون ثم تفضل سبحانه بزيادة درجتين (م) والأولى عندي انها بحسب المصلي والجماعة وقيل السبع وعشرون لصلاة العصر والخمس وعشرون لغيرهما لقوله في حديث أبي هريرة بخمس وعشرون درجة ثم قال وتجتمع ملائكة الليل والنهار في صلاة الفجر فجاء

البراء قال أخر ابن زياد الصلاة بخافي عبد الله بن الصامت فألقيت له كرسيًا فجلس عليه فذكرت له صنيع ابن زياد فعرض علي شفته فضرب نخذي وقال اني سألت أباذر كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذي وقال اني سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سألتني فضرب نخذي كما ضربت نخذي وقال صل الصلاة لوقتها فان أدركت الصلاة معهم فصل ولا تقل اني قد صليت فلا أصلي* وحدثنا عاصم ابن النضر التيمي ثنا خالد بن الحرث ثنا شعبة عن أبي نعمة عن عبد الله ابن الصامت عن أبي ذر قال قال كيف أنتم أو قال كيف أنت اذا بقيت في قوم يؤخرون الصلاة عن وقتها فصل الصلاة لوقتها ثم ان أقيمت الصلاة فصل معهم فانها زيادة خير

وحدثني أبو غسان المسمعي ثناء معاذ وهو ابن هشام حدثني أبي عن مطر عن أبي العالية البراء قال قلت لعبد الله بن الصامت نصلي يوم الجمعة خلف أمراء فيؤخرون الصلاة قال فضرِب نخذي ضربة أوجعتني وقال سألت أباذر عن ذلك فضرِب نخذي وقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صلوا الصلاة لوقتها واجعلوا صلاتكم معهم نافلة قال وقال عبد الله ذكر لي أن نبي الله صلى الله عليه وسلم ضرب نخذي أبي ذر * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن سعيدي بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً

وعشرون على الفذ في المسجد (د) وقيل لامنافاة لان المنافاة انما جاءت من قبل مفهوم خمس وعشرين لاقتضائه انها لا تفضلها باكثر ومفهوم العدد باطل عند الجمهور * قلت * الجواب الاول مبني على أن مسمى الجزء والدرجة مختلف والجوابات الباقية فيه على أنه واحد ويعني النووي أن النص يقتضي على المفهوم فالفضل انما هو بسبع وعشرين (ع) ومقتضى الحديث أن صلاة الجماعة تعدل ثمانية وعشرين من صلاة الفذ لانها تفضلها بسبع وعشرين وتساوها في واحدة لكن جاء في الطريق الثالث انها تعدل خمسا وعشرين درجة فيكون التأويل فيها كالتأويل فيما بين خمس وعشرين وسبع وعشرين المتقدم (م) وقال داود من ترك الجماعة من غير عذر وصلى فذا لم تجزه والحديث رد عليه من قوله أفضل لان أفضل يقتضي الشركة في أصل الفضل وثبوت الفضل فرع الصحة وليس له أن يقول لا تقتضيه كما في قوله أحسن الخالطين لان ذلك انما وردت فيه مطلقة وهنا ذكرت أعداد الاجزاء التي بها تقع الزيادة فلا بد في الاجزاء من جزء من الفضل (ع) واحتج به بعض العلماء على أن الجماعة لا تغاير بالكثر اذ لا مدخل للقياس في الفضائل وعليه عامة العلماء وان من صلى مع واحد أو في جماعة قليلة لا يعيد في جماعة أكثر الاماروى مالكا وغيره من اعادتها في احدى المساجد الثلاث في جماعة وجاء أنها تغاير بذلك في أحاديث ولم تثبت وبذلك أخذ ابن حبيب وأبو حنيفة والشافعي * قلت * اعادتها في جماعة لم يحكمه ابن بشير الا عن ابن حبيب وليس كذلك بل هو المذهب وألزم اللخمي أن يعيد فيها اذا احتج بقول مالك من أتى أحد المساجد الثلاث وقد صلى أهله وهو يدرك الجماعة في غيره أنه يصلها فيه فذا ولا يخرج للجماعة لان الصلاة فيها فذا أعظم من الجماعة في غيرها * وأجاب * الشيخ عن الإلزام بان جماعة أحد الثلاث أفضل من فذا وما احتج به من أن مالكا انما قال يصل في فذا ولا يخرج للجماعة في غيره لان الجماعة في غير الفضولة لم تفعل بعد ولا

بفضل مستأنف لصلاة الصبح وجاء مثله في صلاة العصر وقيل السبع وعشرون للعشاء والصبح والخمس وعشرون لغيرهما وقيل السبع وعشرون للجماعة في المسجد على الفذ في غيره والخمس وعشرون على الفذ في المسجد (ح) قيل لامنافاة لانها انما جاءت من مفهوم العدد وهو باطل عند الجمهور (ب) الجواب الاول مبني على أن مسمى الجزء والدرجة مختلف والجوابات الباقية مبنية على أنه واحد ويعني النووي أن النص يقتضي على المفهوم فالفضل انما هو بسبع وعشرين (ع) ومقتضى الحديث أن صلاة الجماعة تعدل ثمانية وعشرين من صلاة الفذ لان الفضل بسبع وعشرين يقتضي تساويهما في واحدة لكن جاء في الطريق الثالث انها تعدل خمسا وعشرين درجة فيكون التأويل فيها كالتأويل فيما بين خمس وعشرين وسبع وعشرين والحديث حجة على داود في قوله ان صلاة الفذ من غير عذر باطلة لان عبارة أفضل تؤخذ بالاشتراك في أصل الفضل ولا يكون الامع الصحة * وأجاب بأن المراد بالعذرها الذي صلى وحده لعذر وهو خلاف الظاهر واحتج بالحديث بعض العلماء على أن الجماعات لا تغاير بالكثر اذ لا مدخل للقياس فيها (ع) فلا يعيد من صلى مع واحد في جماعة أكثر منه الا ما وقع لمالك من اعادتها في أحد المساجد الثلاث في جماعة وجاء انها تغاير بذلك في أحاديث ولم تثبت وبذلك أخذ ابن حبيب وأبو حنيفة والشافعي (ب) اعادتها في جماعة لم يحكمه ابن بشير الا عن ابن حبيب وليس كذلك بل هو المذهب وألزم اللخمي عليه أن يعيد فيها فذا واحتج بقول مالك من أتى أحد المساجد الثلاث وقد صلى أهله وهو يدرك الجماعة في غيره أنه يصلها فيه فذا ولا يخرج للجماعة لان الصلاة فيها فذا أعظم من الجماعة في غيرها * وأجاب الشيخ عن الإلزام

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن عمر عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تفضل صلاة في الجمع على صلاة الرجل وحده خمسا وعشرين درجة قال وتجتمع ملائكة الليل وملائكة النهار في صلاة الفجر قال أبو هريرة اقرؤا ان شئتم وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا * وحدثني أبو بكر بن اسحق ثنا أبو اليمان أنا شعيب عن الزهري قال أخبرني سعيد وأبو سلمة أن أبا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول بمثل حديث عبد الله بن عمر إلا أنه قال بخمسة وعشرين جزءا * وحدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب ثنا أفلح عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن سلمان الاغر عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاة الجماعة تعدل خمسا وعشرين من صلاة الغد * حدثني هرون بن عبد الله ومحمد بن حاتم قالنا ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار أنه بيناهو جالس مع نافع (٣٢٢) بن جبيرة بن مطعم أذمر بهم أبو عبد الله ختن زيد بن

زبان مولى الجهنيين فدعاه نافع فقال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة مع الامام أفضل من خمس وعشرين صلاة يصليها وحده * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الجماعة أفضل من صلاة الغد بسبع وعشرين درجة * وحدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثني قالنا ثنا يحيى عن عبيد الله قال أخبرني نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل في الجماعة تزيد على صلواته وحده سبعا وعشرين درجة * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة وابن نمير وحديثنا بن نمير ثنا يحيى قالنا ثنا عبيد الله بهذا الاسناد قال ابن نمير عن أبيه بسبعا وعشرين وقال أبو بكر في روايته سبعا وعشرين درجة * وحدثناه ابن رافع ثنا بن أبي فديك أنا الضحاك عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بسبعا وعشرين * حدثني عمرو الناقد قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدنا سافي بعض الصلاة فقال لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمروهم فيخرجوا

يلزم من ترجع فعلها في جماعة في غيره أن يعيد فيه فإذا لم يفعلها في جماعة المفضل قد وقع في صورة الالتزام فهو حكم مضى وفعلها في جماعة المفضل لم يقع في صورة الاحتجاج وأنت تعرف أن مالكا لم يعن ذلك وإنما عاله بفضل البقعة وإذا عاله بذلك فالإلزام واضح وقوله في الجواب أن جماعتها أفضل من فذها إنما كان كذلك لاجل أن صلاة الجماعة تغفل صلاة الغد والاعادة فيها في جماعة ليس بفضل الجماعة لأن الجماعات سواء وإنما هو بفضل البقعة وهو لا يختلف باعتبار الجماعة والغد (قوله في طريق الثالث تعدل خمسا وعشرين) ظاهره أن الفضل بربع وعشرين على ما تقدم لأن الأصل داخل في المعدل (ع) وابن أبي الخوار هو بضم الخاء المعجمة وتخفيف الواو * والحسن بن زبان هو ابن عبد الله الأغر

﴿ أحاديث التغليظ عن التخلف عن شهود العشاء الآخرة ﴾

(قوله لقد هممت) ﴿ فأتى أجراء الشئ بالبال بغير تصميم لانه مع التصميم عزم وتقدم الفرق بين الهم والتصميم (قوله ثم أخالف) (ع) أي أتخلف ومنه وخالف عنا على والزبير أي يتخلفا وقد يكون أخالف هنا بمعنى آتيهم من خلف لآخذهم على غرة وقد يكون أخالف هو ما أمر به من إقامة الصلاة وسيره لآخر أجهم أو أخالف ظنهم في أي في الصلاة بقصدى الهم (قوله يتخلفون عنها) (ع) اختلف هل هذا التهديد فممن تخلف عن الجمعة وهذا الذي في رواية عبد الله أو فممن تخلف عن الجماعة (قوله فيخرجوا عليهم بيوتهم) (ع) اختلف في صلاة الجماعة فالأكثر عندنا وعند الشافعية أنها سنة مؤكدة وقبل فرض كفاية وأوجبها داود وعطاء وأبو ثور (م) وقد ينحج داود بالحديث وهو عندنا في المنافقين بدليل قوله لو يجد أحدهم عظم اسمينا ومعاذ الله أن يؤثر صحابي عظماء على الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي مسجده وعلى طريقة القاضي لو تم الأبلد على ترك الأذان قوتوا عليه فالجماعة

بأن جماعة أحد الثلاث أفضل من فذها وعما احتج به بأن مالكا إنما قال يصلي فيه فذا ولا يخرج للجماعة في غيره لأن الجماعة في غيره المفضولة لم تفعل بعد ولا يلزم من ترجع فعلها فيه فذا على فعلها في جماعة في غيره أن يعيد فيه فذا لأن فعلها في جماعة المفضل قد وقع في صورة الالتزام فهو حكم مضى وفعلها في جماعة المفضل لم يقع في صورة الاحتجاج وأنت تعرف أن مالكا لم يعن ذلك وإنما عاله بفضل البقعة وإذا عاله بذلك فالإلزام واضح وقوله أن جماعتها أفضل من فذها إنما كان كذلك لأن صلاة الجماعة تغفل صلاة الغد والاعادة فيها ليست لغفل الجماعة لأن الجماعات سواء وإنما هو بفضل البقعة وهو لا يختلف باعتبار الجماعة والغد (قوله لقد هممت) (ب) الهم أجراء الشئ بالبال بغير تصميم لانه مع التصميم عزم (قوله ثم أخالف) (ع) أي أتخلف ومنه وخالف عنا على والزبير أي يتخلفا وقد يكون أخالف هنا بمعنى آتيهم من خلف لآخذهم على غرة وقد يكون أخالف هو ما أمر به من إقامة الصلاة وسيره لآخر أجهم أو أخالف ظنهم في أي في الصلاة بقصدى الهم (قوله يتخلفون عنها) (ع) اختلف هل هذا التهديد فممن تخلف عن الجمعة وهو الذي في رواية أبي عبد الله أو فممن تخلف عن الجماعة (قوله فيخرجوا عليهم حزم الخطب بيوتهم) (ع) اختلف في صلاة الجماعة فالأكثر عندنا وعند الشافعية أنها

عليه وسلم قال بسبعا وعشرين * حدثني عمرو الناقد قال ثنا سفيان بن عيينة عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدنا سافي بعض الصلاة فقال لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمروهم فيخرجوا

كذلك (ع) بل الحديث حجة على داود لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ولو كانت فرض عين لم يترك صلى الله عليه وسلم ما توقعه به وأيضاً لم يخبر أن من صلى وحده لم يجزه وأيضاً اختلف في تهديده هذا هل هو فيمن تخلف عن الجمعة أو الجماعة فعلى أنه في الجمعة لاحجته وأمانته في المنافقين فقليل ليس فيهم لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم طويانهم ولا يتعرض لهم في التخلف ولم يعاقبهم معاقبة كعب بن مالك وصاحبيه ويدل على أنهم منافقون قوله في الآخر أخرج ييونا على من فيها واختلف في قتال المنافقين على ترك السنن الظاهرة والصحيح قتالهم وكراههم حتى يجيبوا الان في التماذي على تركها امانة لها بخلاف ما لا يجاهر به كالوتر وبعض شيوخنا يرى القتال على المواطأة على ترك الجميع (م) وفي تحريق البيوت العقوبة بالنار (ع) قال الباجي وعقوبتهم بالتعريق تشبيهه بعقوبة الكافر بن بتعريق بيوتهم وتخزيها وقال بعضهم أجمعوا على منع العقوبة بتعريق البيوت الا في التخلف عن الصلاة والغال من الغنمية ففيهما اختلف العلماء وفيه الاغذار بالتهديد قبل الفعل وفيه أخذ أهل الجوائح على غرة ﴿ قلت ﴾ تقرر في كتب الاحكام أن للقاضي أن يهدد بما لم يفعل والحديث منه وإذا كان منه وأنه خرج مخرج التخويف سقط كل ما احتج به عليه من وجوب الجماعة والعقوبة بالمال وغيره ولا يقال انه صلى الله عليه وسلم لا يهزم الا بحق لانه خرج مخرج التخويف كما تقدم ويأتى الكلام على العقوبة بالمال ان شاء الله تعالى وصلاة الجماعة ليس فيها نص رواية والتعبير بكونه سنة أو فرض كفاية انما هو لما تخرى الشيوخ كعبد الوهاب وأبي عمر وابن محرز وأسد كلام وأقر به الى التحقيق ما ذكر ابن رشد قال صلاة الجماعة مستحبة للرجل في نفسه فرض كفاية في الجمعة سنة في كل مسجد يعني بقوله في الجمعة انها فرض كفاية على أهل المصر قال لوتر كوها قوتوا كما تقدم (قوله) ولو أعلم أحدكم يجدها عظاما سمينا (ع) هو مع قوله يعني العشاء كله يدل أنه في المنافقين (قوله) ﴿ قلت ﴾ هو من حبا الصبي اذا دب على استه وانتصابه خبر لكان المحذوفة أي ولو كان الايتان حبوا أو على الحال أي

سنة مؤكدة وقيل فرض كفاية وأوجبها أبو داود وعطاء وأبو ثور (م) وقد يحجج داود بالحديث وهو عندنا في المنافقين بدليل لو يجد أحدكم عظاما سمينا (ع) بل الحديث حجة على داود لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعل ولو كانت فرض عين لم يترك صلى الله عليه وسلم وأيضاً لم يخبر أن من صلى وحده لم يجزه وأيضاً اختلف في تهديده هذا هل هو في الجمعة فلا حجة له أو الجماعة وأمانته في المنافقين فقليل ليس فيهم لانه صلى الله عليه وسلم كان يعلم طويانهم ولا يتعرض لهم في التخلف ولم يعاقبهم معاقبة كعب بن مالك وصاحبيه ويدل على أنهم منافقون قوله في الآخر أخرج ييونا على من فيها واختلف في قتال المنافقين على ترك السنن الظاهرة والصحيح قتالهم وكراههم حتى يجيبوا الان في التماذي على تركها امانة لها بخلاف ما لا يجاهر به كالوتر وفي الحديث العقوبة بالنار وقال بعضهم أجمعوا على منع العقوبة بتعريق البيوت الا في التخلف عن الصلاة والغال من الغنمية ففيهما اختلف العلماء (ب) تقرر في كتب الاحكام ان للقاضي أن يهدد بما لم يفعل والحديث منه وإذا كان منه وأنه خرج مخرج التخويف سقط كل ما احتج به عليه من وجوب الجماعة والعقوبة بالمال وغيره ولا يقال انه صلى الله عليه وسلم لا يهزم الا بحق لانه خرج مخرج التخويف وصلاة الجماعة ليس فيها نص رواية والتعبير بكونه سنة أو فرض كفاية انما هو لما تخرى الشيوخ كعبد الوهاب وأبي عمر وابن محرز وأسد كلام وأقر به الى التحقيق ما ذكر ابن رشد قال صلاة الجماعة مستحبة للرجل في نفسه فرض كفاية في الجمعة سنة في كل مسجد يعني بقوله في الجمعة انها فرض كفاية على أهل المصر لوتر كوها

ولو علم أحدكم أنه يجد عظاما سمينا لا يشهد بها يعني صلاة العشاء
 * حدثنا ابن عمر ثنا أبي ننا
 الاعمش ح وحدثنا أبو بكر
 ابن أبي شيبة وأبو كريب
 واللفظ لهما قالنا أبو معاوية
 عن الاعمش عن أبي صالح
 عن أبي هريرة قال قال
 رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ان أنقل صلاة على
 المنافقين صلاة العشاء
 وصلاة الفجر ولو يهملون
 ما فهم لا تؤهم ولو حبوا
 ولقد هممت ان آمر بالصلاة
 فتقام ثم آمر رجلا فيصلي
 بالناس ثم انطلق معي
 برجال معهم خرم من
 حطب الى قوم لا يشهدون
 الصلاة فأحرق عليهم
 بيوتهم بالنار * وحدثنا
 محمد بن رافع ثنا عبد
 الرزاق ثنا معمر عن همام
 ابن منبه قال هذا ما حدثنا
 أبو هريرة عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فذكر
 أحاديث منها وقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لقد
 هممت أن آمر قتياني أن
 يستعدوا إلى مجز من
 حطب ثم آمر رجلا فيصلي

بالناس ثم نحرق بيوتنا على من فيها * وحدثنا زهير بن حرب وأبو كريب واسحق بن إبراهيم عن وكيع عن جعفر بن برقان عن يزيد بن الأصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا زهير بن أسحق عن أبي الأحوص سمعه منه عن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أقوم تخلفون عن الجمعة لقد هممت أن أمر رجلا يصلي بالناس ثم أحرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم * حدثنا قتيبة بن سعيد واسحق بن إبراهيم بن سعيد ويعقوب بن إبراهيم الدورقي كلهم عن مروان الفزاري قال قتيبة ثنا الفزاري عن عبيد الله بن الأصم ثنا يزيد بن الأصم عن أبي هريرة قال أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعمى فقال يا رسول الله انه ليس لي قائد يعودني الى المسجد فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصل في بيته فرخص له فلما ولي دعا فقال هل تسمع النداء (٣٢٤) بالصلاة فقال نعم قال فأجب * حدثنا أبو بكر بن

أبي شعبة ثنا محمد بن بشر العبدى ثنا زكريا بن أبي زائدة ثنا عبد الملك بن عمير عن أبي الأحوص قال قال عبد الله لقد رأيته وما يتخلف عن الصلاة الا منافق قد علم نفاقه أو مريض ان كان المريض لمشي بين رجلين حتى يأتي الصلاة وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عامنا سنن الهدى وان من سنن الهدى الصلاة في المسجد الذي يؤذن فيه * حدثنا أبو بكر بن أبي شعبة ثنا الفضل بن دكين عن أبي العباس عن علي بن الاقر عن أبي الأحوص عن عبيد الله قال من سره أن يلقي الله غدا مسامحا فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن فان الله شرع لنبينا سنن الهدى وانهم

لأنوها حين (قوله في الآخر على من فيها) (ع) فيه أن العقوبة ليست قاصرة على المال ففيه قتل تارك الصلاة نهاونا (قوله في الآخر رجل أعمى) عينه أبو داود والدارقطني بأنه ابن أم مكتوم (قوله هل تسمع النداء) * قلت * فيه أن ترك الاستفسار ينزل منزلة العموم في المقال فلذلك سأله بعد ذلك وخصه له سواء كان قوله فأجب بوجهي نزل في الحين أو عن اجتهاد تغير على الصحيح من أن له أن يجتهد (قوله فأجب) (ع) حجة لعلنا في وجوبها على من سمع النداء ولا يثور رواد على وجوب حضور الجماعة وللجمهورية في وجوب الجمعة من حيث يسمع النداء وليس فيه حجة للوجوب انما فيه تأكيد أمرها لكن جاء في حديث ما هو أقوى من ذلك وهو قوله لا أجدهم رخصة لكن في ذلك الحديث لي قائد لا يلزم في قيل لعله كان يتصدى في أمر دنياه ككثير من العميان وقيل لعله كان في جمعة وقيل كان في أول الاسلام حين الحضر على الجماعة ويستد الباب على المنافقين في ترك حضورها للاجماع على سقوط حضورها على ذي العذر * قلت * اذا قيل ان المندوب مأثور به فليس في قوله فأجب حجة على الوجوب ولا يقال الترخيص يختص بالوجوب لأنه ليس من خصائصه اذا يقال رخص في ايقاع الوتر على الراحلة (قوله لقد رأيته) (ع) يدل أن الحديث في المنافقين (قوله لمشي بين رجلين) هو تفسير لقوله يتهادى بين الرجلين (قوله لضالم) وفي بعض الروايات لكفرتم (ع) تحذير من اقامة الجماعة وتشديد في ترك السنن وكان ذلك ضلالا وكفرا لأن تركها داع الى التهاون بالشرعية وترك الشريعة كفر (قوله في الآخر ما هذا فقد عصى أبا القاسم) (ع)

قوتلوا كما تقدم (قوله على من فيها) (ع) فيه أن العقوبة ليست قاصرة على المال ففيه قتل تارك الصلاة نهاونا (قوله لقد رأيته) (ع) يدل أن الحديث في المنافقين (قوله في الآخر ما هذا فقد عصى أبا القاسم) (ع) تشديد في الخروج بعد الأذان (ح) فيه كراهة الخروج بعد الأذان حتى تصلي المكتوبة (ب) العصيان خاصة الفعل المحرم ولا تجب الصلاة على من في المسجد بالأذان وانما تنجز بالاقامة فتقديره بالأذان الاقامة ولعل الاقامة كانت تلي الأذان عندهم وانما كان هذا حديثا لأن أبا هريرة أعمى قوله عن توقيف

من سنن الهدى ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم ولوتركم سنة نبيكم لضلتم وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد الى مسجد من هذه المساجد الا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه به درجة ويحط عنه بها سيئة ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها الا منافق معلوم النفاق ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف * حدثنا أبو بكر بن أبي شعبة ثنا أبو الأحوص عن إبراهيم بن المهاجر عن أبي الشعثاء قال كنا قعودا في المسجد مع أبي هريرة فأذن المؤذن فقام رجل من المسجد لمشي فأتبعه أبو هريرة بصره حتى خرج من المسجد فقال أبو هريرة ما هذا فقد عصى أبا القاسم * حدثنا ابن أبي عمير المسكني ثنا سفيان بن عيينة عن عمر بن سعيد عن أشعث بن أبي الشعثاء المخاري عن أبيه قال سمعت أبا هريرة ورأى رجلا يجتاز المسجد خارجا بعد الأذان فقال أما هذا فقد عصى أبا القاسم * وحدثنا اسحق بن إبراهيم أخبرنا المغيرة بن سلمة المخزومي ثنا عبد

الواحد وهو ابن زياد قال ثنا عثمان بن حكيم ثنا عبد الرحمن بن أبي عمرة قال دخل عثمان بن عفان المسجد بعد صلاة المغرب فقعده وحده فقعده اليه فقال يا ابن أخي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله * وحدثني زهير بن حرب ثنا محمد بن عبد الله الاسدي ح وحدثني محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق جميعا عن سفيان عن أبي سهل عثمان بن حكيم (٣٢٥) بهذا الاسناد مثله * وحدثني نصر بن علي الجهضمي ثنا بشر يعني

ابن المفضل عن خالد عن

أنس بن سيرين قال سمعت

جندب بن عبد الله يقول

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من صلى الصبح

فهو في ذمة الله فلا يطلبنكم

الله من ذمته بشئ فيدركه

فيكبه في نار جهنم

* وحدثني يعقوب بن

ابراهيم الدورقي ثنا اسمعيل

عن خالد عن أنس بن

سيرين قال سمعت جندبا

القسري يقول قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم

من صلى صلاة الصبح فهو

في ذمة الله فلا يطلبنكم

الله من ذمته بشئ فإنه من

يطلبه من ذمته بشئ

يدركه ثم يكبه على وجهه

في نار جهنم * وحدثنا

أبو بكر بن أبي شيبة ثنا

يزيد بن هرون عن داود بن

هند عن الحسن عن جندب

ابن سفيان عن النبي صلى

الله عليه وسلم هذا ولم

يذكر فيكبه في نار جهنم

* حدثني حمزة بن يحيى

التيمي أنا ابن وهب

أخبرني يونس عن ابن

شهاب أن محمود بن الربيع

الانصاري حدثه أن عتبان

ابن مالك وهو من أصحاب

تشديد في الخروج بعد الأذان (د) فيه كراهة الخروج بعد الأذان حتى تصلي المكتوبة * قلت * العصيان خاصة الفعل المحرم ولا تجب الصلاة على من في المسجد بالأذان وإنما تلزم بالاقامة فقديراد بالأذان الاقامة أو لعل الاقامة كانت تلي الأذان عندهم وإنما كان هذا حديثا لأن أبا هريرة إنما يقوله عن توقيف

✽ أحاديث فضل شهود العشاء والصبح في جماعة ✽

(قوله سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم) * قلت * يحتمل أنه رأى عليه مخايل القيام أو أنه استبطأ الصلاة فذكر له ذلك (قوله فكأنما قام نصف ليلة) (ع) يعني لم يصل فيها العشاء ولا الصبح في جماعة إذ لو صلى ذلك في جماعة لحصل له فضلها وفضل القيام زائد عليها * قلت * تقييده بذلك واضح والاتساع كما قيل في قراءة قل هو الله أحد أنه يعدل ثلث القرآن (قوله في سند الآخر جندب ابن عبد الله وفي الآخر ابن سفيان) (د) سفيان جده فتسب مرة لأبيه ومرة لجده (قوله في ذمة الله) (ع) الذمة هنا الضمان وقيل الأمان (قوله فلا يطلبنكم الله) * قلت * هو من باب لا أرينك هنا وقع النهي عن مطالبة الله عز وجل إياهم والمراد منهم عن التعرض لما يوجب المطالبة فالمعنى من صلى الصبح فهو في ذمة الله فلا تتعرضوا له بشئ فإن تعرضتم له فالله يدرككم والضمير في ذمته يصح أن يرجع إلى الله أو إلى من وقيل يحتمل أن يريد بالذمة الصلاة المقتضية الأمان فالمعنى لا تتركو صلاة الصبح فينتقض العهد الذي بينكم وبين الله عز وجل ويطلبكم به وخص الصبح بالذكر لما فيه من المشقة (قوله في الآخر جندب القسري) (م) كذا للجلودي وغلطه غيره لأن قسرا غير معروف في نسب جندب وإنما هو بجلي علق وعقلة بطن من بجيلة قال الحافظ أبو منصور هو علق بن عبقر ابن بجيلة وقسري بن عبقر بن بجيلة (ع) لعل له حلقا في قسرا أو سكنى أو جوارا فنسب إليهم لذلك أو لعل بني عبقر انتسبوا نسبة بني عمهم كغير واحد من القبائل ينتسبون بنسبة بني عمهم لشهرتهم

✽ باب فضل شهود العشاء والصبح في جماعة ✽

✽ ش ✽ * جندب بن عبد الله القسري بفتح القاف واسكان السين المهملة وهو جندب بن عبد الله ابن سفيان فتسب مرة لأبيه ومرة لجده والقسري رواية للجلودي وغلطه غيره لأن قسرا غير معروف في نسب جندب وإنما هو بجلي علق وعقلة بطن من بجيلة (ع) لعل له حلقا في قسرا أو سكنى أو جوارا فنسب إليهم لذلك (قوله في ذمة الله) الذمة هنا الضمان وقيل الأمان (قوله فلا يطلبنكم الله) (ب) هو من باب لا أرينك هنا وقع النهي عن مطالبة الله عز وجل إياهم والمراد منهم عن التعرض لما يوجب المطالبة فالمعنى من صلى الصبح فهو في ذمة الله تعالى فلا تتعرضوا له بشئ فإن تعرضتم إليه فالله يدرككم والضمير في ذمته يصح أن يرجع إلى الله أو إلى من وقيل يحتمل أن يريد بالذمة الصلاة المقتضية الأمان فالمعنى لا تتركو صلاة الصبح فينتقض العهد الذي بينكم وبين الله عز وجل ويطلبكم به وخص الصبح بالذكر لما فيه من المشقة

النبي صلى الله عليه وسلم من شهد برام: الانصار أنه أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله

انی قد أنکرت بصری وأنا أصلي تقوي وإذا كانت الامطار سال الوادي الذي يبني وبينهم ولم استطع أن آتي مشجدهم فأصلي لهم ووددت أنك يا رسول الله تأتي فتصلي في مملي أتخذہ مملي قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سافعل ان شاء الله قال عثمان فعد اعلی رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر الصديق - حین (۳۲۶) ارتفع النهار فاستأذن رسول الله صلى الله عليه

وسلم فأذنت له فلم يجلس
حتى دخل البيت ثم قال
أين تحب أن أصلي من بيتك
قال فأشرت الى ناحية
من البيت فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم
فكبر فقمنا وراءه فصلى
ركعتين ثم سلم قال وجبنا
على خزير صنعناه له قال
فتاب رجال من أهل الدار
حولنا حتى اجتمع في البيت
رجال ذوو ودد فقال
قائل منهم أين مالك بن
الدخشن فقال بعضهم
ذلك منافق لا يجب الله
ورسوله فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا تغل
له ذلك ألا تراق قد قال لا اله
الا الله يريد بذلك وجهه الله
قال قالوا والله رسول الله
قال فاما ترى وجهه ونصيحته
للمنافقين قال فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
فان الله قد حرم على النار
من قال لا اله الا الله بتيغى
بذلك وجهه الله قال ابن
شهاب ثم سألت الجصين بن
محمد الانصاري وهو أحد
بنى سالم وهو من سراتهم
عن حديث محمود بن
ربيع فصدقه بذلك * وحديث
محمد بن رافع وعبد بن حميد

أوكثرتهم (د) لان قسرا هو أخو علة

﴿ حدیث عتبان ﴾

(قوله أنكرت بصرى) (ع) في الموطأ أنه عفى رضى الله عنه وكان يوم قومه فيه إمامة الأعمى وهو مذهب الكافة الاثنى عشرى عن ابن عباس وجابر رضى الله عنهم (قوله) قتلى في بيتي فقال سأفعل (ع) فيه التبرك بأثر الصالحين واجابتهم لما يستلزون من ذلك وفيه إباحة التخلف عن الجماعة لضرب بصرى أو مطر (قوله) فلم يجلس حتى دخل البيت (ع) كذا جميعهم وقال بعضهم صوابه فلم يجلس حين دخل البيت وهذا عسف لصحة معنى الاول أى فلم يجلس في الدار حتى يادرك قضاء ما دعى له من الصلاة في البيت فدخل وقال ابن أصمى منه (قوله) فكبر وقنا وراه (ع) فيه اتخاذ المساجد في الدور قيل وفيه إمامة الزائر لكن باذن رب المنزل فلا يعارض حديث النبى عن ذلك وليس فيه ذلك لانه صلى الله عليه وسلم أحق بالإمامة حيث حل وقد قالوا ان الامير أحق من رب المنزل اذا حضر فكيف به صلى الله عليه وسلم وهو حق لصاحب المنزل مع غيره صلى الله عليه وسلم فاذا قدم غيره جاز (د) فيه التزام الصلاة بموضع معين وانما يكره ذلك بالمسجد خوفاً من الرياء (قوله) في العتبية عن ابن القاسم وسحنون لأبأس أن يجعل الرجل في بيته محرراً يصلى فيه * ابن رشد ويحترم احترام المسجد وكان الشيخ يقول ليست له حرمة المسجد (قوله) فحبسناه على خزي برصنعناه له (د) هو بالخاء المعجمة والراءى آخره راء ويقال خزيمة بالهاء (ع) ابن قتيبة الخزيرة لحم يقطع صغاراً ثم يصب عليه ماء كثير فاذا نضج ذر عليه دقيق فان لم يكن فيها لحم فهي عسيدة * أبو الهيثم ان كانت من دقيق فهي خزيرة بالخاء المعجمة والراء المكسرة وان كانت من نخالة فهي خزيرة بالخاء المعجمة والراءى والراء * النضر الخزيرة بالخاء المعجمة من النخالة والخزيرة بالخاء المعجمة والراء المكسرة من اللبن * ابن السكيت الخزيرة بالخاء المعجمة التليينة من لبن ون ماء ودقيق يتوسع به (د) المراد بالنخالة وفيها غليظ دقيق (قوله) ثاب رجال من أهل الدار (ع) اى اجتمعوا * النضر والمثابة المجموع وهى أيضا

﴿باب الرخصة في التخلف عن الجماعة لعذر﴾

﴿ش﴾ قد تقدم الكلام على بعض حديث عتيان **(قوله)** فخبسنا، على خزي رصعناه له **(ح)** هو بالخاء
 الموحدة والزاي وآخره راء ويقال خزيرة بالماء **(ع)** الخزيرة علم يقطع صفرا ثم يصب عليه ماء كثير
 فإذا نفج ذر عليه دقيق فإن لم يكن فيه الحلم فهي عصيدة * أبو الهيثم إن كانت من دقيق فهي حريرة
 بالخاء المهملة والراء المكسورة وإن كانت من نخالة فهي خزيرة بالخاء الموحدة والزاي والراء * النضر
 الخزيرة بالخاء الموحدة من النخالة والحريرة بالخاء المهملة والراء المكسورة من اللبن * ابن السكيت
 الخزيرة بالخاء الموحدة التلبينة من لبن ومن ماء ودقيق وتوسع به **(قوله)** فثاب رجال **(أ)** أى اجتمعوا
 وسروا القوم ساداتهم **(قوله)** لا يحب الله **(ب)** قالوه على وجه التعريف لا التنقيص لأنه على

كلامه عن عبد الرزاق قال أنا عمر عن الزهري قال حدثني محمود بن ربيع عن عثمان بن مالا قال أتيت رسول الله صلى الله

قال محمود حدثت بهذا الحديث نقرأ فيهم أبو أيوب الأنصاري فقال ما أظن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما قلت قال خلفت ان رجعت الى عتبان أن أسأله قال فرجعت (٣٢٧) اليه فوجدته شيخا كبيرا قد ذهب بصره وهو امام قومه

فجاست الى جنبه فسألته عن هذا الحديث فحدثني كما حدثني أول مرة قال الزهري ثم نزلت بعد ذلك فرائض وأمرزى أن الامر انتهى اليها فن استطاع أن لا يغير فلا يغير * وحدنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا الوليد بن مسلم عن الاوزاعي حدثني الزهري عن محمود بن الربيع قال اني لاعقل بحجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم من دلوفي دارنا قال محمود فحدثني عتبان بن مالك قال قلت يا رسول الله ان بصرى قد ساء وساق الحديث الى قوله فصلي بنا ركعتين وحسبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على جشيشة صنعناها له ولم يذكر ما بعده من زيادة يونس ومعم * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك أن جدته مليكة دعت رسول الله صلى الله عليه وسلم لطعام صنعتها فأكل منه ثم قال قوموا فأصلي لكم قال أنس بن مالك فقامت الى حصيد لاناقد اسود قول الأبي ناقل عن العلامة عياض مجه صلى الله عليه وسلم

المرجع وسروا القوم ساداتهم وتقدم في كتاب الايمان الكلام على بقية الحديث * قلت * قولهم لا يحب الله على وجه التعريف لا التقيص لانه على التقيص غيبة (د) فيه انه يستحب لأهل المحلة اذا دخل رجل صالح لمنزل بعضهم أن يجتمعوا اليه لزيارته واكرامه والانتفاع منه (قوله اني لاعقل بحجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) (١) مجه على الله عليه وسلم الماء في وجه محمود فيه جواز مباسطته وتأنيسه للصغار وبرآبائهم كما مزح صلى الله عليه وسلم بأبا عمير وما كان عليه صلى الله عليه وسلم من حسن العشرة ولعله أراد صلى الله عليه وسلم أن يحفظ محمود النازلة فينقلها كما وقع فيحصل له فضل نقل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وصحة الصحة قيل وكان حينئذ ابن أربع سنين وقيل ابن خمس وبحديث محمود هذا احتجوا على جواز اسماع الصغير اذا عقل وجعل بعضهم هذا السن حدا في صحة سماعهم وليس كذلك بل حتى يعقل كما عقل محمود بمجها صلى الله عليه وسلم وفيه جواز المزح (قوله في الآخر على جشيشة) (ع) هي بمعنى ما تقدم وقال شعره هي أن تطحن الحنطة قليلا ثم يلقى فيها الحنطة أو تمر ويطح فيه

أحاديث الجماعة في النافلة *

(قوله أن جدته مليكة) (ع) قائل هذا مالك ومليكة جدة اسحق لانها أم أبيه عبد الله بن أبي طلحة وغلط هذا القول وقيل انما هي جدة أنس أم أبيه واليه يرجع الضمير أي قال أنس ان جدته ومليكة هي بضم الميم وقع اللام وضبط الاصيلي بفتح الميم وكسر اللام (د) والصحيح أنها جدة اسحق فتكون أم أنس لان اسحق بن أخي أنس لأمه (قوله فأكل) (د) فيه اجابة دعوة غير الولية ولم يختلف انها مشروعة وهل اجابتها واجبة أو فرض كفاية أو سنة خلاف مشهور ولا يحابنا وغيرهم ويأتي الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (قوله فأصلي لكم) (د) فيه حض أهل الفضل الناس على العمل الصالح (قوله حصيد) (ع) فيه الصلاة على ماتنتبه الارض وما جاء عن عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه من خلافه

التنقيص غيبة (ح) فيه أنه يستحب لأهل المحلة اذا دخل رجل صالح لمنزل بعضهم أن يجتمعوا اليه لزيارته واكرامه والانتفاع به (قوله اني لاعقل بحجة مجها رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه جواز مباسطه الصغار وتأنيسهم وبرآبائهم أولي حفظ محمود النازلة فينقلها كما وقع (قوله في الآخر على جشيشة) (ع) هي بمعنى ما تقدم * وقال شعره هي أن تطحن الحنطة قليلا ثم يلقى فيها الحنطة أو تمر ويطح فيه

باب الجماعة في النافلة *

* (قوله ان جدته مليكة) (ع) قائل هذا مالك ومليكة جدة اسحق لانها أم أبيه عبد الله بن أبي طلحة وغلط هذا القول وقيل انما هي جدة أنس أم أبيه واليه يرجع الضمير أي قال ان جدته ومليكة هي بضم الميم وقع اللام وضبطه الاصيلي بفتح الميم وكسر اللام (ح) والصحيح انها جدة اسحق فتكون أم أنس لان اسحق بن أخي أنس لأمه (قوله فأكل) (ح) فيه اجابة دعوة غير الولية ولم يختلف انها مشروعة وهل اجابتها واجبة أو فرض كفاية أو سنة خلاف مشهور ولا يحابنا

من طول مالبس فضضته بما فقام عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وصفته أنا واليقيم وراءه والجوز من ورائنا فصلى لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم انصرف * وحدنا شيبان بن فروخ وأبو الربيع كلاهما عن عبد الوارث قال شيبان ثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقا فربما نحضر الصلاة وهو في بيتنا فيأمر بالبساط الذي تحته فيكنس ثم ينضح ثم يقوم رسول الله صلى الله عليه وسلم ونقوم خلفه فيصلي بنا قال وكان بساطهم من جريد النخل * حدثني زهير بن حرب ثنا هاشم بن القاسم ثنا سليمان بن ثابت عن أنس قال دخل النبي صلى الله عليه وسلم علينا وما هو إلا أنا وأمي وأم حرام خالتي فقال قوموا فلاصلي (٣٢٨) بكم في غير وقت صلاة فصلى بنا فقال رجل لثابت

أين جعل أنسا منه قال جعله عن يمينه ثم دعا لنا أهل البيت بكل خير من خير الدنيا والآخرة فقالت أمي يا رسول الله خويديمك ادع الله له قال فدعا على بكل خير وكان في آخر ما دعاني به أن قال اللهم أكثر ماله وولده وبارك له فيه * وحدنا عبيد الله ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن عبد الله بن المختار سمع موسى بن أنس يحدث عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى به وبأمة أو خالته قال فأقامني عن يمينه وأقام المرأة خلفنا

* وحدنا محمد بن مشني ثنا محمد بن جعفر ح وحدنا زهير بن حرب ثنا عبد الرحمن بن عيسى ابن مهدي قالنا ثنا شعبة بهذا الأسناد * حدثنا يحيى بن يحيى القمي أنا خالد بن عبد الله ح وحدنا أبو

أنا هو لان الأرض أبغ في التواضع واسوداده ما لقدمه أو لما لحقه من وطء الاقدام (قوله من طول مالبس) (ع) فيه ان الافتراش والاتكاء لبس فن حلف أن لا يلبس ثوبا فاقرشه حنث الآن تكون له نية والمشهور أنه لا يجلس على الحرير لهذا الحديث والحديث صحيح في النهي عنه وأجازة ابن الماجشون وثاني المسئلة في محلها ان شاء الله تعالى * قلت * أجاز ابن العربي الجالس على الحرير يتبعها للزوجة وهو غير معروف لغيره (قوله فضضته) (ع) قال اسمعيل يعني لينه بالماء للصلاة عليه والأظهر قول غيره أن معنى فضضته غسله ان كانت النجاسة مخففة أو رشه تطيبا للنفس وازالة للشك ان كانت متوقعة لاسيا وكان عندهم أبو عمير صغيرا لا يتكف من النجاسة فضضته لجوس أبي عمير عليه (قوله فضضته أنا واليقيم وراءه والجوز من ورائنا) (ع) حجة لكافة أن موقف الاثنين خلف الامام * وقال أبو حنيفة والكوفيون يقدم بينهما ولا خلاف أن موقف المرأة خلف الامام ولذا اتفقت الرجال والنساء عند الجمهور وأجاز الطبري وأبو ثور * وحكى عنهما أجازا ذلك في الترويح اذا لم يوجد قاري غيرها وأجاز الشافعي امامها النساء ولما لك قوله شاذة مثله * قلت * هي رواية ابن أيمن عنه * وقيد هذا للخمي بما اذا لم يوجد رجل (ع) وفيه أن من يعقل الصلاة بمنزلة البالغ في الموقف وحضور الجماعة وكره ذلك أحد في الفرائض والمساجد وقال لا يقوم مع الناس الا من بلغ وكان عمر وبعض السلف اذا رأى صبيا في الصف أخرجه وحمله بعضهم على من لم يعقل الصلاة وفيه الجماعة في النافلة وصلاتها في الدور * قلت * ويأتى الكلام على ذلك (قوله في الآخر وجعله عن يمينه) (ع) هي سنة هذه الصلاة وتقدمت وفيه التماس الدعاء من أهل الخير وقبل الله دعوته هذه

(قوله من طول مالبس) (ع) فيه أن الاتكاء والافتراش لبس فن حلف أن لا يلبس ثوبا فاقرشه حنث الآن تكون له نية والمشهور أنه لا يجلس على الحرير لهذا الحديث صحيح في النهي عنه وأجازة ابن الماجشون (ب) أجاز ابن العربي الجالس على الحرير يتبعها للزوجة وهو غير معروف لغيره (قوله فضضته) (ع) قال اسمعيل يعني لينه بالماء للصلاة عليه (قوله واليقيم) اسمه ضميرة بن سعد الحيري والجوز هي أم أنس ابن سليم

بكر بن أبي شيبه ثنا عباد بن العوام كلاهما عن الشيباني عن عبد الله بن شداد قال حدثتني ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وأنا حذاءه وربما أصابني ثوبه اذا سجد وكان يصلي على خرة * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب قالنا أبو معاوية ح وحدنا سويد بن سعيد ثنا علي بن مسهر جميعا عن الأعمش ح وحدنا اسحق بن ابراهيم واللفظه أنا عيسى ابن يونس ثنا الأعمش عن أبي سفیان عن جابر ثنا أبو سعيد الخدري أنه دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجدته يصلي على حصير يسجد عليه * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب جميعا عن أبي معاوية قال أبو بكر ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة

الوضوء ثم أتى المسجد لا ينزله
 الا الصلاة لا يريد الا الصلاة
 فلم يخط خطوة الا رفع الله
 له بهاد درجة وحط عنه بها
 خطيئة حتى يدخل
 المسجد فاذا دخل المسجد
 كان في الصلاة ما كانت
 الصلاة هي تحبسه
 والملائكة يصلون على أحدكم
 مادام في مجلسه الذي صلى
 فيه يقولون اللهم ارحمه
 اللهم اغفر له اللهم تب عليه
 ما لم يؤذ فيه ما لم يحدث فيه
 * حدثنا سعيد بن عمرو
 الاشعثي أنا عبث بن وحديثي
 محمد بن بكر بن الريان
 ثنا اسمعيل بن زكرياح
 وحديثنا ابن مثنى ثنا ابن أبي
 عدي عن شعبة كلهم عن
 الاعمش في هذا الاسناد
 بمثل معناه * وحدثنا
 ابن أبي عمر ثنا سفيان عن
 أيوب السخيتي عن محمد
 ابن سيرين عن أبي هريرة
 قال قال رسول الله صلى الله

لأنس رضي الله عنه فكثر ماله وولده وبختم الدعاء بالبركة تمت الدعوة فخاصه الله عز وجل من
 الفتن وحديث مبرورة وحديث صلاته صلى الله عليه وسلم على الحصر تقدم الكلام على معناها (قوله
 في الآخر صلاة أحدكم في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه) حمله بعض شيوخنا على أن
 الجماعة في السوق بمنزلة الغنى في غيره وعلى هذا فلا ذكر السوق زيادة فائدة على ذكر البيت ولا يبعد أن
 تكون الصلاة في السوق أخفض لما جاء أنها مواضع الشياطين وقد ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الصلاة بالوادى الذي ناموا فيه وقال إن به شيطانا (د) معنى الحديث أن صلاة الرجل جماعة أفضل
 من صلاته فدا في بيته أو سوقه وقيل فيه غير هذا وهو خطأ نهت عليه لئلا يغتر به (قلت *) هو والله أعلم
 ما ذكره القاضى عن بعض شيوخه (قوله وذلك أن أحدهم إذا توجها فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد
 لا ينزله الا الصلاة) (ع) ظاهر هذا السياق أن هذه المعاني هي أسباب الدرجات قال بعضهم حديث
 أبي هريرة رضي الله عنه هذا تضمن أربع درجات خرج وجه من بيته لا ينزله بفتح الباء أى لا يجره
 الا الصلاة درجة ومسيره الى المسجد درجة وصلاة الملائكة عليهم السلام عليه درجة وكونه في صلاة
 ما انتظر الصلاة درجة * وعندى أنه تضمن خمساً لان حط السيئة فضل ورفع الدرجة فضل بل يحتمل أنها
 ثلاث لقوله في الآخر كتب الله بكل خطوة حسنة ويرفعه بهاد درجة ويحط بهاعنه سيئة * الخطابي
 فان لم تكن له سيئة عوض عن حط السيئة درجة ثم اذا كثرت الخطا فله بكل خطوة ثلاث درجات
 ثم ماله في شهود العتقة والصبح من الاجر درجة وشهادة الملائكة عليهم السلام له بذلك درجة واجابته
 الداعي درجة ودعاؤه في طريقه لماروى درجة ودعاؤه عند دخول المسجد وخروجه منه لما جاء
 وسلامه على النبي صلى الله عليه وسلم حينئذ درجتان وسلامه على المسجد وعلى عباد الله الصالحين
 ان لم يجد فيه أحد ادرجة وتحية المسجد درجة واقامة الصف درجة وانصاته للامام درجة واجابته بربنا
 وللك الحمد درجة وامثاله أمر النبي صلى الله عليه وسلم باتباعه الامام درجة وتسليمه على الامام وعلى
 من يليه درجة ويحتمل أن التضعيف بمجرّد الجماعة وهذه زيادات عليها (قوله فلم يخط خطوة) (قلت *)
 انظر هل ثبت ذلك للراكب وكرهية الانصارى شراء الحمار يدل أنه لا يثبت له (قوله ما كانت
 الصلاة هي تحبسه) (قلت *) حتى لو كان اماماً بأجر وكان الشيخ يقول وحتى لو كان انتظاره ليدرباه

باب فضل الصلاة في جماعة *

ش * * * عشر بفتح العين المهملة والناء المثلثة * وابن الريان بفتح الراء المهملة والياء المثلثة من أسهل
 (قوله تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه) (ع) حمله بعض شيوخنا على أن الجماعة في
 السوق بمنزلة الغنى في غيره وعلى هذا فلا ذكر السوق زيادة فائدة على ذكر البيت ولا يبعد أن تكون
 الصلاة في السوق أخفض لما جاء أنها مواضع الشياطين (ح) معنى الحديث أن صلاة الرجل في جماعة
 أفضل من صلاته فدا في بيته أو سوقه وقيل فيه غير هذا وهو خطأ نهت عليه لئلا يغتر به (ب) وهو والله
 أعلم ما ذكره القاضى عن بعض شيوخه (قوله وذلك أن أحدهم إلى آخره) ظاهر هذا السياق أن
 هذه المعاني أسباب الدرجات ويحتمل أن التضعيف بمجرّد الجماعة وهذه زيادات عليها وبضع
 بفتح الباء وكسرهما (قوله ولا ينزله بفتح الباء والهاء) أى لا يجره (قوله ما كانت الصلاة هي تحبسه)
 (ب) حتى لو كان اماماً بأجر وكان الشيخ يقول وحتى لو كان انتظاره يدرأ به عن نفسه تعب الذهاب
 والرجوع وهذا كما بشرط أن لا يتحدث بحديث غير علم أو ينتم اختياراً وكان تقدم لأبي عمران

صلاة ما كان في مصلاه ينتظر الصلاة وتقول الملائكة اللهم اغفر له

اللهم ارحمه حتى ينصرف أو يحدث قلت ما يحدث قال يفسو أو يضبط حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزال أحدكم في صلاة ما دامت الصلاة تحبسه لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة وحدثني حمله بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس ح وحدثني محمد بن سلمة المرادي ثنا عبد الله بن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن ابن هريرة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أحدكم ما قعد ينتظر الصلاة في صلاة ما لم يحدث ندعوله الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق قال ثنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحو هذا * حدثنا عبد (٣٣٠) الله بن براد الأشعري وأبو كريب قالنا أبو

أسامة عن برید عن أبي بردة عن أبي موسى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أعظم الناس أجراً في الصلاة أبعدهم اليها ممشى فأبعدهم والذي ينتظر الصلاة حتى يصلها مع الإمام أعظم أجراً من الذي يصلها ثم ينাম وفي رواية أبي كريب حتى يصلها مع الإمام في جماعة * حدثنا يحيى بن يحيى أنا عبثر عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أبي ابن كعب قال كان رجل لا أعلم رجلاً أبعده من المسجد منه وكان لا تخطئه صلاة قال فقيس له أو قلت له لو اشتريت حماراً تركبه في الظماء وفي الرمضاء قال ما يسرنى أن منزلي إلى جنب المسجد أني أريد أن يكتب لي ممشاي إلى المسجد ورجوعي إذا أرجعت إلى أهلي فقال رسول الله صلى الله عليه

عن نفسه تعب الذهاب والرجوع وهذا كله بشرط أن لا يتحدث بحديث غير علم أو ينাম اختياراً وكان تقدم لأبي عمر أن الانتظار إنما هو بين المشتركين إذ لم يرد عن السلف أنهم كانوا يفعلونه في غيرهما والظاهر أنه لا فرق بل ثبوته في غيرهما أخرى وعدم فعله السلف لأنهم كانوا مشغولين بما هو أهم

✽ أحاديث كثرة الخطأ إلى المساجد ✽

(قوله أبعدهم إليها مشى) أي إلى المسجد الواحد دون تخطي غيره (ع) واختلف السلف هل يثبت ذلك مع التخطي إلى الأبعد فكرهه الحسن وغيره وقال لا يتخطى مسجد قوم إلى غيره وهو مذهبنا وعن أنس أنه كان يتخطى المساجد المحدثنة إلى المساجد القديمة * قلت * وتقدم ما للشيوخ عز الدين في ذلك (قوله ما أحب أن يبتى مطنب) أي مشدود في طنب بيت محمد (ع) الطنب الجبال أي ما أريد أن يكون بيتنا ملصقاً ببيتنا واستعظام سامعه في ذلك هو لشناعة اللفظ حتى صوبه صلى الله عليه وسلم وبنو سلمة بكسر اللام حتى من الانصار والمعنى الزمواديار كم يكتب لكم ثواب كثرة خطأ كم زاد في البخاري وكره أن تعرفوا المدينة أي أن تخلوا ناحيتهم من الحرس وهذه علة أخرى وتعرفوا هو من العراء وهو المكان الخالي من قوله تبارك وتعالى (فنبذنا بالأمراء) * قلت * ليس في العرب بنو سلمة بكسر اللام غيرهم وكانت ديارهم على بعد من المسجد فأرادوا النقلة إلى قرية فكرهه صلى الله عليه وسلم إن تعرفوا المدينة فرغبهم فيها عند الله من الأجر على كثرة الخطأ والمعنى الزمواديار كم وهو تعبيط لمن بعدت داره عن المسجد فلا يرجع أن يؤثر الإنسان شراء الدار البعيدة منه وتكتب يروي بالجزم على الجواب ويجوز الرفع على الاستئناف وأثر الشيء بقاء ما يدل على وجوده والمراد بكتبتها كتبها في صحائف الأعمال أو في سير الصالحين لتكون سبباً في اجتهاد الناس في حضور الجماعة ومن سن سنة

الانتظار إنما هو بين المشتركين واذ لم يرد عن السلف أنهم كانوا يفعلونه في غيرهما والظاهر أنه لا فرق بل ثبوته في غيرهما أخرى وعدم فعله السلف لأنهم كانوا مشغولين بما هو أهم (قوله أبعدهم مشى) أي إلى المسجد الواحد دون تخطي غيره (ع) واختلف السلف هل يثبت ذلك مع التخطي إلى الأبعد فكرهه الحسن وغيره وهو مذهبنا وعن أنس أنه كان يتخطى المساجد المحدثنة إلى المساجد القديمة (قوله ما أحب أن يبتى مطنب) بفتح النون المشددة أي مشدود في طنب بيت محمد صلى الله عليه وسلم (ع) الطنب الجبال أي ما أريد أن يكون بيتنا ملصقاً ببيتنا واستعظام سامعه هو لشناعة اللفظ حتى صوبه صلى الله عليه وسلم (قوله فحملت به جلا) بكسر الحاء أي حملت بسبب قوله هذا جلا عظيماً

وسلم قد جمع الله لك ذلك كله * وحدثنا محمد بن عبد الأعلى ثنا المعمر ح وثنا اسحق بن إبراهيم أنا جرير كلاهما عن التيمي بهذا الاسناد بنحوه * وحدثنا محمد بن أبي بكر المقدمي ثنا عباد بن عباد ثنا عاصم عن أبي عثمان النهدي عن أبي بن كعب قال كان رجل من الانصار بيته أقصى بيت في المدينة فكان لا تخطئه الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فتوجهنا له فقلت له يا فلان لو اشتريت حماراً يقيك من الرمضاء ويقيك من هوام الأرض قال أم والله ما أحب أن يبتى مطنب بيت محمد صلى الله عليه وسلم قال فحملت به جلا

حتى أتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته قال فدعاه فقال له مثل ذلك وذكرك له أنه يرجو في أثره الاجر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انك ما احتسبت * وحدثنا سعيد بن عمرو والاشعثي ومحمد بن أبي عمر كلاهما عن ابن عيينة ح وحدثنا سعيد بن أزهر الواسطي ثنا وكيع ثنا أبي كلهم عن عاصم بهذا الاسناد نحوه * وحدثنا حجاج بن الشاعر ثنا روح بن عباد ثنا زكريا بن اسحق ثنا أبو الزبير قال سمعت جابر بن عبد الله قال كانت ديارنا نائية من المسجد فأردنا أن نبيع بيوتنا فنقرب من المسجد فمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان لكم بكل خطوة درجة * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الصمد بن عبد الوارث قال سمعت أبي يحدث قال حدثني الجريري عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله قال خلت البقاع حول المسجد فأراد بنو سامة أن يبتعوا قرب المسجد فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم انه بلغني أنكم تريدون أن تنقلوا قرب المسجد قالوا نعم يا رسول الله قد أردنا ذلك فقال يا بني سامة دياركم تكتب آثاركم دياركم تكتب آثاركم مرتين * وحدثنا عاصم بن النضر التيمي ثنا معمر قال سمعت كهمسبا يحدث عن أبي نضرة عن جابر بن عبد الله قال أراد بنو سامة (٣٣١) أن يتحولوا الى قرب المسجد قال والبقاع خالية فبلغ ذلك النبي صلى

الله عليه وسلم فقال يا بني سامة دياركم تكتب آثاركم فهاوا أجزها وأجر من عمل بها كان الشيخ وقد نيف على الثمانين امام الجامع الاعظم من تونس ولد له بعد عنه وكان يقول انما يمنعني من النقلة الى قريب منه حديث بني سامة

نحولنا * وحدثني اسحق بن منصور أنا زكريا بن عدي أنا عبد الله يعني ابن عمرو عن زيد بن أبي أنيسة عن عدي بن ثابت عن أبي حازم الاشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطهر في بيته ثم مشى الى بيت من بيوت الله ليقضي فريضة من فرائض الله كانت خطواته احداها تحط خطيئة والاخرى ترفع درجة * وحدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث ح وقال قتيبة ثنا بكر يعني ابن مضر كلاهما عن ابن الهادي عن محمد بن ابراهيم عن أبي سامة بن عبد الرحمن

حسنة فله أجزها وأجر من عمل بها كان الشيخ وقد نيف على الثمانين امام الجامع الاعظم من تونس ولد له بعد عنه وكان يقول انما يمنعني من النقلة الى قريب منه حديث بني سامة

﴿ أحاديث تكفير الصلوات الخمس الذنوب ﴾

(قوله كمثل نهر جار عمر) (ع) الغمر يفتح الغين وسكون الميم الكثير من كل شيء وفي الموطأ عذب غمر لان العذب أبلغ في الانتقاء كما أن الكثير أبلغ وهل يبقى من درن تقرير الاستغفار وضربه مثلاً لمحو

شبه ما اعتراه من استعظام مقالته وثقلها عليه بحمل محسوس يجعله على ظهره (قوله حتى أتيت نبي الله صلى الله عليه وسلم) أي عراني نقل كلامه واشتد على حتى أتيت بسببه النبي صلى الله عليه وسلم ويحفل أن تكون الباء التعلية أي حتى سقت خبره الى النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فقال يا بني سامة) (ع) بنو سامة بكسر اللام حى من الأنصار والمعنى الزموا دياركم يكتب لكم ثواب كثرة خطاكم زاد البخاري وكره أن تعرى المدينة أي ان تخلوا ناحيتهم من الحرس وهذه علة أخرى وتعري من العراء وهو المكان الخالي قوله (ب) وتكتب يروي بالجزم على الجواب ويجوز الرفع على الاستئناف وأثر الشيء بقاء ما يدل على وجوده والمراد بكتبتها كتبها في صحائف الأعمال أوفى سير الصالحين فتكون سببا في اجتهد الناس في حضور الجماعة ومن سن سنة حسنة فله أجزها وأجر من عمل بها كان الشيخ وقد نيف على الثمانين امام الجامع الاعظم من تونس ولد له بعد عنه وكان يقول انما يمنعني من النقلة الى قريب منه حديث بني سامة

﴿ باب تكفير الصلوات الخمس الذنوب ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله كمثل نهر جار عمر) بفتح الغين وسكون الميم وهو الكثير من كل شيء وفي الموطأ عذب لان العذب أبلغ في الانتقاء كما أن الكثير أبلغ (قوله على باب أحدكم) تنبيه على قرب تناوله

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وفي حديث بكر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول رأيت لوان نهرا بباب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات هل يبقى من درنه شيء قالوا لا شيء قال فذلك مثل الصلوات الخمس يمحو الله بهن الخطايا وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن أبي سفيان عن جابر وهو ابن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل الصلوات الخمس كمثل نهر جار غمر على باب أحدكم يغتسل منه كل يوم خمس مرات قال قال الحسن وما يبقى ذلك من الدرن * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالنا ثنا يزيد بن هرون أنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من غدا في المسجد أو راح أعد الله له في الجنة نزلا كلما غدا أو راح * وحدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس ثنا زهير بن سمال ح * وحدثنا محمد بن يحيى في نسخة عن سمال

حرب قال قلت لجابر بن سمرة أ كنت نجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم كثيرا كان لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح أو الغداة حتى تطلع الشمس فاذا طلعت الشمس قام وكانوا يتحدثون فيما أخذون في أمر الجاهلية فيضحكون ويتبسم * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان ح قال أبو بكر (٣٣٢) وحدثننا محمد بن بشر عن زكريا كلاهما عن

سالك عن جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الفجر جلس في مصلاه حتى تطلع الشمس حسنا * حدثنا قتيبة وأبو بكر بن أبي شيبة قالنا ثنا أبو الاحوص ح وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة كلاهما عن سالك بهذا الاسناد ولم يبق - ولا حسنا * وحدثننا هرون بن معمر وف واسحق بن موسى الانصاري قالنا ثنا أنس بن عياض أخبرني ابن أبي ذباب في رواية هرون وفي حديث الانصاري أخبرني الحرث عن عبد الرحمن بن مهران مولى أبي هريرة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أحب البلاد الى الله مساجدها وأبغض البلاد الى الله أسواقها * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه

الصلوات السيات المدن الوسخ وعلى باب أحدكم تنبيه على قرب تناوله (قوله لا يقوم من مصلاه الذي يصلي فيه الصبح أو الغداة حتى تطلع الشمس وفي الآخر حسنا) (ع) أى حتى تطلع وترتفع وعند بعضهم حينئذ يبقى بعد طلوعها وهو بمعنى الأول ومن المستحب لزوم موضع صلاة الصبح والاقبال على الذكر وأتمه هو في وقت آخر ولكن وصله في الحديث وتحديثهم في ذلك يدل على الكلام في توارخ الامم السالفة (د) وفيه جواز الضحك والتبسم (قوله في الآخر أحب البلاد الى الله مساجدها) (ع) كانت أحب لانها أسست على التقوى وخصت بالذكر وكانت الأخرى أبغض لطلب الدنيا ومخادعة الناس والاعراض عن ذكر الله عز وجل ومظان الايمان الفاجرة ومحبة الله تعالى وبغضه يرجعان الى ارادة الخير والشر وأفعله ذلك بمن أسعده الله تعالى وأشقاه والمساجد محل نزول رحمة الله سبحانه والأسواق بضد ذلك * قلت * احتج الى رد المحبة والبغض الى الارادة أو الى صفة الفعل لاستحالة نسبة معناها حقيقة الى الله تعالى لان المحبة الميل والغضب انحسار النفس وكنا قد قمنا في كتاب الايمان انه لا يتنع نسبة المحبة بالتفسير المذكور الى الله تعالى لان الميل المحال نسبه انما هو الميل في الحس لاقتضائه الجهة والتخصيص بالمكان وليست المحبة الميل في الحس وانما هي ما قدمناه هناك وليست أحب وأبغض على بابها من المفاضلة لانه يتعارض المفهوم في غيرهما من البقاع بأن يكون مبعوضا محبو با ولا يلحق بالمساجد في ذلك ما أسس على التقوى وخص بالذكر كالمدارس والزوايا * أحاديث الامر بالامامة *

(قوله وأحقهم بالامامة أقرؤهم) (م) مذهبنا ان الأفقه أولى ثم الأقرأ ثم الاسن لان الحاجة الى الفقه أمس منها الى معرفة وجوه القراءة وقال أبو حنيفة الأحق الاقرأ واحتج بالحديث * وجوابنا عنه أن الصحابة رضی الله عنهم كانوا يتفقون في القرآن فكان الاقرأ هو الأفقه (ع) لكن قوله في حديث ابن مسعود يؤم القوم أقرؤهم فان استوا فأفقههم فان استموا فاسنهم يقوم مذهب المخالف لانه فضل القرآن على السنة * وجوابنا عنه انه كان في بدء الاسلام عند عدم التفقه فكان المقدم القارى حتى لو كان صبيبا كما جاء في عمرو بن سامة فلما تفقه الناس قدم الفقيه بدليل تقديمه صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى الله عنه مع نصه على أن غيره أقرأ (ط) يعنى بالاقرأ أكثر قرأنا لقوله في البخارى يؤمكم

(قوله تطلع الشمس حسنا) أى طلوعا حسنا أى مرتفعة

* باب من أحق بالامامة *

* (قوله وأحقهم بالامامة أقرؤهم) احتج به أبو حنيفة على قوله بتقديم الاقرأ الى الأفقه وجوابنا بأن الاقرأ في ذلك الزمان هو الأفقه (ع) هذا كان في بدء الاسلام عند عدم التفقه فكان المقدم القارى حتى لو كان صبيبا فلما تفقه الناس قدم الفقيه بدليل تقديمه صلى الله عليه وسلم أبا بكر رضى

وسلم اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم وأحقهم بالامامة أقرؤهم * وحدثننا محمد بن بشار ثنا يحيى بن سعيد ثنا شعبة ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الاجر عن سعيد بن أبي عروبة ح وحدثننا أبو غسان المسمى ثمامة وهو ابن هشام حدثني أبي كلهم عن قتادة بهذا الاسناد مثله وحدثننا محمد بن مثنى ثنا سالم بن نوح ح وحدثننا حسن بن عيسى ثنا ابن المبارك جميعا عن الجريري عن أبي نضرة عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد الأشج كلاهما عن أبي خالد قال أبو بكر ثنا أبو خالد الاجر عن الأعشى عن اسمعيل بن رجاء عن أوس بن ضمير عن أبي مسعود الانصاري قال قال

أكثركم قرأنا فان استو وافى حفظه فأتقنهم وأضبطهم قراءة وأحسنهم ترتيبا (**قوله** في الآخر يؤم القوم) (ع) حجة في ان المرأة لا تؤم لان لفظ القوم يختص بالذكور بدليل قوله تعالى (لا يسخر قوم من قوم) الآية ففصل بين النساء والقوم ودليل قول القائل * أقوم آل حصن أم نساء *
(قوله فأقدمهم هجرة) (ع) لفضلها وقال الخطابي الهجرة اليوم وان انقطع اعتبارها ففضلها باق في الأبناء فمن كانت هجرة أبيه أقدم أو كان في آباءه من له سابقة فهو أحق في مذهبنا ومذهب الجمهور * **قلت** * وحديث لاهجرة بعد الفتح يأتي الجواب عنه فاذا كان فضلها معروفا فيقدم أبناء المهاجرين على أبناء غيرهم (د) مذهبنا ومذهب الجمهور ان الهجرة باقية الى يوم القيام وحديث لاهجرة بعد الفتح معناه لاهجرة من مكة لانها صارت دار اسلام أولا هجرة نوابها كثواب الأولى فيدخل في الترجيح لو هاجر اليوم اثنان فالأسبق منهما أحق وكذلك يدخل أولاد المهاجرين لو استوى اثنان في القرآن والفقهاء وهجرة أبي أحدهما أقدم لكان الأحق **(قوله** فأقدمهم سلما) أي اسلاما (ع) لان في قدم الاسلام زيادة فضيلة * وفي رواية الزهري لهذا الحديث فان استووا في القرآن فأفقههم فان استووا فأكبرهم سنا فان استووا فاصبحهم وأحسنهم وجها فان استووا في الصباحة والحسن فأكبرهم حسبا قال بعض المتكلمين فلما كان صلى الله عليه وسلم هو امام الناس في الدنيا والآخرة والموصوف بهذه الصفات على الحقيقة وكانت الامامة خلافة جعلها صلى الله عليه وسلم بعده لا لا قرب شبهه في هذه الصفات فكان صلى الله عليه وسلم القرآن خلقه وقال من قرأ القرآن فكأنما أدرجت النبوة بين جنبيه وكان من العلم وحسن الصورة والخلق وشرف النسب بما قد علم قيل وقديني بحسن الصورة والبشر وطلاقة الوجه وأيضا اعتبرت هذه الصفات في الامام بعده لان القلوب الى المتصف بها أميل وفيه أنس مع زيادة أن أهل الحسب أنزه عما يشين بهمهم وأهل السنن لتمام عقولهم أبعد عما يشين فمن جمع هذه الخصال صلح للامامة الكبرى فكيف بالصغرى **(قوله** لا يؤمن الرجل في سلطانه) (ع) حجة في أن الامام أو خليفته أحق حيث كان * الخطابي هذا في الجماعات والاعباد لتعلقها بالسلطين فأما في المكتوبات فالأعلم أولى وهذا الذي قيده لا يوافق عليه بل صاحب السلطنة أحق وقد تقدم الأمراء من عهده صلى الله عليه وسلم الى ما بعد على من تحت أيديهم وفيهم الافضل * وذكر الماوردي قولين هل هو أحق أو صاحب المنزل ولا نعلم خلافا أن صاحب المنزل أحق من غير الامير ويستحب له أن يقدم الافضل * **قلت** * انما كان السلطان أولى لان في تقديم غيره اطرا حال امره وانما كان صاحب المنزل أولى لان تقديم غيره يثير البغض ومبتحق الامامة على مقتضى المذهب أن السلطان أو خليفته أحق * ثم رب المنزل قال مالك وان كان عبدا وان كان امرأة قدمت من يصلح ويستحب لها تقديم الافضل * ابن رشد ويستحب لرب المنزل أن يقدم الأفضل منه ثم الأب ثم العم وان كان صغيرا أولى من ابن أخيه وان كان ابن الأخ أفضل وقيل الأفضل أولى ثم في الترجيح طرق * اللخمي العالم أولى ثم القاري الماهر ثم الصالح ثم الأسن ثم ذو الهيئة * ابن رشد الفقيه فالحدث فالقاري الماهر وان كانوا في الفضل على العكس لميسس الله عنه مع نصه على أن غيره أقرأ **(قوله** فأقدمهم هجرة) (ع) لفضلها وقال الخطابي الهجرة اليوم وان انقطع اعتبارها ففضلها باق في الأبناء فمن كانت هجرة أبيه أقدم أو كان في آباءه من له سابقة فهو أحق في مذهبنا ومذهب الجمهور **(قوله** فأقدمهم سلما) أي اسلاما **(قوله** ولا يقعد في بيته على تكريمته) بفتح وكسر الراء وهي الفراش لانه أعرف بمنزله وما يليق أن يجلس فيه ومالا (**قوله** أوس بن ضميج)

رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلما ولا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته على تكريمته الا باذنه قال الانج في روايته مكان سلما سنا * وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية ح وحدثنا اسحق أخبرنا جرير وأبو معاوية ح وحدثنا الانج ثنا ابن فضيل ح وحدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد مثله * وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن اسمعيل ابن رجاء قال سمعت أوس ابن ضميج يقول سمعت أبا مسعود يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله وأقدمهم قراءة فان كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فليؤمهم أكبرهم سنا ولا يؤمن الرجل الرجل في أهله ولا في سلطانه ولا

أيوب عن أبي قلابه عن مالك بن الحويرث قال أتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن شببة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجبا رقيقا فظن أننا قد اشتقنا أهلنا فسالنا عن تركنا من أهلنا فأخبرنا فقال ارجعوا الى أهليكم فأقيموا فيهم وعلموهم ومروهم فإذا حضرت الصلاة فيؤذن لكم أحسدكم ثم ليؤمكم أكبركم وحدثننا أبو الربيع الزهراني وخلف ابن هشام قال ثنا حماد عن أيوب بهذا الاسناد وحدثناه ابن أبي عمر ثنا عبد الوهاب عن أيوب قال قال لي أبو قلابه ثنا مالك بن الحويرث أبو سليمان قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في ناس ونحن شببة متقاربون واقصا جميعا الحديث بنحو حديث ابن علية وحدثننا سفيان ابن ابراهيم الحنظلي أنا عبد الوهاب الثقفي عن خالد الحذاء عن أبي قلابه عن مالك بن الحويرث قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وأنا وصاحب لي فلما أردنا الاقفال من عنده قال لنا اذا حضرت الصلاة فاذا نام أقبلوا وليؤمكم أكبركم

حاجة الصلاة الى الفقه فالأسن في الاسلام * ابن شعبان أن الفقيه الصالح الحاج فالأسن فان استوا فأحسنهم وجهها وخلقا * ابن رشد وتقدم الحسن الصوت على الكثير الفقه محظور على مساويه غير مكروه لانها مزية خص بها * ابن بشر ان تشاح متساو ونليل فضلها الا للرياسة اقترعوا قال ولا نص في الفقه مع الصالح وللشافعية في أيها يقدم قولان وكان الشيخ ينسبه في هذا الى القصور ويقول انهم منصوصة في المدونة الكبرى من قوله ويؤم القوم أفقههم اذا كانت حاله حسنة قال ونقل البرادعي لها اذا كان أحسنهم حالا متعقب لغوت هذه الفائدة وأنت تعرف أن حسن الحال لا ينحصر فيما يرجع الى الصلاح واذا لم ينحصر فليست هي مسئلة ابن بشر (قوله على تكرمته) (ع) جاء في الحديث تفسير التكرمة بالعرش (د) هي بفتح الراء وكسر الراء (قوله في الآخر ونحن شببة) هي جمع شاب (ع) فيه أمر الجماعة بالأذان وان لم يكونوا في مسجد وأخذ منه استحباب الأذان في السفر ويحتمل انه أراد فعل ذلك اذا رجعوا الى بيوتهم لقوله ارجعوا الى أهليكم فأقيموا فيهم ثم قال فاذا حضرت الصلاة وهذا أظهر من الاول ويحتمل أن يريد اذا حضرت حين فراقكم لي (م) فيه ان الأذان ليس بمستحق للافضل بخلاف الامامة لان القصد منه الاسماع وهو متأت من غير الفضل وربما كان الانقص أندي ويشهد لهذا حديث اطلبوا لي أنداكم صوتا أي أبلغ في الاسماع وقد يكون أندي بمعنى ألين ويشهد له قوله في بعض الروايات لعبد الله بن زيد وقد أراد أن يؤذن أنك فطيع الصوت فألقه على بلال فانه أندي منك صوتا أي ألين لمقابلته فطيع كما قال عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه أذن أذانا سمحا والاعتزلنا

— أحاديث القنوت —

(ع) المعروف من قول مالك أن القنوت في الفجر مستحب * وقال الحسن وابن سحنون هوسنة وهوسنة مضى رواية على من تركه عمدا يعيد * وأنكره الشعبي والليث والكوفيون ويحيى بن يحيى وحكى الطبري الاجماع على أن تركه غير مفسد * قلت * فرواية على هي بناء على أن ترك السنة عمدا مبطل كما أشار اليه القاضي فلا يناقض الاجماع ان صح (ع) وعن الحسن في تركه السجود * قلت * مثله في السليمانية * وقال الطليطلي من سجد له بطلت صلاته وحكاها ابن رشد عن أشهب (ع) واختلف في التكبير له ورفع اليدين ومالك لا يرى شيئا من ذلك * قلت * قال الجلاب ولا بأس برفع اليدين في دعاء القنوت (ع) والمروفي عن مالك أنه قبل الركوع * وحكى الخطابي عنه أنه بعد هو قول ابن حبيب وخبر فيه جماعة من السلف * قلت * في المدونة فعليه بعد الركوع وقبله سواء والذي كان يفعل مالك قبل * الباجي لأنه الأفضل * ابن حبيب بعد أفضل * ابن رشد ومن أدرك

بفتح الضاد المعجمة واسكان الميم وقع العين وآخره جيم (قوله ونحن شببة) جمع شباب متقاربون أي في السن (قوله فلما أردنا الاقفال) هو بكسر الهمزة يقال قفل الجيش اذا رجعوا وأقفلهم الأمير أمرهم بالرجوع والمعنى فلما أردنا أن يؤذن لنا في الرجوع

— باب القنوت —

* ش * المعروف من قول مالك ان القنوت مستحب وقال الحسن وابن سحنون هوسنة ومقتضى رواية على من تركه عمدا يعيد وأنكره الشعبي والليث والكوفيون ويحيى بن يحيى (ع) وعن الحسن في تركه السجود (ب) مثله في السليمانية وقال الطليطلي من سجد له بطلت صلاته وحكاها ابن

* وحدثناه أبو سعيد الأشج ثنا حفص يعني ابن غياث ثنا خالد الحذاء بهذا الاسناد وزاد قال الحذاء وكانا مع قمار بن في القراء
حدثني أبو الطاهر وحمله بن يحيى قال أنا ابن وهب أخبرني يونس بن يزيد عن ابن شهاب أخبرني سعيد بن المسيب وأبو سلمة
ابن عبد الرحمن بن عوف أنهم سمعوا أبا هريرة (٣٣٥) يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حين يفرغ من صلاة
الفجر من القراءة

ويكبر ويرفع رأسه سمع
الله أن حمدا بن الوليد الحمد
ثم يقول وهو قائم اللهم أنج
الوليد بن الوليد وسلمة
ابن هشام وعياش بن أبي
ربيعه والمستضعفين من
المؤمنين اللهم اشد
وطأتك على مضر واجعلها
عليهم كسنى يوسف اللهم
العن الحيان وعللاوذ كوان
وعصية عصت الله ورسوله
ثم بلغنا أنه ترك ذلك لما أنزلت
أيس لك من الأمر شيء
أويحب عليهم أو يعذبهم
فأنهم ظالمون * وحدثناه
أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو
الناقد قالنا ثنا ابن عيينة
الزهري عن سعيد بن
المسيب عن أبي هريرة
عن النبي صلى الله
عليه وسلم إلى قوله
واجعلها عليهم كسنى
يوسف ولم يذكر ما بعده
* حدثنا محمد بن مهران
الرازي ثنا الوليد بن مسلم
ثنا الأوزاعي عن يحيى بن
أبي كثير عن أبي سلمة أن
أبا هريرة حدثهم أن النبي
صلى الله عليه وسلم قنت بعد
الركعة في صلاته شهرا
إذا قال سمع الله لمن حمده

ركوع الثانية لم يقنت في قضائه أدرك القنوت مع الامام أم لا وهذا على أن ما أدرك آخر صلاته
وعلى أنه أولها وأنه بان في القراءة والفعل يقنت قنت مع الامام أولا (ع) واختلاف القائلون بالقنوت
في الفجر هل يقنت في الوتر فقال ابن عمر وطاؤوس لا يقنت فيه جملة وهي رواية المصريين عن مالك
وقال ابن مسعود والحسن يقنت في وتر السنة كلها وقال أبو حنيفة لا يقنت إلا في وتر رمضان فقط وقال
علي وأبي وابن عمر والشافعي يقنت في النصف الآخر من رمضان فقط من ليلة ستة عشر وقيل خمسة
عشر ورواه المدنيون عن مالك وقال قتادة يقنت في وتر السنة كلها إلا في النصف الآخر من رمضان
وأما القنوت في غير الوتر والصبح فغير معمول به إلا أن ينزل بالناس أمر فأرخص الشافعي وبعض
السلف (د) القنوت مسنون في الصبح وأما في غير هافيه ثلاثة أقوال الصحيح أنه إذا نزلت نازلة من
عدو أو قحط أو وباء أو عطش أو ضر طاهر في الناس ونحو ذلك قنتوا في جميع الصلوات المكتوبة
(قوله يقول وهو قائم) (د) فيه أن القنوت بعد الركوع (ع) واتفقوا أنه لا يتعين فيه دعاء وخصه
بعض المحدثين بقنوت مصحف أبي المروى أن جبريل عليه السلام علمه النبي صلى الله عليه وسلم وهو
* اللهم * أنا نستعينك الخ وأنه لا يصلي خلف من لا يقنت به والقنوت به عند مالك والكوفيون مستحب
واستحب الشافعي قنوت الحسن بن علي رضي الله عنهما * اللهم اهدنا فمين هديت الخ واختار بعض
شيوخنا الجمع بينهما (قوله اللهم أنج الوليد الخ) * قلت * دعاؤه صلى الله عليه وسلم بالنجاة للثلاثة
لأنهم كانوا أسارى بأيدي الكفار وحدثهم في السير فلا نطول بذكره (قوله اللهم اشد وطأتك على
مضر) * (قلت) * أصل الوطء الدرس بالقدم سمي به القتل لأن من وطئ الشيء برجله فقد
استقصى في هلاكه واهنته والمعنى خذهم أخذنا شديدا والمراد بعض أهل نجد ومن جلتهم قریش
(قوله واجعلها عليهم) * (قلت) * الضمير للوطء أو للأيام وإن لم يجز لها ذلك كماله ادخل عليه المفعول الثاني
الذي هو سنين جمع السنة بمعنى القحط وهو من الأسماء الغالبة كالبيت على مكة وسنويوسف عليه
السلام هي السبع الشداد التي أصابهم فيها القحط (قوله اللهم العن) * (قلت) * اللعن لغة الطرد

رشد عن أشهب (ع) واختلاف في التكبير له ورفع اليدين ومالك لا يرى شيئا من ذلك (ب) قال في
الجلاب ولا بأس برفع اليدين في دعاء القنوت (قوله يقول وهو قائم) (ح) فيه أن القنوت بعد
الركوع (قوله اللهم أنج الوليد) بقطع الهمزة المفتوحة وكسر الجيم وإنما خص دعاءه صلى الله عليه
وسلم بالنجاة للثلاثة لأنهم كانوا أسرى بأيدي الكفار (قوله اللهم اشد وطأتك على مضر) (ب)
أصل الوطء الدوس بالقدم سمي به القتل لأن من يطأ الشيء برجله فقد استقصى في هلاكه واهنته
والمعنى خذهم أخذنا شديدا والمراد بعض أهل نجد ومن جلتهم قریش (قوله واجعلها عليهم) الضمير هو
للوطء أو للأيام وإن لم يجز لها ذلك كماله ادخل عليها المفعول الثاني الذي هو سنين جمع السنة بمعنى القحط
وهو من الأسماء الغالبة كالبيت على مكة وسنويوسف عليه السلام هي السبع الشداد التي أصابهم فيها
الغنط (قوله اللهم العن) فيه الدعاء على الكفار ولعنهم وتعيين من يعين منهم (ع) ولا خلاف في

يقول في قنوته اللهم أنج الوليد بن الوليد اللهم أنج سلمة بن هشام اللهم أنج عياش بن أبي ربيعة اللهم أنج المستضعفين من المؤمنين اللهم
أشد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف قال أبو هريرة ثم رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الدعاء بعد
فقلت أرى رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ترك الدعاء لهم قال فقل وما تراهم قد قدموا * وحدثنى زهير بن حرب ثنا حسين

ابن محمد ثنا شيان عن يحيى عن أبي سلمة أن أباه ربه أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاه ويصلى العشاء اذ قال سمع الله لمن حمده ثم قال قبل أن يسجد لله سجدة فذكر بمثل حديث الاوزاعي الى قوله كسني يوسف ولم يذكر ما بعده * حدثنا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن هشام أخبرني أبي عن يحيى بن أبي كثير قال ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أنه سمع أباه ربه يقول والله لأقرن بك صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فكان أبو هريرة يقف في الظهر والعشاء الآخرة وصلاة الصبح ويدعو للمؤمنين ويعلن الكفار * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الذين قتلوا أصحاب بئر معونة ثلاثين صباحا يدعو على رعل وذكوان والحيان وعصية عصت ورسوله قال أنس أنزل الله في الذين قتلوا بئر معونة قرأنا قرأناه حتى نسخ بعد أن بلغوا قومنا أن قد لقينا ربنا فرضى عنا ورضينا عنه * وحدثني عمرو الناقد وزهير بن حرب قال ثنا اسمعيل عن أيوب عن محمد قال قلت لأنس بن مالك هل قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الصبح قال نعم بعد الركوع يسيرا * وحدثني عبيد الله بن معاذ العنبري وأبو كريب واسحق بن إبراهيم ومحمد بن عبد الأعلى واللفظ لابن معاذ قال ثنا المعتمر بن سليمان عن أبيه عن أبي مجاز عن أنس بن مالك قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر بعد الركوع في صلاة الصبح يدعو على رعل وذكوان ويقول عصية عصت الله ورسوله * وحدثني محمد بن حاتم ثنا بهز بن أسد ثنا حماد بن سلمة أنا أنس بن سيرين عن أنس (٣٣٦) بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت

شهر بعد الركوع في صلاة الفجر يدعو على بني عصية وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال ثنا أبو معاوية عن عاصم عن أنس قال سألت عن القنوت قبل الركوع أو بعد الركوع فقال قبل الركوع قال قلت فان ناسا يزعمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت بعد الركوع فقال إنما قنت رسول الله صلى

وهو عرفا الطرد عن رحمة الله عز وجل وهو نظير قوله يوم أحد كيف يفلح قوم شجبوا نبيهم وعدم الفلاح هو سوء الخاتمة والموت على الكفر أعاذنا الله من ذلك فقيل له ليس لك من الأمر شيء فلعنني الله عز وجل مالك أمرهم فاما أن يهلكهم أو يمزقهم أو يتوب عليهم أن أسأموا أو يعدبهم أن أصروا على الكفر وليس لك من أمرهم شيء وإنما أنت نذير (ع) فيه الدعاء على الكفار ولعنهم وتعيين من يعين منهم ولا خلاف في الدعاء عليهم إنما الخلاف في الدعاء على أهل المعاصي فأجيز ومنع * قال المانع وإنما يدعى لهم بالتوبة لأن يكونوا منتهكين لحرمه الدين وأهله وقيل إنما يدعى على أهل الانتهاك في حين الانتهاك وأما بعد فاعلم يدعى لهم بالتوبة * قلت * كان الذين قتلوا بئر معونة يقال لهم

الدعاء عليهم إنما الخلاف في الدعاء على أهل المعاصي فأجيز ومنع قال المانع وإنما يدعى لهم بالتوبة لأن يكونوا منتهكين الدين وأهله وقيل إنما يدعى على أهل الانتهاك في حال الانتهاك وأما بعد فاعلم يدعى لهم بالتوبة (قوله عن خفاف بن إيماء) بضم الحاء المعجمة وفتح الفاء المخففة المكررة وإيماء بكسر الهمزة ومنهم من يفتحها يصرف ولا يصرف * وعياش بن أبي ربيعة بفتح العين المهملة والياء المشددة

الله عليه وسلم شهر يدعو على أناس قتلوا أناسا من أصحابه يقال لهم القراء * حدثنا ابن أبي عمير ثنا شيان عن عاصم قال أن سمعت أنسا يقول ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد على سرية ما وجد على السبعين الذين أصيبوا يوم بئر معونة كانوا يدعون القراء فكنت شهر يدعو على قتلهم * وحدثنا أبو كريب ثنا حفص وابن فضيل ح وحدثنا ابن أبي عمير ثناهم وان كلهم عن عاصم عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث يزيد بعضهم على بعض * وحدثنا عمر والناقد ثنا الاسود بن عامر أنا شعبة عن قتادة عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يلعن رعل وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله * وحدثنا عمر والناقد ثنا الاسود بن عامر أخبرنا شعبة عن موسى بن أنس عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه * حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن ثنا هشام عن قتادة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قنت شهرا يدعو على أحياء من أحياء العرب ثم تركه * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة قال سمعت ابن أبي ليلى ثنا البراء بن عازب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقف في الصبح والمغرب * وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا شيان عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء قال قال قنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في الفجر والمغرب حدثني أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن سرح المصري حدثنا ابن وهب عن الليث عن عمران بن أبي أنس عن حنظلة بن علي عن خفاف بن إيماء الغفاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة اللهم العن بني الحيان ورعل وذكوان وعصية عصوا الله ورسوله غفرا غفر الله لها وأسلم سالمها الله * وحدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر قال

ابن أبوب ثنا اسمعيل أخبرني محمد وهو ابن عمرو (٣٣٧) عن خالد بن عبد الله بن حرملة عن الحرث بن خفاف أنه قال قال خفاف

ابن ايماء رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفع رأسه فقال غفار غفر الله لها وأسلم سالمها الله وعصية عصت الله ورسوله اللهم العن بني لحيان والعن رعلًا وذكوان ثم وقع ساجداً قال خفاف

فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك * حدثنا يحيى ابن أبوب ثنا اسمعيل قال وأخبرني عبد الرحمن ابن حرملة عن حنظلة بن علي بن الاسقع عن خفاف بن ايماء بمثله إلا أنه لم يقل فجعلت لعنة الكفرة من أجل ذلك * حدثني حرملة بن يحيى التميمي أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قفل من غزوة خيبر سار ليله حتى

القراء وكانوا من أوزاع الناس وزاع القبائل نازلين بصفة المسجد يتفقدون القرآن ويتعلمون العلم وكانوا ردًا للمسلمين إذا نزلت بهم نازلة وكانوا عمار المسجد وليوث الملاحم بعنهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى أهل نجد ليقرؤا عليهم القرآن ويدعوهم إلى الإسلام فلما نزلوا بئر معونة قصدهم عامر بن الطفيل في أحياء من سليم وهم رعل وذكوان وعصية ولحيان وقتلهم وقتلهم ولم ينج منهم إلا كعب ابن زيد من بني النجار فإنه تخلص وبه رمق فعاش حتى استشهد يوم الخندق وكانوا سبعين وكان ذلك سنة أربع

— أحاديث نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح —

(قوله من غزوة خيبر) (ع) غلظه الأصلي وقال أنما هو من غزوة حنين * أبو عمر والباجي والاول الصواب وهو الذي في السير (قوله أدركه الكرى عرس) (د) الكرى النوم وقيل النعاس (ع) والتعريس قال الخليل هو التزول آخر الليل للراحة * أبو زيد هو نزول أي وقت كان من ليل أنهار وفيه الرقي بالمسلمين * وفي البخاري أنهم هم الذين سألو التعريس فقال صلى الله عليه وسلم أخاف أن تناموا فقال بلال أنا وأقطم وأخذهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتداء بالاحوط فلما رأى حاجتهم واعتمد على قول بلال أباح لهم (قوله اكلاء لنا الليل) وفي الموطأ الصبح (ع) قيل فيه قبول خبر الواحد وليس فيه لأن هذا الخبر يرجع إلى اليقين بالمشاهدة بعد تنبيه بلال وفيه استعمال الخادم في مثل هذا ما لم يحذف به (قوله حتى ضرب بهم الشمس) (ع) فيه النوم قبل الصلاة وإن خشي الاستغراق حتى يخرج الوقت لأنهم تجب بعد (م) أن قيل نام عنها حتى طلعت الشمس * وقال في الآخر تنام عيناى ولا ينام قلبي فليلي المعنى ولا ينام قلبي في الأكثر وقد ينام في الأقل كما هنا وقيل المعنى أنه لا يستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث وعندى أنه لا تعارض لأنه أخبر أن عينيه تنامان وهما اللتان قامتاهما لأن طلوع الفجر يدرك بالعين لا بالقلب (د) يريد أن القلب إنما يدرك به الحسيات المتعلقة كالآلام والفجر لا يدرك به وإنما يدرك بالعين فلا تنافي (ع) وقيل إنما ينام قلبه لأنه يوحى إليه فلا يجوز عليه الاستغراق جملة وأنه محفوظ من الحدث كما جاء أنه كان ينام حتى ينفخ حتى يسمع غطيظه ويصلي ولا يتوضأ وقد يكون نومه وخروجه عن عادته لما أراد الله من بيان سنة النائم عن الصلاة كما قال ولو شاء الله لأيقظنا ولكن أراد أن تكون سنة لمن بعدكم

* وبنو لحيان بكسر اللام وقصها * ورعل بكسر الراء وعصية بضم العين المهملة وفتح الصاد وتشديد الياء * وبئر معونة بفتح الميم

* باب نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح *

* ش * عبد الله بن رباح بفتح الراء والباء الموحدة المخففة * وابن زريق بفتح الزاي المججمة وكسر الراء المهملة ومنهم من يقول زريق بضم أوله مصغرا والأكثر الأول * وعوف بن أبي جيلة بفتح الجيم (قوله من غزوة خيبر) غلظه الأصلي وقال أنما هو من غزوة حنين * أبو عمر والباجي والاول الصواب (قوله أدركه الكرى) أي النوم وقيل النعاس (قوله عرس) التعريس قال الخليل هو التزول آخر الليل للراحة * أبو زيد هو التزول أي وقت كان من ليل أنهار (قوله حتى ضرب بهم الشمس) فإن قيل يعارضه تنام عيناى ولا ينام قلبي * أجيب بأجوبة أحدها أن المعنى لا ينام قلبي في الأكثر وقد ينام في النادر كما هنا * الثاني أن المعنى لا يستغرقه النوم حتى يكون منه الحدث * الثالث لا تعارض لأنه أخبر

الليل فصلى بلال ما قدر له ونام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه فلما تقارب الفجر استند بلال إلى راحلته فواجه الفجر فقلبت بلالا عيناى وهو مستند إلى راحلته فلم يستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا بلال ولا أحد من أصحابه حتى

(**قوله** ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم) وفي الآخر ففزعنا فزعين (ع) قال الأصيلي خوف أن يكون العدو تبعهم فيجد فيهم غرة لأجل النوم وقال غيره بل خوف الاثم لفوات الوقت لانه لم يكن عندهم حكم النازلة حتى يبينه بقوله ليس في النوم تفريط وقد يكون فرعهم مبادرتهم الى الصلاة بمعنى الاستغاثة ويكون فرعه اجابته فرعهم يقال فرعت استغثت وفرعت أغثت * **قلت** * الفرع خوف الاثم في حقهم بين وأما في حقه فالعصمة تمنعه (**قوله** أي بلال) (ع) كذا للسختياني وابن أبي جعفر وعند العذري والسمري قندي أي بلال وقول بلال أخذ بنفسى اعتذارهما كان التزم من الحفظ لاسيما على ما في البخاري من قوله أنا أوقظكم وقد اختلف في النفس ماهي وفي الروح ومذهب أئمتنا أنهما بمعنى واحد وأنه الحياة بدليل قوله في الآخر ان الله قبض أرواحنا وقوله تعالى الله يتوفى الأنفس حين موتها وقيل الروح جسم لطيف موضوع في الجسم أجرى الله المادة بخلق الحياة في الجسم مادام فيه ذلك الجسم فالإنسان حي بحياة والإنسان هو مجموع الجسد والروح وجملة ذلك هو المعاقب المثاب وعلى هذا تدل الآثار وأما النفس فذات الشيء وجوده وقد يحتل أن تكون النفس جسما لطيفاً ودعا في الجسم محلاً للاخلاق المذمومة كما أن الروح محلاً للاخلاق الحميدة والإنسان ينطلق على ذلك كلمة قال ولها اسم ثالث هي النسمة وقيل الروح والنفس النفس المتردد في الجسد ولا يصح لغة ولا معنى وقيل النفس الدم ولكن لا يصح به تفسير الحديث وقد يمكن تسميته به وقيل الروح أمر مجهول لا تعلم حقيقة كما قال تعالى (قل الروح من أمر ربي) ويأتي الكلام على المسئلة ان شاء الله تعالى * **قلت** * يأتي الكلام عليها كما ذكر * وذكر ابن راشد في المرقبة فيها نحو الثلاثمائة قول وما ذكر من انها الحياة فغير صحيح وانما الحياة صفة يخلقها الله تعالى كما ذكر في القول الآخر والاطهر عدم العلم بها لقوله تعالى (قل الروح من أمر ربي) الآية والاقر بمما قيل القول بأنها جسم لطيف مشكل بصورة الإنسان ويأتي ما برده على ذلك ان شاء الله تعالى (**قوله** اقتادوا) مذهبنا أن النسمة تقضى عند الذكر ويأتي الجواب عن أمره لهم بالاقتياد * وقال أبو حنيفة لا تقضى عند طلوع الشمس بل حتى ترتفع لهذا الحديث ولا حجة فيه لانه كان في صلاة ذلك اليوم وهو يقول في صلاة اليوم تقضى عند الطلوع (ع) وأيضاً فقوله فما استيقظنا الا لحر الشمس لا يكون الا بعد أن ترتفع واختلف فبين انبته من نوم في سفر وقد فات الوقت فقال بعض العلماء ينتقل عن محله ولا يصلي به وان كان وادى اخرج عنه لهذا الحديث لانه موضع مشؤم ملعون ونهيه عن الصلاة بأرض بابل لأنها ملعونة وعن الوضوء في وادي ثمود وقيل ان كان في وادي النازلة بعينه انتقل لقوله صلى الله عليه وسلم هذا واد حضر به شيطان وان كان بغيره لم ينتقل والى هذا ذهب الداودي من شيوخننا * وقال الجمهور يصلي بموضعه ولا ينتقل لقوله أينما أدركتني الصلاة صليت واختلفت جواباتهم عن أمره لهم بالاقتياد (م) فقيل لان الشمس كانت طلعت فأمرهم بالاقتياد حتى ترتفع وقيل لما ذكر في الآخر من قوله هذا واد حضر به شيطان (ع) وقيل ليقوم بحركة الرحيل من غمره النوم ويأخذ من قام في أهبة الصلاة وقيل كراهية للموضع الذي أصابهم فيه الغفلة وتساؤمابه كما نهى عن الصلاة بأرض بابل لأنها

أن عينيه تنامان وهما اللتان نامتا هنا لان طلوع الفجر يدرك بالعين لا بالقلب (**قوله** ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال الأصيلي خوف أن يكون العدو تبعهم فيجد فيهم غرة لأجل النوم قال غيره بل خوف الاثم واعتقاد أن النوم تفريط (ب) الفرع خوف الاثم في حقهم بين وأما في حقه فالعصمة تمنعه (ع) وقد يكون فرعهم مبادرتهم الى الصلاة بمعنى الاستغاثة ويكون فرعه اجابة فرعهم (**قوله** اكلأ)

ففرع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي بلال فقال بلال أخذ بنفسى الذي أخذ بأبي أنت وأمي يارسول الله بنفسك قال اقتادوا

ملعونة * وقيل الامر بذلك منسوخ بقوله فيصلها اذا ذكرها بقوله تعالى (اقم الصلاة لذكري)
 واعترض بان الآية مكينة والقضية بعد الهجرة بأعوام والحديث مأخوذ من الآية من قوله فان الله
 تعالى يقول (اقم الصلاة لذكري) وأيضا النسخ يقتضي توقيف * وأجابوا عن قوله هذا واد
 حضرنا به شيطان بأننا لا ندري هل بقي به ذلك الشيطان لاسيما مع لفظ حضرنا فانها لا تقتضي
 النزوم * وأيضا فاننا لا نقطع أن الاقتياد لأجل الشيطان مع احتمال المعاني المتقدمة واحتمال أن
 الكلام ذم للموضع لاعلة (قوله فاقنادوار واحلمهم شيئا وفي الآخر قال اركبوا فركبوا) (ع)
 فوجه الجمع أن يكون اقتاد البعض وركب البعض (قوله فأقام) (ع) اختلف في الفوائت
 فقال أحمد وأبو ثور وأهل الرأي يؤذن لها ويقام وقال الثوري لا يؤذن لها ولا يقام وقال مالك
 والأوزاعي والشافعي يقام ولا يؤذن والحديث حجة لهم وما في حديث أبي قتادة من قوله فأذن بلال
 معناه عندهم أعلم الناس وقد يختص هذا الموضع بالأذان لتبنيه الناس أو لطرده الشيطان المذكور
 (قوله فصلي بهم الصبح) (ع) فيه الجمع في الفوائت (قوله لذكري) (ع) فيه أن شرع من قبلنا شرع
 لنا لأن الحكم أخذ من الآية وهي إنما خوطب بها موسى عليه السلام * قلت * ليس فيه ذلك لأن
 ذلك إنما يكون في احتجاج غير المشرع به أما المشرع فاحتجاجه به ادخاله في شريعته (ع) واختلف
 في قوله لذكري فقيل لذكري وقيل لا ذكر بل مدح وقيل اذا ذكر شيئا وقيل اذا ذكرتها أي
 لتذكر كبريائك لها وهو أولى لسياق الحديث وقول الأكثر ويعضده قراءة لذكري (قوله ثم صلى
 سجدتين) (د) فيه استحباب قضاء النوافل الراجعة (ع) اختلف فيمن فاتته الصبح فشهرو قول مالك أنه
 لا يقضي الفجر لحديث ابن شهاب ولأنه يزيد هافوا وقال أشهب ورواه على أنه يقضيها وبه قال
 الشافعي وأحمد وأبو حنيفة

— حديث أبي قتادة —

(قوله خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) * قلت * الاظهر أن الخطبة للسبب المذكور في الحديث
 (قوله انكم تسبون) (د) فيه انه يستحب للمير اذا رأى المصلحة في شيء أن يجمع الجيش ويعلمهم
 هو بهمز آخره أي ارقبه واحفظه ومصدره السكلاء بكسر الكاف والمد (قوله فاقنادوار واحلمهم)
 أي قادوا وها حتى خرجوا من ذلك المكان اما لكونه مشؤما أو به شيطان أو لترتفع الشمس وليجتمع
 الناس وينتهيون للصلاة وفي الرواية الأخرى قال اركبوا فركبوا ووجه الجمع أن يكون قتاد البعض
 وركب البعض (قوله فأقام) اختلف في الفوائت فقال أحمد وأبو ثور يؤذن لها ويقام وقال الثوري
 لا يؤذن لها ولا يقام وقال مالك والأوزاعي والشافعي يقيم ولا يؤذن والحديث حجة لهم وما في حديث
 أبي قتادة من قوله فأذن بلال معناه عندهم أعلم الناس (قوله لذكري) (ع) فيه أن شرع من قبلنا
 شرع لنا (ب) ليس فيه ذلك لأن ذلك إنما يكون في احتجاج غير المشرع به أما المشرع فاحتجاجه به
 أدخله في شريعته * قلت * الحجة في جعله مستندا فلو لم يكن شرع من قبلنا شرعا لما يكن له ذكره
 فائدة بل لبطل جعله مستندا ودعوى أنه لم يجعل مستندا لخلاف الظاهر وقد اختلف في معنى لذكري
 والاقرب أن معناه لتذكر كبريائك لها ذهو أنسب لسياق الحديث وهو قول الأكثر ويعضده قراءة
 الذكري (قوله ثم صلى سجدتين) أي ركعتين من باب تسمية الكل باسم جزئه (ح) فيه استحباب قضاء
 النوافل الراجعة (ع) اختلف فيمن فاتته الصبح فشهرو قول مالك أنه لا يقضي الفجر لحديث ابن شهاب

وأبالي جنبه قال فنعس رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عن راحلته فأثبتته فدعمته من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته قال ثم سار حتى تهوّر الليل مال عن راحلته قال فدعمته من غير أن أوقظه حتى اعتدل على راحلته قال ثم سار حتى اذا كان من آخر السحر مال ميّلة هي أشد من الميّلين الاوليين حتى كاد يجفل فأثبتته فدعمته فرفع رأسه فقال من هذا قلت أبو قتادة قال متى كان هذا مسيرك مني قلت ما زال هذا مسيرى منذ الليلة قال حفظك الله بما حفظت به نبينه ثم قال هل ترانا نخفي على الناس ثم قال هل ترى من أحد قلت هذا راكب ثم قلت هذا راكب آخر حتى اجتمعنا فكنا سبعة ركب قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الطريق فوضع رأسه ثم قال احفظوا علينا صلاتنا فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم والشمس في ظهره قال فقمنا فرعين ثم قال اركبوا فركبتنا فسرنا حتى اذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعا بميضأة كانت معي فيها شيء من ماء قال فتوضأ منها وضوءاً دون وضوء

ليأهبوا ولا يخص بها واحداً (م) في حديث أبي قتادة معجزتان * قوله وهي قوله احفظ علينا ميضأتنا فسيكون لها نبأ وكان كذلك * والاخرى فعلية وهي تكثير القليل (ع) وفيه ثلاث آخر * الأولى قوله صلى الله عليه وسلم تسير ون عشتكم وليتكم لانه وقع كذلك ويدل انه لم يكن عند أحد منهم بالماء علم **(قوله)** فانطلق الناس لايولي أي لا يعطف عليه ولا ينظره اذ لو كان عندهم به علم لبادر وا قبل اخباره * الثانية اخباره صلى الله عليه وسلم باختلاف الناس في معي به هل هو امامهم أو خلفهم و يقول أبي بكر وعمر * الثالثة قوله كاتكم سير وى وكان كذلك وتقدم معنى ابهار ومعنى تهوّر ذهب أكثره وانهدم كما ينهدم البناء * قلت * معجزته صلى الله عليه وسلم في الاخبار عن المغيبات أو وضع من أن تؤخذ من قوله انكم تسرون ليلتكم لان هذا قد يكون باعتبار المؤلف من خبره الأرض **(قوله)** فنعس (د) النعاس مقدمة النوم وهو ريح لطيف يأتي من قبل الدماغ يغطي العين ولا يصل الى القلب فاذا وصل اليه صار نوماً **(قوله)** فدعمته (ط) أي أقت ميله ومعنى يجفل ينقلب ويقع **(قوله)** فكان أول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) قال أبو عمر في هذه الاخبار بما يدل أن نومه صلى الله عليه وسلم كان مرة واحدة ويجفل انه كان مرتين (ع) ولا مريّة انها واطن كما دل عليه اختلاف ألفاظ الأحاديث * قلت * وتقدم ما يتعلق بقوله فركبوا **(قوله)** حتى اذا ارتفعت الشمس (ع) يجمع به أبو حنيفة على أن القائمة لا تصل عند طلوعها ولا حجة له فيه لما قدمنا من العلل الأخر من أن الارتفاع إنما كان لتأمر رحيلهم من الوادي وأخذ بعضهم في أهبة لصلاة وقد جاء أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين في معرسة ثم سار **(قوله)** وضوءاً دون وضوء (ع) أي خفيفاً وجدت في كتب ولا يزيد ها لا تغويتا وقال أشهب ورواه على انه يقضها وبه قال الشافعي واحداً أبو حنيفة **(قوله)** فانطلق الناس لايولي أي لا يعطف عليه **(قوله)** فنعس (ح) النعاس مقدمة النوم وهو ريح لطيف يأتي من قبل الدماغ يغطي العين ولا يصل الى القلب فاذا وصل اليه صار نوماً **(قوله)** فدعمته (ط) أي أقت ميله وصرت تحته كالدعامة للبناء فوقها ومعنى يجفل يسقط **(قوله)** حتى اذا ارتفعت الشمس (ع) يجمع به أبو حنيفة على أن القائمة لا تصل عند طلوعها ولا حجة له فيه لما قدمنا من العلل الأخر من الارتفاع إنما كان لتأمر رحيلهم من الوادي **(قوله)** ثم دعا بميضأة بكسر الميم وبهمزة بعد الصاد وهي الاناء الذي يتوضأ به كالركوة **(قوله)** وضوءاً دون وضوء (ط) أي خفيفاً (ط) اقتصر فيه على المرة لتبقى في الميضأة فضلة لتظهر فيها البركة (ب) عدم بقاء شيء فيها هو أبين في كونه معجزة وخرق عادة * قلت * كان الشيخ يحكي عن بعضهم أنه كان يقول فعل ذلك ليظهر الفرق بين الأمور الالهية ومكتسبات الخلق فان الأمور الالهية إيجاد عن عدم صرف فلذلك أبقى ليظهر الفرق * قلت * وحاصله لا جواب لان هذا أيضاً من الأمور الالهية وانما الجواب الحق أن يقال انه أبقى من وضوئه فضلة ليظهر أن البركة جاءت من لمس يده المباركة أو ليجتهد المكلف بعض اجتهاد في تعيين ان كثرة الماء ليس من طبع تلك الفضلة فيشأ على ذلك الاجتهاد ولا يقال ان الجواب الاول هو جواب ابن عروة الذي نقله بعينه أو يتضمنه لان صدور الشيء ببركته صلى الله عليه وسلم لا يقتضى أنه مكتسب له لان المكتسب من الافعال هو المقارن للقدرة الحادثة تتعلق لها وتكثر الماء ليس من متعلقات القدرة الحادثة حتى يصح أو يقال انه من مكتسبات الخلق وانما هو من الأمور الالهية التي ليس للقدرة الحادثة تتعلق بها أصلاً فكأن تزول الغيث في الاستسقاء ورفعه ببركة دعائه صلى الله عليه وسلم لا يوجب لهما أن يعدا من مكتسباته صلى الله عليه وسلم

قال وبقي فيها شيء من ماء ثم قال لابي قتادة اخفض علينا ميضائك فسيكون لها نبأ ثم أذن بلال بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم صلى الغداة فصنع كما كان (٣٤١) يصنع كل يوم قال وركب رسول الله صلى الله عليه وسلم وركبنا معه قال فجعل

بعضنا يمس إلى بعض ماضية ما صنعنا بتفریطنا في صلاتنا ثم قال أمالكم في أسوة ثم قال أما إنه ليس في النوم تفریطنا التفریط على من لم يصل الصلاة حتى يجيء وقت الصلاة الأخرى فن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها فإذا كان الغد فليصلها عند وقتها ثم قال ما ترون الناس صنعوا قال ثم قال أصبح الناس فقدوا نبيهم فقال أبو بكر وعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدكم لم يكن ليخلفكم وقال الناس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أيديكم فان يطيعوا أبا بكر وعمر يرشدوا قال فانتبهنا إلى الناس حين امتد النهار وحى كل شيء وهم يقولون يا رسول الله هلكنا عطشا فقال لا هلك عليكم ثم قال أطلقوا لي غمري قال ودعا بالميضة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأبو قتادة يسقيهم فلم يعد أن رأى الناس ما في الميضة تكابوا عليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسنوا الملا كلكم سبروى قال ففعلوا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يصب وأبو بكر وعمر يسقيهم حتى ما بقي غيري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي انصرف

بعض شيوخنا ان معناه وضوءاً دون استنجاء وأنه اكتفى بالاستجمار وهو محتل والأول أصوب (ط) خفيفاً اقتصر فيه على المرة ليلقى في الميضة فضل لتظهر فيها البركة (قوله فسيكون لها نبأ) (قلت) هو ما ظهر فيها حسب ما به عليه في الحديث (فان قلت) عدم بقاء شيء فيها هو أين في كونها ممجزة وخرق عادة (قلت) كان الشيخ يحكى عن بعضهم أنه كان يقول فعل ذلك ليظهر الفرق بين الأمور الإلهية ومكتسبات الخلق فان الأمور الإلهية لا يجاد عن عدم صرف فلذلك أبقى ليظهر الفرق (قوله ثم أذن بلال) (تقدم تأويله) (قوله صلى ركعتين) تقدم ما فيه (ع) والهمس الحركة الخفيفة (قوله أمالكم في أسوة) (قلت) يعني أنه لا ثم عليكم وتقريره صلى الله عليه وسلم أي معصوم والمعصوم لا يقع في عتب فمن شاركه في الفعل بالضرورة لا شيء عليه (قوله فإذا كان الغد) يقتضى أنه يقضيها ثانية عند وقتها من الغد فتكون قد قضيت مرتين (ع) قال الخطابي ولا أعلم من قال بهذا وجوباً ولا يبعد أن يكون الأمر به استحباباً بالحرز فضيلة الوقت في الوقت ثانية (م) ويحتمل أنه لا يريد أنه يقضيها مرتين وإنما أراد أن قضاءها في غير وقتها لا يخرجها عن وقتها بل لا يصلحها من الغد إلا في وقتها الأول (ع) في أبي داود ما يرفع هذا الاحتمال ويعقد توجيه الخطاب وهو قوله من أدرك منكم صلاة الغد من غدا فليقتض معهما مثلها ولكن لا يعارض هذا كله الحديث الآخر أنه لما صلى بهم قالوا لا نقضيها لوقتها من الغد قال أمها كم الله عن الربا ويقبله منكم * ويحتاج به على داود القائل أن من ترك الصلاة عمداً لا يقضى لسياقه باثر كلامه في المفرد ولقوله فن فعل ذلك إذا يقال هذا فيمن نام عن الصلاة دون تفریط (قوله هلكنا عطشا) (قلت) لا يقال معارض لحديث النبي أن يقول الرجل هلك الناس لان هذا إنما هو اخبار كل عن نفسه (قوله أطلقوا لي غمري) (ع) قال أبو عبيد يقال للتعجب الصغير غمري وتغمرت شر بت قليلاً قليلاً (قوله أحسنوا الملا) (ع) أي الخلق الفراء أحسنوا

فكذلك كثير الماء ببركة فضله وضوئه صلى الله عليه وسلم وعظم دعوته فان دوح في الكسب وأطلق على هذه الأمور كلها نظراً إلى وقوعها عند سبب منه صلى الله عليه وسلم لزم أن لا فرق حينئذ بين إبقاء فضله في الاناء وبين عدمه (قوله أمالكم في أسوة) يعني لا ثم عليكم لم يشارككم في الفعل وإنما معصوم والمعصوم لا ثم عليه فن شاركه كذلك (قوله فإذا كان الغد) فليصلها عند وقتها نفى لما يتوهم أن صلاتهم إياها في هذا اليوم بعد طلوع الشمس ينقل وقتها دائماً إليه فقال إذا كان الغد صلاتها في وقتها المعتاد اذ لم تحول عنه وليس معناه أنه يقضى الثالثة مرتين مرة في الحال ومرة في الغد وان كان في أبي داود ما يقتضى ذلك (قوله ثم قال ما ترون الناس صنعوا) معناه أنه صلى الله عليه وسلم لما صلى بهم الصبح عند ارتفاع الشمس وقد سبقهم الناس وتأخر النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الطائفة انيسيرة عنهم قال لهم ما تظنون الناس يقولون فينا فسكت القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم مخبراً بغيث أمأ أبو بكر وعمر فيقولان للناس إن النبي صلى الله عليه وسلم وراءكم ولا تطيب أنفسكم أن يخلفكم وراءه فينبغي لكم أن تنتظروا حتى يلحقكم وقال باقي الناس أنه سبقكم فالحقوه فان أطاعوا أبا بكر وعمر رشدوا فانهم على الصواب (قوله لا هلك) هو بضم الهاء بمعنى الهلاك (قوله أطلقوا لي غمري) (ح) بضم الغين المججمة وقع الميم والراء وهو القدر الصغير (قوله أحسنوا الملا) بفتح الميم واللام

وسلم يصب وأبو بكر وعمر يسقيهم حتى ما بقي غيري وغير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم صب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي انصرف

قلت لا أشرب حتى تشرب يا رسول الله قال ان ساقى القوم آخرهم شربا قال فشربت وشرب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فأتى الناس الماء جامين رواء قال فقال عبد الله بن رباح انى لاحد (٣٤٢) الناس هذا الحديث في مسجد الجامع اذ قال عمران بن

حصين انظر أيها الفتى كيف تحدثت فأتى أحدث الركب تلك اللبلة قال قلت فانت اعلم بالحديث فقال ممن انت قلت من الانصار قال حدثت فانت اعلم بحديثكم قال فحدثت القوم فقال عمران لقد شهدت تلك اللبلة وما شعرت أن أحدا حفظه كما حفظته * وحدثني أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي ثنا عبيد الله بن عبد المجيد ثنا سلم بن زرير العطاردي قال سمعت أبا رجاء العطاردي عن عمران ابن حصين قال كنت مع نبي الله صلى الله عليه وسلم في مسيره فأدجنا ليلتنا حتى اذا كان في وجه الصبح عرسنا فغلبتنا اعيننا حتى بزغت الشمس قال فكان اول من استيقظ منا ابو بكر وكننا لا نوقظ نبي الله صلى الله عليه وسلم من منامه اذا نام حتى يستيقظ ثم استيقظ عمر فقام عند نبي الله صلى الله عليه وسلم فجعل يكبر ويرفع صوته بالتكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه ورأى الشمس قد بزغت قال ارجعوا فاسار بنا حتى اذا

املاءكم اى عونكم من قولهم مالت اى أعنت * قلت * فالعنى على هذا أحسنوا أخلاقكم من غير مضارة بعضهم بعضا * وكان الشيخ يفسر أحسنوا الملا بمعنى لياخذ كل منكم حاجته (ط) وهو بفتح الميم واللام والهمز مقصورا ومن رواء بسكون اللام من الامتلاء فقد أخطأ لأنه لا يملأ أحد في هذه النازلة وعاءه (ع) ومعنى جامين نشاطا واولجام ذهاب الاعياء والاجام ترفيه النفس مدة حتى يذهب عنها التعب ورواء ضد عطاش ومعنى لا يضر لا يضركم ذلك عند الله عز وجل والضر والضرار والضرر والضرير بمعنى واحد والهمس الحركة الخفيفة

* حديث عمران بن حصين *

(قوله فأدجنا) (ع) الادلاج بسكون الدال سير الليل كله وهو بكسرها والتشديد سير آخره وتقدم الخلاف وتسوية من سوى بينهما ومعنى بزغت طلعت وعدم ايقاظهم له صلى الله عليه وسلم لانه كان يوحى اليه وتقدم الكلام على تيمم الجنب وفي حديث أبي هريرة وحديث أبي قتادة نوضا وفي غيره انهم نوضوا فان كان هذا في ذلك الموطن فلعله لم يبق من الماء ما يغسل هذا الا تراه كيف رفع ما بقى في الميضة ووصفه بالقليلة وان كان غيره فلعله لم يكن عندهم الا ما نوضا به رسول الله صلى الله عليه وسلم وتيمم غيره أولم يكن عندهم ماء جملة اذ لم يذكر في حديث عمران من رواية العطاردي وضوا جملة والاحسن في عدم ايقاظهم اياه انه أدب (قوله أبو بكر) واضح في أنهم موطن لانه في حديث أبي قتادة قال فأول من استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فجعل يكبر) * قلت * ظاهر في أنه قصد تيقظه فيعارض ما ذكر عمران من انهم كانوا لا يوقظونه وعلى ما ذكرنا من انه أدب يتضح الجواب بأن هذا الادب عارضه ما هو أهم منه وأوجب منضما الى ما علم من شدة عمر رضى الله عنه أو يقال ان التكبير تعريض لانفس التيقظ (قوله سادلة) أى مدلية (ع) كذا هم وللعدري سابلة والاول الصواب لانه لا يقال سبلت وانما يقال أسبلت والمرادتان القربتان وقيل المزاودة القرية الكبيرة التي تحمل على الدابة سميت بذلك لأنها زاد فيها جلد من غيرها التكبر وايها ترويناها بالهمز في أوله

وأخره همزة وهو منصوب مفعول أحسنوا والملاء الخلق أى احسنوا خلقكم ولا يضر بعضهم بعضا (ب) وكان الشيخ يفسر احسنوا الملا بمعنى لياخذ كل منكم حاجته (ط) وهو بفتح الميم واللام والهمز مقصورا ومن رواء بكسر اللام من الامتلاء فقد أخطأ لأنه لا يملأ أحد في هذه النازلة وعاءه (ع) ومعنى جامين نشاطا واولجام ذهاب الاعياء والاجام ترفيه النفس مدة حتى يذهب عنها التعب ورواء ضد عطاش ومعنى لا يضر لا يضركم ذلك عند الله عز وجل والهمس الحركة الخفيفة (قوله فأدجنا) الادلاج بسكون الدال سير الليل كله وهو بكسرها والتشديد سير آخره وكانوا يمتنعون من ايقاظه صلى الله عليه وسلم لانه كان يوحى اليه (ب) الاحسن في عدم ايقاظهم اياه انه أدب (قوله فجعل يكبر) (ب) ظاهر في أنه قصد تيقظه فيعارض ما ذكر عمران من انهم كانوا يوقظونه وعلى ما ذكرنا أنه أدب يتضح الجواب بأن هذا الادب عارضه ما هو أهم منه وأوجب منضما الى ما علم من شدة عمر رضى الله عنه أو يقال ان التكبير تعريض لانفس التيقظ (قوله سادلة) أى مدلية والمرادتان القربتان وقيل

ابيضت الشمس نزل فصلى بنا العداة فاعتزل رجل من القوم لم يصل معنا فاما انصرف قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فلان ما منعك أن يصلى معنا قال يا نبي الله أصابني جنباه فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قتيمة بالصعيد فصلى ثم عجلنى في ركب بين يديه فقال يا نبي الله انا من القوم الذين لا يصلون الا في الصلاة فاجابهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا فلان انما

الله عليه وسلم قالت وما رسول الله فلم نملكها من أمرها شيئا حتى انطلقنا بها فاستقبلنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألهما فأخبرته مثل الذي أخبرتنا وأخبرته أنها مؤمنة لها صبيان أيتام فأمر برأويتها فأنيغت فخرج في العزلاوين العلياو بن ثم بعث برأويتها فشربنا ونحن أربعون رجلا عطاش حتى روينا وملا لنا كل قربة معنا وادواة وغسلنا صاحبنا غير أنالمن نسق بعيرا وهي تكاد تنضرج من الماء يعني المزداتين ثم قال هاتوا ما كان عندهم فجمعنا لها من كسروهم وصر لها صرة فقال لها اذهبي فأطعمي هذا عيالنا واعلمي أنالمن نرزا من مائلك شيئا وإنما الله سقانا فلما أنت أهلها قالت لقد أقيمت أسحر البشر أو انه لنبي كازعم كان من أمره ذيت وذيت فهدى الله ذلك الصرم بتلك المرأة فأسلمت وأسلموا * حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا النضر بن شمير ثنا عوف بن أبي جميلة الاعرابي عن أبي رجاء الطاردي عن عمران بن الحصين قال كنا

و بالتاء والهاء في آخره وفي غير الأم بالهاء في أوله وبالتاء في آخره ساكنة وبالحرركات الثلاث قال تبارك وتعالى (هيات هيات) الآية ويقال أيها تفتح الهمز وكسرها ومن وقف يقف بالهاء ومن الناس من يكسرها في الوصل ويقف عليها بالهاء ويقفها في الوصل ومعناها في الجميع البعد عن المطلوب واليأس منه ولذا قالت لاما لكم أي قريبا * (قلت) * أخبرتهم أولا بالبعد المطلق بقولها هيات ثم سألوها عن تعيين البعد بقولهم كم بين أهلك والماء (قوله) فأمر برأويتها فأنيغت (ع) أبو عبيد الراوية القربة الكبيرة * يعقوب لا يقال راوية الال للجمال الذي يستقي عليه وأنما هي المزادة وعند السمرقندي برأويتين بالتثنية وهما المزدتان اللتان للماء وأنيغت على هذا حملتهما (قوله) فخرج في العزلاوين (د) المخرج زرق ريق القلم (م) والعزلاوان تثنية عزلا بالمد قال ابن ولاد عزلا المزادة فيها الأعلى الذي يخرج منه الماء * وقال الهروي بل هو ثقبها الأسفل الذي يفرغ منه الماء وما في الام من قوله العلياو بن يدل عليه وغسلناهو بتشديد السين أي أعطيناها ما يغتسل به وتنضرج هو للام كثر بفتح التاء وسكون النون وللعذري بئانه مفعولة بتدليل النون أي تشق من الماء أو من الامتلاء منه وبين رواة الموطأ فيه اختلاف وكله خطأ وكذا من رواه في الأم بالهاء المهملة (قوله) لم نرزا من مائلك شيئا (ع) أي لم ننقص (ع) فيه من مجزائه صلى الله عليه وسلم تكثير القليل * (قلت) * نواتر وظاهر اللفظ ان الأخذ ليس من جوهر مائها بل من الزائد عليها لقوله لم نرزا وتقدم معنى تكثير القليل في كتاب الايمان وقولها أسحر الناس أو انه نبي موجه أن تكثير القليل أمر مشترك بين المعجزة والسحر لان من آثار السحر تكثير القليل كما يفعل المجاني يخرج جوزا كثيرا من جوزة واحدة وأنصف لان الناظر في حين نظره غير عالم حتى يتبين له وجه الدليل ولهذا لما اتضح لها بعد أنه ليس بسحر وإنما هو معجزة لا درا كما الفرق بين المعجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الفرق بينهما وجوه وعلى هذا فلا يظهر في أو من كلامها أنها لا تضرب أي بل انه نبي وهو من حسن فطرته ولا

المزادة القربة الكبيرة التي تحمل على الدابة سميت بذلك لانه يزاد فيها جلد من غيرها لالتكبر (قوله) فقالت أيها لاما لكم قلنا فكم بين أهلك (ب) أخبرتهم أولا بالبعد المطلق بقولها هيات ثم سألوها عن تعيين البعد بقولهم كم بين أهلك والماء (قوله) انها مؤمنة بضم الميم وكسر التاء أي ذات أيتام (قوله) فأمر برأويتها فأنيغت (ان) أنريد بالراوية الجمل الذي يستقي عليه فأنيغت على بابه وان أريد بها المزادة فالمراد أنيغت حاملتها (قوله) فخرج في العزلاوين (ح) المخرج زرق ريق القلم (م) والعزلاوان تثنية عزلا بالمد قال ابن ولاد عزلا المزادة فيها الأعلى الذي يخرج منه الماء وقال الهروي بل هو ثقبها الأسفل الذي يفرغ منه الماء وجمع العزلاوا العزلاوي بكسر اللام (قوله) وغسلنا صاحبنا يعني الجنب وهو بتشديد السين أي أعطيناها ما يغتسل به (قوله) وهي تكاد تنضرج بفتح النون أي تشق ويروي بئانه أخرى بدل النون (قوله) لم نرزا من مائلك (ب) بفتح النون أي لم ننقص (قوله) أسحر البشر أو انه لنبي (ب) موجه أن تكثير القليل أمر مشترك بين المعجزة والسحر لان من آثار السحر تكثير القليل كما يفعل المجاني يخرج جوزا كثيرا من جوزة واحدة وأنصف لان الناظر في حين نظره غير عالم حتى يتبين له وجه الدليل ولهذا لما اتضح لها بعد أنه ليس بسحر وإنما هو معجزة لا درا كما الفرق بين المعجزة والسحر أسامت وللتكلمين في الفرق بينهما وجوه وعلى هذا فلا يظهر في أو من كلامها أنها لا تضرب أي بل انه نبي وهو من حسن فطرته ولا يبعد حسن الفطرة على نساء

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فسمي بنأيلة حتى إذا كان من آخر الليل قبيل الصبح ووقعنا تلك الوقعة التي لا وقعة عند المسافرين أحلى منها فما أيقظنا إلا الشمس وساق الحديث بنحو حديث سلم بن زبير وزاد ونقص وقال في الحديث فلما استيقظ عمر ابن الخطاب ورأى ما أصاب الناس وكان أجوف جليداً فكبر ورفع (٣٤٤) صوته بالكبير حتى استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم لشدة صوته فلما استيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم شكوا إليه الذي أصابهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ضير ارتحلوا واقتص الحديث * حدثنا اسحق ابن إبراهيم أنا سليمان بن حرب ثنا حماد بن سامة عن حميد عن بكر بن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كان في سفر فعرس بديل اضطلع على يمينه وإذا عرس قبل الصبح نصب ذراعيه ووضع رأسه على كفه * حدثنا هدا بن خالد ثنا همام ثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك قال قتادة وأقم الصلاة لذكري * حدثنا يحيى بن يحيى وسعيد بن منصور وقيبة بن سعيد جميعاً عن أبي عوانة عن قتادة عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر كلاً كفاً لها إلا ذلك * وحدثنا محمد

يبعد حسن الفطرة عن نساء الأعراب (ع) ومعنى ذيت وذيت كذا وكذا (ط) هما كناية عن حديث مثل كيت وكيت (م) والصرم بكسر الصاد الأبيات المجتمعة (ع) ومعنى أجوف جليد قوى الصوت يخرج صوته من جوفه وجوف كل شيء داخله والقوى الجليد

❦ حديث من نام عن صلاة أو نسيها ❦

(قوله لا كفارة لها إلا ذلك) (ع) لم يختلف أن الناس يقضى وشذ بعض الناس وقال لا يقضى ما كثر كالت ولعله لمشقة قضاء الكثير كوجه الفرق في أن الحائض تقضى الصوم ولا تقضى الصلاة لمشقتها لتكررها وكذلك لم يختلف في أن المتمتع يقضى وحكى عن مالك أنه لا يقضى ولا يصح عنه ولا عن أحد ممن ينتسب إلى العلم إلا عن داود وأبي عبد الرحمن الشافعي ولا حجة لهما في الحديث لأننا لم نقل بدليل الخطاب فواضح وإن قلنا به فالحديث ليس منه بل من التنبيه بالأدنى على الأعلى لأنه إذا قضى الناس مع عدم الائتم فأحرى المتمتع بالخلاف في قضاء المتمتع بالخلاف في الكفارة في قتل العمد وينبئ الخلاف في الآية وفي الحديث على الخلاف هل هما من دليل الخطاب أو مفهومه وأخذ بعضهم قضاء العمد من الحديث من قوله فليصلها إذا ذكرها لأنه ينقله عنها بجهل وعمد كالناسي ومتى ذكر تركها لزمه قضاءها ومن قوله لا كفارة لها إلا ذلك لأن الكفارة إنما هي مع الذنب والذنب إنما يكون في العمد وقد اختلف الشيوخ في القضاء هل هو بالأمر الأول أو بالأمر الجديد ❦ قلت ❦ قول داود وأبي عبد الرحمن خرج القاضى سند على قول ابن حبيب بكفر من ترك الصلاة لأنه من تداين واختلف في الحربي يسلم هل يقضى ما ترك ببلد الحرب فقال سحنون يقضى وأباه ابن عبد الحكم واختلف في المستحاضة تترك الصلاة جهلاً مدة استحاضتها فذكر ابن رشد في ذلك ثلاثة أقوال لا يفرق في الثالث بين أن تقبل فتقضى أو لا فلا ودليل الخطاب هو مفهوم المخالفة ومفهوم الخطاب هو مفهوم الموافقة

العرب (ع) ومعنى ذيت وذيت كذا وكذا (ط) هما كناية عن حديث مثل كيت وكيت والصرم بكسر الصاد الأبيات المجتمعة (ع) ومعنى أجوف جليد قوى الصوت من جوفه وجوف كل شيء داخله والجليد القوى * وعوف بن أبي جميلة بفتح الجيم على وزن صحيفة

❦ باب من نام عن صلاة أو نسيها ❦

❦ (قوله لا كفارة لها إلا ذلك) لم يختلف أن الناس يقضى وشذ بعضهم فقال لا يقضى ما كثر كالت ولعله لمشقة قضاء الكثير كوجه الفرق في قضاء الحائض الصوم دون الصلاة وكذلك لم يختلف أن المتمتع يقضى ونقل عن داود وأبي عبد الرحمن الشافعي عدم القضاء ولا حجة لهم في هذا الحديث لأنه من التنبيه بالأدنى على الأعلى أو يكون نسي بمعنى ترك فيتناول المتمتع ونخرج من قول ابن حبيب بكفره أنه لا يقضى لأنه كتر تداين واختلف في الحربي يسلم هل يقضى ببلد الحرب فقال سحنون يقضى وأباه ابن عبد الحكم واختلف في المستحاضة تترك الصلاة جهلاً مدة استحاضتها فذكر ابن رشد فيها ثلاثة أقوال يفرق في الثالث بين أن تقبل فتقضى أو لا فلا ودليل الخطاب الذي عبر به القاضى هو

ابن مثنى ثنا عبد الأعلى ثنا سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم من نسي صلاة أو نام عنها فكفارتها أن يصلها إذا ذكرها * وحدثنا نصر بن علي الجهضمي ثنا أبي ثنا المثنى عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كقوله تعالى ولا تقل لهما أف فالتبهي عن الضرب بطريق أولى

﴿ أحاديث القصر ﴾

(د) قال اسمعيل هو فرض * ابن منصور القياس فبين أتم أن يعيد أبدا غيرهما الفرض التغيير *
 الأبهري القصر أفضل * بعض أصحابنا هو سنة * وقال الشافعي القصر أفضل (ع) القول بالسنة هو
 مشهور المذهب ورأى أبي مصعب ومقتضى رواية ابن القاسم يعيد المقيم في الوقت والقول بالفرض
 ذكر ابن الجهم أن أشهب رواه عن مالك * قلت * التغيير هي الإباحة وقول الأبهري القصر أفضل
 يرجع إلى الاستصحاب فالأقوال أربعة قال الإمام في كتابه الكبير نقل البايع عن أصحابنا أنه مباح
 ولا يكاد يوجد الآن يتعلق بما قيل عن الأبهري دون ترجيح ورد ابن رشد نقل ابن الجهم رواية أشهب
 بأن الموجود في روايته إنما هو فرض المسافر ركعتان وهذا غير كونه فرضا لمن تدبره * قلت * لا احتمال
 أن يكون المعنى فرضه أن يختار القصر كما يأتي للطبري أو أن فرضه بالأصل ركعتان قال وأيضا لو كان
 فرضا أعاد المقيم أبدا ولم يقله هو ولا أحد من أصحابه (ع) وبخروج من قال هو فرض بالحديث ويحجب
 بأن الفرض أيضا لغة التقدير فغنى فرضت قدرت ثم أقرت صلاة السفر على هيتها في القدر لا في
 الوجوب ويحتاج من قال بعدم الفرض بقوله تعالى (فلا جناح) الآية إذا ليقال في الفرض لا جناح
 عليك أن تفعله * قلت * قال ابن بشير رضي الله عنه مباح أو مستحب لإعادة على من أتم وعلى أنه فرض
 يعيد أبدا وعلى أنه سنة يعيد في الوقت وأجاز مالك والشافعي والطبري القصر في كل سفر الأسفر
 المدة وأجاز الحنفية والثوري حتى في سفرها ويرى عن عائشة رضي الله عنها وقال بعضهم أنه
 لا قصر إلا في الخوف وقال داود لا قصر إلا في حج أو عمرة وقال عطاء لا قصر إلا في سبيل من سبيل
 الخيرات وكرهه مالك في سفر الصيد لله وحكى أبو القاسم الكيال عنه المنع فيه وفي سفر التزهد (قوله
 فرضت الصلاة الخ) * قلت * كان هذا حديثا من حيث أنها لم تقله إلا عن توقيف ويأتي للقاضي
 أنه يحتمل أنه من فقهها واستنباطها قال ابن بشير وأنكره أبو المعالي وقال لو ثبت لتواتر لأن الصلاة
 أشرف معالم الدين وأعيد لها من أهم ما يعتنى به وأجاب ابن بشير بأن الأعداد تعين بالفعل فاستغنى
 عن نقلها بالقول (قوله) فأقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر قال الطبري يحتمل أن يكون
 المعنى أن المسافر إذا اختار القصر فالفرضه وان اختار الاتمام فالإمام فرضه وقال البايع
 معنى أقرت أي على ما كانت عليه من الوجوب ومعنى زيد في صلاة الحضر أي نسخ كونها ركعتين
 لأن زيادة الركعتين يمنع من الاكتفاء بالركعتين فالنسخ في صلاة الحضر لا غير هذا على أن القصر
 فرض وعلى أنه سنة فالنسخ في الصلاتين معالان معنى أقرت أن الركعتين في السفر أقل ما يجزئ لانه

عليه وسلم إذا رقد أحدكم
 عن الصلاة أو غفل عنها
 فليصلها إذا ذكرها فان
 الله عز وجل يقول أقم
 الصلاة لذكري * حدثنا
 يحيى بن يحيى قال قرأت
 على مالك عن صالح بن
 كيسان عن عروة بن
 الزبير عن عائشة زوج
 النبي صلى الله عليه وسلم
 أنها قالت فرضت الصلاة
 ركعتين ركعتين في الحضر
 والسفر فأقرت صلاة
 السفر وزيد في صلاة
 الحضر * وحدثني أبو

مفهوم المخالفة ومفهوم الخطاب هو مفهوم الموافقة

﴿ باب قصر الصلاة ﴾

﴿ش﴾ * عبد الله بن بابويه هو بياض موحدة ثم ألف ثم موحدة أخرى مفتوحة ثم مشناة تحت ساكنة
 ثم هاء بعدها همزة أو مبنيا والآخر فيه البناء ويقال فيه ابن بياض وابن بابي بكسر الباء الثانية (قوله
 فرضت الصلاة إلى آخره) كان هذا حديثا لأنهم نقله إلا عن توقيف (ب) ويأتي للقاضي أنه يحتمل أنه
 من فقهها واستنباطها قال ابن بشير وأنكره أبو المعالي وقال لو ثبت لتواتر لأن الصلاة أشرف معالم
 الدين وأعدادها من أهم ما يعتنى به وأجاب ابن بشير بأن الأعداد تعين بالفعل فاستغنى عن نقلها

بمعنى الوجوب فالمنسوخ في السفر الوجوب فقط والمنسوخ في الحضر وجوب الركعتين وجوازهما وهذا كله على قول من يرى من الأصوليين أن الوجوب إذا نسخ بقي الجواز (ع) وهو أيضا على أن الزيادة على النص نسخ وفيه خلاف بين الأصوليين * قلت * الاجراء على أن الوجوب إذا نسخ بقي الجواز يرجع الى معنى أقرت على أن القصر سنة على ما أشار اليه البابجي والاجراء على أن الزيادة على النص نسخ يرجع الى النسخ في صلاة الحضر (م) لم يجد بعض الناس مسافة القصر واحتج بقوله تعالى (واذا ضربتم في الأرض) الآية ورأى الأثر تحديدها لأن القصر إنما شرع تخفيفا فلا يكون إلا فيما فيه مشقة اهـ (ع) واختلفت أقوالهم في تقدير المسافة بحسب الضابط لتلك المشقة واختلافهم في ذلك مسطور في كتب الفقه فحدها مالك والشافعي وأصحابهما باليوم التام وهو يوم وليلة لأنها المسافة التي سماها الشرع سفرا في قوله لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر يوم وليلة الا معها ذو محرم ولان سير اليوم التام عن المنزل لا يمكن الرجوع فيه اليه نخرج عن القرار الى السفر وحدها مالك مرة بثمانية وأربعين ميلا والشافعي بستة وأربعين ميلا * وقال عثمان وابن مسعود وحذيفة والكوفيون لا يقصر في أقل من ثلاثة أيام * وقال الحسن والزهرى يقصر في مسيرة يومين وتأوله الطبري عن مالك والشافعي وهو قريب من اليوم التام * وقال داود يقصر في كل سفر ولو كان ثلاثة أميال * قلت * وفي المذهب رواية رابعة انه يقصر في خمسة وأربعين ميلا وخامسة يقصر في أربعين ميلا وأكثر أئمة المتأخرين على أن الروايات الثلاث ترجع الى معنى واحد والاخيرتان خلاف * ابن بشير ولعل وجه النظر الى عوائد ما قطعها الرفاق في سير اليوم والليلة قال وهذه الروايات هي مسير البر وأما في البحر فأكثر الروايات انه بمنزلة البر ولمالك في المبسوط يقصر في اليوم والليلة قال وهذا فان الأميال لا تعرف فيه وهذا ليس بخلاف وانما ينظر فان كان مع السواحل بحيث يعرف قدر الميل فهو كالبر وان كان في وسط البحر فكما قال في المبسوط (قوله في الآخر تأولت كما تأول عثمان) (ع) أشبه ما يتأول عنهما راي القصر رخصة فأخذ بالأكمل وقيل عائشة أم المؤمنين وعثمان امامهم فهم في أهل حيث أحلا * ويرده أنه صلى الله عليه وسلم أولى بذلك لانه الامام وقيل لأن لعثمان أهلا بمكة ويرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وكان يسافر بزوجه رضى الله عنهن وقيل لأنه خاف أن يعتقه الأعراب أن الصلاة ركعتان دائما ويرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وهو قدوة الجميع وقيل لان عثمان عزم بعد الحج أن يقيم بمكة ويرده أن المقام بها على المهاجر أكثر من ثلاث حرام وقيل لانه كان لعثمان رضى الله عنه بئى مال وأرض فكان لذلك كالقيم وقيل في التأويل عن عائشة رضى الله عنها أنها ترى أن لا يقصر الا في الخوف والتأويل الآخر في عدم قصر عائشة هي أتقى لله من أن نخرج في

بالقول (قوله تأولت كما تأول عثمان) (ع) أشبه ما يتأول عنهما راي القصر رخصة فأخذ بالأكمل وقيل عائشة أم المؤمنين وعثمان امامهم فهم في أهل حيث أحلا ويرده أنه صلى الله عليه وسلم أولى بذلك لانه الامام وقيل لان لعثمان أهلا بمكة ويرده أنه صلى الله عليه وسلم كان يسافر بزوجه رضى الله عنهن وقيل لأنه خاف أن يعتقه الأعراب أن الصلاة ركعتان دائما ويرده انه صلى الله عليه وسلم قصر وهو قدوة الجميع وقيل لان عثمان عزم أن يقيم بعد الحج بمكة ويرده أن المقام على المهاجر أكثر من ثلاث حرام وقيل لانه كان لعثمان رضى الله عنه بئى مال وأرض فكان لذلك كالقيم وقيل في التأويل عن عائشة رضى الله عنها أنها ترى أن لا يقصر الا في الخوف والتأويل الآخر في عدم قصر عائشة اتقيا الله أن يكون خروجهما في سفر لا يرضاه الله ويردأها انما خرجت مجتهدة محتسبة للدين

الظاهر وحرملة بن يحيى قال ثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب حدثني عروة بن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت فرض الله الصلاة حين فرضها ركعتين ثم أتتها في الحضر فأقرت صلاة السفر على الفريضة الأولى * وحدثني علي بن خشرم أنا ابن عيينة عن الزهرى عن عروة عن عائشة ان الصلاة أول ما فرضت ركعتين فأقرت صلاة السفر وأتمت صلاة الحضر قال الزهرى فقلت لعروة ما بال عائشة تتم في السفر قال انها تأولت كما تأول عثمان * وحدثنا أبو بكر بن أبي أبي شيبة وأبو كريب وزهير بن حرب واسحق ابن ابراهيم قال اسحق أنا وقال الآخرون ثنا عبد الله بن ادريس عن ابن جريج عن ابن أبي عمار

من الصلاة أن خفتم أن يقتلكم الذين كفروا فقد أمن الناس فقال عجبتم مما عجبتم منه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته * وحدثننا محمد بن أبي بكر المقدمي ثنا يعلى عن ابن جريج حدثني عبد الرحمن ابن عبد الله بن أبي عمار عن عبد الله بن بابيه عن يعلى ابن أمية قال قلت لعمر بن الخطاب بمثل حديث ابن ادريس * حدثننا يحيى بن يعلى وسعيد بن منصور وأبو الربيع وقيس بن سعيد قال يحيى أنا وقال الآخرون ثنا أبو عوانة عن بكير بن الاخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحضر أربعين وفي الخوف ركعة * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وعمرو الناقد جميعا عن القاسم ابن مالك قال عمرو ثنا قاسم بن مالك المزني ثنا أيوب بن عائد الطائي عن بكير بن الاخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال ان الله عز وجل فرض الصلاة على لسان نبيكم صلى الله عليه وسلم

سفر لا يرضاه الله وانما خرجت مجتهدة محسبة للدين أصابت أو أخطأت * قلت * وأجاب ابن بشير عن جواب الاول بأن وطنية الامومة آكد من وطنية الامارة ورأت أنها مخالفة لرسول الله صلى الله عليه وسلم في حكم الوطنية والتأويل الآخر الذي هي فيه أتقى هو أنها حين خرجت للعراق مع طلحة والزبير مبايتين لمعي كانت تتم لانهارات ان سفرها ذلك لا يجوز وهو من تخريصات الشيعة * وجوابه ما ذكر من أنها كانت مجتهدة (قوله في سند الآخر عبد الله بن بابيه) (م) هو بياض موحدة ثم ألف ثم باء أخرى مفتوحة ثم ياء مثناة من تحت (ع) كذا ضبطناه ويقال فيه باباه وبابا قال ابن معين عبد الله بن بابا روى عنه ابن اسحق وعبد الله بن بابيه روى عنه ابن أبي عمار وعبد الله بن باباه روى عنه حبيب ابن أبي ثابت فهم ثلاثة مختلفون (د) ويقال فيه بابي بكسر الباء الثانية (قوله عجبتم مما عجبتم منه) (ع) مذهب الجمهور ان المراد بالقصر في الآية القصر في العدد لا في الهيئة وعليه يدل قوله صدقة لأنه خرج مخزج التفسير والبيان لما أشكل عليهم أن القصر في السفر رخصة وصدقة في الأمن والخوف وهو معارض لحديث عائشة وأقوى منه في الحجة لأنه أخبر به نصا وقول عائشة يحتمل أنه من فقهها واستنباطها لاسيما مع مخالفته لما روى عنهما من الاتمام * وعن ابن عباس أن المراد به القصر في الهيئة وان الآية من أولها في صلاة الخوف وقيل هي في تخفيفها ترك التطويل لأجل الخوف وقيل في قصرها إلى ركعة أو ركعتين وقيل بل المراد قصرها إلى ركعتين في المأبوم وصلاة الامام أربعين ركعتين بكل طائفة على ما جاء في الحديث وإلى هذا ذهب الطبري ورجحه الرازي قال لأنه قال لا جناح وفريضة المسافر ركعتان ولا يقال في الفرض لا جناح وقد يتخلص عن هذا بشرع فرض الاتمام للحاضر أو عمومهما على القول الآخر * قلت * فوجب التعجب والاشكال هو أن القصر في العدد في الآية مشروط بالخوف فاذا زال كان يجب الاتمام وهذا يدل أنهم كانوا يقولون بدليل الخطاب وجوابه صلى الله عليه وسلم بأنها صدقة يصح أن يكون اقرارا للقول بذلك لكن عارض هذا المفهوم ان الله تصدق أو ان هذا المفهوم خرج الغالب ولا يعتبر مفهوم ما خرج الغالب ويصح أن يرجع إلى أصل مشروعية القصر في السفر ووجه معارضته لحديث عائشة هو أنه يدل أن الأصل الاتمام اذ لو كان فرض المسافر ركعتين لم يتعجب منه ولفظ صدقة يدل أن القصر رخصة اذ لا يقال في الواجب صدقة ولا يظهر أن عائشة لا تقول ذلك الا عن توقيف كما تقدم (قوله في الآخرا ان الله فرض الصلاة على لسان نبيكم) هو كقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) (قوله في الحضر أربعين) (م) مذهب مالك والشافعي أن صلاة الخوف كصلاة الأمن أربع في الحضر وركعتان في السفر (ع) وأخذ بظاهر الحديث أنها في الخوف ركعة الضحاك واسحق قال الضحاك فان لم يقدر على ركعة

أصابت أو أخطأت وقيل وذلك التأويل من تخريصات الشيعة عليها رضى الله عنها (قوله عجبتم مما عجبتم منه) (ب) موجب التعجب والاشكال هو أن القصر في العدد في الآية مشروط بالخوف فاذا كان الأمن يجب الاتمام وهذا يدل أنهم كانوا يقولون بدليل الخطاب وجوابه صلى الله عليه وسلم بأنها صدقة يصح أن يكون اقرارا للقول بذلك لكن عارض هذا المفهوم ان الله تصدق أو ان هذا المفهوم خرج مخزج الغالب ولا يعتبر مفهوم ما خرج الغالب ويصح أن يرجع إلى أصل مشروعية القصر في السفر ووجه معارضته لحديث عائشة هو أنه يدل أن الأصل الاتمام اذ لو كان غرض المسافر ركعتين لم يتعجب ولفظ صدقة يدل أن القصر رخصة اذ لا يقال في الواجب صدقة ولا يظهر أن عائشة رضى الله عنها لا تقول ذلك الا عن توقيف كما تقدم (قوله ان الله فرض الصلاة على لسان نبيكم الى آخره)

على المسافر ركعتين وعلى المقيم أربع ركعات في الخوف ركعة * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن موسى بن سالم الهذلي قال سألت ابن عباس كيف أصلي إذا كنت بمكة إذ لم أصل مع الإمام فقال ركعتين سنة أبي القاسم صلى الله عليه وسلم * وحدثنا محمد بن منهل الضرير ثنا يزيد بن زريع ثنا سعيد بن أبي عروبة ح وحدثنا ابن مثنى ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي جميعا عن قتادة بهذا الإسناد نحوه * حدثنا عبد الله بن مسleme بن (٣٤٨) قنبر ثنا عيسى بن حفص بن عاصم بن عمر

ابن الخطاب عن أبيه قال صحبت ابن عمر في طريق مكة قال فصل لي لنا الظهر ركعتين ثم أقبل وأقبلنا معه حتى جاء رحله وجلس وجلسنا معه فحانت منه التفانة نحو حيث صلى فرأى ناسا قياما فقال ما يصنع هؤلاء قلت يسبحون قال لو كنت مسجعا أتمت صلاتي يا ابن أخي اني صحبت رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله ثم صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتى قبضه الله وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يزيد يعني ابن زريع عن عمر بن محمد عن حفص بن عاصم قال مرضت مرضا فجاء ابن عمر بعودني قال وسألته عن السجدة في السفر فقال صحبت رسول الله صلى الله عليه في السفر فرأيت

فتكبيرتان * وقال اسحق ان لم يقدر على ركعة فمسجدة فان لم يقدر فركعة كبيرة ويحتمل أن يريد في الحديث بالركعة التي يصلي مع الإمام ويأتي بالأخرى منفردا كما جاء في الحديث وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان وللقوم ركعة ركعة ويحتج بالحديث من يقول القصر فرض وهو مخالف للحديث عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فزيد في صلاة الحضر فانه نص في أن الفرض في الحضر أربع ويجمع بين الحديثين بأن هذا اخبار عما استقر عليه الفرضان وحديث عائشة في بدء الأمر (قوله في الآخر كيف أصلي الخ) (ع) ففهمه أن الإمام إذا أتم يتم معه وهو مذهب الكافة واختلف بم يلزمه الاتمام معه فقال مالك بعقد ركعة تامة * وقال الحنفية والشافعية بالدخول معه وقال الاوزاعي بالقولين * وذكر أبو الناسم الطبري الشافعي عن مذهبه أنه ينظر الى نية الداخل فان نوى الاتمام وراءه أتم وهذا كله يدل أن القصر غير فرض اذ لو كان فرضا لم يلزمه اتباع غير فرضه (قوله في الآخر لو كنت مسجعا) أي صلياً النوافل أتمت (م) بيان الملازمة أن القصر شرع تخفيفا فاذا عاد هؤلاء يتغلون فالإتمام أولى (د) وما احتج به من قال بترك النفل من أنه لو شرع لكان الاتمام أولى بجوابه أن الفريضة محقة فلو شرعت نامة وجب اتمامها والنفل الخيرة فيه للمكلف (ع) أجاز الجمهور التنفل ليلا ونهارا لثبوته في كثير من الأحاديث ومنعه ابن عمر نهارا وأجاز به بالليل وظاهر مذهبه أنه انما يمنع الرواتب وكذا ينقل مذهبه أهل الخلاف (د) اتفقوا على جواز التنفل المطلق في السفر واختلفوا في الرواتب كالتي قبل الظهر وبعدها فأجازها الاكثر ومنعه ابن عمر وغيره وثبت في كثير من الأحاديث أنه تنفل في حله فلعن ابن عمر لم يره (قوله في الآخر صلى الظهر بالمدينة أربع ركعات) (ع) احتج به أهل الظاهر في أنه يقصر في كل سفر قصير

هو كقوله وما ينطق عن الهوى وأخذ بظاهر هذا الحديث في أن صلاة الخوف ركعة الضحالة واسحق قال الضحالة فان لم يقدر على ركعة فتكبيرتان وقال اسحق ان لم يقدر على ركعة فمسجدة فان لم يقدر فتكبيرة (ع) ويحتمل أن يريد في الحديث بالركعة التي يصلي مع الإمام ويأتي بالأخرى منفردا كما جاء في الحديث وكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتان وللقوم ركعة ركعة ويحتج بالحديث من يقول القصر فرض وهو مخالف لحديث عائشة فرضت الصلاة ركعتين ركعتين فزيد في صلاة الحضر فانه نص في أن الفرض في الحضر أربع ويجمع بين الحديثين بأن هذا اخبار عما استقر عليه الفرضان وحديث عائشة في بدء الأمر (قوله لو كنت مسجعا) أي صلياً النوافل أتمت بيان الملازمة أن القصر شرع تخفيفا فاذا طلب النفل كان الاتمام أولى * وجوابه منع الملازمة بأن الفريضة متحقة فلو وجب اتمامها في السفر لثبتت المشقة بخلاف النافلة (ع) أجاز الجمهور والتنفل ليلا ونهارا لثبوته في كثير من الأحاديث ومنعه ابن عمر نهارا وأجاز به بالليل وظاهر مذهبه أنه انما يمنع الرواتب وكذا ينقل مذهبه أهل الخلاف (قوله بذى الحليفة ركعتين) احتج به أهل الظاهر

بسج ولو كنت مسجعا لآتمت وقد قال الله تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة * حدثنا خلف بن هشام وأبو الريح الزهراني وقتيبة بن سعيد قالوا ثنا حماد وهو ابن زيد ح وحدثني زهير بن حرب ويعقوب بن ابراهيم قالنا ثنا سمعيل كلاهما عن أيوب عن أبي قلابة عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالمدينة أربع ركعات وصلى العصر بذى الحليفة ركعتين * وحدثنا سعيد

أو طويل ولا حجة فيه لأن ذا الحليفة لم تكن منتهى سفره وإنما ابتداء القصر منها لأن هذا كان في خروجه صلى الله عليه وسلم إلى مكة في حجة الوداع صلى الظهر بالمدينة وأدركه وقت العصر بذي الحليفة فصلاها به وعلى هذا يحتل ما في الام من أن ابن عمر صلى بذي الحليفة ركعتين وأن ابن السمط ويقال السمط قصر على رأس سبعة عشر ميلاً وقد اختلف من أين يبتدىء المسافر القصر فالمشهور من المذهب وقاله الجمهور أنه يقصر إذا خرج من بيوت المدينة * وعن مالك أن كانت القرية مما يجمع فيها فلا يقصر حتى يجاوزها بثلاثة أميال * وقال عطاء وجماعة من أصحاب عبد الله إذا أراد السفر قصر قبل خروجه * وقال مجاهد لا تقصر إذا خرجت يومك إلى الليل ولم يوافقك على ذلك أحد * قلت * ثم ابن حبيب المشهور بزيادة قوله وينقطع عن بيوتها انقطاعاً بيناً وقول مالك الثاني رواه طرف عنه قال في الرواية وإن لم تكن ذات جمعة فحتى يجاوزها بتين الأزرعها * وقصر ابن رشد القواين على المصر الذي لبناء حوله ولا بتين ووجه المشهور بأنه إذا فارق البيوت خرج من حكم الحضر ووجه الآخر بأنه لما كانت الثلاثة أميال يجب منها السعي إلى الجمعة فادونها فحكمه حكم الحضر وهذا التوجيه يقتضي أن الثلاثة أميال إنما تعتبر في ذات الجمعة كما وقع في الرواية ونقل سند رواية الثلاثة أميال في غير ذات الجمعة وأنكره عليه الشيخ وقال لا عرفه إلا من إطلاق الجلاب * قال ابن بشير وإن كان حول المصر بناأت معمورة وبساتين فإن اتصلت وكانت في حكم المصر فلا يقصر حتى يجاوزها وإن لم اتصل وكانت قائمة بنفسها قصر وإن لم يجاوزها قال وإن كان المرتحل عنه قرية لا تقام بها جمعة ولا بساتين لها قصر بجوارزة البيوت اتفقا وإن اتصلت بها بناأت أو بساتين فكما تقدم في المصر ذي البساتين وإن كان السفر من بيوت العمود فلا يقصر حتى يجاوز الحلال وكان الشيخ يعتبر البساتين التي في حكم المصر بالبساتين التي يرتفق ساكنها بمصر من أخذنا وطبخ خبز وما يحتاج إلى شرائه في الحال ويمثل ذلك برأس الطابية وما قاربها وإن من خرج من تونس من تلك الجهة يقصر من رأس الطابية وما قاربها وبعده عن المصر نحو الميلى * وقيل له إن بعض الطلبة قال إنما يقصر من منزل قسمة فخطأه وكان يقول في أعراب إفريقية أنهم إذا سافروا إلى الجريد أو قدموا فانهم يقصرون وهم في غير ذلك بحكم القيم لأنهم لا ينتقلون لما فيه مسافة القصر وإنما ينتقلون من محل إلى آخر (قوله في حديث أنس ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ) (د) لم تكن الثلاثة غاية سفره وإنما المعنى أنه كان يسافر قبل حضور وقت المقصورة فيدركه وقتها وهو على هذا القدر من البعد فيصلها حينئذ وعلى هذا يحمل تقصير ابن السمط على رأس سبعة عشر ميلاً أو يقال أنه تابعي فعل خلاف ما عليه الجمهور والسمط هو بكسر السين وسكون الميم ويقال بفتح السين وكسر الميم (ط)

على أنه يقصر في كل سفره ير أو طويل ولا حجة فيه لأن ذا الحليفة لم يكن منتهى سفره وإنما هي مبدأ أقصره (ب) وكان الشيخ يعتبر المسكن التي في حكم المصر بالبساتين التي يرتفق ساكنها بمصر من أخذنا وطبخ خبز وما يحتاج إلى شرائه في الحال (قوله ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ) ليس الثلاثة غاية سفره وإنما المعنى أنه يدركه وقت الصلاة عند خروجه على هذا القدر من البعد فيصلها حينئذ وهكذا يحمل تقصير ابن السمط على رأس سبعة عشر ميلاً أو يقال أنه تابعي فعل خلاف ما عليه الجمهور * وبكبر بضم أوله * وموسى بن شامة الهذلي بضم الهاء وفتح الهمزة منسوب لهذيل * ويحيى بن زيد الهنائي بضم الهاء وفتح النون المخففة ممدوداً منسوب لمناة بن مالك بن فهم ويزيد ابن خنيس * بضم الخاء المعجمة * ونعيم بن النون وفتح النون * والسمط بكسر السين واسكان

ابن منصور ثنا سفيان ثنا
محمد بن المنكدر وأبراهيم
ابن ميسرة سمعا أنس بن
مالك يقول صليت مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم الظهر بالمدينة أربعاً
وصليت معه العصر بذي
الحليفة ركعتين * وحدثناه
أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد
ابن بشار كلاهما عن
غندر قال أبو بكرنا محمد
ابن جعفر غندر عن شعبة
عن يحيى بن يزيد الهنائي
قال سألت أنس بن مالك
عن قصر الصلاة فقال
كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا خرج مسيرة
ثلاثة أميال أو ثلاثة
فراسخ شعبة الشاك صلى
ركعتين * حدثنا زهير بن
حرب ومحمد بن بشار جميعاً
عن ابن مهدي قال زهير
ثنا عبد الرحمن بن مهدي
ثنا شعبة عن يزيد بن خير
عن حبيب بن عبيد الله
عن جبير بن نفير قال
خرجت مع شرحبيل بن
السمط إلى قرية على رأس
سبعة عشر أو ثمانية عشر

ملا فصلى ركعتين فقلت له فقال رأيت عمر صلى بذى الحليفة ركعتين فقلت له فقال انما أفعل كما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل وحدني محمد بن مني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه بهذا الاسناد وقال عن ابن السمط ولم ينسب شرحبيل وقال انه أتى أرضا يقال لها دوهين من حصص على رأس ثمانية عشر ميلا * حدثنا يحيى بن يحيى ثنا هشيم عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس بن مالك قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة الى مكة فصلى ركعتين ركعتين حتى رجع قلت كم أقام بمكة قال عشرا * وحدثنا قتيبة ثنا أبو عوانة ح وحدثنا أبو كريب ثنا ابن عليه جميعا عن يحيى بن أبي اسحق عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث هشيم * وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبه ثنا يحيى بن أبي اسحق قال سمعت أنس بن مالك يقول خرجنا من المدينة الى الحج ثم ذكر مثله * وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة جميعا عن الثوري عن يحيى بن أبي

احتج به بعض الظاهرية على أنه يقصر فيادون اليوم التام * ويرد بان كلا العددين مشكوك فيه فلا يوثق بواحد وعلى ثبوت أحدهما فهو ابتداء التقصير (قوله نقلت له فقال رأيت عمر) (م) كذا هو لابن عمر عند ابن الخذاء * ورواه الجلودى رأيت عمر وهو الصواب وكذا أخرجه البزار (ع) وقع هذا الكلام في بعض النسخ فقلت له فقال له رأيت عمر وفي بعضها له قال رأيت عمر وسقط هذا الكلام عند الأكثر وعندى انه لفظ الحق به بعض الشيوخ لا صلاح وهم الرواية في ابن عمر فقال له قال رأيت عمر ولم يتفهم الكلام بعضهم فضبطه لعله بالناء منونة ودومين ضبطناه عن القاضي الشهيد بضم الدال وعن الاسدي والطبري بفتحها (د) والواو ساكنة فيهما والميم مكسورة (قوله في الآخر كم أقام بمكة قال عشرا) (د) كان هذا في حجة الوداع واقامة العشر كانت بمكة وحواليها لانه دخلها في الرابع لذي الحجة فأقام الخامس والسادس والسابع وخرج في الثامن الى منى وذهب الى عرفات في التاسع وعاد الى منى في العشر فأقام بمكة الحادي عشر والثاني عشر ونفر في الثالث عشر الى مكة وخرج منها الى المدينة في الرابع عشر فأقامته العشر بمكة وحواليها كما ذكر يقصر الصلاة في جميعها (ع) وقال بعض شيوخي كان صلى الله عليه وسلم شارف مكة في الثالث فلم يدخلها وبات بذى طوى ثم دخلها في الرابع نهارا والعرب لا تحسب بالنهار اذا مضت ليلا ثم فقام بها عشر ايام نحو ما تقدم * واختلف في اقامته بمكة عام الفتح فمن ابن عباس خمسة عشر وسبعة عشر وتسعة عشر * وعن عمران بن حصين يقصر في جميعها (م) * واختلف في القدر الذي اذا نوى المسافر اقامته أتم فقال مالك أربعة أيام وقيل اثنا عشر وقيل خمسة عشر وقيل ستة عشر * وقال ربيعة يوم وليلة والحجة لمالك أنه صلى الله عليه وسلم أباح للمهاجر أن يقم بمكة بعد قضاء نسكه ثلاثة أيام والمهاجر لا يستوطن بمكة فدل ان الثلاثة حكم السفر والخلاف في بقية الاقوال مبني على الخلاف في اقامته صلى الله عليه وسلم بمكة عام الفتح وفي اقامته في حصار الطائف (ع) قال بقول مالك الشافعي وجاعة وعطاء والقول بخمسة عشر لابن عمر وابن عباس والكوفيين وأحد قول ابن المسيب * وعن ابن المسيب أيضا اذا أقام ثلاثة أيام أتم والقول بانني عشر لابن عمر أيضا * وعن أحمد وداود يتم فيأزاد على الاربعة أيام ويقصر في الاربعة وعن أحمد أيضا يقصر اذا نوى الاقامة احدى وعشرين صلاة ويتم فيأزاد اعتمادا على اقامة النبي صلى الله عليه وسلم بمكة حتى خرج صبيحة الثامن من يوم التروية وحدها داود بعشرين صلاة فاذا زاد أتم ونحوه لابن الماجشون * وعن علي اذا أقام عشرة وقيل يقصر في سبعة عشر ويتم فيأزاد * وعن ابن عباس يقصر في ستة عشر ويتم فيأزاد * وعن الحسن يقصر أبدا الا أن يقدم مصر من الامصار * وأكثر هذا الاختلاف مبني على مدة اقامته صلى الله عليه وسلم في حجة وفتح مكة وحصره الطائف ولا حجة في تقصيره في حجة في العشر لان العشر لم يتخلها اقامة أربعة أيام كما تبين ولا في تقصيره عام الفتح لا اضطراب الحديث عند أهل الصنعة ولا نهالم يتخلها نية اقامة أربعة أيام وانما كانت اقامته بحسب ما حبسه الحال ثم نواطأت أحوال مكة ورحل منها الى هوازن وكذا لا حجة في تقصيره في اقامته بالطائف لانه لم ينو أيضا اقامة الاربعة بل كان في كل حين يعتقد قبحها وينصرف وكذا لا حجة في تقصيره في اقامة العشر بن يوم ما يتبول لان حكم الجيش ببلد الحرب يقصر لانه لا ينوي اقامة معينة ولا يعلم متى يأتي مايرجوه * وقال بعض شيوخي ان الجيش الكبير أولا من اذا نوى اقامة

الميم (قوله أتى أرضا يقال لها دوهين) بضم الدال وفتحها وجهان مشهوران والواو ساكنة والميم مكسورة وحصل لا ينصرف وان كان اسما ثلاثيا ساكن الوسط لاجتماع الحجمة والعلمية والتأنيث

اسحق عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم يذكر الحج * حدثني حملة بن يحيى ثنا ابن وهب أخبرني عمرو وهو ابن الحرث عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى صلاة المسافر بمبنى وغيره ركعتين وأبو بكر وعمر وعثمان ركعتين صدر من خلافته ثم أممها أربعا * وحدثناه زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم عن الأوزاعي ح وحدثناه اسحق وعبد بن حديد قالوا أنا عبد الرزاق أنا معمر جميعا عن الزهري بهذا الاسناد وقال بمبنى ولم يقل وغيره * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بمبنى ركعتين وأبو بكر بعده وعمر بعد أبي بكر وعثمان صدرا من خلافته ثم إن عثمان صلى بعد أربعا فكان ابن عمر إذا صلى مع الإمام صلى أربعا وإذا صلاها وحده صلى ركعتين * وحدثناه محمد بن مثنى وعبيد الله بن سعيد قالوا ثنا يحيى وهو القطان ح وحدثناه أبو كريب أنا ابن أبي زائدة ح وحدثناه ابن نمير ثنا عقبة بن خالد كلهم عن عبيد الله بهذا الاسناد نحوه * وحدثناه عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن سمع حفص بن عاصم عن ابن عمر (٣٥١) قال صلى النبي صلى الله عليه وسلم بمبنى صلاة المسافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثمانى سنين

أوقال ست سنين قال حفص وكان ابن عمر يصلى بمبنى ركعتين ثم يأتي فراشه فقلت له أى عم لو صليت بعدها ركعتين قال لو فعلت لاتممت الصلاة * وحدثناه يحيى بن حبيب ثنا خالد يعنى ابن الحرث ح وحدثناه محمد بن مثنى أخبرني عبد الصمد قال ثنا شعبة بهذا الاسناد ولم يقولوا فى الحديث بمبنى واسكن قال صلى فى السفر * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد الواحد عن الاعمش ثنا ابراهيم قال سمعت عبد الرحمن ابن يزيد يقول صلى بنا

أربعة أيام ثم * ويقول مالك فى تقصير الجيش قال الشافعى وأبو حنيفة * وللشافعى قول آخر أنه يقصر فى سبعة عشر بداء الحرب ويتم فيما زاد * قلت * على المذهب فى تحديده بأربعة أيام أن دخل أول النهار احتسب به والافى لغوه وجبره بجزء من خامسه قولان لابن القاسم وأبى نافع وتقصير الجيش ببلد الحرب وإن نوى إقامة أربعة أيام هو المذهب وعلته ما ذكر وقيل فى علته أنهم مكرهون وتقييد إقامته ببلد الحرب يدل أنه لو كانت إقامة بأرض الاسلام لم يكن الأمر كذلك وأفتى الشيخ فى الذين ذهبوا إلى قتل العدو بأرض المهديّة أنهم يقصرون وإن كانوا ببلد الاسلام ونووا إقامة أربعة أيام كالجيش ببلد الحرب لعدم أمنهم وقد وقع من غرة العدو لهم ما هو معلوم (قوله يعنى وغيره) (ع) لم يختلف أن الحاج الآفاقي يقصر * واختلف فى الحاج من أهل مكة وعرفة روى فقال مالك يقصرون للسنة ولأن تكرارهم فى المناسك قد مر مسافة القصر وأباه الشافعى وأبو حنيفة أذليسا وعلى مسافة القصر (قوله لو صلينا بعدها) تقدم ما فيه (قوله فى الآخر فاسترجع) (م) كراهية المخالفة الأفضل من فعله صلى الله عليه وسلم وفعل الخلفاء بعده ومعنى لیت حظى أى لیت عثمان صلى ركعتين بدل أربع كما فعل صلى الله عليه وسلم والخليفة ثمان بعده لانه خالف الفرض لانه جاء انه صلاها خلفه ولو كان الفرض ركعتين لم يستج ذلك ولم يقل لیت حظى لان الأربع لو لم تكن مباحة لم يكن حظها جملة ولا تبعضا (ع) ومقصوده كراهية المخالفة والحض على اتباع السنة وقال الداودى معنى لیت انه خشى أن لا يجزئه الأربع وفيه بعد (قوله أخو عبيد الله بالتصغير) (ع) كذا عالمهم وعند القاضي أبى على أبو

(قوله خبيب بن عبد الرحمن) هو بالخاء المضمومة (قوله هو أخو عبيد الله) بضم العين مصغرا (قوله فاسترجع) أى كراهية المخالفة الأفضل من فعله صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده ومعنى لیت حظى أى

عثمان بمبنى أربع ركعات فقبل ذلك لعبد الله بن مسعود فاسترجع ثم قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمبنى ركعتين وصليت مع أبى بكر الصديق رضى الله عنه بمبنى ركعتين وصليت مع عمر بن الخطاب رضى الله عنه بمبنى ركعتين فليت حظى من أربع ركعات ركعتان متبعتان * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا ثنا أبو معاوية ح وحدثناه عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير ح وحدثناه اسحق وابن خشرم قالوا أنا عيسى كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد نحوه * وحدثناه يحيى بن يحيى وقتيبة قال يحيى أنا وقال قتيبة ثنا أبو الاحوص عن ابى اسحق عن حارثة بن وهب قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمبنى آمن ما كان الناس وأكثره ركعتين * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس ثنا زهير ثنا أبو اسحق حدثني حارثة بن وهب الخزاعي قال صليت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بمبنى والناس أكثروا كانوا فصلى ركعتين فى حجة الوداع قال مسلم حارثة بن وهب الخزاعي هو أخو عبيد الله بن عمر بن الخطاب لاه * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع أن ابن عمر أذن بالصلاة فى ليلة ذات برد وريح فقال ألا صلا فى الرحا ثم قال كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يأمر المؤذن إذا كانت ليلة باردة ذات مطر يقول (٣٥٢) أأصلاؤا في الحال * حدثنا محمد بن عبد الله بن عمر ثنا أبي

ثنا عبيد الله أخـ بن نافع
عن ابن عمر أنه نادى بالصلاة
في ليلة ذات برد وريح
ومطر فقال في آخر ندائه
أأصلاؤا في رحالك أأصلاؤا
في الحال ثم قال إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم
كان يأمر المؤذن إذا كانت
ليلة باردة أو ذات
مطر في السفر أن يقول
أأصلاؤا في رحالك * وحدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
أبو أسامة ثنا عبيد الله عن
نافع عن ابن عمر أنه نادى
بالصلاة بضجنان ثم ذكر
بمثله وقال أأصلاؤا في
رحالك ولم يعد ثانية أأصلاؤا
في الحال من قول ابن عمر
* حدثنا يحيى بن يحيى
ثنا أبو خنيفة عن أبي الزبير
عن جابر وحديثنا أحمد
ابن يونس ثنا زهير ثنا
أبو الزبير عن جابر قال
خرجنا مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم في سفر
فخطرنا فقال ليصل من شاء
منكم في رحله * وحدثني
علي بن حجر السعدي
ثنا أم معيل عن عبد الحميد
صاحب الزبدي عن عبد
الله بن الحرث عن عبد
الله بن عباس أنه قال المؤذن
في يوم مطير إذا قلت أشهد
أن لا إله إلا الله أشهد أن
محمدًا رسول الله فلا تقل

عبيد الله بالتكبير والأول الصواب وأما ما لم يكتف بـ جـ د ول الخ زاعى كان عمر تزوجها فولدت له
عبيد الله بالتصغير وأما عبيد الله فأمة وأم حفصة بن بنت مظهر

* أحاديث الصلاة في الرحال *

(قوله فقال في آخر ندائه) (ع) نص في أنه فعله بعد تمام الأذان خلاف ما يأتي لابن عباس وفيه التخلف
عن الجماعة لعذر * قلت * فاستدل له بقوله فعله من هو خير منى هو استدلال بقياس اعتبر فيه جنس
المشقة التي هي مبنى التخفيف وليس الأمر بذلك للوجوب لقوله في الآخر فن شاء منكم (قوله في
حديث ابن عباس لا تقل حي على الصلاة وقل صلوا في بيوتكم) (ع) احتج به أحمد وجماعة على جواز
الكلام في الأذان وهو مذهب ابن أبي حازم من المالكية وكرهه مالك وأبو خنيفة والكافة ولا حجة
للاولين فيه لأنه لم يخرج مخرج الأذان ألا ترا كيف قال ولا تقل حي على الصلاة وإنما قصد إشعار الناس
بالتخفيف للعذر (قوله فعل دامن هو خير منى) * قلت * قيل إنما قال صلى الله عليه وسلم صلوا في الرحال
ولم يسقط ما بعد ذلك وابن عباس أسقطه وعوض عنه ما ذكر فلا يتم احتجاجه * وأجيب بأن هذا
من السائل بناء على أن الإشارة إلى ما وقع في الأذان وليس كذلك وإنما هي إلى ما وقع التعجب منه وهو
التخلف عن الجمعة وصلاتها في البيوت (قوله إن الجمعة عزمة) (د) أى واجبة متعينة فلو قال المؤذن
حي على الصلاة لكلفتم الجحى، ولحقكم المشقة فكبرهت أن أخرجكم أى أن أشق عليكم (ع)

ليت عثمان صلى ركعتين بدل أربع كما صلى صلى الله عليه وسلم والخليفةتان بعده لأنه خالف الغرض
لأنه جاء أنه صلاها خلفه ولو كان الغرض ركعتين لم يستج ذلك ولم يقل ليت حظى لأن الأربع لو لم
تسكن مباحة لم تكن حظ جملة ولا تبعضا ومن في قوله من أربع بمعنى بدل كقوله تعالى لجعلنا منكم
ملائكة في الأرض يخلفون

* باب الصلاة في الرحال في المطر *

(ش) * (قوله فقال في آخر ندائه) (ع) نص في أنه فعله بعد تمام الأذان خلاف ما يأتي لابن عباس
ففيه التخلف عن الجماعة لعذر (ب) استدلاله بقوله فعله من هو خير منى هو استدلال بقياس اعتبر
فيه جنس المشقة التي هي سبب التخفيف وليس الأمر بذلك للوجوب لقوله في الآخر فن شاء منكم
(قوله بضجنان) بضاد مججمة مفتوحة ثم جيم ساكنة وهو جليل على يريد من مكة (قوله لا تقل حي
على الصلاة) احتج به أحمد وجماعة على جواز الكلام في الأذان وهو مذهب ابن أبي حازم من المالكية
وكرهه مالك وأبو خنيفة والكافة ولا حجة فيه للاولين لأنه لم يخرج مخرج الأذان ألا ترا كيف قال
ولا تقل حي على الفلاح وإنما قصد إشعار الناس بالتخفيف للعذر (قوله فعل دامن هو خير منى) (ب)
قيل إنما قال صلى الله عليه وسلم صلوا في الرحال ولم يسقط ما بعد ذلك وابن عباس أسقطه وعوض منه
ما ذكر فلا يتم احتجاجه * وأجيب بأن هذا من السائل بناء على أن الإشارة إلى ما وقع في الأذان وليس
كذلك وإنما هي إلى ما وقع التعجب منه وهو التخلف عن الجمعة وصلاتها في البيوت (قوله إن الجمعة
عزمة) بفتح العين وسكون الزاى أى واجبة متعينة فلو قال المؤذن حي على الصلاة لكان مناديا بواجب

حي على الصلاة قل صلوا في بيوتكم قال فكان الناس استنكروا ذلك فقال أقمجبون من ذا قد فعل دامن هو خير منى إن الجمعة عزمة

وأتى كرهت أن أحرّكهم فتمشوا في الطين والدحض وحدثني أبو كامل الجحدري ثنا حماد يعني بن زيد عن عبد الحميد قال سمعت عبد الله بن الحرث قال حطبتنا عبد الله بن عباس في يوم ذي ردغ وساق الحديث بمعنى حديث ابن عليه ولم يذكر الجمعة وقال قد فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال أبو كامل ثنا حماد عن عاصم عن عبد الله بن الحرث بنحوه وحدثني أبو الربيع العتكي هو الزهراني ثنا حماد يعني ابن زياتنا (٣٥٣) أيوب وعاصم الاحول هذا الاسناد ولم يذكر في حديثه يعني النبي صلى الله

عليه وسلم * وحدثني اسحق ابن منصور أنا النضر بن شميل أنا شعبة ثنا عبد الحميد صاحب الزيادة قال سمعت عبد الله بن الحرث قال أذن مؤذن ابن عباس يوم الجمعة في يوم مطير فدكر نحو حديث ابن عليه وقال كرهت أن تمشوا في الدحض والزلل * وحدثنا عبد بن حميد ثنا سعيد بن عامر عن شعبة ح وحدثنا عبد بن حميد أنا عبد الرزاق أنا معمر كلاهما عن عاصم الاحول عن عبد الله بن الحرث أن ابن عباس أمر مؤذنه في حديث معمر في يوم الجمعة في يوم مطير بنحو حديثهم وذكر في حديث معمر فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنا عبد بن حميد ثنا أحمد بن اسحق الحضري ثنا وهيب ثنا أيوب عن عبد الله بن الحرث قال وهيب لم نسمعه منه قال أمر ابن عباس مؤذنه في يوم الجمعة في يوم مطير بنحو حديثهم * حدثنا

اختلف في التخلف عن الجمعة لعذر فأجازه أحد للطر الوابل وأباه مالك وعنه أيضا كقول أحمد ومحملة عند شيوخنا أنه باختلاف المطر (قوله ردغ) هو في الأم بالذال المعجمة وذ كره الحر وي في باب الرأ مع الزاي وقال هو الطين والرطوبة أرزغت السماء فهي مرزغة (ع) لم نزوه في الأم لجمعهم الإبدال المهملة الأمن طريق السمرة قدي فر و بناء كالذي للهر وي وضبطه بفتح الراء وكلاهما صحيح بمعنى والردغ بفتح الدال المهملة وسكونها الطين والرزغ كذلك الماء القليل قال في العين الرزغة بالزاي أشد من الردغة بالدال وقيل بالعكس وقال الداودي في الرزغ اليوم المغيم البارد وأما الرزغ بالذال المعجمة فوقع في بعض النسخ ولا وجه له (قوله في سند الآخر العتكي هو الزهراني) (ع) جمع بينهما ومرة يقول العتكي فقط ومرة الزهراني فقط وزهران والعتك ليس أحدهما بظن من الآخر بل هما ابتاعهم وإنما يجتمعان في جد همالان زهران بن الجبر بن عمران بن عمرو فله صليبة في النسب لأحدهما وكان حليفًا للآخر أوجارا

❦ أحاديث التنفل في السفر على الراحة ❦

(قوله حينما توجهت به ناقته) (ع) أن كان وجهه إلى القبلة أو غيره واستحسن الشافعي وأحمد وأبو ثور أن يبتدئ أولاً إلى القبلة ثم لا يبالي ومالك خصص التنفل على الراحة بسفر القصر وعامتهم لا يشترط ذلك وأبو يوسف يجيزه في الحضر ونحوه عن أنس وأنه كان يومي على راحلته في أزقة المدينة وحكاها بعض الشافعية عن مذهبهم ❦ قلت ❦ استقبال القبلة فرض في الفرض الا في عجز من قال أو مرض

فتكلفون المجيء وتلحقكم المشقة فكرهت أن أحرّكهم بضم الهمزة وبالحاء الساكنة من الحرج وهو المشقة أي أن أشق عليكم (قوله في الطين والدحض) باسكان الحاء المهملة وبعد هاء ضا دم معجمة هو الزلق (ع) اختلف في التخلف عن الجمعة لعذر فأجازه أحد للطر الوابل وأباه مالك وعنه أيضا كقول أحمد ومحملة عند شيوخنا أنه باختلاف المطر (قوله ردغ) هو في الأم بالذال المعجمة وذ كره الحر وي في باب الرأ مع الزاي وقال هو الطين والرطوبة أرزغت السماء فهي مرزغة (ع) لم نزوه في الأم لجمعهم الإبدال المهملة الأمن طريق السمرة قدي فر و بناء كالذي للهر وي والردغ بالدال المهملة مفتوحة وساكنة الطين (قوله أبو الربيع العتكي) هو الزهراني

❦ باب التنفل في السفر على الراحة ❦

❦ ش ❦ يسع على راحته أي يتنفل والسبعة النافلة (قوله حينما توجهت به ناقته) خصه مالك بسفر القصر وعامتهم لا يشترط ذلك وأبو يوسف يجيزه في الحضر ونحوه عن أنس وإن كان يومي على راحلته في أزقة المدينة وحكاها بعض الشافعية عن مذهبهم (ب) وانظر هل يشترط طهارة محله

(٤٥ - شرح الابن والسنوسي - في) محمد بن عبد الله بن نعيم ثنا أبي ثنا عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي سبحة حينما توجهت به ناقته * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي على راحلته حيث توجهت به * وحدثني عبيد الله بن عمر القواريري ثنا يحيى ابن سعيد عن عبد الملك بن أبي سليمان ثنا سعيد بن جبير عن ابن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي وهو مقبل من مكة إلى

المدينة على راحته حيث كان وجهه قال وفيه نزلت فأبنا تولوا قم وجه الله * وحدثناه أبو كريب أنا ابن المبارك وابن أبي زائدة ح
وحدثنا ابن نمير ثنا أبي كلهم عن عبد الملك بهذا الاسناد نحوه وفي حديث ابن المبارك وابن أبي زائدة ثم تلا ابن عمر فأبنا تولوا قم
وجه الله وقال في هذا نزلت * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عمرو بن يحيى المازني عن سعيد بن يسار عن ابن عمر
قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي على حمار وهو موجه (٣٥٤) الى خير * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت

أوغيرهما كما سيأتي وكذا هو فرض في النفل الا لا ركب الدابة في سفر القصر لم يبين في الام صفة
الصلاة على الدابة ويثبت في المواطن ففعل أنس قال يصلي ايماء قال مالك وتلك السنة قال ولا يسجد
على قبر بوسه وان كان الراكب في محمل فقيامه تربع ويركع كذلك ويدها على ركبتيه فاذا رفع
رفعهما ويؤى بالسجود وقد ثني رجله فان لم يقدر أو مات تربع * وذكر اللخمي عن مالك انه يحس
عمامة عن جهته اذا أوامأ للسجود وانظر هل يشترط طهارة محله من سرج أو كاف وكان الشيخ
يقول يشترط ذلك في النافلة لانها اختيار وأما في الفريضة للضرورة فلا يشترط لانه قد استخف
ترك الواجب من ركوع وسجود فكيف بطهارة المحل (ع) واختلف قول مالك في التنفل في
السفينة * قلت * وكون السفينة ليست كالراحلة هوله في المدونة والقول بأنها مثلها يتنفل فيها
حينما توجهت رواه ابن حبيب وتأول بعضهم منعه لما في السفينة انه في السفن الكبار وأما
تنفل المسافر ماشيا فأجازه المخالف قال الشيخ وكنت أفعله في سفر الحج (قوله على حمار) (ع)
وهم الدارقطني وغيره عمدا في قوله على حمار والمعروف على راحته أو على البعير والصواب أن الحمار
من فعل أنس كما يذكره بعد ولذا لم يذكر البخاري حديث عمرو (د) في توهيم عمر وتظهر لانه ثقة
ولكن يقال خالف رواية الجمهور وما خالفوا فيه من مردود (قوله يوتر على راحته) (ع) حجة مالك
والشافعي في جواز ذلك خلافا لأهل الرأي * قلت * أجاز في المدونة أن يصلي على الراحلة ومنع أن
يصلي على في الحجر فأخذ من الأول جواز فعله جالسا ومن الثاني منعه (قوله غير أنه لا يصلي عليها
المكتوبة) (ع) أجعوا على منعه الا العذر بخوف أو مرض واختلف قول مالك اذا استوى فعلها بالأرض
وعلى الراحلة * قلت * ان كان يقع المريض الفرض بالأرض أتم تعينت الأرض وان استوى
فاختلف فيه كما ذكر والمنع لمالك في سماع ابن القاسم (قوله حين قدم الشام) (ع) كذا هو في جميع
من سرج أو كاف كان الشيخ يقول يشترط ذلك في النافلة لانها اختيار وأما في الفريضة للضرورة
فلا يشترط لانه قد استخف ترك الواجب من ركوع وسجود فكيف بطهارة المحل والسفينة ليست
كالراحلة خلافا لرواية ابن حبيب وتأول بعضهم منعه لما في السفينة انه في السفن الكبار وأما تنفل
المسافر ماشيا فأجازه المخالف قال الشيخ وكنت أفعله في سفر الحج (قوله يوتر على راحته) حجة مالك
والشافعي أن الوتر سنة يجوز على الراحلة وقال أبو حنيفة واجب لا يجوز على الراحلة (ب) أجاز في
المدونة أن يصلي على الراحلة ومنع أن يصلي على في الحجر فأخذ من الأول جواز فعله جالسا ومن الثاني
منعه (قوله حين قدم الشام) قيل صوابه من الشام (ح) والذي في مسلم صحيح والمعنى تلقيناه في
رجوعه حين قدم الشام

على مالك عن أبي بكر
ابن عمر بن عبد الرحمن
ابن عبد الله بن عمر بن
الخطاب عن سعيد بن
يسار أنه قال كنت أسير
مع ابن عمر بطريق مكة
قال سعيد فلما خشيت
الصبح نزلت فأوترت ثم
أدركته فقال لي ابن عمر
أين كنت فقلت له
خشيت الفجر فنزلت
فأوترت فقال عبد الله
أليس لك في رسول الله
صلى الله عليه وسلم أسوة
فقلت بلى والله قال ان
رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان يوتر على البعير
* وحدثنا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن
عبد الله بن دينار عن ابن
عمر أنه قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يصلي على راحته حينما
توجهت به قال عبد الله
ابن دينار كان ابن عمر يفعل
ذلك * وحدثني عيسى
ابن حجاج المصري أنبأنا
الليث حدثني ابن الهاد
عن عبد الله بن دينار عن

عبد الله بن عمر أنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر على راحته * وحدثني حملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني
يونس عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسجد على الراحلة قبل أي وجه توجه
ويوتر عليها غير أنه لا يصلي عليها المكتوبة * وحدثنا عمرو بن سواد وحملة قال أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب
عن عبد الله بن عامر بن ربيعة أخبره أن أبا عبد الله أخبره أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي السجدة بالليل في السفر على ظهر راحته
حيث توجهت * وحدثني محمد بن حاتم ثنا أنس بن سفيان قال تلقينا أنس بن مالك حين قدم الشام

النسخ قيل وهو وهم وصوابه من الشام وكذا خرجه البخاري لأنهم خرجوا من البصرة للقائه حين قدم من الشام (د) والذي في مسلم صحيح والمعنى تلقيناه في رجوعه حين قدم الشام وحذف لفظ الرجوع للعلم به

﴿ أحاديث الجمع بين الصلاتين ﴾

(م) الجمع بين المشركتين منه سنة كالجمع بعرفة والمزدلفة ومنه رخصة في المطر والمرض والسفر (ع) فأما الجمع في السفر فصحت فيه أحاديث الباب وأخذ بها فيه الشافعي والجمهور وهو المعروف من قول مالك وعنه كراهيته وكراهته للرجال وعنه لا يجمع إلا أن يجده السير وأباه أبو حنيفة قال لا أن للمسافر أن يؤخر الظهر إلى آخر وقتها فيصليها ويؤخر قليلاً ثم يصلي العصر أول وقتها فلا صلاة عنده في وقت الأخرى إلا بعرفة والمزدلفة ﴿ قلت ﴾ حكى ابن رشد قولاً خامساً عن سباع ابن القاسم أن المسافر لا يجمع وإن جده السير والقول بأنه لا يجمع حتى يجده السير أو يخاف فوات أمر مذهب المدونة (ع) وأما المريض فإن خاف أن يغلب على عقله فقال مالك يجمع أول الوقت ومنعه الشافعي وسحنون وأما الذي أجمع به أرفق لمشقة الحركة عليه فقال مالك يصلي الأولى وآخر وقتها والثانية لأول وقتها وكذلك عند سحنون وغيره ممن لم يزلهم الجمع والحجة لما لا يجمع المريض بالقياس على السفر لأنه إذا جاز في السفر للمشيقة فالمرضى أخرى ﴿ قلت ﴾ قال ابن الحاجب ويجمع المريض إن خشي الإغماء وإن لم يخش فقولان وعكس هذا النقل الشيخ ابن عبد السلام وأنكر الشيخ الثقلين وقال إنما المذهب على قولين المشهور والجواز ومنعه ابن نافع ولا معنى لانكاره طريق ابن عبد السلام فإنها التي ذكر القاضي (قوله بعد أن يغيب الشفق) (ع) تضمنت أحاديث الباب معاني مفترقة وتلتم أن شاء الله تعالى ولا تتنافر وقد تلخص بعض الشيوخ وقت الجمع على مفهوم الأحاديث ونحن نذكر ما ذكره ونذكر ما يخص كل حديث إذا وقع النظر فيه فقال إذا زالت الشمس والمسافر في المنزل ونيته النزول بعد الغروب جمع الآن على ظاهر حديث معاذ وإن كانت نيته النزول قبل الاصفرار لم يجمع وصلى الظهر الآن وأخر العصر حتى ينزل على ظاهر حديث أنس وإن زالت وهو ماش ونيته النزول قبل الاصفرار آخرهما حتى ينزل وجمع على مقتضى حديث معاذ واختلاف إذا نوى النزول بعد الاصفرار وقبل الغروب وإن كانت نيته النزول بعد الغروب جمع وصلى الظهر في آخر وقتها والعصر في أول وقتها وعليه يحمل قول مالك في المدونة إذا لم ينزل لصلاتها وجمعها فكونه في وقت يمكن أن يصليهما فيه في وقتها المختار أولى وهو نص فعل ابن عمر وقال أنه مثل ما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي كانت سنة نازلة ابن عمر لأنه قطع في ليلته تلك مسيرة ثلاث فلم يأخذه وقت صلاة فيها وهو نازل فنزل لهما نزل ولا واحداً وحكم المغرب والعشاء في ذلك حكم الظهر والعصر وهذا على مذهب من أخذ بالرخصة واحتاط للوقت وأما من أخر بمجرد الرخصة فلا يلتفت إلى هذا * وروى أبو الفرج عن مالك من أراد الجمع جمع إن شاء أخر وقت الأولى أو أول وقت الثانية وإن شاء أخر الأولى فصلاها في آخر وقتها وذلك لجواز الصلاة بعرفة والمزدلفة وهو قول الشافعي والجمهور قال أبو الفرج وهذا أصل هذا الباب لأن فعله صلى الله عليه وسلم إنما

فتلقيناه بعين النحر فرأيت
يصلي على حمار ووجهه
ذاك الجانب وأوماً همام
عن يسار القبلة فقلت له
رأيتك أصلي لغير القبلة
قال لولا أتى رأيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم
يفعله لم أفعله * حدثنا
يحيى بن يحيى قال قرأت
على مالك عن نافع عن
ابن عمر قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم
إذا عمل به السير جمع بين
المغرب والعشاء * وحدثنا
محمد بن مثنى ثنا يحيى عن
عبيد الله أخبرني نافع أن
ابن عمر كان إذا جده به
السير جمع بين المغرب
والعشاء بعد أن يغيب الشفق

﴿ باب الجمع بين الصلاتين ﴾

﴿ ش ﴾ * الفضل بن فضالة بعث الغاء حيث وقع

ويقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جدبه السير جمع بين المغرب والعشاء * وحدثننا يحيى بن يحيى وقيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد كلهم عن ابن عينة قال عمر وثنا سفيان عن الزهري عن سالم عن أبيه رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع بين المغرب والعشاء اذا جدبه لدير * وحدثنى حرملة ابن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني سالم بن عبد الله ان أباه

(٣٥٦)

وسلم اذا أعجله السير في السفر يؤخر صلاة المغرب حتى يجمع بينهما بين صلاة العشاء * وحدثننا قتيبة بن سعيدنا المفضل يعني ابن فضالة عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى وقت العصر ثم نزل فجمع بينهما فان زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلى الظهر ثم ركب * وحدثنى عمر والناقد ثنا شاذان بن سوار المدائني ثنا ليث بن سعد عن عقيل ابن خالد عن الزهري عن أنس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخر الظهر حتى يدخل أول وقت العصر ثم يجمع بينهما * وحدثنى أبو الطاهر وعمر بن سواد قال أنا ابن وهب حدثني جابر بن اسمعيل عن عقيل عن ابن شهاب عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا عجل عليه

كان توسعة ورخصة * قلت * قضية ابن عمر انما الخج فيها بانه صلى الله عليه وسلم جمع بعد مغيب الشفق فهو ذن في أنه جمع بينهما في وقت الثانية فيحصل على أن الشمس غربت وهو ماش ونيته الزول قبل خروج وقت العمة المختار على قياس ما أصل ذلك الشيخ (د) وفي حديث ابن عمر الرذ على أبي حنيفة القائل بعدم الجمع (قوله بين المغرب والعشاء) (ع) لا يختص الجمع في السفر بهما وانما خص ابن عمر الجمع بينهما لانه أو رد الحديث حجة لنازله وذلك انه استصرخ على زوجته صفية بنت أبي عبيد فاستجمل السير وذهب مجحلا وجمع بين المغرب والعشاء فذكر ذلك بيانان لا نفع له على وفق السنة فلا يدل على عدم الجمع بين الظهر والعصر (قوله في حديث أنس اذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخر الظهر الى أن يدخل وقت العصر) * قلت * هذا على ما أصل ذلك الشيخ محمول على انه كانت نيته النزول قبل الاصفرار وهو مثل ما في حديث ابن عمر من أنه جمع بعد مغيب الشفق (قوله فان زالت قبل أن يرتحل على الظهر ثم ركب) * قلت * هذا على ما أصل ذلك الشيخ محمول على انه كانت نيته النزول قبل الاصفرار ولو كانت نيته النزول بعد الاصفرار جمع الآن على مقتضى حديث معاذ المذكور في أبي داود (قوله في سند الآخر ابن وهب حدثنا جابر بن اسمعيل عن عقيل) (م) كذا جوده هذا السند وعند ابن مهران حدثني اسمعيل عن عقيل وهو وهم وانما هو جابر بن اسمعيل وفي بعض النسخ حاتم بن اسمعيل وليس بشيء * وفي كتاب شيخنا أبي محمد الحسني حدثنا ابن اسمعيل دون اسم طرح الاسم لاجل الوهم وأبقى النسب الصحيح ليسلم من الوهم في اسم ابن اسمعيل وليس بشروع * وفي كتاب شيخنا والصواب جابر وهو الذي صوب الجاني وغيره * ووجدت في المعلم في هذا الموضوع خلافا أصلا من كتاب الجاني الذي ينقل منه على نحو ما أثبت (قوله في حديث ابن عباس جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا سفر) (ع) وفي الطريق الآتي من غير خوف ولا مطر قال الترمذي في آخر كتابه ليس في كتاب حديث أجمعت الامة على ترك العمل به الاحديث ابن عباس في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا سفر وحديث مثل شارب الجر وهو كما قال في حديث شارب الجر وهو وحديث دل الاجماع على نسخه وأما حديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لم فيه تأويلات (م) فممن تناول على ان الجمع كان لعذر المطر ويرده ما في بعض رواياته من غير خوف ولا مطر فهو نص على انه لم يكن في مطر وقيل انه كان في غيم صلى الظهر ثم انكشف الغيم في الحال فتبين ان وقت العصر دخل فصلاها وهذا أيضا باطل فانه وان كان فيه أدنى احتمال في الظهر والعصر فان الحديث وجمع بين المغرب والعشاء

(قوله بين المغرب والعشاء) لا يختص الجمع بينهما وانما خص ابن عمر الجمع بهما لانه أو رد الحديث حجة لنازله (قوله اذا عجل عليه السير) أي به أراد أن لا يخرج أمته (ع) منع الكافة الجمع في الحضر

السفر يؤخر الظهر الى أول وقت العصر فيجمع بينهما ويؤخر المغرب حتى يجمع بينهما وبين العشاء حين يغيب الشفق * وحدثننا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا والمغرب والعشاء جميعا في غير خوف ولا سفر * وحدثننا أحمد بن يونس وعون بن سلام جميعا عن زهير قال ابن يونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الظهر والعصر جميعا بالمدينة في

غير خوف ولا سفر قال أبو الزبير فسألت سعيد المفلح ذلك فقال سألت ابن عباس كما سألتني فقال أراد أن لا يخرج أحدا من أمته * وحدثنائي بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا مرة ثنا أبو الزبير ثنا سعيد بن جبير ثنا ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الصلاة في سفره سافرها في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء قال سعيد فقلت لابن عباس ما حله على ذلك قال أراد أن لا يخرج أمته * حدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس ثنا زهير ثنا أبو الزبير عن أبي الطفيل عامر عن معاذ قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه (٣٥٧) ولم في غزوة تبوك فكان يصلي الظهر والمغرب جميعا والمغرب والعشاء جميعا * حدثنا

ولا يخفى دخول الليل حتى يلتبس دخول المغرب مع وقت العشاء ولو كان الغيم * وقيل ان هذا الجمع كان لعذر من مرض ونحوه * والذي ينبغي ان يحمل انه صلى الأولى في آخر وقتها فلما فرغ منها دخل وقت الثانية فصلاها فصارت صورته صورة الجمع (د) وهذا ضعيف وباطل لانه خلاف الظاهر وخطبة ابن عباس واستدلاله بتصويب فعله بالحديث وتصديق أبي هريرة اياه صريح في رده * والختار في تأويله عند أحمد وجاعلة من شيوخ مذهبن انه كان لعذر مرض ونحوه لان المشقة فيه أشد من السفر (قول) أراد أن لا يخرج أمته (ع) منع الكفاة الجمع في الحضر وشدت طائفة منهم ابن سيرين وأشهب فأجازوا ذلك للحاجة والعذر مالم يتخذ عادة ونحوه لعبد الملك في الظاهر والعصر محجبن بقول ابن عباس أراد أن لا يخرج أمته وتأول ذلك على تأخير الأولى وآخر وقتها وتقديم الثانية لأول وقتها على ماتأوله أبو الشعثاء وبه علل أشهب قال لانه صلى في أحد الوقتين الذي وقت جبريل عليه السلام وعلى هذا فليس بخلاف والحديث يحتمل الوجهين وائس في ظاهره ما يدل أنه بجمعهما في أول وقت الأولى أو أول وقت الثانية وإنما قوله أن لا يخرج أمته بيان لجواز تأخير الصلاة لآخر وقتها

وفي كلها انه جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء (ع) ولم يفسر في شيء منها صورة الجمع وفسره في أبي داود من حديث معاذ قال كان اذا زالت الشمس وهو بالمنزل جمع حيثئذ وان زالت وهو ماش آخر الظهر حتى يدخل وقت العصر في المغرب والعشاء مثله (قوله في سند الآخر أبو الزبير عن عمرو ابن وائلة أبي الطفيل عن معاذ) (م) كذا وقع هذا السند والمشهور المحفوظ في اسم أبي الطفيل انه عامر لا عمرو وكذا فسر البخاري في تاريخه الكبير ومسلم في التمييز وانما جاء هذا من قبل الراوي عن ابن الزبير وهو عامر بن وائلة المسكي الليثي من ايث بن بكر بن عبدمناة ومن قال فيه أبو الطفيل البكري نسبته الى بكر بن عبدمناة لا بكر بن وائل (قوله في الآخر في غير خوف ولا مطر) تقدم ان هذه الرواية ترد تفسير من فسر ما في الطريق السابق من غير خوف ولا سفر انه كان في المطر (قوله في الآخر وأنا أظن ذلك) (قلت) هذا على ما تقدم في حديث ابن عمر وأنس وحديث أبي داود وشدت طائفة منهم ابن سيرين وأشهب فأجازوا ذلك للحاجة على تأخير الاولى لآخر وقتها وتقديم الثانية لأول وقتها على ما تأوله أبو الشعثاء وبه علل أشهب قال لانه يصلى في احد الوقتين الذي وقت جبريل عليه السلام وعلى هذا فليس بخلاف

والله أعلم اذا زالت الشمس وهو ماش (قوله في الآخر خطبنا ابن عباس يوم بعد العصر حتى غربت الشمس وبدأت النجوم الخ) يعني انه استقرت خطبته من بعد صلاة العصر الى أن بدأت النجوم (ع) وهو يدل ان المغرب وقتين ولا يدل ان مذهبه الترخيص في الجمع في الحضر (قوله فحاك في صدرى) (ع) أى أخذه به قال الليث الحيك أخذ القول بالقلب وقيل معناه خطر وقال شعر الحائك الراشح في قلبك بما يهيبك وقال الجريري هو ما يقع في قلبك ولا ينشرح له صدرك وخفت الاثم منه قال بعضهم صوابه حك ولم يقل شيأبل الامر ان جائز ان يقال حال يحيك وحك يحك (قوله كذا نجمع بين الصلاتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) تأوله مالك وغيره انه كان في مطرو وبالجاء للطرق مالكا والشافعي وجهه والسلف وأباه الحنفية وأهل الظاهر والليث الا أن مالكا قصر الجمع للطرفي المعروف عنه على المغرب والعشاء وعمه الشافعي فيهما وفي الظهر والعصر وهو ظاهر مالكا في الموطأ وألحق مالك بالمطرا اجتماع الطين والظلمة وجاء عنه ذكر الطين مفردا * (قلت) * الجمع ليلة المطر لا دراك فضل الجماعة المشهور وجوازه ومنعه ابن القاسم وقال من جمع أعاد الثانية أبدا وقيل يختص بمساجد المدينة وقيل بمسجده صلى الله عليه وسلم وقيل بمسجد أحد الحرمين وقيل بالبلاد المطيرة الباردة والاقوال الستة في المذهب وقيل الجمع في المطر سنة وهو في المدونة لابن قسيط فقيل يعني ان دليله من السنة وعلى المشهور من انه جائز فعله أرجح من تركه وهو قول اللخمي والاكثر أن تركه أرجح وهو ظاهر مالكا بن رشد لانه علل قول مالك أرجو لمن صلى في بيته لمطر أو أذى بطريقه انه في سعة بأن فضل الوقت أكثر من فضل الجماعة وما تقدم عن الأكثر من ان الجمع أرجح هو ما لم يجز العرف بتركه في موضع كما اتفق في الجامع الأعظم بتونس فانه لم يسمع أنه يجمع به قط وقيل في علة ذلك انه لا بد فيه من الاذان للاعلام بدخول الوقت ومن كلمة الاذان حتى على الصلاة واذا دعا الى الصلاة ولا صلاة كان ذلك كذبا والصواب في التعليل انه لعدم جريان العرف بذلك والمعروف منعه في النهاريتين والذي في الموطأ هو قول مالك من حديث من غير خوف ولا سفر أرى ذلك في المطر فأخذ منه البابي وابن الكاتب انه يجيزه في النهاريتين ورد أحد هما بأن مالكا انما قاله على وجه التفسير لا أنه رأى له وأما الطين دون ظلمة ففيه طريقان قال ابن رشد ان كان ذا وحل فأجاز ابن القاسم ومنعه أشهب وهذا يقتضي انه لا يجمع ان لم يكن فيه وحل وقال اللخمي أجاز مالك مرة الجمع للمطر وقال مرة أرجو في الطين وكبير الوحل وهذا يقتضي ان الخلاف في غير ذي الوحل وبقي فروع الجمع في كتب الفقهاء

(قوله عن الزبير بن الخريت) هو بخاء وراء مكسورتين والراء مشددة ثم مشاة تحت ثم فوق وعمران بن حدير بضم الحاء المهملة وفتح الدال المهملة وآخره راء (قوله فحاك في صدرى) أى أخذ وقيل خطر وقيل رسخ (قوله كذا نجمع بين الصلاتين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم) تأوله مالك وغيره انه كان في مطر ثم خصه مالك في المعروف عنه بالمغرب والعشاء وعمه الشافعي حتى في الظهر والعصر وهو ظاهر مالكا في الموطأ (ب) الجمع ليس له المطر لا دراك فضل الجماعة المشهور وجوازه ومنعه ابن القاسم وقال من جمع أعاد الثانية أبدا وقيل يختص بمساجد المدينة وقيل بمسجده صلى الله عليه وسلم وقيل بمسجد أحد الحرمين وقيل بالبلاد المطيرة الباردة وعلى المشهور فله أرجح وهو قول اللخمي أو تركه أرجح وهو ظاهر مالكا بن رشد والذي للاكثر معقيد بما اذا لم يجز العرف بتركه في موضع كما اتفق في الجامع الأعظم بتونس فانه لم يسمع أنه يجمع به

الربيع الزهرا في ثنا جاد
عن الزبير بن الخريت
عن عبد الله بن شقيق قال
خطبنا ابن عباس يوم بعد
العصر حتى غربت
الشمس وبدأت النجوم
وجعل الناس يقولون
الصلاة الصلاة قال فجاءه
رجل من بني تميم لا يفتقر
ولا يثنى الصلاة الصلاة
فقال ابن عباس أتعلمني
بالسنة لأأم لك ثم قال
رأيت رسول الله صلى الله
عليه وسلم جمع بين الظهر
والعصر والمغرب والعشاء
قال عبد الله بن شقيق
فحاك في صدرى من ذلك
شيء فأثبت أبا هريرة
فسأله فصدق مقالته
* وحدنا ابن أبي عمر ثنا
وكيع ثنا عمران بن حدير
عن عبد الله بن شقيق
العقبلي قال قال رجل لابن
عباس الصلاة فسكت
ثم قال الصلاة فسكت ثم
قال الصلاة فسكت ثم قال
لأأم لك أتعلمنا بالصلاة
كذا نجمع بين الصلاتين
على عهد رسول الله صلى
الله عليه وسلم * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة ثنا أبو
معاوية ووكيع عن
الاعمش عن عمارة يعني
ابن عمير عن الاسود عن

عبد الله قال لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً لا يرى إلا أن حق عليه أن لا ينصرف إلا عن يمينه أكثر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينصرف عن شماله (٣٥٩) * حدثنا اسحق بن ابراهيم أن جري وعيسى بن يونس ح وحدثناه

علي بن خشرم أنا عيسى

جميعاً عن الاعمش بهذا

الاسناد مثله * وحدثنا

قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة

عن السدي قال سألت

أنسا كيف أنصرف اذا

صليت عن يميني أو عن

يساري قال أما أنا فأكثر

ما رأيت رسول الله صلى

الله عليه وسلم ينصرف

عن يمينه * حدثنا أبو

بكر بن أبي شيبة وزهير

ابن حرب قال ثنا وكيع

عن سفيان عن السدي

عن أنس أن النبي صلى

الله عليه وسلم كان ينصرف

عن يمينه * حدثنا أبو

كريب أنا ابن أبي زائدة

عن مسعر عن ثابت بن

عبيد عن ابن البراء عن

البراء قال كنا اذا صلينا

خلف رسول الله صلى الله

عليه وسلم أحياناً أن نكون

عن يمينه يقبل علينا بوجهه

قال فسمعته يقول رب قني

عذابك يوم تبعث أوتجمع

عبادك * وحدثناه أبو

كريب وزهير بن حرب

قال ثنا وكيع عن مسعر

بهذا الاسناد ولم يذكر

يقبل علينا بوجهه

* وحدثني أحمد بن حنبل

ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة

﴿أحاديث كيفية الانصراف من الصلاة﴾

(قوله لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً) وفي البخاري شيئاً من صلاته (ع) ظاهر في أن التزام ذلك بدعة ومن عمل الشيطان واستحبه الحسن وفي الموطأ قال ابن عمر أن قال لا يقول ذلك وهو يدل أنه يختلف فيه ولذا أنكره ابن عمر (قوله أ أكثر ما رأيت ينصرف عن شماله) وفي حديث أنس أ أكثر ما رأيت ينصرف عن يمينه (د) ووجه الجمع بين الحديثين أنه كان يفعل الأمرين فمما جازان ومادل عليه قول ابن مسعود من الكراهية أنما هي في اعتقاد أنه لا بد من ذلك ومذهبن أنه مستحب أن ينصرف في جهة حاجته فان لم تكن حاجة أو استوت الجهات فيها فالأفضل اليمين للحادثة الواردة في أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في كل شيء * (قلت) * وهذا الانصراف هو عن محل الصلاة سواء خرج من المسجد أم لا (قوله في الآخر أحياناً أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه) (ع) أقباله هذا يحتمل أنه عند التيامن والذهاب عن الصلاة كالمذكور في الحديث السابق ويحتمل أنه التيامن عند السلام وهو أظهر لأن عادته صلى الله عليه وسلم إذا انصرف أن يقبل على الجميع بوجهه المبارك أنصرف عن يمينه أو عن شماله ثم هذا الاقبال يحتمل أنه بعد قيامه أو ينفل دون قيام ففيه أن الامام لا يبقى في محله بل يقوم أو يتعرف وذلك لا يخلط على الناس فيظن الداخل أنه في صلاة ولأن سبب استحقاق ذلك المحل انقضى فلا يكون أولى به من غيره * وأيضاً ففيه شيء من العجب والكبر كما قيل في صلاته على أرفع مما عليه أحبابه وهو صلى الله عليه وسلم وإن أمن منه ذلك ففعله لئلا يكون سنة لأئمة

قط وقيل في علة ذلك بأنه لا بد من الأذان للاعلام بدخول الوقت ومن كلمة الأذان حتى على الصلاة وإذا دعا على الصلاة ولا صلاة كان كذباً والصواب في التعليل أنه لعدم جريان العرف بذلك

﴿باب كيف الانصراف من الصلاة﴾

﴿ش﴾ * ابن سرجس بفتح السين وسكون الراء وكسر الجيم (قوله لا يجعلن أحدكم للشيطان من نفسه جزءاً) ظاهر في أن التزام ذلك بدعة ومن عمل الشيطان واستحبه الحسن (قوله أ أكثر ما رأيت ينصرف عن شماله) وفي حديث أنس أ أكثر ما رأيت ينصرف عن يمينه (ح) ووجه الجمع أنه كان يفعل الأمرين فمما جازان ومادل عليه قول ابن مسعود من الكراهية أنما هي في اعتقاد أنه لا بد من ذلك ومذهبن أنه مستحب أن ينصرف في جهة حاجته فان لم تكن حاجة أو استوت الجهات فالأفضل اليمين للحادثة الواردة في أنه صلى الله عليه وسلم كان يحب التيامن في كل شيء * (ب) وهذا الانصراف هو عن محل الصلاة سواء خرج من المسجد أم لا (قوله أحياناً أن نكون عن يمينه يقبل علينا بوجهه) قال القاضي يحتمل أن يكون الاقبال هنا عند القيام والذهاب من الصلاة كالمذكور في الحديث السابق ويحتمل أنه التيامن عند السلام وهو أظهر لأن عادته صلى الله عليه وسلم إذا انصرف يستقبل جميعهم بوجهه المبارك ثم هذا الاقبال يحتمل أن يكون بعد قيامه أو ينفل دون قيام ففيه أن الامام لا يبقى في محله بل يقوم أو يتعرف وقد سبق وجهه

عن ورقاء عن عمرو بن دينار عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة * وحدثته محمد بن حاتم وإن رافقه قال ثنا شعبة حدثنا ورقاء هذا الاسناد مثله * وحدثنا محمد بن حبيب الحارثي

ثنا روح ثناز كريا
 ابن اسحق ثنا عمرو بن
 دينار قال سمعت عطاء بن
 يسار يقول عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم انه قال اذا
 أقيمت الصلاة فلا صلاة الا
 المكتوبة * وحدثناه
 عبد بن جيد أنا عبد الرزاق
 أناز كريا بن اسحق بهذا
 الاسناد مثله * وحدثننا
 حسن الحلواني ثنا يزيد بن
 هرون أنا حماد بن عمار
 عن أيوب عن عمرو بن
 دينار عن عطاء بن يسار
 عن أبي هريرة عن النبي
 صلى الله عليه وسلم بمثله
 قال حماد ثم لقيت عمرا
 فحدثني به ولم يرفعه
 * وحدثننا عبد الله بن
 مسleme القعنبى ثنا ابراهيم بن
 سعد عن أبيه عن حفص
 ابن عاصم عن عبد الله بن
 مالك بن بجمينة أن رسول
 الله صلى الله عليه وسلم
 مر برجل يصلى وقد أقيمت
 صلاة الصبح فكلمه بشئ
 لا ندري ما هو فلما انصرفنا
 أحطنا به نقول ماذا قال
 لك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال قال لي يوشك
 أن يصلى أحدكم الصبح
 أر بعاقال القعنبى عبد الله
 ابن مالك بن بجمينة عن
 أبيه * قال أبو الحسين
 مسلم * وقوله عن أبيه

﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ﴾
 ﴿ قلت ﴾ الاظهر في الصلاة انه لنفى الكمال لانفى الاجزاء لانه لم يأمره بالاعادة (ع) اتفقوا على
 أنه لا يبتدأ بعد الإقامة نافلة غير الفجر وعن عمر رضى الله عنه انه كان يضرب على الركبتين بعد
 الإقامة للنهي المذكور واختلفوا في الفجر فقال مالك والشافعى وجاعة يدخل في المكتوبة وعن
 مالك يخرج. يصلها مالم يخش فوات الركعة الأولى وعنه مالم يخش فوات الأخيرة قال الجلاب وان خاف
 فوات الصلاة كلها اذا كان في الوقت سعة * وقال ابن مسعود وطائفة من السلف والفقهاء بركمه
 والامام يصلى * ثم اختلفوا فقال الثورى بركمه مالم يخش فوات ركعة * وقال الأوزاعى والحنفية
 مالم يخش فوات الركعة الثانية * وقال أبو حنيفة بركمه ما عند باب المسجد * ﴿ قلت ﴾ وعلى قول
 مالك انه يخرج ويصلها فلا يصلها باب المسجد وكان الشيوخ يمنعون أن يصلى الفجر على الصحن
 الأعلى من شرقى الجامع الأعظم بتونس الذى توضع به الأموات ويقولون ان المقصورة التى يجلس
 بها المحتسب اليوم من سنة ثلاث وعشرين وثمنامائة إنما بنيت ليصلى فيها الفجر من جاء والامام يصلى
 * ﴿ فان قلت ﴾ الصحن المذكور أجاز الشيوخ أن يمر به الجنب وأن يقف به من ينتظر الصلاة
 على الجنائز واذا لم يكن له حكم الجامع فى ذلك جاز أن يصلى الفجر به من جاء والامام فى الصلاة
 * ﴿ قلت ﴾ لا يلزم لانهم لم يمنعوا الفجر به لان له حكم المسجد بل لقربه منه القرب الذى يسمع منه
 قراءة الامام اذا صلى فى الصحن فيتناوله النهى بحديث لاصلاتان معا (ع) فان أقيمت عليه الصلاة
 وهو فى نافلة فقال مالك ان قدر أن يخفف القراءة ويقف بأمام القرآن فحل والاقطع * وقال بعض
 أصحابنا بيقفها * واختلف فى المغرب هل يقطع على كل حال اذا لا يتفضل قبلها أو يقفها كغيرها (قوله)
 فى الآخر يوشك أن يصلى أحدكم المصبح أربعاً وفى الآخر أن تصلى المصبح أربعاً (ع) هو انكار
 وإشارة الى علة المنع وانه حجة للذريعة لئلا يطول الامر ويكثر ذلك فيظن الظان أن الغرض تغير
 كتوجيه ما تقدم من منع ابن عمر التنقل فى السفر (قوله فى الآخر قال أبو الحسين وقوله عن أبيه

﴿ باب قوله صلى الله عليه وسلم اذا أقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ﴾
 ﴿ ش ﴾ الاظهر فى الصلاة انه لنفى الكمال لانفى الاجزاء لانه لم يأمره بالاعادة وأحسن منه أنه لنفى
 الجواز (ع) اتفقوا على أنه لا يبتدأ بعد الإقامة نافلة غير الفجر فانهم اختلفوا فيه فقال مالك والشافعى
 وجاعة يدخل فى المكتوبة وعن مالك يخرج ويصلها مالم يخش فوات الركعة الأولى وعنه مالم يخش
 فوات الأخيرة وقال الجلاب وان خاف فوات الصلاة كلها اذا كان فى الوقت سعة * وقال ابن مسعود
 وطائفة من السلف بركمه والامام يصلى ثم اختلفوا فقال الثورى بركمه مالم يخش فوات ركعة وقال
 الأوزاعى والحنفية مالم يخش فوات الركعة الثانية * وقال أبو حنيفة بركمه ما عند باب المسجد (ب)
 وعلى قول مالك انه يخرج ويصلها فلا يصلها باب المسجد وكان الشيوخ يمنعون أن يصلى الفجر فى
 الصحن الأعلى من شرقى الجامع الأعظم بتونس الذى توضع به الأموات ويقولون ان المقصورة التى
 يجلس بها المحتسب اليوم إنما بنيت ليصلى فيها الفجر من جاء والامام يصلى * ﴿ فان قلت ﴾ الصحن
 المذكور أجاز الشيوخ أن يمر به الجنب وان يقف من ينتظر الصلاة على الجنائز * ﴿ قلت ﴾ لم يمنعوا
 الفجر به لان له حكم المسجد بل لقربه منه القرب الذى يسمع منه قراءة الامام اذا صلى فى الصحن
 فيتناوله النهى (قوله فلما انصرفنا أحطنا) أى به

أبيه في هذا الحديث خطأ حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا أبو عوانة عن سعد بن إبراهيم عن حفص بن عاصم عن ابن بجمينة قال أقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يصلي والمؤذن يقيم فقال أنصلي الصبح أربعاً * حدثني أبو كامل الجحدري ثنا حماد يعني ابن زيد ح وحدثني حماد بن عمر البكرراوي ثنا (٣٦١) عبد الواحد يعني ابن زياد ح وحدثنا ابن غيرثا أبو معاوية كلهم عن عاصم

ح وحدثني زهير بن حرب واللعظ له ثنا مروان بن معاوية الفزاري عن عاصم الاحول عن عبد الله بن سرجس قال دخل رجل المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاة الغداة فصلى ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا فلان بأي الصلاتين اعتدت أبصلاتك وحدثك أم بصلاتك معنا * حدثنا يحيى بن يحيى أنا سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك ابن سعيد عن أبي حميد أو عن أبي أسيد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

إذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وإذا خرج فليقل اللهم اني أسئلك من فضلك * قال مسلم * سمعت يحيى بن يحيى يقول كتبت هذا الحديث من كتاب سليمان بن بلال قال بلغني أن يحيى الجاني يقول وأبي أسيد * وحدثنا حامد بن عمر البكرراوي

في هذا الحديث خطأ (د) أبو الحسين هو مسلم (ع) عبد الله والده صحابيان فيما ذكر أبو عمر الا أن ابن معين قال ليس للمالك حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في زيادة أبيه وجعل الحديث له خطأ كما قال مسلم قال الذهبي أهل العراق يقولون في نسبه مالك بن بجمينة وأهل الحجاز يقولون عبد الله بن مالك بن بجمينة وهو الصحيح وجمينة هي بنت الحارث بن عبد المطلب قال البخاري عبد الله بن مالك بن بجمينة من أزد شنوءة (د) بجمينة أمها هي أم لعبد الله لا لأبيه فالصواب في كتبه وقراءته أن يكتب ابن بالألف وأز تتون الكاف حتى لا يتوهم أنه صفة للمالك والحديث أصح ما هو من رواية عبد الله بن مالك بن القشرب بكسر القاف وبالشين المجمة * قلت * انظر ظاهره أنه ليس لعبد الله بن بجمينة خلاف ما للبخاري (قوله) بأي الصلاتين اعتدت أبصلاتك وحدثك أم بصلاتك معنا (ع) هي علة أخرى في المسئلة وهي سدباب الاختلاف على الأئمة لثلاث طرق أهل البدع والشقاق إلى ترك الصلاة خلفهم كما حكي ذلك يمنع جمع الصلاة بمسجد مرتين وفيه الرد على من يبيح صلاة الفجر في المسجد والامام يصلي وإن أدرك الصبح معه لأن هذا صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم ألا تراه كيف قال أو التي صليت معنا وفي إنكاره صلى الله عليه وسلم وتو يخرجه دليل أنه لا يجوز أن يقطع ما هو فيه ويدخل مع الامام بل يتبعها أن يمكن قبل أن يصلي الامام ركعة

❦ أحاديث ما يقول إذا دخل المسجد وما يفعل ❦

(قوله) إذا دخل أحدكم الخ * قالت هذا التركيب لا يتعين فيه أن يكون التقدير إذا أراد أن يدخل بل أظهر حمله على ظاهره وأنه يقول ذلك بعد الدخول (د) فيه استحباب هذا الذكر حينئذ وجاءت فيه آثار كثيرة ذكرناها أول كتابنا الا ذكرنا مفصلة وجمعها أن تقول بسم الله والحمد لله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وكذا يقول في الخروج الا أنه يقول اللهم اني أسئلك من فضلك

(قوله) بأي الصلاتين اعتدت (ع) علة أخرى في المسئلة وهي سدباب الاختلاف على الأئمة وفيه الرد على من يبيح صلاة الفجر في المسجد والامام يصلي وإن أدرك الصبح معه

❦ باب ما يقول إذا دخل المسجد وما يفعل ❦

❦ ش ❦ أبو أسيد بضم الهزرة وقع السين * الجاني بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم نسبة إلى بني حان قبيلة تزل الكوفة (قوله) إذا دخل أحدكم * أظهر أنه على ظاهره أنه يقول بعد الدخول لان معناه إذا أراد أن يدخل الا نحو ج لهذا التقدير (ح) فيه استحباب هذا الذكر حينئذ وجاءت فيه آثار كثيرة ذكرناها أول كتاب الا ذكرنا مفصلة وجمعها أن يقول بسم الله والحمد لله اللهم صل على محمد وعلى آل محمد أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وكذا يقول في الخروج الا أنه يقول اللهم اني أسئلك من فضلك بدل

(٤٦ - شرح الابي والسنوسي - في) ثنا بشر بن المفضل ثنا عمار بن غزيرة عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد بن سويد الانصاري عن أبي حميد أو عن أبي أسيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * حدثنا عبد الله بن الحسن بن سعيد قال ثنا مالك ح وحدثنا محمد بن يحيى قال قرأت على مالك عن عاصم بن عبد الله بن الزبير

عن عمرو بن سليم الزرقى عن أبي قتادة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة قال حدثني عمرو بن يحيى الانصارى أخبرني محمد بن يحيى ابن حبان عن عمرو بن سليم بن خلدة الانصارى عن أبي قتادة صاحب (٣٦٢) رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دخلت المسجد

ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس بين ظهراني الناس قال جلست فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تر كع ركعتين قبل أن تجلس قال فقلت يا رسول الله رأيتك جالسا والناس جلوس قال فإذا دخل أحدكم المسجد فلا يجلس حتى يركع ركعتين * حدثنا أحمد بن حواس الحنفى أبو عاصم ثنا عبيد الله الاشجعى عن سفيان عن محارب بن دثار عن جابر بن عبد الله قال كان لى على النبي صلى الله عليه وسلم دين فمضى وزادى ودخلت عليه فى المسجد فقال لى صل ركعتين * حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبى ناسعة عن محارب سمع جابر بن عبد الله يقول اشترى منى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعيرا فلما قدم المدينة أمرنى أن آتى المسجد فأصلى ركعتين * وحدثنى محمد بن منى ثنا عبد الوهاب يعنى

بدل اغفر لى * قلت * كل من الدعاء من مناسب لما هو بسبيله من دخول أو خروج (قوله فى الآخر فليركع ركعتين قبل أن يجلس) (ع) النخبة وقت حل النافلة مندوب إليها عند الجميع وجعلها بعضهم سنة وأوجبها داود وتمنع فى غير وقت حل النافلة * وقال بعض الظاهرية تصلى فى كل وقت * وأجازها الشافعى بعد العصر ما لم تصفر وبعد الصبح ما لم يسفر على أصله فى النوافل التى لها سبب وانما تمتنع فى هذه الأوقات ما يصلى بدأ دون سبب وما بعد طلوع الفجر إلى صلاة الصبح هو وقت ضرورة لمن فاتته خزيمة من الليل * واختلف قول الفقهاء وقول مالك فمضى أن المسجد وقد كان ركع الفجر هل يتحنى وسبب الخلاف تمارض هذا الحديث وحديث لا صلاة بعد الفجر الا المكتوبة وخروج هذا الخلاف فمضى ركع الفجر * واختلف قول مالك فى تحية المسجد فى صلاة العبد اذا صليت به * قلت * قال المحمى ولا بأس بالنفل بعد الفجر إلى إقامة الصلاة وهو خلاف قوله فى المدونة ولا يجزى بعد الفجر غير ركعتيه الا من فاتته خزيمة لم يلته أو تركه فليصله بينه وبين صلاة الصبح وما هو من عمل الناس الا من غلبته عيناه فأرجو خفته * ابن بشير ولا خلاف فى منع النافلة والامام على المنبر * واختلف هل تمنع بخروج وجهه وقصده الصعود قال وكان السيوى يرى أن الأولى الركوع لمن دخل والامام بخطب لما ثبت من أنه صلى الله عليه وسلم أمر الداخل حينئذ بالركوع قال وماذا كرأى أصحابنا من أن الداخل كان فقيرا فأراد أن ترى هيئته فيصدق عليه * يردده ما فى بعض الطرق من قوله اذا جاء أحدكم والامام بخطب فليركع ركعتين قبل أن يجلس ويخفف فيهما لكن هذا لم يقع فى كل الطرق وبين الاصوليين خلاف فى قبول زيادة العبد وتأتى التحية فى صلاة العبد فى محله ان شاء الله تعالى (ع) والمأمور بالتحية من أراد الجلوس أو أتى إلى الصلاة وأوسع أن يكتفى عنها بالفرض وخفف مالك والاكثر تركها للدار وأما قطعها ببعض أصحابنا عن المتكررين إلى المسجد كما سقط الاحرام عن المتكررين إلى مكة بالطب والفاكهة وكسقوط سجود التلاوة والوضوء لمس المصحف عن المماتين ورأى مالك فى مسجد مكة تقديم الطواف على التحية وفى مسجد المدينة تقديم التحية على السلام على النبي صلى الله عليه وسلم (د) ولا يكتفى عن التحية صلاة الجنائز ولا سجود التلاوة والشكر على الصحيح عندنا وقال بعض أصحابنا يكفي لان القصد كرام المسجد وهو يحصل بذلك * قلت * وقال فى الأدكار يكتفى عنها أن يقول من أراد الجلوس سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر أربع مرات وختم تركها للمارضى عليه فى المدونة وهو خلاف نقل ابن الحاجب ولم يأخذ مالك بجواز تركها للدار ولعله رآه فى غير المدونة (قوله فى الآخر لا يجلس حتى يركع) (د) الحديث

اغفر لى (قوله عن عمرو بن سليم بن خلدة) بفتح الخاء المعجمة واللام والدال ومنهم من يسكن اللام (قوله فليركع ركعتين) (ع) التحية وقت حل النافلة مندوب إليها عند الجميع وجعلها بعضهم سنة وأوجبها داود وتمنع فى غير وقت النافلة وقال بعض الظاهرية تصلى فى كل وقت وأجازها الشافعى بعد العصر ما لم تصفر وبعد الصبح ما لم يسفر على أصله فى النوافل التى لها سبب وما بعد طلوع الفجر إلى صلاة الصبح

التنقى ثنا عبيد الله عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله قال خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى غزاة فأبطأ بى جلى وأعيما ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلى وقدمت بالغداة فغثت المسجد فوجدته على باب المسجد فقال الآن حين قدمت قلت نعم قال فدع جلتك وأدخل فصل ركعتين قال فدخلت فصليت ثم رجعت * وحدثنى محمد بن منى ثنا الضحاك يعنى أبا عاصم ح وحدثنى محمود بن غيلان ثنا عبد الرزاق قال جميعا أنا ابن جريج قال أخبرنى ابن شهاب أن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب أخبره

عن أبيه عبد الله بن كعب
وعن عمه عبيد الله بن

كعب عن كعب بن مالك
أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم كان لا يقدم من
سفر الانهارا في الضحى

فإذا قدم بدأ بالمسجد فصلى
فيه ركعتين ثم جلس فيه

• حدثنا يحيى بن يحيى أنا
يزيد بن زريع عن سعيد

الجريري عن عبد الله
ابن شقيق قال قلت لعائشة

هل كان النبي صلى الله
عليه وسلم يصلي الضحى

قالت لا إلا أن يحيى من
مغيبه • وحدثنا عبد الله

ابن معاذ العنبري ثنا أبي
ثنا كهمس هو ابن الحسن

القيسي عن عبد الله بن
شقيق قال قلت لعائشة

أكان النبي صلى الله عليه
وسلم يصلي الضحى قالت

لا إلا أن يحيى من مغيبه
• حدثنا يحيى بن يحيى قال

قرأت على مالك عن ابن
شهاب عن عروة عن

عائشة أنها قالت ما رأيت
رسول الله صلى الله عليه

وسلم يصلي سبعة الضحى
قط واني لأسبها وان كان

رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليدع العمل وهو

يجب أن يعمل خشية أن
يعمل به الناس فيفرض

عليهم • حدثنا شيبان بن
فروخ ثنا عبد الوارث ثنا

يزيد يعني الرشك حدثني

صالح في كراهة الترك ولكن كراهة تنزيهه • قلت • هذا الطريق أبين في الدلالة على التحريم لان المشهور في صيغة النهي التحريم عكس المشهور في صيغة الامر

• أحاديث صلاة القادم من سفر ركعتين بالمسجد •

(ع) النفل غير الغرض وينقسم الى سنة وفضيلة وان كان كل ما أمر به أو فعله صلى الله عليه وسلم سنة لكن قصر العلماء السنة على ما واطب عليه أو أمر به أو قدره بمقدار كالوتر وركعتي الفجر أو فعله في جماعة عند بعضهم كالعبد بن والرغبة ما ليس كذلك وركوع القادم من ذلك • وقد ذكر مسلم فعله صلى الله عليه وسلم وما واطبته عليه ما وهذه صفة السنة (د) وأحاديث الباب تنزل على استحباب هذا الركوع للقادم وإيسر بتحية وعلى استحباب القعود من نهار أو على أنه يستحب للكبير إذا قدم أن يجلس بقرب داره في مسجد أو غيره لا يسهل على زائر والمسلم عليه (قلت) ويأتي لتعليل استحباب القعود من نهارا وانه لتستعد المغيبة وتمتشط الشعثه حرصا على دوام العشرة خوف أن يطعن القادم ليلاعلى ما يكره

• أحاديث الضحى •

(قوله) (الأن يحيى من مغيبه) • قلت • هي شهادة على نفي الرؤية لا على نفي الصلاة كقوله في الآخر ما رأيت • فان قلت ليست شهادة على النفي بل على الثبوت لان الاستثناء من النفي اثبات • قلت • هو استثناء منقطع لان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عند مجيئه صلاة القعود لا صلاة الضحى وبالجملة فبين أحاديث الباب تعارض في الثبوت والنفي وتعارض في العدد فأما التعارض في الثبوت والنفي ففي هذا عن عائشة رضي الله عنها انه كان لا يصلها إلا أن يحيى من مغيبه وفي رواية عنها ما رأيت يصلها قط واني لاستحبها وفي رواية عنها انه كان يصلها أو يعاين يد ما شاء الله وفي حديث أم هانئ أنه صلاها هو وقت ضرورة لمن فانه خرب من الليل • واختلاف قول الفقهاء وقول مالك فبين أني المسجد وقد كان ركع الفجر هل يتعي • واختلاف قول مالك في تحية المسجد في صلاة العيد إذا ضايت به (ب) قال اللغوي ولا بأس بالنفل بعد الفجر الى اقامة الصلاة وهو خلاف قوله في المدونة • ابن بشير ولا خلاف في منع النافلة والامام على المنبر • واختلف هل تمنع بخروجه وقصده الصعود قال وكان السيوري يرى أن الأولى الركوع لدخول والامام يخطب (ع) وخفف مالك والأكثر تركها للامار وأسقطها بعض أصحابنا عن المتكررين الى المسجد

• باب استحباب ركعتين في المسجد •

• ش • • حدثنا جواس يحيم مفتوحة واومشدة وسين مهمة • ومحارب بن دينار بكسر الدال وبالناء المثناة (ح) أحاديث الباب تدل على استحباب هذا الركوع للقادم وليس بتحية وعلى استحباب القعود من نهار أو على أنه يستحب للكبير إذا قدم أن يجلس بقرب داره في مسجد أو غيره ليس سهل على زائر والمسلم عليه

• باب استحباب صلاة الضحى •

• ش • • يزيد الرشك بكسر الراء وسكون الشين المعجمة • وأم هانئ • همزة بعد النون واسمها فاخنة • ويحيى بن عقيل بضم العين • وأبو ثمر بفتح الشين وكسر الميم ويقال بكسر الشين واسكان الميم • وعبد الله الداناج بالدال المهملة والنون والجيم وهو العالم • وعبد الله بن حنين بفتح النون بعد الحاء المضمومة (قوله) (الأن يحيى من مغيبه) (ب) هي شهادة على نفي الرؤية لا على نفي الصلاة لقوله في

ثمان ركعات وفي حديث أبي هريرة وأبي ذر وأبي الدرداء رضي الله عنهم أنه صلاها ركعتين فوجه الجمع ونفي التعارض أن الأصل أحاديث الثبوت لأن النبي إنما جاء من طريق عائشة (ع) وإنما نفت أن تكون رأت أو شاهدت وتكون عامت الأخرى من خبره أو خبر غيره وقيل إنها إنما نفت وأنكرت مواظبته صلى الله عليه وسلم عليها إلا أنها أنكرت الصلاة جلة لأنها كانت تصليها وتقول لو نشر لي أبو أي لم أتركها والاشبه عنهم في الجمع أنها إنما أنكرت صلاة الضحى المعهودة عند الناس حينئذ من كونها ثمان ركعات وهو صلى الله عليه وسلم إنما كان يصليها أربعين (د) وسبب أنها إنما نفت الرؤية أنه إنما يكون عندها في ذلك الوقت نادرا لأنه إما مسافر أو مقيم في المسجد أو غيره وإذا كان عند نسائه إنما لما يوم من تسعة وإذا كان الأصل أحاديث الثبوت فغفطهم على أنها من نوافل الخير وجاء من فعله لها وأمره بها ما لا ينكر وعن ابن عباس أنها المراد بقوله تعالى وسج بالعشي والابكار * وما روى عن أبي بكر وعمر وابنه وابن مسعود رضي الله عنهم أنهم كانوا لا يصليونها وأن ابن عمر وأقواما كانوا لا يصليونها في المسجد وسئل فقال هي بدعة محمول على أنهم لم يصليوها مشهورة ملتزما فيها الثمان خوف أن تلحق بالفرائض كما تقدم * ولذا قال ابن مسعود لما أنكرها على هذا الوجه فإن كان ولا بد ففي بيوتكم لم تعملون عباد الله ما لم يكلفكم الله * ولذا رأى جماعة أن تصلي في بعض الأيام دون بعض لثلاث تلحق بالفرائض * واحتجوا بحديث أبي سعيد كان يصليها حتى تقول لا بدعها وبدعها حتى تقول لا يصليها * ويعني ابن عمر بالبدعة التزام صلاتها في المساجد كما يفعله الناس حينئذ لأن صلاتها بدعة مخالفة للسنة * ولذا قال ما أحدث الناس بدعة أفضل من صلاة الضحى * قلت * لا يقال الحديثان الأولان هما شهادة على النبي وهي من العالم مقبولة ولا سيما من عائشة رضي الله عنها لأنها إنما نفت الرؤية كما تقدم وأما التعارض في العدد ففي حديث عائشة كان يصلي أربعين في حديث أم هانئ ثمانيا وفي حديث أبي هريرة ركعتين (ع) وروى ستا وأثنى عشر وروى الطبري أنه صلى الله عليه وسلم صلى ركعتين ثم أربعين ستا وثمانيا * ووجه الجمع بالنسبة إلى الرواة أن كل روى ما شاهدوا ما بالنسبة إلى فعله صلى الله عليه وسلم فبين بالركعتين أدنى ما يكون لأن النافلة لا تكون أقل منها ثم كان يزيد ما شاء الله كما قالت عائشة في صلاتها مرة أربعين وستا ومرة ثمانيا ثم بين فضيلة الزيادة إلى اثني عشر

الآخر ما رأت * فان قلت * ليست شهادة على النبي بل على الثبوت لأن الاستثناء من النبي اثبات * قلت * هو استثناء منقطع لأن النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عند مجيئه صلاة القدم لا صلاة الضحى وبالجملة فبين أحاديث الباب تعارض في الثبوت والنفي وتعارض في العدد فأما التعارض في الثبوت والنفي ففي هذا عن عائشة رضي الله عنها أنه كان لا يصليها إلا أن يجيئ من مغيبه وفي رواية عنها ما رآته يصليها قط واني لأسئحها وفي رواية عنها أنه يصليها أربعين بعاد يزيد ما شاء الله وفي حديث أم هانئ أنه صلاها ثمان ركعات وفي حديث أبي هريرة وأبي ذر وأبي الدرداء رضي الله عنهم أنه صلاها ركعتين فوجه الجمع أن الأصل أحاديث الثبوت لأن النبي إنما جاء من طريق عائشة وهي إنما نفت أن تكون رأت وشاهدت (ع) وقيل إنها إنما نفت مواظبته صلى الله عليه وسلم عليها لأنها أنكرت الصلاة جلة لأنها كانت تصليها وتقول لو نشر لي أبو أي لم أتركها والاشبه عندي أنها إنما أنكرت صلاة الضحى المعهودة عند الناس حينئذ من كونها ثمان ركعات وهو صلى الله عليه وسلم إنما كان يصليها أربعين (ح) وسبب نفيها الرؤية أنه إنما يكون عندها في ذلك الوقت نادرا لأنه إنما

معاذة أنها سألت عائشة كم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة الضحى قالت أربع ركعات ويزيد ما شاء * وحدثني محمد بن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن يزيد بهذا الإسناد مثله وقال يزيد ما شاء الله * وحدثني يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد بن الحرث عن سعيد قال ثنا قتادة أن معاذة العدوية حدثتهم عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى أربعين ويزيد ما شاء الله * وحدثنا السحق بن إبراهيم وابن بشار جميعا عن معاذ ابن هشام أخبرني أبي عن قتادة بهذا الإسناد مثله

* وحدثنا محمد بن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عمرو ابن مرة عن عبد الرحمن ابن أبي ليلى قال ما أخبرني أحد أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى إلا أم هانئ فأنها حدثت أن النبي صلى الله

﴿ حديث أم هانئ رضي الله عنها ﴾

(قوله دخل صلى الله عليه وسلم بيته يوم الفتح) ويأتي في الآخر أنها قالت ذهبت إلى النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة ابنته تستره (ع) كذا هو في الموطأ وهو أصح من الأول لأن نزوله صلى الله عليه وسلم إنما كان بالأبطح وكذا وقع مفسر في حديث شعبة وفيه قال وهو في قبة من الأبطح وأيضا فان طلب الثأمين إنما كان قبل أن يدخل صلى الله عليه وسلم مكة بنفسه ويؤمن سائرهم بنفسه (قوله فصل ثمان ركعات) تقدم الجمع بين تعارض الأحاديث في العدد (ع) احتج من لا يرى الفصل فيها ولا في صلاة النهار وأنه لا عدد محصور في صلاتها بل صلى ستا وثمانيا وأكثر بتسليمة واحدة لقول أم هانئ صلى ثمان ركعات ولم يذكر فصلا ولا حجة فيه لأنها إنما قصدت ذكر سنة الصلاة وعدد الركعات وحالات ما سوى ذلك على المعهود في الصلاة ألا ترى أنها لم تذكر الأحرام ولا القراءة ويقطع بالمتعسف أن في الحديث من رواية ابن وهب يسلم من كل ركعتين (م) ومذهب مالك أن النوافل ليست إلا ركعتين ركعتين لحديث صلاة الليل والنهار مثنى مثنى وحديث ابن عباس في ميته عند خالته ميمونة وعرض ذلك عنده العمل * وقال أبو حنيفة يصلي أن شاء اثنين وأن شاء أربعا أو ستا أو ثمانيا ولا يزيد على الثمانية واحتج للثنتين بحديث مثنى مثنى وللأربع بحديث عائشة وللثمان بحديث صلاته ستا وثمانيا ورجح المخالف مذهبه بأنه استعمل جميع الأحاديث دون إسقاط شيء منها قال وهو أولى من استعمال ما يؤدي إلى إسقاط بعضها * (قلت) تأمل حكايته عن المخالف ولا يزيد على الثمان مع قول عياض عنه وثمانى وأكثر (قوله في الآخر وفاطمة ابنته تستره بثوب) (ع) فيه ستر ذات المحرم محرما وبينهما ستر (قوله فسألت عليه) (ع) فيه التسليم على المتوضى والمغتسل بخلاف من على قضاء الحاجة (قوله فقال من هذه) (ع) فيه كلام المغتسل وكرهه العلماء ولا حجة في الحديث لأن النزاع في الاغتسال الشرعي وهذا إنما كان تظيضا من وهج الغبار وكذا وقع مفسر في الحديث فجاء صلى الله عليه وسلم وعلى وجهه رهج الغبار فأمر فاطمة أن تسكب له ماء

مسافرا أو مقيما في المسجد أو غيره وإذا كان عند نسائه إنما لها يوم من تسعة وإذا كان الأصل أحاديث الثبوت فغظهم على أنها من نوافل الخير وجاء من فعله لها وأمره ما لا ينكر وعن ابن عباس أنها المراد بقوله تعالى وسج بالشئ والابكار وماروى عن أبي بكر وعمر وابنه وابن مسعود رضي الله عنهم أنهم كانوا لا يصلونها محمول على أنهم لم يصلوها مشهورة ملتزمة فيها التمام خوفاً أن تلحق بالفرائض ولذا قال ابن مسعود لما أنكرها على هذا الوجه إن كان لا بد في بيوتكم تعملون عباد الله ما لم يكلفكم الله ولذا رأى جماعة أن تصلى في بعض الأيام دون بعض لثلاث تلحق بالفرائض واحتجوا بحديث أبي سعيد كان يصلها حتى تقول لا بدعها ويدعها حتى تقول لا يصلها ويعني ابن عمر بالبدعة التزام صلاتها في المساجد كما يفعله الناس حينئذ لأن صلاتها بدعة مخالفة للسنة ولذا قال ما أحدث الناس أفضل من صلاة الضحى وأما التعارض في العدد فأقل ما روى ركعتان وأكثره اثنا عشر ووجه الجمع بالنسبة إلى الروايات أن كل روى ما شاهد فعله صلى الله عليه وسلم للجميع ليدل على الجواز وبين فضيله الزيادة إلى اثني عشر (قوله فسألت عليه) فيه التسليم على المتوضى والمغتسل بخلاف من على قضاء الحاجة (قوله فقال من هذه) (ع) فيه كلام المغتسل وكرهه العلماء ولا حجة في الحديث لأن النزاع في

الركوع والسجود ولم يذكر ابن بشار في حديثه قوله قط * وحدثنى حملة بن يحيى ومحمد بن سبعة المرادى قال أنا عبد الله بن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني ابن عبد الله بن الحرث أن أباه عبد الله بن الحرث بن نوفل قال سألت وحرصت علي أن أجدا أحدا من الناس يخبرني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد سبعة الضحى فلم أجده أحدًا يحدثني ذلك غير أن أم هانئ بنت أبي طالب أخبرتني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بعد ما ارتفع النهار يوم الفتح فأتى بثوب فستر عليه فاغتسل ثم قام فركع ثمان ركعات لا أدري أقيامه فيها أطول أم ركوعه أم سجوده كل ذلك منه متقارب قالت فلم أراه سجد قبل ولا بعد قال المرادى عن يونس ولم يقل أخبرني * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبي النضران بأمرة مولى أم هانئ بنت أبي طالب أخبره أنه سمع أم هانئ بنت أبي طالب تقول ذهبت إلى رسول الله

قلت أم هاني بنت أبي طالب قال مرحبا بأم هاني فلما فرغ من غسله قام فصلى ثمان ركعات ملتصقا في ثوب واحد فلما انصرف قلت يا رسول الله زعم ابن أبي علي بن أبي طالب انه قاتل رجلا أجزته فلان بن هبيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أجزنا من أجزت يا أم هاني قالت أم هاني وذلك ضحى * وحدثنى حجاج بن الشاعرنا معلى بن أسدنا وهيب بن خالد عن جعفر ابن محمد عن أبيه عن أبي مرة مولى عقيل عن أم هاني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في بيتها عام الفتح ثمان ركعات في ثوب واحد قد خالف بين طرفيه * حدثنا عبد الله ابن محمد بن أساء الضبعي ثناء هدي وهو ابن ميمون ثنا واصل مولى أبي عبيدة عن يحيى بن عقيل عن يحيى بن يعمر عن أبي الاسود الدثلي عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يصح على كل سلاى من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليل صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة

الحديث واحتج به من يمنع شهادة الأعمى وعلى الصوت لأنه لم يعمل على صوتها ويرد بان الشهادة على الصوت انما هي مع تحقق صاحب الصوت وهو صلى الله عليه وسلم لم يتحققها البعده عنها والأصوات تختلف لما يعرض لها من العلل وقيل انه عرفها وقوله ذلك نوع من التلطف والتودد (**قوله** قلت أم هاني) (ع) اسمها فاختة وقيل هند وهاني هو بالهمز (د) فيه تكسية للانسان نفسه على وجه التعريف اذا اشتهر بذلك (**قوله** مرحبا) منصوب على المصدر أى صادفت رجبا وسعة وفيه بر الزائر والقريب بجميل الذكر (**قوله** ملتصقا في ثوب واحد) وفي الآخر خالف بين طرفيه (ع) وهو الاضطباع وتقدم الكلام على ذلك (**قوله** زعم ابن أبي علي) (قلت) تقدم الكلام في تفسير الزعم والأظهر هنا أنه القول غير المقبول وذكر شركته في الأم لاشتغالها على الرحم التي حقها أن توصل وتوقر (**قوله** فلان بن هبيرة) وفي غير هذا الحديث قرأى رجلان من أحنأ (ع) قال ابن هشام هما الحارث بن هشام المخزومي وزهير بن أبي أمية بن المغيرة المخزومي وكانت عند هبيرة بن أبي وهب المخزومي ولم أجدهم سمي فلانا هذا فقيل ان الذي أجزت زوجها هبيرة (**قوله** قد أجزنا من أجزت يا أم هاني) (أى أمنا (م) يحتمل أنه اخبار عن الحكم أى حكم الله امضاء أمان المرأة وبحتمل أنه انشاء لامضاء أمانها في تلك النازلة رأيا رآه فعلى الأول من أمانه غير الامام مضى وعلى الثاني لا يمتضى حتى يرى ذلك الامام ومن هذا النهوم قتل قتيل لانه سلبه فقيل انه أخبر عن أن السلب للقاتل في كل قتال وعلى انه انشاء في تلك النازلة فلا يستحقه القاتل في غيرها حتى يراه الامام (ع) بجواز أمان المرأة قال علماء الأمة وخالف فيه ابن الماحشون والحجة للجمهور من الحديث انه لم يكر عليها وهو موضع بيان ولا خلاف في أمان الرجل المقاتل واختلف فيمن عداه ويأتى في محله ان شاء الله تعالى (**قوله** وذلك ضحى) (ع) به استدلو على أنها صلاة الضحى وليس بظاهر وانما أخبرت عن وقت صلاته وقيل ان صلاته تلك كانت شكرا للفتح وقد صلاها خالد بن الوليد رضي الله عنه وقيل صلاها قضاء لحزبه الذي شغله عنه أمر الفتح (**قوله** في الآخر يصح على كل سلاى من أحدكم صدقة) (ع) أصل السلاى انها فاصل الاصابع والا كف ثم استعمل في كل العظام من البدن وجاء في هذا الحديث خلق الانسان على ستين وثلاثمائة مفصل صدقة وسأيت في كتاب الزكاة * (قلت) * السلاى جمع سلامية

الاغتسال الشرعى وهذا انما كان تنظيها من رهج الغبار (**قوله** مرحبا) منصوب على المصدر أى صادفت رجبا وسعة (**قوله** قد أجزنا من أجزت يا أم هاني) (أى أمنا (م) يحتمل أنه اخبار عن الحكم أى حكم الله امضاءه ويحتمل انه انشاء لامضاء أمانها في تلك النازلة فعلى الأول من أمانه غير الامام مضى وعلى الثاني لا يمتضى حتى يرى ذلك الامام (ع) بجواز أمان المرأة قال علماء الأمة وخالف فيه ابن الماحشون (**قوله** وذلك ضحى) (ع) به استدلو على أنها صلاة الضحى وليس بظاهر وانما أخبرت عن وقت صلاته وقيل ان صلاته تلك كانت شكرا للفتح وقد صلاها خالد بن الوليد رضي الله عنه وقيل صلاها قضاء لحزبه الذي شغله عنه أمر الفتح (**قوله** يصح على كل سلاى من أحدكم صدقة) بضم السين وتخفيف اللام (ح) وأصله عظام الاصابع وسائر الكف ثم استعمل في جميع عظام البدن (ب) السلاى جمع سلامية وقيل مفردة وجمعه واحد ويجمع على سلاميات واسم تصبح صدقة والخبر المجرور الأول أى تصبح الصدقة واجبة على كل سلاى قيل ويصح أن يكون الاسم المجرور الثاني على زيادة من في الواجب والخبر المجرور الأول وصدقة فاعل به أى يصح أحدكم واجب عليه صدقة (قلت) * ويصح

ويجزي من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى (٣٦٧) * وحدثنا شيبان بن فروخ ثنا عبد الوارث ثنا أبو التياح أخبرني أبو عثمان

الهندي عن أبي هريرة قال
أوصاني خليلي صلى الله
عليه وسلم بثلاث بصيام
ثلاثة أيام من كل شهر
وركعتي الضحى وإن أوتر
قبل أن أرقد * وحدثنا
محمد بن مثنى وابن بشار قال
ا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة
عن عباس الجريري وأبي
شمر الضبي قال سمعنا أبا
عثمان الهندي يحدث عن
أبي هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم بثله
* وحدثني سليمان بن
معبد ثنا علي بن أسد ثنا

عبد العزيز بن مختار عن
عبد الله الداناج أخبرني
أبو رافع الصائغ قال
سمعت أبا هريرة قال
أوصاني خليلي أبو القاسم
صلى الله عليه وسلم بثلاث
فذكر مثل حديث أبي
عثمان عن أبي هريرة
* وحدثني هرون بن
عبد الله ومحمد بن رافع قال
ا ثنا ابن أبي فديك عن
الضحاك بن عثمان عن
إبراهيم بن عبد الله بن
حنين عن أبي مرة مولى
أم هانئ عن أبي الدرداء
قال أوصاني حبيبي بثلاث
لن أدعهن ماعشت
بصيام ثلاثة أيام من كل
شهر وصلاة الضحى
وبأن لا أنام حتى أوتر
* حدثنا يحيى بن يحيى

وقيل مفردة وجمعه واحد ويجمع على سلاميات واسم تصح صدقة والخبر المجرور الاول أى تصح
الصدقة واجبة على كل سلامى قيد ويصح أن يكون الاسم المجرور الثانى على زيادة من فى الواجب
والخبر المجرور الاول وصدقة فاعل به أى يصبح أحدكم واجبا عليه صدقة والمعنى خلق الانسان
على ستين وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل صدقة شكر المن صوره وعافاه ويجزى
عن ذلك أى عن تلك الصدقات ركعتان من الضحى لان الصلاة يعمل فيها كل أعضاء البدن ففيه عظم
فضل صلاة الضحى ويأتى الكلام على قوله وأن أوتر قبل أن أنام * (قلت) * يأتى الخلاف هل
تقديمه أرجح أو تأخيره والأظهر أنه يختلف باختلاف الناس فلهذا رأى التقديم فى حقه أصلح لان
التقديم أرجح مطلقا (قوله أوصاني خليلي الخ) (د) الممتنع أن يتخذ النبي صلى الله عليه وسلم
أحد أخيلالا لان يتغذيه خيلا وفيه الحث على صلاة الضحى وصيام ثلاثة أيام من كل شهر
* (قلت) * روت عائشة انه كان لا يعين الثلاثة أيام وروى أبو الدرداء انها الأيام البيض واستحب
الشيخ أبو الحسن القاسمى أن تكون من أول الشهر (د) وفى الثامن تجزى الضم من الاجزاء
والفتح من جزى يجزى أى يكفى

❦ أحاديث الفجر ❦

(قوله) كان اذا سكنت المؤذن وبدأ الصبح صلى ركعتين (ع) يحتاج به الكوفيون فى أنه لا يجوز

أن يكون اسم تصبح ضمير الشأن والجملة الاسمية بعده مفسرة له فى موضع الخبر ومن أحدكم صفة كل
سلامى ويدل على تقدير وجوده قوله فى حديث بريرة فعليه أن يتصدق عن كل مفصل عنه بصدقة
قال الطيبي الفاء فى قوله فكل تسبيحة صدقة تفصيلية وترك ذكر تعدد كل واحد من المقاصد
للاستغناء عنها بدكر تعدد ما ذكر من التسبيح وغيره وفيه دليل على أن العبد لم يوجب على الله تعالى
شيأ من الثواب بعمله لان أعماله كلها الوقوفات بازاء ما وجب عليه من الشكر على عضو واحد لم تف
به * (قلت) * لا يحتاج الى هذا لان الإيجاب منتف من أصله اذا الأفعال الاختيارية مخلوقة لله تعالى
لا أثر للقدرة الحادثة فيها على ما تقر فى علم الكلام فاذا لم يوجد العباد فعلا يكون فى مقابلة نعمة من
نعم الله تعالى وما وقع منهم من الطاعات فى جملة نعمة جل وعز لا أثر لهم فى وجودها البتة والله خلقكم
وما تدعون واطلاق الشكر بها اطلاق شرعى فقط اذا أراد أن يظهر فضله عليكم خلق ونسب اليك
قال القاضى ناصر الدين المعنى ان كل عظم من عظام ابن آدم يصبح سليما عن كل شين باقيا على الهيئة
التي تتم بهامنا فعه وأفعاله فعليه صدقة شكر المن صوره ووقاه عما غيره وبؤذيه وقال الأبي المعنى خلق
على ستين وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق على كل مفصل صدقة شكر المن صوره وعافاه ويجزى
عن ذلك أى عن تلك الصدقات ركعتان من الضحى (ع) لان الصلاة يعمل فيها كل أعضاء البدن
ففيه عظم فضل صلاة الضحى ويأتى الكلام على قوله وأن أوتر قبل أن أنام (ب) يأتى الخلاف هل
تقديمه أرجح أو تأخيره والأظهر أنه يختلف باختلاف الناس فلهذا رأى التقديم فى حقه أصلح لان
التقديم أرجح مطلقا

❦ باب الفجر ❦

(ش) (قوله) كان اذا سكنت المؤذن (م) يحتاج به الكوفيون فى أنه لا يجوز النداء للصبح قبل

قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن حفصة أم المؤمنين أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا سكنت المؤذن من
الأذان لصلاة الصبح وبدأ الصبح ركع ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة * وحدثنا يحيى بن يحيى وقتيبة وابن رحم عن الليث بن سعد

ح وحدثني زهير بن حرب وعبيد الله بن سعيد قالنا يحيى عن عبيد الله ح وحدثني زهير بن حرب ثنا السمعيل عن أيوب كلهم عن نافع بهذا الاسناد كما قال مالك * وحدثني أحمد بن عبد الله بن (٣٦٨) الحكم ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن زيد بن محمد قل

سمعت نافع يحدث عن ابن عمر عن حفصة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر لا يصلي الا ركعتين خفيفتين * وحدثناه اسحق بن ابراهيم أنا النضر ثنا شعبة بهذا الاسناد مثله * وحدثنا محمد بن عباد ثنا سفيان عن عمرو بن الزهري عن سالم عن أبيه قال أخبرني حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أضاء له الفجر صلى ركعتين * حدثنا عمرو الناقد ثنا عبيدة بن سليمان ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر اذا سمع الأذان ويخففهما وحدثني علي بن حجر السعدي ثنا علي بن ابن مسهر ح وحدثناه أبو كريب ثنا أبو أسامة ح وحدثناه أبو بكر وأبو كريب وابن نمير عن عبد الله بن نمير ح وحدثناه عمرو الناقد ثنا وكيع كلهم عن هشام بهذا الاسناد وفي حديث أبي أسامة اذا طلع الفجر * وحدثناه محمد بن مثنى ثنا ابن أبي

النداء للصبح قبل الفجر ولا حجة فيه لاحتمال أن يريد به الأذان الثاني وحديث ابن بلال لا ينادي بليل وعمل أهل المدينة رفع الاشكال ولذا لما دخل أبو يوسف المدينة رجع عن مذهب أصحابه في ذلك والمراد بالركعتين ركعتا الفجر وقتها من طلوع الفجر كما ذكر الى أن تصلي الصبح * (قلت) * في النوادر عن ابن وهب أن صلى ركعة قبل الفجر وركعة بعده فغيره أحب الى وفي المختصر لا يجزئه وفي النوادر أيضا عن أشهب أن ركعتهما ولم يؤخر بالفجر لم يجزه وفي المدونة أن تحرهما في غيم فلا بأس فان تبين أنه صلاهما قبله أعادهما * وقال ابن حبيب لا يعيد وفي المختصر اذا أسفر جدم لم يركعهما واختلف هل تقضيان فدكر الباجي عن مالك من نسيمهما قضاهما بعد طلوع الشمس فحمله ابن العربي على ظاهره في أنه قضاء حقيقة * وقال الأبهري هو مجاز عن ركعتين بدلتهما يتدارك بهما ما فات من فضل الفجر * الباجي وقت القضاء فيهما الى الضحى * ابن محرز عن ابن شعبان يقضيهما ما لم يزل الشمس (قوله في الآخر لا يركع الا الفجر) (ع) حجة لمالك والجمهور في منع التنفل بعد الفجر الا أن مالك يجعله وقت ضرورة لمن ترك الوتر حتى أصبح على خلافه ذكره عنه ولمن نام عن حربه من الليل * وعن مالك وغيره من أصحابه لا بأس أن يصلي بعد الفجر ست ركعات وما خف ويكره ما كثر لئلا يؤخر صلاة الصبح وأجاز غيره التنفل ما لم يصل الصبح (قوله في الآخر حتى تقول هل قرأ فيهما بأم القرآن أم لا) (ط) هو كناية عن التخفيف لانهما شكت هل قرأ أم لا (ع) حجة لمالك والجمهور أن من سنتهما التخفيف والقراءة فيهما هذا لقوله حتى اني أقول هل قرأ فيهما أم لا وظاهر الحديث الاقتصار فيهما على الفاتحة وهذا اختيار مالك والجمهور وأصحابه وعنه وعن أحمد

الفجر ولا حجة فيه لاحتمال أن يريد به الثاني وعمل أهل المدينة رفع الاشكال ولذا لما دخل أبو يوسف المدينة رجع عن مذهب أصحابه في ذلك والمراد بالركعتين ركعتا الفجر (ب) في النوادر عن ابن وهب أن صلى ركعة قبل الفجر وركعة بعده فغيره أحب الى وفي المختصر لا يجزئه وفي النوادر أيضا عن أشهب أن ركعتهما ولم يؤخر بالفجر لم يجزه وفي المدونة أن تحرهما في غيم فلا بأس فان تبين أنه صلاهما قبله أعادهما وقال ابن حبيب لا يعيد وفي المختصر اذا أسفر جدم لم يركعهما واختلف هل تقضيان فدكر الباجي عن مالك من نسيمهما قضاهما بعد طلوع الشمس فحمله ابن العربي على ظاهره في أنه قضاء حقيقة * وقال الأبهري هو مجاز عن ركعتين بدلتهما يتدارك بهما ما فات من فضل الفجر * الباجي وقت القضاء فيهما الى الضحى * ابن محرز عن ابن شعبان يقضيهما ما لم يزل الشمس (قوله لا يركع الا الفجر) (ع) حجة لمالك والجمهور في منع التنفل بعد الفجر الا أن مالك يجعله وقت ضرورة لمن ترك الوتر حتى أصبح على خلافه ذكره عنه ولمن نام عن حربه من الليل وعن مالك وغيره من أصحابه لا بأس أن يصلي بعد الفجر ست ركعات وما خف ويكره ما كثر لئلا يؤخر صلاة الصبح وأجاز غيره التنفل ما لم يصل الصبح (قوله حتى تقول هل قرأ فيهما بأم القرآن أم لا) هو كناية عن التخفيف لانهما شكت هل قرأ أم لا وهو حجة لمالك والجمهور على أن من سنتها التخفيف وأجاز الثوري والحسن وأبو حنيفة لمن فاتته حربه من الليل أن يقرأه فيهما وان طال وحكى الطحاوي عن قوم أنه

عدى عن هشام عن يحيى عن أبي أسامة عن عائشة أن نبي الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ركعتين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب قال سمعت يحيى بن سعيد أخبرني محمد بن عبد الرحمن أنه سمع عمره يتحدث عن عائشة أنها كانت تقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي ركعتي الفجر فيخفف حتى اني أقول هل قرأ فيهما بأم القرآن

* حدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة عن محمد بن عبد الرحمن الانصاري سمع عمرة بنت عبد الرحمن عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع الفجر صلى ركعتين أقول لم يقرأ فيهما بفاتحة الكتاب * وحدثني زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن ابن جريج حدثني عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على ركعتين قبل الصبح * وحدثنا أبو (٣٦٩) بكر ابن أبي شيبة وابن نمير جميعا عن حفص بن غياث قال ابن نمير ثنا حفص

عن ابن جريج عن عطاء عن عبيد بن عمير عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شيء من النوافل أسرع منه إلى الركعتين قبل الفجر * حدثنا محمد بن عبيد الغبري ثنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها * وحدثنا يحيى بن حبيب ثنا عتمر قال قال أي ثقاتنا عن زرارة ابن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في شأن الركعتين عند طلوع الفجر لهما أحب إلى من الدنيا جميعا * حدثني محمد بن عباد وابن أبي عمر قال ثنا مروان بن معاوية عن يزيد وهو ابن كيسان عن أي حازم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون

والشافعي استحسان القراءة بقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد على ما جاء في حديث أبي هريرة * وأجاز الثوري والحسن وأبو حنيفة لمن فاته خز به من الليل أن يقرأ فيهما وأن طال ويأتي في حديث ابن عباس أنه يقرأ في الأولى قولوا آمنا بالله وفي الثانية قل يا أهل الكتاب تعالوا الآية * وحكى الطحاوي عن قوم أنه لا قراءة فيهما جلة * وأجاز النخعي إطالة القراءة فيهما واختاره الطحاوي وأجاز بعضهم الجهر في قراءتهما * (قلت) * الرواية فيهما السر وقال النخعي اختلف في ذلك وصوب الجهر (قوله في الآخر لم يكن على شيء الحديث) (ع) حجة للكافة وكبار أصحاب مالك أنهم سئله عن الوادي يدل على تأكيدهما في الحديث أنهما المراد بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار السجود وعن مالك أنهما من الغائب لقوله هما من النفل ولم يقل من السنن ولكن ماسوى الغرض يسمى نفلا ونادى يتنوع إلى سنة وفضيلة ومستحب مرغوب فيه وسيأتي ذلك ان شاء الله تعالى وأوجهما الحسن (قوله خير من الدنيا وما فيها) (د) أي خير من متاع الدنيا * (قلت) * فان قيل ومن جملة ما فيها الفجر * فالجواب ما ذكره النووي من المراد متاعها الصريف * فان قلت فلا خصوصية للفجر بل تسمية أوتكبيره خير فضلا عن ركعتي نافله فضلا عن ركعتي الفجر * (قلت) * الخصوصية مزية النص عليها دون غيرها فانه يدل على تأكيدهما كونهما خيرا من الدنيا لا يقتضي ذم الدنيا وذر رجل الدنيا بمحضه على رضى الله عنه فقال مالك ولذمها وهي دار غنى لمن تزود منها ودار عظة لمن فهم عنها ذكرت بسرورها والسرور وببلائها البلاء مهبط وحى الله ومصلى ملائكته ومسجد أنبيائه ومتجر أوليائه يرجوا فيها الحسنات في كلام طويل ذكره وفي حديث اذا قال الرجل لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصا نال به وفي الآخر لا تسبوا الدنيا فنعمة مطية المؤمن هي بها يبلغ الخير وعليها يجوم الشر

لا قراءة فيهما جلة وهو حجة أيضا للسر فيهما وأجاز بعضهم الجهر (ب) الرواية فيهما السر وقال النخعي اختلف في ذلك وصوب الجهر (قوله لم يكن على شيء) الحديث حجة للقول بالسنية (قوله خير من الدنيا وما فيها) أي متاعها الصريف والافهى من الدنيا (ب) * (قلت) * فلا خصوصية للفجر بل تسمية أوتكبيره خير فضلا عن ركعتي الفجر * (قلت) * الخصوصية مزية النص عليها دون غيرها فانه يدل على تأكيدهما كونهما خيرا من الدنيا لا يقتضي ذم الدنيا وذر رجل الدنيا بمحضه على رضى الله عنه فقال مالك ولذمها وهي دار غنى لمن تزود منها ودار عظة لمن فهم عنها ذكرت بسرورها والسرور وببلائها البلاء مهبط وحى الله ومصلى ملائكته ومسجد أنبيائه ومتجر أوليائه يرجوا فيها الحسنات في كلام طويل ذكره وفي حديث اذا قال الرجل لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصا نال به وفي آخر لا تسبوا الدنيا فنعمة مطية المؤمن بها يبلغ الخير وعليها يجوم الشر

(٤٧ - شرح الابن والسنوسي - في) وقل هو الله أحد * وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الفزاري يعني مروان بن معاوية عن عثمان بن حكيم الانصاري قال أخبرني سعيد بن يسار أن ابن عباس أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في ركعتي الفجر في الأولى منهما قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التي في البقرة وفي الآخرة منهما آمنا بالله واشهد باننا مسلمون * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو خالد الأحمر عن عثمان بن حكيم عن سعيد بن يسار عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في ركعتي الفجر قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا الآية التي في آل عمران تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم الآية * حدثنا علي بن

خشم أنا عيسى بن يونس عن عثمان بن حكيم في هذا الاسناد بمثل حديث مروان الفراري * حدثنا محمد بن عبد الله بن ميرثنا أبو خالد يعني سليمان بن حيان الاحمر عن داود بن أبي هند عن النعمان بن سالم عن عمرو بن أوس قال حدثني عنبة بن أبي سفيان في مرضه الذي مات فيه بحديث يتسار اليه قال سمعت أم حبيبة تقول سمعت رسول (٣٧٠) الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى اثنتي عشرة

ركعة في يوم وليلة بنى له بهن بيت في الجنة قالت أم حبيبة فأتى كنهن منذ سمعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عنبة ما تركنهن منذ سمعن من أم حبيبة وقال عمرو بن أوس ما تركنهن منذ سمعن من عنبة وقال النعمان بن سالم ما تركنهن منذ سمعن من عمرو بن أوس * وحدثني أبو غسان المسمعي ثنا بشر بن الفضل ثنا داود عن النعمان بن سالم هذا الاسناد من صلى في يوم ثنتي عشرة سجدة تطوعا بنى له بيت في الجنة * وحدثنا محمد بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن أوس عن عنبة بن أبي سفيان عن أم حبيبة زوج النبي صلى الله عليه وسلم انها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد مسلم يصلي لله بكل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا غير فريضة الابن الله له بيتا في الجنة أو الابن له

﴿ احاديث صلاة التطوع الرواتب وغيرها ﴾

(قوله يتسار اليه) (ع) هو بمشاة من أسفل مفتوحة ثم مشاة من فوق وتشديد الراء من فوعة من السرور لما فيه من البشارة مع سهولة رواه بعضهم بضم أوله مبنيًا للفعول (قوله من صلى اثنتي عشرة ركعة في يوم وليلة بنى له بهن بيت في الجنة) (ع) ذكرته عائشة في تفسير تنفله صلى الله عليه وسلم قالت كان يصلي أربعين ركعة في الظهر وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين إذا طلع الفجر فهذا اثنتا عشر ركعة وكذا في حديث ابن عمر الا انه قال ركعتين بعد الجمعة بدل ركعتين من الأربع التي قبل الظهر وجاء في حديث أم حبيبة أربع قبل الظهر وأربع بعدها وفي حديث عائشة أربع بعد العشاء * قلت * ظاهر سياق عائشة رضي الله عنها الاحاديث المذكورة انها تفسر الاثنتي عشرة ركعة والأولى صلاتها من غير الرواتب المذكورة ليحصل ثوابها المذكور مع ثواب الرواتب فان للرواتب ثوابا خاصا * وفي الترمذي من حديث صحيحه من حافظ على أربع قبل الظهر وأربع بعدها أدخله الله الجنة ورحمه على النار وفي أبي داود رحم الله امرأته صلى الله عليه وسلم قبل العصر أربع (ع) ولم يأت في احاديث الام التنفل قبل العصر وجاء في المصنفات في حديث حض على أربع قبل العصر وفي حديث على ركعتين فن شيوخنا من اختار الاخذ بحديث الاربع ومنهم من اختار الاخذ بحديث الركعتين وقال الحسن وابن المسيب والنخعي لارتبة قبل العصر وحكاها العبدى من شيوخنا العراقيين عن المذهب * قلت * هذه الاحاديث هي ما تقدم في الترمذي وأبي داود (ع) وبأن هذه الرواتب من سنة الفرائض قال الجمهور وكانت من سننها بفعله صلى الله عليه وسلم وأمره بها قبل ولان أوقات الصلوات أوقات تفتح فيها أبواب السماء ويستجاب فيها الدعاء فرغب في تكثير العمل حينئذ قال غيره وحكمة تقديم بعض الرواتب على الفرائض لتوطن النفس بها وتفرغ عن علائق الدنيا حتى لا يأتي المكلف الصلاة الا وهو جوع لادائها على وجهها واختلاف الاحاديث في كيفية فعلها يدل على التوسعة وأنه لا حد (د) قيل وحكمة هذه الرواتب تكميل ما عسى أن يكون نقصا * قلت * كره مالك التنفل بهذه النية * قال في سماع ابن القاسم وليس من عمل الناس أن يتنفل ويقول أخاف أني

﴿ باب صلاة التطوع الرواتب وغيرها ﴾

(ش) (قوله يتسار اليه) (ع) هو بمشاة من أسفل مفتوحة ثم مشاة من فوق وتشديد الراء من فوعة من السرور لما فيه من البشارة مع سهولة رواه بعضهم بضم أوله مبنيًا للفعول (ح) وحكمة هذه الرواتب تكميل ما عسى أن يكون نقصا (ب) كره مالك التنفل بهذه النية قال في سماع ابن القاسم وليس من عمل الناس أن يتنفل ويقول أخاف أني نقصت من الفرض وما سمعت أحدا فعله

بيت في الجنة قالت أم حبيبة فأتى كنهن منذ سمعن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عمرو بن بشار ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن النعمان بن سالم عن عمرو بن أوس عن عنبة بن أبي سفيان عن أم حبيبة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من عبد مسلم يقرأ الفاتحة في كل يوم فذكر بمثله * حدثنا زهير بن حرب وعبد الله بن سعيد قالنا يحيى وهو ابن سعيد عن عبيد الله أخبرني نافع عن ابن عمر ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة

ثنا عبيد الله عن نافع عن

ابن عمر قال صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل الظهر سجدتين وبعداهما سجدتين وبعد المغرب سجدتين وبعد العشاء سجدتين وبعد الجمعة سجدتين فأما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع النبي صلى الله عليه وسلم في بيته * وحدثننا يحيى بن يحيى أنا هشيم عن خالد بن عبد الله بن شقيق قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تطوعه فقالت كان يصلي في بيته قبل الظهر أربعين ركعة يخرج فيصلي بالناس ثم يدخل فيصلي ركعتين وكان يصلي بالناس المغرب ثم يدخل فيصلي ركعتين ويصلي بالناس العشاء ويدخل بيتي فيصلي ركعتين وكان يصلي من الليل تسع ركعات فيهن الوتر وكان يصلي ليلاً طويلاً وقائماً وليلاً طويلاً قاعداً وكان إذا قرأ وهو قائم ركع وسجد وهو قائم وإذا قرأ قاعداً ركع وسجد وهو قاعد وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين * حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا حماد عن بديل وأيوب عن عبد الله بن شقيق عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

نقصت من الغرض وما سمعت أحداً فعله (قوله في حديث ابن عمر رضي الله عنهما فأما المغرب والعشاء والجمعة فصليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته ومثله في حديث عائشة رضي الله عنها أن صلاته هذه الراتبة كانت في بيته) (ع) ورجح النخعي وعبيدة إيقاع النفل الراجح في البيوت لفعله صلى الله عليه وسلم ذلك ولقوله صلاة أحدكم في بيته أفضل إلا المكتوبة ولئلا تخلو البيوت من الصلاة ولئلا يختلط أمرها فيعتقد أنها من الفرائض ورجح غيرهما إيقاعها في المسجد وقال مالك والثوري صلاة النهار بالمسجد وصلاة الليل بالبيت * (قلت) * وجهه ابن رشد بأنه بالنهار يشتغل بأهله قال فان آمن فبالبيت أفضل وسمع ابن القاسم تنفل الغريب بمسجده صلى الله عليه وسلم أحب إلى * ابن رشد لان الغريب لا يعرف وغيره يعرف وعمل السر أفضل وقد كره مالك مديجود التنفل بالمسجد خوف الشهرة وفي المدارك عن سحنون أنه ماري يتنفل في المسجد قط (ع) واختار مالك وأصحابه أن لا يتنفل الإمام أثر الجمعة في المسجد وسع في ذلك للأئمة * واختار الشافعي والكوفيون أن يركع بعد الجمعة ستاً أو أربعاً قال الشافعي وما كثر أحب إلى * (قلت) * قيل يجوز للأئمة فيثاب على الفعل وقيل يكفره فيثاب على الترك وقيل يستحب له الترك والفعل واسع فيثاب ترك أو صلى الثلاثة لمالك وعن ابن رشد الأول للصلاة الأولى من المدونة والثالث اصلاتها الثاني وعلى الكراهة في جوازها أثر جنازة صليت أثر الجمعة قولان

* أحاديث جواز التنفل قاعداً *

(قوله وكان يصلي ليلاً طويلاً وقائماً وليلاً طويلاً قاعداً) (ع) فيه التنفل جالساً مع القدرة على القيام * (قلت) * ان أراد مع القدرة دون مشقة فالجدة في الاجماع المنعقد على جوازه لا في الحديث لأنه إنما

(قوله فصليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته) (ع) ورجح النخعي وعبيدة إيقاع الراتبة في البيوت لفعله صلى الله عليه وسلم ذلك ولقوله صلى الله عليه وسلم صلاة أحدكم في بيته أفضل إلا المكتوبة ولئلا تخلو البيوت من الصلاة ولئلا يختلط أمرها فيعتقد أنها من الفرائض ورجح غيرهما إيقاعها في المساجد وقال مالك والثوري صلاة النهار بالمسجد وصلاة الليل بالبيت (ب) وجهه ابن رشد بأنه بالنهار يشتغل بأهله قال فان آمن فبالبيت أفضل وسمع ابن القاسم تنفل الغريب بمسجده صلى الله عليه وسلم أحب إلى * ابن رشد لان الغريب لا يعرف وغيره يعرف وعمل السر أفضل وقد كره مالك مديجود التنفل بالمسجد خوف الشهرة وفي المدارك عن سحنون أنه ماري يتنفل بالمسجد قط (ع) واختار مالك وأصحابه أن لا يتنفل الإمام أثر الجمعة في المسجد وسع في ذلك للأئمة * واختار الشافعي والكوفيون أن يركع بعد الجمعة ستاً أو أربعاً وما كثر أحب إلى (ب) قيل يجوز للأئمة فيثاب على الفعل وقيل يكفره فيثاب على الترك وقيل يستحب له الترك والفعل واسع فيثاب ترك أو صلى الثلاثة لمالك وعن ابن رشد الأول للصلاة الأولى من المدونة والثالث اصلاتها الثاني وعلى الكراهة في جوازها أثر جنازة صليت أثر الجمعة قولان

* باب جواز التنفل قاعداً *

* (ش) ابن أبي وداعة بفتح الواو والذال المخففة * وهلال بن يساف بفتح الياء والسين وكسرها ويقال فيه إساف بكسر الهمزة (قوله وكان يصلي ليلاً طويلاً) فيه التنفل جالساً مع القدرة على القيام وهو اجماع العلماء وهل يجلس من بعد أو هو قول مالك أو كالتشهد وهو قول ابن أبي حازم ومحمد بن عبد الحكم

يصلى ليلاطويلا واذا صلى قائما ركع قائما واذا صلى قاعدا ركع قاعدا * وحدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن عبد الله بن شقيق قال كنت شاكيا بغارس فكنت أصلي قاعدا فسلئت عن ذلك عائشة فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ليلاطويلا قائما فذكر الحديث * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا معاذ بن معاذ عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالليل فقالت كان يصلى ليلاطويلا قائما وليلاطويلا قاعدا وكان اذا قرأ قائما ركع قائما واذا قرأ قاعدا ركع قاعدا * وحدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو معاوية عن هشام بن حسان عن ابن سيرين عن عبد الله بن شقيق العقيلي قال سألنا عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر الصلاة قائما وقاعدا فاذا افتتح الصلاة قائما ركع قائما واذا افتتح الصلاة قاعدا ركع قاعدا * وحدثني أبو الربيع الزهراني ثنا جدي عن ابن زيد ح وحدثنا حسن بن الربيع ثنا مهدي بن ميمون ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع ح وحدثنا أبو بكر بن ثناء بن غير جميعا عن هشام بن عروة ح وثني زهير بن حرب واللفظ له ثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن عروة قال أخبرني أبي عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في شيء من صلاة (٣٧٢) الليل جالسا حتى اذا كبر قرأ جالسا حتى اذا بقى

عليه من السورة ثلاثون أو أربعون آية قام فقرأهن ثم ركع * وحدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن عبد الله بن يزيد وأبي النضر عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى جالسا فيقرأ وهو جالس فاذا بقى من قرأته قدر ما يكون ثلاثين أو أربعين آية قام فقرأ وهو قائم ثم ركع ثم سجد ثم يفعل في الركعة الثانية مثل ذلك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم قال أبو بكر ثنا اسمعيل بن علي عن الوليد بن أبي هشام عن أبي بكر بن محمد عن عمرة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله

كان يفعله للشقة التي لحقته في آخر أمره كما تضمنته أحاديث الباب وما كان صلى الله عليه وسلم ليدع الأفضل الا لئلا يذرع (ع) واختلف في صفة صلاة المصلي جالسا في حال القيام والركوع فقال مالك والشافعي في أحد قوليه وأبو يوسف يجلس ثم يبعث الأبا يوسف قال ويثني رجله عند الركوع كالتشهد * وقال ابن أبي حازم ومحمد بن عبد الحكم وهو أحد قولي الشافعي يجلس بخلوس التشهد واختلف عندنا هل يومي للسجود مع القدرة عليه * قلت * أجازته ابن حبيب ومنعه عيسى وكرهه ابن القاسم (ع) وأما التنفل مضطجعا فذكر البخاري حديث عمران بن حصين من صلى قائما فهو أفضل ومن صلى قاعدا فله نصف أجر القائم ومن صلى نائما فله نصف أجر القاعد كذا للاصلي وفي رواية النسائي من صلى مضطجعا ورأى بعضهم أن رواية مضطجعا تفسير * ورواه القاسبي إماما وعندنا في تنفل المضطجع ثلاثة أوجه يجوز للريض والصحيح وينع فيهما لأنه ليس من هيئة الصلاة ويجوز للريض فقط وأما في الفريضة فيجوز لغير القادر اتفاقا واختلف عندنا في تقع البداءة فتقبل بالظهر ثم بالجانب الايمن وقيل بالعكس وقيل يبدأ بالجانبين قبل الظهر (قوله شاكيا بغارس) (ع) كذا في أكثر النسخ * وقال بعضهم هي تصحيف وصوابه نقارس بالنون والقاف وهو وجع المفاصل لان عائشة لم تقرأ فارس وايس كما قال لانه انما سألهما بعد قدومه عن صلاته قاعدا بغارس (قوله في الآخر حتى اذا بقى عليه ثلاثون أو أربعون آية قام) (د) فيه ان تطويل القيام أفضل من كثرة الركوع

قولان واختلف هل يومي للسجود مع القدرة عليه أجازته ابن حبيب ومنعه عيسى وكرهه ابن القاسم وفي تنفل المضطجع ثالثا يجوز للريض دون الصحيح وأما في الفريضة فيجوز لغير القادر اتفاقا (قوله حتى اذا بقى عليه ثلاثون أو أربعون آية قام) (ح) فيه ان تطويل القيام أفضل من كثرة الركوع (ع) ويحتج بمالك والجمهور في أنه يجوز الجمع بين القيام والقعود في الصلاة الواحدة خلافا لمن منعه وكرهه أبو يوسف ومحمد بن الحسن في آخره ان كان الابتداء بالقيام * واختلف كبار أصحاب مالك اذا نوى القيام في كلهما فأجاز ابن القاسم أن يجلس للراحة ومنعه أشهب واختلف شيوخنا في تأويل قول أشهب هل ذلك لجرد النية أو لانه التزمه كالتنذر (ب) تخصيص

عليه وسلم يقرأ وهو قاعدا فاذا أراد أن يركع قام قدر ما يقرأ انسان أربعين آية * وحدثنا ابن غير ثنا محمد بن بشر ثنا محمد بن عمرو ثنا محمد بن إبراهيم عن علقمة بن وقاص قال قالت لعائشة كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركعتين وهو جالس قالت كان يقرأ فيهما فاذا أراد أن يركع قام فركع * وحدثنا يحيى بن يحيى أنا يزيد بن زريع عن سعيد الجري عن عبد الله بن شقيق قال قلت لعائشة هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلى وهو قاعدا قالت نعم

بعد ما حطمه الناس * وحدثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي ثنا كهشمس عن عبد الله بن شقيق قال قالت لعائشة فذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمنه * وحدثني محمد بن حاتم وهو روى عن عبد الله قال ثنا جاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني عثمان بن أبي سليمان أن أبا سلمة بن عبد الرحمن أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى كان كثير من صلاته وهو جالس * وحدثني محمد بن حاتم وحسن الخلواني كلاهما عن زيد قال (٣٧٣) حسن ثنا زيد بن الحباب ثنا الضحاك بن عثمان ثنا عبد الله بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت

(ع) ويحتج به مالك والجمهور في أنه يجوز الجمع بين القيام والقعود في الصلاة الواحدة خلافا لمن منعه وكرهه أبو يوسف ومحمد بن الحسن في آخرين إذا كان الابتداء بالقيام واختلف كبار أصحاب مالك إذا نوى القيام في كل ما فأجاز ابن القاسم أن يجلس للراحة ومنعه أشهب واختلف شيخنا في تأويل قول أشهب هل ذلك لمجرد النية أو لأنه ألزمه كالنذر * (قالت) * تخصيص اختلافهما بما إذا نوى القيام في كلها يقتضي أنهما يتفقان إذا لم ينو وليس كذلك بل اختلافهما باق ووجه قول أشهب بالمنع حينئذ أنه ألزمه نفسه بالفعل فصار كالنذر المدخول فيه الآن (قوله في الآخر حطمه الناس) (م) قال المروى حطم فلان أهله إذا كبر فيهم كأنه لما حمل أثقالهم والاعتناء بمصالحهم صيروه شيئا محطوما والحطم كسر الشيء اليابس (قوله في الآخر بدن) (م) قال أبو عبيدة بدن بفتح الدال مشددة أسن ومنه قوله

وكنت خلت الشيب والتبدينا * والهم مما يذهب القرينا

وبدن بضمها خفيفة كثر لجه وأنكرها أبو عبيد في صفته صلى الله عليه وسلم إذا لبست صفته ولا تنكر فقد قالت عائشة فلما أسن وأخذ هذه اللحم أوتر بسبع (ع) رويناه عن الأكثر بالضم وعن العذري بالفتح والتشديد ولا ينكر اللفظان في حقه صلى الله عليه وسلم كما قال الامام * وقال ابن أبي هالة في صفته صلى الله عليه وسلم بادن متأسك (قوله في الآخر فيرتها) تقدم الخلاف أيهما أرجح الترتيل أو الهذر وإن كان مالك يرى أنه يختلف باختلاف من يخفف عليه الترتيل أو يشق

أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم * (ع) حمله الباجي على أن المصلي فرضه قاعد العذر والمتنفل كذلك العذر ولغيره عذر وحمله ابن الماجشون على المتنفل كذلك لغير عذر وأما للعذر فأجره غير ناقص وحمله ابن شعبان على النفل دون الفرض وحمله مالك على من رخص له في الجلوس لمشقة تلحقه في القيام وهو لو تكلف لقدر بمشقة ويطرد في الفرض والنفل وهو مذهب مالك أنه يجوز أن يصلي الفرض جالساً للمشقة تلحقه

اختلافهما بما إذا نوى القيام في كلها يقتضي أنهما يتفقان إذا لم ينو وليس كذلك بل اختلافهما باق ووجه قول أشهب بالمنع حينئذ أنه ألزم نفسه بالفعل فصار كالنذر المدخول فيه الآن (قوله حطمه الناس) قال المروى حطم فلان أهله إذا كبر فيهم كأنه لما حمل أثقالهم والاعتناء بمصالحهم صيروه شيئا محطوما والحطم كسر الشيء اليابس (قوله بدن) بفتح الدال المشددة أي أسن ويروي بدن بضم الدال الخفيفة أي كثر لجه (قوله فيرتها) قد تقدم ما في الترتيل من الخلاف (قوله صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة) (ع) حمله الباجي على المصلي فرضه قاعدا العذر والمتنفل كذلك العذر ولغير عذر وحمله ابن الماجشون على المتنفل كذلك لغير عذر وأما للعذر فأجره غير ناقص وحمله ابن شعبان على النفل دون الفرض وحمله مالك على من رخص له في الجلوس لمشقة تلحقه في القيام وهو لو تكلف لقدر ويطرد في الفرض والنفل وهو مذهب مالك أنه يجوز أن يصلي الفرض جالساً للمشقة تلحقه في

عن أبيه عن عائشة قالت لما بدن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثقل كان أكثر صلاته جالسا * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد عن المطلب بن أبي وداعة السهمي عن حفصة أنها قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي في سبخته قاعدا حتى كان قبل وفاته بعام فكان يصلي في سبخته قاعدا وكان يقرأ بالسورة فيرتها حتى تكون أطول من أطول منها * وحدثني أبو الطاهر وحرملة قالا أنا ابن وهب أخبرني يونس ح وأخبرنا اسحق بن إبراهيم وعبد ابن حميد قالا أنا عبد الرزاق أنا معمر بن جهماع عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أنهما قالا بعام واحد أو اثنين * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبيد الله بن موسى عن حسن ابن صالح عن سماك قال أخبرني جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى صلى قاعدا * وحدثني زهير بن حرب ثنا جري عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي يحيى عن عبد الله بن عمر وقال حدثت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الرجل قاعدا نصف الصلاة قال فأنيت فوجدته

في القيام ومنعه الشافعي الامع عدم القدرة على القيام (قوله فوضعت يدي على رأسي) (ط) يدل على تواضعه وكان مع أصحابه فيما يرجع الى العشرة كأحدهم بمازحهم ويكون معهم في عملهم ولعظيم تواضعه صلى الله عليه وسلم كانت الامة تأخذيده وتنطلق به تحذنه حيث شاءت ومن كان كذلك فلا ينكر من بعض أصحابه أن يفعل ذلك * وذكر لي أن بعضهم رواه رأسيه بياء المتكلم وبهاء السكت وأظنه اصلا حار واية * قلت * قال الطيبي هذا الوضع خلاف ما يجب له صلى الله عليه وسلم من التوقير فلعله كان بغير قصد وانما وجدته على خلاف ما سمع من الحديث عنه أراد تحقيق ذلك فوضع يده على رأسه لتحقيق الأمر ولذا أنكرك عليه بقوله مالك ومعنى أجل أي قلت ذلك ولكن الفرق أني لست كأحدكم (ع) يعني ليس كأحدكم في السلامة من العذر لانه انما فعله للشقة التي لحقتها في آخر عمره من كبر سنه وحطم الناس وما كان صلى الله عليه وسلم ليدع الا فضل لغير عذر ويحتمل أن يريد لست كأحدكم في الحكم بل أجرى قاعدا كما جرى قائما ويكون هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد خص بأشياء (د) هذا مذهبنا في هذا الحديث والاول باطل لانه لا يتبقى معه خصوصية له صلى الله عليه وسلم لان غيره من ذوى الاعذار أجره مع العذر كامل

﴿ أحاديث قيام الليل ﴾

(ع) قيامه عند نار غيبة * قلت * قال أبو عمر هو عند الفقهاء كذلك وهو عندى سنة (ع) ولا حمله عند الجميع والأجر فيه بقدر العمل فمن أكثر كثرة * قلت * ظاهره جواز قيامه كله وفي الصفوة عن سعيد بن المسيب أنه بقي يصلي الغداة بوضوء العقة خمسين سنة وفيها عن يزيد بن هرون أيضا أنه بقي كذلك أربعين سنة وقيل له مرة كم خربك فقال أو أنام من الليل شيئا أذن لا أنام الله عني * ابن رشد قيامه كله لمن يصلي الصبح مغلوبا عليه مكر وهاتفا وفي كراهته لمن يصلها غير مغلوب عليه واثمان (ع) وأما قدر قيامه صلى الله عليه وسلم فيما اختاره لنفسه فاختلقت أحاديث الباب فيه في الام عن عائشة من طريق سعيد كان يقوم بتسعة ركعات وفيها من رواية عروة عنها ما كان يزيد على إحدى عشرة ركعة منها الوتر وفيها من رواية هشام عنها أيضا ثلاث عشرة وغنها أيضا ثلاث عشرة ثمانيا ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس ثم يصلي ركعتي الفجر وفيها من حديث ابن عباس صلاته ثلاث عشرة من الليل ثم ركعتين بعد الفجر وفيها من حديث زيد بن خالد صلى

القيام ومنعه الشافعي الامع عدم القدرة على القيام (قوله فوضعت يدي على رأسي) يدل على كمال تواضعه صلى الله عليه وسلم ولهذا كانت الامة تأخذيده صلى الله عليه وسلم وتنطلق تحذنه حيث شاءت (ب) قال العتيبي هذا الوضع خلاف ما يجب له صلى الله عليه وسلم من التوقير فلعله كان لغير قصد (قوله لست كأحد منكم) اما في السلامة من العذر أو يعني في الحكم أي فأجرى قاعدا كما جرى قائما ويكون هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم (ح) هذا مذهبنا في هذا الحديث والاول باطل كانه لا يتبقى معه خصوصية له صلى الله عليه وسلم لان غيره من ذوى الاعذار أجره مع العذر كامل

﴿ باب صلاة الليل ﴾

﴿ ش ﴾ (ع) قيامه عند نار غيبة (ب) قال أبو عمر هو عند الفقهاء كذلك وهو عندى سنة (ع) ولا حمله عند الجميع والأجر فيه بقدر العمل فمن أكثر كثرة (ب) ظاهره الجواز لقيامه كله وفي الصفوة عن سعيد بن المسيب أنه بقي يصلي الغداة بوضوء العقة خمسين سنة وفيها عن يزيد بن هرون أيضا أنه بقي

يصلى جالساً فوضعت يدي على رأسه فقال مالك يا عبد الله بن عمر وقلت حدثت يا رسول الله أنك قلت صلاة الرجل قاعدا على نصف الصلاة وأنت تصلي قاعدا قال أجل ولكني لست كأحد منكم * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة وابن مثنى وابن بشار جميعا عن محمد بن جعفر عن شعبة بن ح وحدثنا ابن مثنى ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان كلاهما عن منصور بهذا الاسناد وفي رواية شعبة عن أبي يحيى الأعرج * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي بالليل

ركعتين خفيفتين ثم طويلتين وذكر الحديث وفي آخره فتلك ثلاث عشرة فأما الاختلاف بين عائشة وابن عباس وزيد فكل روى ما رأى * وأما الاختلاف عن عائشة فقل هو منها وقيل من رواها ويجمع بين أحاديثها أن تكون أخبرت بأحدى عشرة عن غالب أمره وباقي الروايات إخبار عما كان يقع منه نادرا وأكثره خمسة عشر وأقله سبع وذلك بحسب الحال من ضيق الوقت واتساعه أو تطويل القراءة أو مرض أو نوم أو كبر سن كما قالت فلما أسن صلى الله عليه وسلم صلى سبعا أو تعدأحيانا هي أو بعض رواها ركعتي الافتتاح الخفيفتين المذكورتين في حديث زيد وقد ذكرتهما هي وترك ركعتي الفجر فتأتى العدة ثلاثة عشر أو تذكر ركعتي الفجر وتتركهما فتأتى الصلاة ثلاثة عشر أو تعدها فتأتى خمسة عشر * هذا وجه الجمع بين الأحدى عشرة والثلاث عشرة ووجه بينهما وبين التسع أنه ذكر أنه صلى الله عليه وسلم صلى بعد التسع ركعتين جالساً ثم ركعتي الفجر فإذا أضيف ذلك إلى التسع كان ثلاث عشرة وإن أسقط كان تسعا وقد تصح الأحدى عشر بأن يكون ضم إلى التسع الركعتان راتبتا العشاء وتصح الثلاث عشرة أيضاً بأن تضيف إلى التسع راتبتى العشاء والاربع في رواية من رواها أربعاً فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم إذا صلى العتمة صلاتها ثم نام وتصح السبع أيضاً بأن تكون التسع بأضافة راتبتى العشاء إلى السبع فإذا أسقطت بقي السبع وأشار بعضهم إلى أن الاختلاف في عدد قيامه يحتمل أنه رأى فيه عدد ركعات فرض الليل والنهار في بدء الأمر أو عدها على ما استقرت عليه الآن أو عده صلاة فرض الليل أو عده صلاة فرض النهار أو عده راتب صلاة النهار وعدد ركعات الفرض في بدء الأمر عشر مثنى مثنى للخمس وعددها فيما استقرت عليه الآن سبعة عشر وهو أكثر قيامه وعدد فرض الليل سبع إن جعلت الصبح من النهار وهو أقل قيامه وتسع إن جعلت من الليل وهو المرور أيضاً من طريق عائشة وأنه أكثر قيامه صلى الله عليه وسلم في أول الأمر ولم يعتبر ركعتي الافتتاح على هذا لأنها كنافلة تقدمها بدليل أنهما خفيفتان على أصح الرواية بخلاف غيرهما من صلاة الليل قال بعضهم ولعلها تحية المسجد إن كانت صلاته في المسجد * وفي أبي داود أن قيامه كان في المسجد ولم يعتبر الركعتين اللتين صلاهما جالساً بعد الصبح ولا ركعتي الفجر وإذا روي عن راتب النهار فتحصل العشر من أربع قبل الظهر وركعتين بعدها وأربع قبل العصر أو من أربع قبل الظهر وأربع بعدها وركعتين قبل العصر ولعله على هذا الاعتبار كان إذا أكثر بالليل قلل بالنهار والعكس (قوله بوترها واحدة) (ع) فيه صحة الوتر بواحدة وإن الركعة الواحدة تكون صلاة ومنعه أبو حنيفة وقال لا تكون صلاة والحديث يرد عليه * قلت * تأتي المسئلة أن شاء الله تعالى (قوله) فإذا فرغ منها (أى من صلاة الليل اضطر جمع) (ع) الاضطجاعة بعد الفجر ليست سنة عند مالك ولا بأس بها عنده من لعلها راحة لالسنه واليه يرجع قول ابن حبيب عندي وإن تأوله بعضهم على أنها عنده سنة كقول الشافعي وبقول مالك قال جماعة من الصحابة وسموها بدعة والحديث يرد على الشافعي لأنه من طريق مالك عن ابن شهاب إنما اضطجع قبل الفجر ولم يقل أحد أنها قبل الفجر سنة ولا فرق بين الاضطجاعتين وقال أئمة الحديث إذا اختلف أصحاب ابن شهاب فالقول ما قال مالك لأنه أثبتهم فيه وأحفظ (د) ويدل أنها سنة حديث خرجه الترمذي من طريق أبي هريرة وصححه قال إذا صلى أحدكم

أحدى عشرة ركعة بوتر منها بواحدة فإذا فرغ منها اضطجع على شقه الأيمن حتى يأتيه المؤذن فيصلي ركعتين خفيفتين * وحدثني حرملة بن يحيى ثنا ابن وهب أخبرني عمرو بن الحارث عن ابن شهاب عن عروة بن الزبير عن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فيها بين أن يفرغ من صلاة العشاء وهي التي يدعو الناس العتمة إلى الفجر أحدى عشرة ركعة يسلم من كل ركعتين ويوتر بواحدة فإذا سكنت المؤذن من صلاة الفجر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن قام فركع ركعتين خفيفتين ثم اضطجع على شقه الأيمن

كذلك أربعين سنة وقيل له مرة كم حزبك فقال أو أنا من الليل شيئاً إذا أنا لم الله عيني * ابن رشد قيامه كله لمن يصلي الصبح مغلوباً عليه مكره وإنفاقاً وفي كراهته لمن يصلها غير مغلوب روايتان

حتى يأتيه المؤذن للاقامة * وحدثنه حرملة أنا ابن وهب أخبرني يونس (٣٧٦) عن ابن شهاب بهذا الاسناد وساق حرملة الحديث

بمثله غير أنه لم يذكر وتبين له الفجر وجاءه المؤذن ولم يذكر الاقامة وسائر الحديث بمثل حديث عمرو سواء * وحدثننا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا عبد الله بن نعيم وحدثننا ابن نعيم ثنا أبي ثنا هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة ويوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبدة بن سليمان ح وحدثننا أبو كريب ثنا وكيع وأبو أسامة كلهم عن هشام بهذا الاسناد * وحدثننا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن ابن أبي حبيب عن عزالدين مالك عن عروة أن عائشة أخبرته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي ثلاث عشرة ركعة بركعتي الفجر * حدثننا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك ابن أنس عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان قالت

الصبح فليضطجع ولا يصح الرد على الشافعي بالحديث ذلعل اضطجع قبلها أو بعدها أو يكون ترك الاضطجاعة بعد الفجر بينا للجواز وإذا أمكن الجمع بين الحديثين بأحد هذين الوجهين فلا معنى للرد (قوله على شقة الايمن) (ع) قيل حكمة كونه على الايمن ليمتد القلب معلقا لانه في الأسر فلا يستغرق النوم فاذا نام على الايسر كان في راحة فيستغرق (قوله حتى يأتيه المؤذن) (ع) فيه اتخاذ المؤذنين وان للمؤذن أن يقيم وأن على المؤذن ارتقاب الاوقات وجواز اشعار الامام بالوقت (قوله في الآخر يوتر من ذلك بخمس لا يجلس في شيء الا في آخرها) وفي الآخر يصلي أربع ركعات ثم يوتر بثلاث أو في الآخر يصلي ثمانية ثلاثا ومن رواية ابن القاسم يصلي عشرة (ع) أما الأول من طريق هشام فأنكره مالك ورواه في الموطأ كباروه بالناس وقال منذ صار هشام بالعراق أنا ما نمنه ما لم نعرف وأما الأحاديث الباقية فيقضى على مجملها ما فسر في غيرها من أنه يسلم من كل ركعتين وحديث صلاة الليل مثني مثني (د) في هذه الأحاديث أنه يجوز جمع ركعات بتسليم واحدة والأفضل التسليم من كل ركعتين لانه مشهور بفعله وأمره (قوله في الآخر ما كان يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة) * قلت * قيام رمضان وهو صلاته الخاصة * قال ابن حبيب هو فضيلة * أبو عمر هو سنة (ع) هذا الصحيح في صفة قيامه صلى الله عليه وسلم أنه أحد عشر وروى أنه كان يقوم بثلاث وعشرين واختلف في العدد الذي جمع عليه عمر الناس في الموطأ من حديث السائب بن زيد أنه أحد عشر وروى أنه كان يقوم بثلاث وعشرين ومن رواية يزيد بن رومان أنه ثلاث وعشرين ومن رواية مالك عن يحيى بن سعيد أنه عشر ومن رواية غير مالك إحدى وعشرين * أبو عمر وهذا يدل ان رواية إحدى عشر وهم قال ويمكن أن تكون إحدى عشر أول ما جمعهم وكانوا يطيئون القراءة حتى يعتمدوا على العصي ثم رأى التخفيف عنهم بكثرة الركعات فنقلهم إلى عشرين والوتر وهو مختار الشافعي والأكثر وبه عمل أصحابنا المالكيون بعد فلما كان بعد الحرة تقصوا أياض من القراءة وزادوا في الركعات فجعلوا ستا وثلاثين وثلاثا ورواوا سقر على ذلك عمل أهل المدينة وهو اختيار مالك في القديم * وروى الاسود بن زيد كان يقوم بأربعين ركعة ويوتر بسبع وأما الاختلاف في أحد وعشرين وثلاث وعشرين فعلى الاختلاف في الوتر فجاء أن أياها الذي يوتر بثلاث واختار ابن الجلاب لمن يصلي وحده أن يصلي بأحد وعشرين أو بمائتين ان قدر * قلت * قال أبو عمر الجمع له بالمسجد حسن وبالبيت أفضل وقيل ان أقيم بالمسجد فالبيت أفضل * الطحاوي وأجمعوا على منع تعطيل المساجد منه وفي المدونة قيامه في البيت لمن قوى أفضل وفيها أيضا كنت أقوم فاذا جاء الوتر انصرفت قبله فأخذ منه أنه كان يصلي في المسجد ثم رجع إلى البيت وأما عدده ففيه ما تقدم وذكر اللخمي أن مالك قال الذي أخذه ما جمع عليه عمر الناس أحد عشر ركعة قال في المدونة وليس الختم فيه بسنة * ربيعة ولو أقيم بسورة أجزاء * اللخمي والختم أحسن ويجوز في المصحف ويكره في (قوله يوتر من ذلك بخمس الى آخره) (ع) أما الأول من طريق هشام فأنكره مالك ورواه في الموطأ كباروه بالناس وقال منذ صار هشام بالعراق جاءنا منه ما لا نعرف وأما الأحاديث الباقية فيقضى على مجملها ما فسر في غيرها من أنه يسلم من كل ركعتين وحديث صلاة الليل مثني مثني (ح) في هذه الأحاديث أنه يجوز جمع ركعات بتسليم واحدة والأفضل التسليم من كل ركعتين لانه مشهور بفعله وأمره (قوله ما كان يزيد في رمضان) (ب) قيام رمضان وهو صلاته الخاصة قال ابن حبيب

ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا في غيره على إحدى عشرة ركعة يصلي

أربعاً فلا تسأل عن حسن وطولهن ثم يصلي ثلاثاً فقالت عائشة فقلت يا رسول الله أتنام قبل أن توتر فقال يا عائشة إن عيني تنامان ولا ينام قلبي * وحدثني محمد بن مثنى ثنا ابن أبي عدي ثنا هشام عن يحيى عن أبي سلمة قال سألت عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله (٣٧٧) عليه وسلم فقالت كان يصلي ثلاث عشرة ركعة يصلي ثمان ركعات ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس

فإذا أراد أن يركع قام فركع ثم يصلي ركعتين بين النداء والاقامة من صلاة الصبح * وحدثني زهير بن حرب ثنا حسين ابن محمد ثنا شيان عن يحيى قال سمعت أبا سلمة يحكي وحدثني يحيى بن بشر الحريري ثنا معاوية يعني ابن سلام عن يحيى بن أبي كثير أخبرني أبو سلمة أنه سأل عائشة عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله غير أن في حديثها تسع ركعات قائماً يوتر منهن * وحدثنا عمرو الناقد ثنا سفيان بن عيينة عن عبد الله بن أبي ليلى سمع أبا سلمة قال أثبت عائشة فقالت أي أمه أخبرني عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كانت صلاته في شهر رمضان وغير ثلاث عشرة ركعة بالليل منها ركعتا الفجر * حدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا حنظلة عن القاسم بن محمد قال سمعت عائشة تقول كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل عشر

الغرض * (قلت) والختم ليس بسنة ما لم يكن العرف الختم كالعرف اليوم بمساجد تونس فلا بد فيها من الختم حتى لو كان الامام لا يحفظ فيستأجر من يحفظ لان العرف كالشرط وكذلك العرف أيضاً أن يكون بعد العشاء الآخرة فلو أراد الامام أن يقدمه عليها منع * وكنت اماماً بجامع التوفيق وهو بالر بس فصليته قبل العشاء ودخلت فلقيني شيخنا أبو عبد الله محمد بن عرفة فقال لي من استخلفت يصلي لك القيام قلت صليته قبل العشاء ودخلت فقال لي أعرفك أوع من هذا وهذا لا يخلصك (قوله) فلا تسأل عن حسنهن (ع) أي هن من ظهور الحسن والطول فهن بحيث لا تسأل عنه ثم اختلف في معنى الأربع فقيل انه لم يكن يسلم من كل ركعتين وقيل انه لم يجلس الا في آخر كل أربعة وقال مالك والأكثر انه كان يسلم من كل ركعتين ثم اختلفوا في معنى الأربع فقيل أراد أنها على صفة واحدة في التلاوة والتحسين لم يختلف الا خبرتان من الأولتين ثم الأربع الثانية مستوية أيضاً في الطول والحسن وان لم تبلغ في الطول قدر الأولى كما قال في الآخر صلى ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين هما دون اللتين قبلهما وقيل انما خص الأربع بالذكر لانه كان ينام قبل كل أربعة نومة وفي حديث أم سلمة كان يصلي ثم ينام قدر ما صلى ثم يصلي قدر ما نام هذا معنى ذكر الأربع لانه لم يكن يفصل بينهما بسلام (قوله) أتنام قبل أن توتر (ع) لما رآه ينام قبل أن يوتر وعهدت من أيها العكس على ما علم وكانت صغيرة ليس عندها كبير علم ظنت أن فعل أيها لا يجوز غيره سألت فأجابها بذلك * (قلت) والمعنى أن السبب في تقديم التوراعا هو خوف غلبة النوم وهو في ذلك بخلاف الناس لأنه صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه (ع) وذلك من خصائص الأنبياء عليهم الصلاة والسلام (قوله) ثم يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس (ع) أخذ به أحمد والأوزاعي وأجازا ركعتين بعد الوتر وأنكره مالك لمعارضته ما كثر من أحاديث فعل الوتر آخر صلاة الليل (د) فعله ليدل على الجواز ولذا لم يتكرر فعله ذلك ولا يغتر بكان فانها ليست للادوام بدليل قول عائشة كنت أطيعه لحله وحرمة مع أنهم لم تجح معه الا واحدة فلامعارضته (قوله) في الآخر عشر ركعات يوتر بسجدة (ع) أي بركعة * (قلت) تقدم أن المعنى على المذهب يسلم من كل ركعتين (ع)

هو فضيلة * أبو عمر هو سنة والختم ليس سنة ما لم يكن العرف الختم كالعرف اليوم بمساجد تونس فلا بد فيها من الختم حتى لو كان الامام لا يحفظ فيستأجر من يحفظ لان العرف كالشرط وكذا العرف أيضاً أن يكون بعد العشاء الآخرة فلو أراد الامام أن يقدمه عليها منع وكنت اماماً بجامع التوفيق وهو بالر بس فصليته قبل العشاء ودخلت فلقيني شيخنا أبو عبد الله محمد بن عرفة فقال لي من استخلفت يصلي لك القيام قلت صليته قبل العشاء ودخلت فقال لي أعرفك أوع من هذا وهذا لا يخلصك (قوله) يوتر ثم يصلي ركعتين وهو جالس (ع) أخذ به أحمد والأوزاعي فأجازا ركعتين بعد الوتر وأنكره مالك لمعارضته ما كثر من أحاديث فعل الوتر آخر صلاة الليل (ح) فعله ليدل على الجواز ولذا لم يتكرر فعله ذلك (قوله) تنام قبل أن توتر (ع) لانها لم تعهدت من أيها العكس ظنت لصغر سنها أنه لا يجوز غيره فسألت لذلك والعرق الأمن في حقه صلى الله عليه وسلم لانه تنام عينه ولا ينام قلبه بخلاف غيره (قوله) يوتر بسجدة (ع) أي بركعة (قوله) حدثنا ابن بشير الحريري (هو بقى الحاء المهملة

هذا ومثله من أحاديث الباب مما الوتر فيه بواحدة يدل أن الوتر بها بعد شفع مفصلاً بينهما بسلام جائز وبه
 قال مالك والشافعي والأوزاعي والمحدثون ولا يتعين في الشفع أن يكون لها ذلوصلي قبلها أو اقل كعت
 واختاف عندنا هل من شرط النفل قبلها أن يكون متصلاً بها أو يجوز أن كان بينهما زمان وأجاز
 ابن نافع أن لا يفصل بينهما بسلام ويأتي بهما كالمغرب وذكر أنه مذهب الفقهاء السبعة وأهل المدينة
 وأخذ بعضهم من قول مالك في المدونة في عمل أهل المدينة في رمضان يوتر ون منها ثلاث قال وهو
 الذي أدركت عليه الناس ولا يتم الاخذلان مالكا لم يحكمه عن نفسه بل عن فعل الامراء يعني بالذي
 أدرك عليه الناس عدد القيام لا الوتر لانه الذي سأل عنه الأمير وقد قال اذا جاء الوتر انصرف عنهم
 اذ لم يكن مذهبهم أن يوتر بثلاث دون الفصل بسلام وانما هو لا يحنيفة وما جاء عن عمرانه أو تر
 بثلاث فرعاة للخلاف في عدد الوتر * ابن حبيب وما فعله الامراء الا لان الناس كانوا ينصرفون
 عند تمام الشفع ففعلوا ذلك لينحبس الناس حتى يوتروا وقال الاوزاعي ان فصل بينهما بسلام فحسن
 * (قلت) قال ابن بشير المذهب الفصل وحكاه اللخمي قولاً أنه بثلاث كالمغرب وعول في ذلك على
 ألفاظ وقعت في المدونة مطابقة أنه يوتر بثلاث ومراده أن الوتر لا يؤتى به واحدة بل بعد شفع ولو سئل
 عن الفصل بينهما بسلام لاجاب بانه يفصل (ع) وأما الوتر بواحدة ليس قبلها شفع الا لعذر فالك بمنعه
 وأجازه ابن نافع والشافعي * وسبب الخلاف هل الشفع للعتة فتسكن الواحدة أو للنفل فلا تسكن *
 فان احتج الشافعي بأحاديث يوتر بواحدة * (قلنا) * لم تسكن الا بعد شفع * (قلت) * سمع أشهب مثل
 قول ابن نافع وحكى الامام في كتابه الكبير اتفاق المذهب انه مكرره وأما الوتر بواحدة لعذر فأجازه
 سحنون وكان يوتر في مرضه بواحدة ورآه عذرا كالسفر وأجازه أصحابنا في السفر (ع) ولم يذكر
 أهل الصحيح ما يقرأ به في الشفع والوتر وفي المصنفات انه في الشفع بسج والكافرون والوتر
 بالاخلاص والمعوذتين وفي حديث قرأ في الشفع بذلك وفي الوتر بالاخلاص فقط وفي حديث
 بالاخلاص في كل واحدة من الثلاث وبأنه في الوتر بالاخلاص والمعوذتين أخذ الشافعية وهو قول
 مالك وأكثر أصحابه قال الترمذي وبأنه قرأ فيه بالاخلاص فقط أخذ أكثر الصحابة وبالثلاث
 أخذ أبو مصعب * (قلت) * لمالك في المجموعة يقرأ في الشفع بماتيسر وروى ابن شعبان بسج
 والكافرون وقيل ان كان اثر تهجد بماتيسر والابسج والكافرون وفسر به عياض في التبيات
 المذهب * وقيد الباجي به رواية المجموعة قال الامام في كتابه الكبير وقع في نفسي وأنا ابن عشرين
 سنة انه ان كان اثر تهجد لم تتعين فيه قراءة فأمرت امام تراويح رمضان بذلك فأنكر ذلك على شيوخ
 فتوى بلدنا وطلبوا من القاضي ان يأمر بمنع ذلك وكان القاضي يقرأ على ويصرف الفتوى فيما يحكم
 به الى قاضي حتى يناظر وفي في المسئلة فأبوا وأيدت ثم خفت اندراس الشفع ان لم يختص بقراءة
 فرجعت الى المؤلف ثم بعد طول رأيت الباجي أشار الى ما اخترت وكان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة
 يقول أو ناظره حجة أو ما باعتبار المذهب فان رواية المجموعة مطلقة والاخرى مقيدة والمطلق يرد الى
 المقيد وأما باعتبار الدليل فلحديث أبي كان يوتر بثلاث يقرأ في الاولى بسج وفي الثانية بالكافرون
 وفي الثالثة بالاخلاص والمعلوم منه صلى الله عليه وسلم انه كان تهجد وأما الوتر فقال اللخمي رجع
 مالك الى القراءة فيه بالاخلاص والمعوذتين قال واني لا فعله والزمه الناس وليس بلازم وقال يحيى
 ابن عمر لا يختص بقراءة * ابن العربي يقرأ فيه التهجد بتمام حزه وغيره بالاخلاص فقط لان حديثها
 أصح من حديث المعوذتين قال وانتهت الغفلة يقوم يصلون التراويح حتى اذا انتهوا الى الوتر صلوا
 بالاخلاص والمعوذتين وأما صفة القراءة فيه فخير الايباني ويحيى بن عمر في الجهر بالشفع والتزمناه

قالت كان ينام أول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة الى أهله قضى حاجته ثم ينام فاذا كان عند النداء الاول قالت وثب ولا والله ما قالت قام فأفاض عليه الماء ولا والله ما قالت اغتسل وأنا أعلم ما تريد وان لم يكن جنباً توضأ وضوء الرجل للصلاة ثم صلى الركعتين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا (٣٧٩) يحيى بن آدم ثنا عمار بن زريق عن أبي اسحق عن الاسود عن عائشة قالت كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل حتى يكون آخر صلاته الوتر * حدثني هناد بن السرى ثنا أبو الاحوص عن أشعث عن أبيه عن مسروق قال سألت عائشة عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان يحب العمل الدائم قال قلت أى حين كان يصلي فقالت كان اذا سمع الصارخ قام فصلى * حدثنا أبو كريب

أنا ابن بشر عن مسعر عن سعد بن ابراهيم عن أبي سلمة عن عائشة قالت ما أتني رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الا على في بيتي أو عندى الانائم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ونصر ابن علي وابن أبي عمير قال أبو بكر ثنا سفيان بن عيينة عن أبي النضر عن أبي سلمة عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا صلى ركعتي الفجر

في الوتر فان أسره سهواً سجد قبل السلام وعمداً أبطل * ابن يونس وقيل لا يسجد (قوله في الآخر كان ينام أوله ويحيي آخره) (ع) فيه الرفق في العبادة وترك طلب النهاية فيها وخير الامور وأوسطها كما قال صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقاً ولعينيك عليك حقاً ولان العمل اذا قل دام واجتمع من قليله لطول الزمان كثير وخف على النفس تعوده بخلاف ما اذا كثرت لم تضبطه عادة فانه قد يؤدي الى الترك واذا كان كذلك فقيام آخر الليل أفضل لما جاء فيه ولانه أسمع وأقرب للجابة (قوله ثم ينام) (ع) ليستريح من تعب الليل وينشط لصلاة الصبح والنوم بعد قيام الليل مستحسن لانه يذهب كل السهر وصفرة الوجه (قوله وثب) (ع) اي قام بسرعة فيه انشأ للعبادة وهو معنى ما صح من قوله المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف (قوله حتى يكون آخر صلاته الوتر) (د) هو الذي عليه العلماء وتقدم تأويل صلاته ركعتين بعده ومحبة للدائم من العبادة يدل أن القصد فيها أرجح لانه الذي يظن معه الدوام (قوله فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع) (ع) يدل على أن الاضطجاعة ليست سنة وتقدم ما في ذلك

❦ أحاديث الوتر ❦

(قوله فاذا أوتر قال قومي فأتري يا عائشة) (م) الوتر عند مالك سنة مؤكدة لحديث خمس صلوات كتبهن الله ومواقع لبعض أصحابنا من أنه يخرج تاركه ولغيره أنه يؤدب مؤول بأنه استحق ذلك لان تركه علم على استخفافه بالدين لالان الوتر واجب وأوجبه بعضهم وذهبت الحنفية الى أنه واجب غير فرض على أصلهم في الفرق بينهما وأن الواجب ماوجب بالسنة والفرض ماوجب بالقرآن مع أنهم ما معاً ثم تاركها ما قال بعضهم الواجب ما لا يكفر من خالفه وهذه التفرقة عندنا غير صحيحة بل الاتفاق يدل على أن الواجب أكد * (قلت) * صاحب الاول سحنون والثاني أصبغ وأخذ اللخمي من قولهما الوجوب وجوابه ما ذكر ورد ابن بشير الترمذي على قول أصبغ بأنه اختلف الاصوليون في تغيير المنكر فيما طريقه الندب هل هو واجب قال فعل أصبغ بناء على القول بوجوب التغيير واستبعد الشيخ هذا الجواب بان القول بالوجوب انما هو على المغير والبحث انما هو

(قوله وثب) أى قام بسرعة فغيه نشاط للعبادة وهو معنى ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم المؤمن القوي خير وأحب الى الله من المؤمن الضعيف

فان كنت مستيقظة حدثني والا اضطجع * وحدثنا ابن أبي عمر ثنا سفيان عن زياد بن سعد عن ابن أبي عتاب عن أبي سلمة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله * وحدثنا زهير بن حرب ثنا جرير عن الاعمش عن نعيم بن سلمة عن عروة بن الزبير عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل فاذا أوتر قال قومي فأتري يا عائشة * وحدثني هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن القاسم بن محمد عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي صلاته بالليل وهي معترضة بين يديه فاذا بقى الوتر أيقظها فأوترت * وحدثنا يحيى بن يحيى أنا سفيان بن عيينة عن أبي يعفور واسمه واقد ولقبه وقدان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو معاوية عن الاعمش كلاهما عن مسلم عن مسروق عن عائشة قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يوتره الى السحر * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا

ثنا وكيع عن سفيان عن أبي حصين عن يحيى بن وثاب عن مسروق عن عائشة قالت من كل الليل قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الليل وأوسطه وآخره فأنتهى وتره إلى السحر * حدثني علي بن حجر ثنا حسان قاضي كرماني عن سعيد بن مسروق عن أبي الضحى عن مسروق عن عائشة قالت كل الليل قد أوتر رسول (٣٨٠) الله صلى الله عليه وسلم فأنتهى وتره إلى آخر الليل

* حدثنا محمد بن مثنى العنزي ثنا محمد بن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن زرارة أن سعيد بن هشام ابن عامر أراد أن يغزو في سبيل الله فقدم المدينة فأراد أن يبيع عقار له بها فيجعله في السلاح والكرع ويجهده الروم حتى يموت فلما قدم المدينة لقي أناساً من أهل المدينة فنهوه عن ذلك وأخبروه أن رهطاً ستم أرادوا ذلك في حياة نبي الله صلى الله عليه وسلم فهاهم نبي الله صلى الله عليه وسلم قال ليس لكم في أسوة حسنة فلما يحدثوه بذلك راجع امرأته وقد كان طلقها وأشهد على رجعتها فأنى ابن عباس فسأله عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابن عباس ألا أدلك على أعلم أهل الأرض بوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قال عائشة فأتها فأسألهما ثم أتني فأخبرني بردها عليك فانطلقت إليها فأتيت على

في المغرب عليه (قوله في الآخر من كل الليل قد أوتر من أوله وآخره ووسطه) (ع) وذلك بحسب ما تيسر له من القيام (د) الصبح عندنا في أول وقته أنه بعد الفراغ من صلاة العشاء وقيل بدخول وقتها * (قلت) * وأول وقته عندنا بعد العشاء والشفق ففعله قبل العشاء لغو وكذا قبل الشفق ليلة الجمع فلا يصلي عند الفراغ من الجمع وقال عبد الحق يصح أن يصلي حينئذ (قوله وانتهى وتره إلى السحر) أى كان آخر أمره صلى الله عليه وسلم الاتيان به في السحر أى آخر الليل (د) ففيه استحباب فعله آخر الليل وهو الذي نظافت به الأحاديث والصبح ان وقته يمتد إلى طلوع الفجر وقيل إلى صلاة الصبح وقيل إلى طلوع الشمس * (قلت) * طلوع الفجر هو عندنا آخر وقته المختار * واختلف فيما بعده إلى صلاة الصبح فالشهور انه وقت ضرورة لا يفصل فيه مع كراهة التأخير اليه وقال أبو مصعب لا يصلي بعد الفجر لحديث صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى * ابن الجهم واما قال مالك يقضى بعد الفجر للاختلاف الذي فيه هل هو من الليل أو من النهار أو قسم قائم بنفسه وعلى المشهور ان ذكره ركعة قبل طلوع الشمس صلى الصبح وكذا ان ذكره ركعتين عند ابن القاسم وقال أصبغ يوتر بواحدة ويصلي الصبح وان ذكره وهو في الصبح فمـلـ يقطع أو ينأى قولان في كل واحد من الامام والغد والمأموم ولا يقضى بعد الصبح اتفاقاً

﴿ حديث السؤال عن خلقه صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله أن يبيع عقاراله) يعنى يتخلع عنه ويجعله في السبيل (قوله فهاهم نبي الله عن ذلك) (ع) حجة في أن الزهد والتبذل ليس بغراق النساء وأتى الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى (د) والكرع اسم للخيل (قوله وأشهد على رجعتها) (د) فتح الرأء أفصح من كسرها * الأزهرى بل الكسر الأنصح (قوله ألا أدلك) (د) فيه انه يستحب للعالم اذا سئل أن يرشد إلى العلم لأن الدين النصيحة مع ما فيه من الانصاف والتواضع ويعنى بالشيعة الحروب التي جرت (قوله كان القرآن) تعنى العلم بأحكامه والتأدب بأدابه والاعتبار بأمثاله وقصصه وتدبره وحسن تلاوته (قوله ولا أسأل أحداً شيئاً) (ع) فيه متبع وهداية لكل رشد وجلاء من

(قوله عن أبي حصين) بفتح الحاء (قوله قاضي كرماني) بفتح الكاف وكسرها (قوله فيجعلها في السلاح والكرع) الكراع اسم للخيل (قوله في هاتين الشيعة) هما الفرقتان والمراد تلك الحروب التي جرت (قوله كان القرآن) تعنى العلم بأحكامه والتأدب بأدابه

حكيم بن أفلح فاستلحقته إليها فقال ما أنا بقار بها لاني نهيته أن تقول في هاتين الشيعة شيئاً فأبى فيهما الا مضياً قال فأقسمت عليه فجاء فانطلقنا إلى عائشة فاستأذنا عليها فأذنت لنا فدخلنا عليها فقالت أحكيم ففرقة فقال نعم فقالت من معك قال سعيد بن هشام قال ابن عامر فترجعت عليه وقالت خير اقال قتادة وكان أصيب يوم أحد فقلت يأم المؤمنين أبئبني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت ألسن تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق نبي الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قال فهممت أن أقوم ولا أسأل أحداً عن شيء حتى أموت ثم بدأى فقلت أبئبني عن قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ألسن

تقرأ أيها المزمل قلت قالت فان الله عز وجل افترض قيام الليل في أول هذه السورة فقام نبي الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء حتى أنزل الله في آخر هذه السورة التخفيف فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة قال قلت يا أم المؤمنين انبئني عن وتر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كنا نعدله سوا كه وطهوره فيبعثه الله ماشاء أن يبعثه من الليل فيتسوك ويتوضأ ويصلي تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة فيذكر الله ويحمده ويدعو ثم ينهض ولا يسلم ثم يقوم فيصلي التاسعة ثم يقعد فيذكر الله ويحمد ويدعو ثم يسلم تسليما يسمعنا ثم يصلي ركعتين بعد ما يسلم وهو قاعد فتلك احدى عشرة ركعة يابني فلما أسن نبي الله صلى الله عليه وسلم وأخذ اللحم أوتر بسبع وصنع في الركعتين مثل صنيعه الاول فتلك تسع يابني وكان نبي الله صلى الله عليه وسلم اذا صلى صلاة أحب أن يدأوم عليها وكان اذا غلبه نوم أو وجع عن قيام الليل صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة ولا أعلم نبي الله صلى الله عليه وسلم قرأ القرآن كله في ليلة ولا صلى ليلة الى الصبح ولا صام شهرا كاملا غير رمضان قال فانطلقت الى ابن عباس فحدثته بحديثها فقال صدقت لو كنت أقر بها أو أدخل عليها لاتيها حتى تشافيني به قال قلت لو علمت أنك لا تدخل عليها ما حدثتك حديثها * وحدثنا محمد بن مثنى (٣٨١) ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام أنه طلق امرأته ثم انطلق

الى المدينة ليبيع عقاره فذكر نحوه * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ثنا سعيد بن أبي عروبة ثنا قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام انه قال انطلقت الى عبد الله بن عباس فسلته عن الوتر وساق الحديث بقصته وقال فيه قالت من هشام قلت ابن عامر قالت نعم المرء كان عامر أصيب يوم أحد * وحدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد بن رافع كلاهما عن عبد الرزاق قال أنا معمر عن قتادة عن زرارة بن أوفى أن سعد بن هشام كان جاراه فأخبره أنه طلق امرأته واقتص الحديث بمعنى

كل شبهة (**قوله** فان الله افترض قيام الليل) (ع) اختلف في حكم قيام الليل كيف كان فذهب الكافة الى أنه كان فرضا في حق الجميع لقوله تعالى قم الليل * وقال الأبهري لم يكن فرضا بل ندبا لقوله تعالى نصفه أو انقص منه اذ ليست صيغة وجوب وقيل كان فرضا في حقه صلى الله عليه وسلم فقط واختلف القائلون بالفرض فالأكثر على انه نسخ وهو دليل قول عائشة واختلف في الناسخ فقيل الآيتان في آخر السورة ونزلتا بالمدينة بعد فرضه بمكة بعشرين سنين وقيل الناسخ وجوب الخمس وقالت طائفة فرضه باق لم ينسخ والواجب منه أقل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة (د) هذا القول غلط وهو مردود في الاجماع قبله مع النصوص الصحيحة انه لا واجب الا الخمس (**قوله** كنا نعدسوا كه) (د) فيه استحباب تيسير أسباب العبادة والسواك عند القيام من النوم (**قوله** تسع ركعات لا يجلس فيها الا في الثامنة الخ) تقدم الكلام عليه (**قوله** فلما أسن وأخذ اللحم) (د) في معظم الأصول سن وفي بعضها أسن بالألف وهو المشهور * ورواه الأكثر وأخذ اللحم وعند الطبري أخذته بالهاء والمعنى متقارب (**قوله** صلى بالنهار اثنتي عشرة ركعة) (د) فيه استحباب المحافظة على الأوراد وانها اذا فاتت تفضى وتقدم أن الأرجح الرفق في العبادة لأنه الذي في مظنة الدوام (**قوله** لو علمت أنك ما تدخل عليها ما حدثتك) (ع) هو على طريق العتب له في ترك الدخول عليها ومكافأته

(**قوله** فان الله افترض قيام الليل) ذهب الكافة الى أنه كان فرضا في حق الجميع وقيل في حقه صلى الله عليه وسلم وعلى الأول فالأكثر أنه نسخ وقالت طائفة لم ينسخ وفرضه باق والواجب منه أقل ما يقع عليه الاسم ولو قدر حلب شاة (ح) هذا القول غلط وهو مردود بالاجماع والنصوص الصحيحة أنه لا واجب الا الخمس (**قوله** لو علمت أنك ما تدخل عليها ما حدثتك) (ع) هو على طريق العتب له في ترك الدخول عليها ومكافأته على ذلك بأن يعمره الفائدة حتى يضطر الى الدخول عليها

حديث سعيد وفيه قالت من هشام قال ابن عامر قالت نعم المرء كان أصيب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد وفيه فقال حكيم ابن أفلح أما أتى لو علمت أنك لا تدخل عليها ما أنبأتك بحديثها * حدثنا سعيد بن منصور وقيية بن سعيد جميعا عن أبي عوانة قال سعيد ثنا أبو عوانة عن قتادة عن زرارة بن أوفى عن سعد بن هشام عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فاتته الصلاة من الليل من وجع أو غيره صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة * حدثنا علي بن خشرم أنا عيسى وهو ابن يونس عن شعبة عن قتادة عن زرارة عن سعد بن هشام الانصاري عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عمل عملا أثبته وكان اذا نام من الليل أو مرض

وما صام شهرا متتابعاً إلا رمضان * حدثنا هرون بن معروف ثنا عبد الله بن وهب ح وحدثني أبو الطاهر وحملة قال أنا ابن وهب عن يونس بن يزيد عن ابن شهاب عن السائب بن يزيد وعبيد الله بن عبد الله أخبرنا عن عبد الرحمن بن عبد القاري قال سمعت عمر بن الخطاب يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نام عن جزبه أو عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كما تم قرأه من الليل * حدثنا زهير بن حرب وابن نمير قالنا اسمعيل وهو ابن عليّة عن أيوب عن القاسم الشيباني أن زيد بن أرقم رأى قوما يصلون من الضحى فقال أما لقد علموا أن الصلاة في غير هذه الساعة أفضل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الاوابين حين ترمض الفصال * حدثنا زهير بن حرب ثنا يحيى بن سعيد عن هشام بن أبي عبد الله ثنا القاسم الشيباني عن زيد بن أرقم قال خرج رسول

على ذلك بأن يحرمه العائدة حتى يضطر الى الدخول عليها (قوله في سند الآخر حدثني هرون بن معروف الخ السند) (ع) تعقبه الدارقطني بأن ابن المبارك وغيره رواه عن عمر موقوفا (د) قد قدمنا غير مرة أن مثل هذا الاعلال فاسد لأن مذهب المحققين أن الحديث إذا روى مرفوعاً وموقوفاً وموصولاً ومرسلاً فالحكم للرفع والوصل لأنها زيادة ثقة ولو كان الرفع والواصل أقل من العدد والحفظ (قوله كتب له كما تم قرأه من الليل) (ع) هذا تفضل من الله عز وجل وهو يدل على أن نافلة الليل أفضل أذ لم يجعل هذه الفضيلة إلا لليلة النوم * وفي الموطأ ما من امرئ تكون له صلاة من الليل يغلبه عنها نوم الا كتب له أجر صلاته وكان نومه عليه صدقة وهذا أتم في التفضل لأنه حبسه عنه وإثابه * وقال بعضهم يعني بالكتب أنه يكتب أجره غير مضاعف الحسنة بعشر أو يعني أنه يكتب له أجر نيته أو أجر من تمى أن يفعل الخير وتأسف لفوانه والاول أظهر لاسيما مع قوله وكان نومه له صدقة لأنه لو نقص من أجره شيء لم يكن نومه صدقة بل مانعاً (قوله في الآخر صلاة الاوابين حين ترمض الفصال) (د) رمض يرمض فهو كعلم يعلم وهو من الرضاء وهي شدة حرارة الرمل من الشمس والفصال جمع فصيل وهو صغير ولد الابل فالعني حين تحترق أخفاف الفصال من حرارة الرمل وفيه فضيلة الصلاة في هذا الوقت وهو عندنا أفضل صلاة الضحى والاوابون المطيعون وهم أيضاً المسبحون ومنه قوله تعالى كل له أبواب وأوبى معه وقيل الاواب الرجاء والاول أليق بالحديث (قوله في الآخر صلاة الليل مثنى) (ع) يحتاج به مالك والاكثرون في أن نافلة الليل والنهار مثنى مثنى اذ لو كانت أربعاً لم يكن مثنى فائدة ولا يقال الحديث إنما فيه صلاة الليل لأنه يأتي أنه خرج في جواب سائل قال كيف صلاة الليل قال مثنى ولو سأل عن صلاة النهار لأجاب بذلك وذكر ابن عمر الحديث وفيه صلاة الليل والنهار مثنى مثنى * وقال أحمد والاوزاعي صلاة الليل مثنى ويجوز في النهار أربع واحتج بالحديث وجوابهما ما تقدم وأجاز الكوفيون في صلاة الليل والنهار مثنى وأربعاً وستاً وثمانياً * وقال أبو حنيفة لا يزيد في الليل على أربع ولا في النهار على ثمان والاختيار أربع ليلاً ونهاراً وقال الاسفرائني الاختيار مثنى ليلاً ونهاراً ويجوز واحدة واثنين وثلاثة وما شاء ولا ينحصر بعدة ويسلم آخر ذلك * قلت قال تقي الدين قاعدة حصر المبتدأ في الخبر يعين أن النفل ليس الا مثنى كما يدل الحديث على ذلك ويدل على أنه لا يكون بواحدة وهو مذهب الشافعي وأجازه أبو حنيفة والاحتجاج بذلك أولى من احتجاج من احتج بأنه لو جاز النفل بواحدة لصح القصر في الصبح لأنه ضعيف وعلى المذهب في أن النفل مثنى فمن قام الى الثالثة رجع ما لم يركع فإن ركع ولم يرفع في المدونة رجع وفي غيرها لا يرجع وإن رفع أتمها أربعاً * وقال ابن مسleme أن كان في ليل قطع وعلى الاتمام فقال ابن القاسم يسجد قبل لأنه نقص السلام وقال غيره يسجد بعد لأنه زاد ركعتين

(قوله عن عبد الرحمن بن عبد القاري) بتشديد الياء منسوب الى القارة (قوله حين ترمض الفصال) بفتح الفاء والميم يقال يرمض يرمض بفتح الميم كعلم يعلم من الرضاء وهي شدة حرارة الرمل من الشمس والفصال جمع فصيل وهو صغير ولد الابل فالعني حين تحترق أخفاف الفصال من حرارة الرمل وفيه فضيلة الصلاة في هذا الوقت (ح) وهو عندنا أفضل صلاة الضحى وإن كانت تجوز من طلوع الشمس الى الزوال والاوابون المطيعون وهم أيضاً المسبحون

الله صلى الله عليه وسلم على أهل قباء وهم يصلون فقال صلاة الاوابين إذا رمضت الفصال * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع وعبد الله بن دينار عن ابن عمر أن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثنى مثنى

فإذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب قال زهير ثنا سفیان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ح وحدثنا محمد بن عباد واللفظ له ثنا سفیان بن عمار وعن طاوس عن ابن عمر ح قال وحدثنا الزهري عن سالم عن أبيه أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال مثني مثني فإذا خشيت الصبح فاوتر بركعة * وحدثني حملة بن يحيى ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو أن ابن شهاب حدثه أن سالم بن عبد الله بن عمر وحيد بن عبد الرحمن بن عوف حدثاه عن عبد الله بن عمر بن الخطاب أنه قال قام رجل فقال يا رسول الله كيف صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الليل مثني مثني فإذا خشيت الصبح فاوتر بواحدة * وحدثني أبو الربيع الزهراني ثنا حماد ثنا أيوب وبديل عن عبد الله بن شقيق عن عبد الله بن عمر أن رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم وأنا بينه وبين السائل فقال يا رسول الله كيف صلاة الليل قال مثني مثني فإذا خشيت الصبح فصل ركعة واجعل آخر صلاتك وتراحم سأله رجل على رأس الحول وأنا بذلك المكان (٣٨٣) من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا أدري أهو ذلك الرجل أو رجل آخر فقال له

مثل ذلك * وحدثني أبو كامل ثنا حماد ثنا أيوب وبديل وعمران بن حدير عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر ح وحدثنا محمد بن عبيد الغبري ثنا حماد ثنا أيوب والزبير بن الحرث عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر قال سأله رجل النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ما سألته وليس في حديثهما ثم سأله رجل على رأس الحول وما بعده * وحدثنا هرون بن معروف وسريج بن يونس وأبو كريب جميعاً عن ابن أبي زائدة قال هرون ثنا ابن أبي زائدة

وقيل إن كان جلس على الثانية سجد بعدد السجود قبل وقيل إن جلس على الثانية لم يسجد وأما إن قام إلى خامسة فقال في المدونة ما سمعت من مالك فيها شيئاً ولكن يرجع متى ما ذكر ويجلس ويسلم ثم يسجد وكذا في رواية الأكثر ثم يسجد معطوفاً ثم * ورواه الأقل ويسجد معطوفاً بالواو واستشكلت الأولى بأن الصورة فيها زيادة ونقص ومذهب ابن القاسم أنه يسجد لهما قبل واختلاف في الجواب * فقال ابن عتاب وابن رشد أنه اختلاف من قوله في المدونة هل يسجد للزيادة والنقص قبل أو بعد كما اختلف قوله في ذلك في العتبية * وأجاب غيرهما بأنه بناء على مذهب من يرى أن النافلة أربع واحتج لذلك بقوله في المدونة متصلاً بجوابه لأن النافلة في قول بعض العلماء أربع ورده عياض في التنبيهات بأنه لا يجوز لمجهد أن يفتر بمذهب غيره إلا أن يذكره على وجه مراجعة الخلاف احتياطاً * وقال اللببي ويحيى بن عمر قوله ثم يسجد وهم وصوابه يسجد ثم يسلم * وقال ابن أبي زمنين لا أدري قوله ثم يسجد أو وقع على غير تحصيل أو هو اختلاف قول وهذا كله على رواية ثم وأما على رواية اللببي فلا اشكال لأنه أخبار أن عليه السجود دون تعرض لكونه قبل أو بعد وقد أطلت في التنبيهات الكلام على المسئلة بما هذا اختصار المهم منه وتركنا منه والأليق به الكلام على المدونة (قوله) فإذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة توتر له ما قد صلى (ع) يخرج به مالك والجمهور في أن آخر وقتها المختار طلع الفجر واختلاف في بعده فقال السكوفيون وأبو مصعب وحكام الخطابي لا يصلي فيه لظاهر الحديث ومشهور قول مالك أنه وقت ضرورة لها فيصليها فيه من نسائها أو نام عنها أو تركها مع كراهة الترك * وعن ابن مسعود أن وقتها المختار يتم إلى صلاة الصبح وعندنا وعند الشافعي لا تقضى بعد صلاة الصبح * وشاذ أبو حنيفة فقال يقضى عنه أيضاً يقضى بعد طلوع الشمس وعن ابن جبير يوتر من الليلة القابلة * قلت * قال ابن الجهم الخلاف في قضائها بعد الفجر على

أخبرني عاصم الاحول عن عبد الله بن شقيق عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بادروا الصبح بالوتر * وحدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا ليث ح وحدثنا ابن ربح أنا الليث عن نافع عن ابن عمر قال من صلى الليل فليجعل آخر صلاته وتراحم رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثني زهير بن حرب وابن مثني قالنا يحيى كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا * وحدثني هرون بن عبد الله ثنا حجاج بن محمد قال قال ابن جريج أخبرني نافع أن ابن عمر كان يقول من صلى من الليل فليجعل آخر صلاته وترا قبل الصبح كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم * حدثنا شبان بن فروخ ثنا عبد الوارث عن أبي التياح أخبرني أبو مجاز عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثنا محمد بن مثني ومحمد بن بشار قال ابن مثني ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبه عن قتادة عن أبي مجاز قال سمعت ابن عمر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر ركعة من آخر الليل * وحدثني زهير بن حرب ثنا عبد الصمد ثنا همام ثنا قتادة عن أبي مجاز قال سألت

ابن عباس عن أنس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل وسألت ابن عمر فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ركعة من آخر الليل * وحدثننا أبو كريب وهو روى عن عبد الله قال ثنا أبو أسامة عن الوليد بن كثير ثني عبيد الله بن عبد الله بن عمر أن ابن عمر حدثهم أن رجلا نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المسجد فقال يا رسول الله كيف أوتر صلاة الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى فليصل مثنى مثنى فإن أحسن أن يصبح سجدة فوترت له ما صلى قال أبو كريب عبيد الله بن عبد الله ولم يقل ابن عمر * وحدثننا خلف بن هشام وأبو كامل قالنا ثنا جابر بن زيد عن أنس بن سيرين قال سألت ابن عمر قلت أريت الركعتين قبل صلاة الغداة أطيل فيهما القراءة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة قال قلت اني لست عن هذا سألك قال انك لضخم ألا تدعني استقرئ لك الحديث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي من الليل مثنى مثنى ويوتر بركعة ويصلي ركعتين قبل الغداة كان الاذان بأذنيه قال خلف أريت الركعتين قبل الغداة ولم يذكر صلاة * وحدثننا محمد بن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أنس بن سيرين قال سألت ابن عمر بمثله وزاد ويوتر بركعة من آخر الليل وفيه (٣٨٤) فقال به انك لضخم * حدثنا محمد بن مني ثنا محمد

ابن جعفر ثنا شعبة قال سمعت عقبة بن حريث قال سمعت ابن عمر يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة الليل مثنى مثنى فإذا رأيت أن الصبح يدركك فوتر بواحدة فقل لابن عمر مثنى مثنى قال أن تسلم في كل ركعتين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى عن معمر عن يحيى ابن أبي كثير عن أبي نصرمة عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أوتر وأقبل أن تصبحوا * وحدثنني اسحق بن منصور أخبرني عبيد الله عن شيان عن يحيى قال أخبرني أبو نصرمة العوفي أن أبا سعيد أخبرهم أنهم سألو النبي صلى الله عليه

خلاف في أنه من الليل أو من النهار أو وقت قائم بنفسه (ع) ولو صلاها ثم ذكر الغشاء فقال الكوفيون لا يعيدها وقال مالك وأبو يوسف ومحمد بن الحسن يعيدها في الوقت * واختلف عندنا أن ذكرها وهو في الصبح هل يقطع المأموم والغداة ويقطع المأموم دون الغداة والعكس * قالت * وكذا اختلف فممن أوتر ثم تغفل قيل يعيد الوتر لحديث اجمعوا آخر صلاتكم وترا وقيل لا يعيد الحديث لا وتران في ليلة وتقدم المشهور أنها تصلى بعد الفجر فإن ذكرها وقد بقى لطاوع الشمس قدر ركعة صلى الصبح وإن ذكرها ركعتين فقال ابن القاسم يصلي الصبح * وقال أصبغ يوتر بواحدة ثم يدرك الصبح بالآخرى وذكر الأقوال الثلاثة في المأموم والغداة يتعرض لذكر الامام ذلك وفي قطعه أيضا قولان (**قوله** في الآخر انك لضخم) (ع) تعريض ببلادته وسوء أدبه لمجملته وقطعه عليه الكلام قبل أن يستقرئ أي قبل أن يكمل له الحديث لأن البلادة مع السمن واستقرأ رويته بالهمز ومعناه اتلوا في به على نسقه وقد يكون غير مهموز ومعناه أقصد الى ما طلبت من قولهم قروا اليه قروا أي قصدت نحوه ومنه يقرى الأرض ويقررها إذا قطعها الى آخرها (**قوله** كان الاذان بأذنيه) (ع) يعني من تخفيفها ويعني بالاذان الاقامة الى الصلاة اشارة الى تخفيفها

(**قوله** انك لضخم) اشارة الى الغباوة والبلادة وقلة الأدب قالوا لان هذا الوصف يكون للضخم غالبا لان السمن انما يكون بكثرة الأكل وكثرة الفرح والعاقلة لا يكون كذلك وانما قال ذلك لانه قطع عليه الكلام (**قوله** استقرئ) بالهمز من القراءة معناه أذكره على الكمال وأني به على نسقه وقد يكون غير مهموز ومعناه أقصد من قولهم قروا اليه قروا أي قصدت (**قوله** كان الاذان بأذنيه) يعني بالاذان الاقامة أشار بذلك الى تخفيفها بالنسبة الى باقي الصلاة (**قوله** به به) بفتح الباء وسكون الهاء بمعنى مهزجر وقال ابن السكيت هي لتعظيم الأمر كـ (**قوله** أبو نصرمة العوفي) يعني مهملة واو مفتوحة وقاف منسوب الى العوفة بطن من عبد القيس (ح) وحكى صاحب المطالع فتح الواو واسكانها

وسلم عن أنس قال أوتر وأقبل الصبح * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص وأبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر أوله ومن طمع أن يقوم آخره فليوتر آخر الليل فإن صلاة آخر الليل مشهودة وذلك أفضل وقال أبو معاوية محضورة * وحدثنني سلمة بن شبيب ثنا الحسن بن أعين ثنا معقل وهو ابن عبيد الله عن أبي الزبير عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول أياكم خاف أن لا يقوم من آخر الليل فليوتر ثم لبرقد ومن وثق بقيام من الليل فليوتر من آخره فإن قراءة آخر الليل محضورة وذلك أفضل * حدثنا عبد بن حميد أنا أبو عاصم أنا ابن جريح أخبرني أبو الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

بالنسبة الى باقى الصلاة وبه معنى مزجر والباء تبدل من الميم كثيرا * وقال ابن السكيت هي لتعظيم الأمر كخنج وقد تكون من قولهم رجل بهبه وبهه أى جسم لا سماع قوله لضخم (قوله أفضل الصلاة طول القنوت) (م) القنوت مشترك بين الصلاة والقيام والخشوع والعبادة والسكوت والدعاء والطاعة (ع) والمعاني كلها متداخلة وحاصلة فى الصلاة والمراد بالحديث طول القيام (د) باتفاق من العلماء ويحتاج به الشافعى فى تفضيل طول القيام على كثرة الركوع وتقدمت المسئلة

حديث النزول

(قوله ان فى الليل لساعة) (د) فيه الحظ على الدعاء فى جميع ساعات الليل رجاء مصادفتها (قوله ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا) * قلت * يستحيل أن يرد متواترا فى صفته تبارك وتعالى ما لا يقبل التأويل وان ورد بطريق الآحاد قطع بكذب ناقله ويصح أن يرد بالاطريقين ما يقبله فالمتواتر مثل الرحمن على العرش استوى والآحاد مثل هذا الحديث ومذهب أهل الحق فى جميع ذلك أن يصرف اللفظ عن ظاهره المحال ثم بعد الصرف هل الأولى التأويل أو عدمه فيؤمن باللفظ على ما يليق ويصرف علم حقيقة ذلك الى الله سبحانه والمعزلة تنكر أصل ما يرد من ذلك بطريق الآحاد كهذا الحديث والمجسمة القائلون بالجهة يرون ذلك على ظاهره ويحتجون به لمذهبهم ويشبّهون الله تعالى جهة فوق وهو فوق العرش ويجعلون النزول حقيقة حتى ان بعض غلاتهم نزل من ادراج كرسيه وقال هكذا تمشى للنزول المذكور فى الحديث تعالى الله عن ذلك لاستحالة الحركة فى النقطة عليه سبحانه وتعالى ثم لا تظهر من قول أهل الحق التأويل وهو اختيار الامام قال فى الارشاد لان فى عدم التأويل استدلال العوام وقد اختلف فى التأويل ف قيل هو على حذف أى ينزل ملك ربنا كما يقال فعل الامير وانما فعل بعض أتباعه وقيل هو استعارة لتقرىبه للداعين واجابته سبحانه وتعالى دعاءهم وعبر بذلك قصور افهام العرب (ع) ويشهد للتأويل الاول أن فى بعض طرق الحديث جعل

والصواب المعروف الفتح لا غير (قوله أفضل الصلاة طول القنوت) المراد بالقنوت هنا القيام ويحتاج به الشافعى فى تفضيل القيام على كثرة الركوع (قوله لا يوافقها الى آخره) * قلت * هو صفة لساعة قال الطيبى أى لساعة من شأنها أن يترقب لها وتغتنم الفرصة لا درا كما لاها من نفحات رب رؤف رحيم وهى كالبرق الخاطف فمن وافقها أى تعرض لها واستغرق أوقاته مترقباً للعانها فوافقها قضى وطرها قال

فانالى كل المنى بزيارة * كانت الساعة تحطفه طائر
فلواستطعت اذا خلعت على الدجى * لطول ليلتنا سواد الناظر

(قوله وذلك كل ليلة) أى ذلك المذكور يحصل كل ليلة (قوله ينزل ربنا) قيل على حذف مضاف أى ملك ربنا كما عن مولانا جل وعلا وقيل هو استعارة لتقرىبه للداعين واجابته سبحانه وتعالى دعاءهم ويشهد للاول ما فى النسائى جعل مكان ينزل يأمر مناديا نادى (ط) وهذا رفع الاشكال وقيد بعض الناس ينزل بضم الياء أى ينزل ملكا (ع) ويشهد للثانى ما فى الحديث من قوله يبسط يديه فانه استعارة لكثرة عطائه واجابة دعائه * قلت * لما ثبت بالقواطع العقلية والنقلية انه تبارك وتعالى منزّه عن الجسمية والتحيز والحلول امتنع عليه النزول بمعنى الانتقال من موضع أعلى الى ما هو أخفض منه بل المعنى به اذا لم تقدر حذف المضاف على ما ذكره أهل الحق دنو رحمة ومزيد لطفه على العباد واجابة دعوتهم وقبول معذرتهم كما هو ديدن الملوك الكرماء والسادة الرجاء اذا نزلوا بقوم

أفضل الصلاة طول القنوت * وحدثننا أبو بكر بن أبى شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ثنا الاعمش عن أبى سفيان عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الصلاة أفضل قال طول القنوت قال أبو بكر ثنا أبو معاوية عن الاعمش * حدثنا عثمان ابن أبى شيبة ثنا جابر عن أبى سفيان عن جابر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول ان فى الليل ساعة لا يوافقها رجل مسلم يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه اياه وذلك كل ليلة * وحدثنى سلمة بن شبيب ثنا الحسن ابن أعين ثنا معقل عن أبى الزبير عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا إلا أعطاه اياه * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن أبى عبد الله الاغر وعن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة الى السماء الدنيا

حين يبق ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له ومن يسألني فأعطيه ومن يستغفرني فأغفر له * وحدثننا قتبية بن سعيد ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل الله إلى السماء الدنيا كل ليلة حين يمضي ثلث الليل (٣٨٦) الاول فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذي

يدعوني فأستجيب له من ذا الذي يسألني فأعطيه من ذا الذي يستغفرني فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يمضي الفجر * وحدثننا اسحق بن منصور أنا أبو المغيرة ثنا الاوزاعي ثنا يحيى ثنا أبو سامة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مضى شطر الليل أو ثلثاه ينزل الله تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا فيقول هل من سائل يعطى هل من داع يستجاب له هل من مستغفر يغفر له حتى ينفجر الصبح * وحدثننا حجاج بن الشاعر ثنا محاضر بن المورع ثنا سعيد بن سعيد أخبرني ابن مريجانه قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى في السماء الدنيا لشرط الليل أو ثلث الليل الآخر فيقول من يدعوني فأستجيب له أو يسألني فأعطيه ثم يقول من يقرض غير عديم ولا ظالم قال مسلم بن مريجانه هو سعيد بن عبد الله ومريجانه

مكان ينزل يأمر مناديا ينادي يقول هل من داع الحديث ذكره النسائي (ط) وهذا برفع الاشكال وقيد به بعض الناس ينزل بضم الياء من أنزل أي ينزل ملكا (ع) ويشهد للثاني ما في الحديث من قوله يبسط يديه فانه استعارة لكثرة اعطائه واجابة دعائه ولا يعترض هذا بان يقال فعله تعالى وأمره ونهيته في كل حين فلا يختص بوقت لانه لا يمتنع أن يخص ذلك ببعض الاوقات وقد يكون المراد بالامر هاهنا ما يختص بقاء الليل كما اختص رمضان ويوم عرفة وليلة القدر وليلة نصف شعبان بأوامر من أوامره وقضايا من قضاياه لا تكون في سائر الاوقات وقبل النزول بمعنى القول من قوله تعالى سأنزل مثل ما أنزل الله أو بمعنى الاقبال على الشيء فعلى الاول يكون النزول بمعنى تبليغ ذلك إلى أهل سماء الدنيا وعلى الثاني يكون كناية عن اقباله على المؤمنين وذلك من أفعاله سبحانه وتعالى كما تقدم أو يفعل فعلا يظهر به لطفه بهم (قوله حين يبق ثلث الليل الآخر) وفي الآخر حتى يمضي ثلث الليل الأول وفي الآخر اذا مضى شطر الليل أو ثلثاه (ع) قال الشيوخ الصحيح الاول وهو الذي تظاهرت الأخبار بمعناه ولفظه وقد يجمع بأن يكون النزول الذي أراده صلى الله عليه وسلم والله أعلم بحقيقته عند مضى الثلث الأول (قوله من يدعوني الخ) في الثلث الآخر (قوله غير عديم ولا ظالم) (د) يقال أعدم الرجل فهو عديم وعدوم ومعدوم وهو بعث للعبادة على العبادة لان المقرض اذا علم ان المقرض بتلك الصفة بادر إلى اجابته

﴿ أحاديث قيام شهر رمضان ﴾

لم يختلف في انه مندوب غير واجب كما قال في الحديث لم يأمر فيه بعزيمة (م) واستحب مالك أن يكون في البيت لحديث صلاة أحدكم في بيته أفضل الا المكتوبة ولانه أحوط لسلامة النية واستحب غيره أن يكون في المسجد لانه فعله صلى الله عليه وسلم ولان عمر استحسنه حين رأى الناس عليه ولانه أبقى

محتاجين ملهوفين فقراء مستضعفين يلجئون اليهم بكثرة المسائل ويمسدون إلى مألوف كرمهم العليم أكف الضراعة ويتوسلون اليهم بأسبال المدامع واطهار العاقبة والضعف فانهم يستغفونهم بأكثر من مرغوبهم ويتغفونهم بطرائف التحف ورمالوا بعضهم ولاية يرأس بها ويشرف غاية الشرف وبالجملة قزول الملوكة الكرماء الرجاء بقرب ساحة الضعفاء المتعرضين لرفدهم كثيرا ما يحصل اليهم من بركتهم ما يتمتعون إلى منتهى أعمارهم فلفوا ثدها هذا القرب وعظيم مواهبه وغريب تحفه استعير النزول إلى السماء الدنيا وقدر ويهبط من السماء العليا إلى السماء الدنيا أي ينتقل من مقتضى صفات الجلال التي تقتضي الأنفة من الارذال وعدم المبالاة وقهر العداة والانتقام من العصاة إلى مقتضى صفات الاكرام المقتضية للرفقة والرحمة وقبول المعذرة والتلطف بالمحتاج واستعراض الحوائج والمساهلة والتخفيف في الأوامر والنواهي والتجاني عما يسد من المعاصي وقوله في الحديث تبارك وتعالى اثر قوله ينزل بنا جلتان معترضان بين الفعل وظرفه لما استند ما يليق اسناده بالحقيقة اليه أنى ما يدل على التزويه معترضا كقوله تعالى ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون (قوله حدثننا محاضر أبو المورع) هو بجاء مهملة وكسر الصاد المعجمة وأبو المورع بضم الميم وفتح الواو وكسر الراء

أمه * وحدثننا هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب أخبرني سليمان بن بلال عن سعد بن سعيد بهذا الاسناد وزاد ثم يبسط يديه تبارك وتعالى يقول من يقرض غير عديم ولا ظالم * حدثننا عثمان وأبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم الحنظلي واللفظ

لابني أبي شيبة قال اسحق أنا وقال الاخران ثنا جريح عن منصور عن أبي اسحق عن الاغر أبي مسلم يرويه عن أبي سعيد وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله (٣٨٧) يمهل حتى اذا ذهب ثلث الليل الاول نزل الى السماء الدنيا فيقول هل من

مستغفر هل من تائب هل من سائل هل من داع حتى ينفجر الفجر * وحدنا محمد بن مني وابن بشار قالانا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق بهذا الاسناد غير أن حديث منصور أتم وأكثر * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن حميد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه * وحدنا عبد بن حميد أنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يربغ في قيام رمضان من غير أن يأمرهم فيه بغيره فيقول من قام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم والامر على ذلك ثم كان الامر على ذلك في خلافة أبي بكر وصدر

لمالم الشريعة (ع) اختلف اختيار مالك فيه في المدونة أنه كان يقوم معهم ثم تركهم وراه في البيت أفضل قال الليث لو أقامه الناس في البيت وعطوا المساجد منه أجبروا على الخروج لان قيام رمضان من الأمر الذي لا ينبغي تركه وبأنه بالمسجد أفضل لحضور الجماعة أخذ ابن عبد الحكم وأحمد والحنفية واختلف فيه أصحاب الشافعي * قلت * وانما قال اختلف اختيار مالك لانه رأى أن صلواته معهم في المسجد ثم رجوعه الى صلواته في البيت اختلف قول وتقدم الكلام على قيام رمضان في أول فصل الوتر (ع) وقوله من قام رمضان محتج به من يميز النطق برهضان دون إضافة لفظ شهر اليه وكرهه بعضهم قال لانه من أسماء الله تعالى وانما يقال شهر رمضان كما في القرآن وقيل ان محبة ما يرفع الاشكال نحو صهار رمضان جاز والام يجوز كخرج ودخل رمضان والصحيح الجواز لصحة الأحاديث المصحح فيها بذلك وحديث القاسم غير صحيح ومعنى إيماننا واحتسابنا تصديقاً بما جاء في ذلك واحتساب الأجر في ذلك على الله تعالى وهو يدل ان الأعمال انما هي بالنيات والاحتساب وروى الطبري الحديث من صام رمضان (قوله) وصدر من خلافة عمر) يعني في بقاء الامر على ما كانوا عليه من صلواتهم اياه مفترقين و وحدنا في البيوت (قوله) من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم (ع) هذا مثل الاول ولعله فحين لم يصم رمضان أو فحين قامه دون اخلاص واحتساب * قلت * الخلاف في ليلة القدر هل هي في السنة كلها أو في رمضان فقط وعلى أنها في رمضان فأكثر الأحاديث على أنها في العشر الاواخر منه والحديث نص في ان قيام ليلة القدر وحدها كاف في الغفرة والاول وهو حديث قيام رمضان أيضاً كاف فكفاية ليلة القدر تقرر بالوجهين الذي ذكر وأما كفاية رمضان فلا تقرر الاعلى أن ليلة القدر في كل السنة (د) وغفر الذنوب في الحديثين محمول عند الفقهاء في الصغائر قال بعضهم ويجوز أن يخفف من الكبائر اذا لم تكن معها صغيرة * قلت * مذهب أهل الحق انه يجوز أن تغفر الكبائر دون توبة فلا يتعين الحل على ذلك وحديث ما اجتنبت الكبائر مؤول

* أحاديث قيامه صلى الله عليه وسلم بالناس في رمضان *

(قوله في المسجد) (ع) نص في أن قيامه كان في المسجد ومثله في البخاري وما فيه أيضاً من انه كان في حجرته يعني الحجر التي كان احتج بها صلى الله عليه وسلم بالمسجد لقيام الليل وكانت من حصر يلبسها نهاراً ويحتج بها بالليل * قلت * ويحتج به للقول بأن أقامته بالمسجد أفضل وتركه بعد ذلك المشددة وآخره عين مهمل وسعيد بن مر جانة يفتح الميم والجيم والنون (قوله) من قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم (ح) غفر الذنوب في الحديثين محمول عند الفقهاء على الصغائر قال بعضهم ويجوز أن يخفف من الكبائر اذا لم تكن معها صغيرة (ب) مذهب أهل الحق انه يجوز أن تغفر الكبائر دون توبة فلا يتعين الحل على ذلك وحديث ما اجتنبت الكبائر مؤول (قوله في المسجد) (ب) يحتج به

من خلافة عمر على ذلك وحدثنى زهير بن حرب ثنا معاذ بن هشام ثنى أبي عن يحيى بن أبي كثير قال ثنا أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة حدثهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صام رمضان إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه ومن قام ليلة القدر إيماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه حدثني محمد بن رافع ثنا شعبة ثنى ورقاء عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من يقيم ليلة القدر فيوافقها أراه قال إيماناً واحتساباً غفر له حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى في المسجد ذات ليلة

انما كان للعلة التي ذكر (قوله) فصلي بصلاته ناس (ع) فيه الجع في النوافل عموما ولم يرد في خصوصه
 وكره العلماء الجع لما في غير رمضان على التمام والشهرة ولم يختلفوا في الاستحباب ﴿قلت﴾ أجاز في
 المدونة الجع في النوافل ليلا ونهارا وأطلقه اللخمي وقده ابن يونس بقول ابن حبيب وروايته عن
 مالك أن قلة الجماعة كالثلثة وخفي محلها وسمع ابن القاسم أحب إلى أن يتنفل نهارا بالمسجد وليلا
 بالبيت * ابن رشد لشغل باله بأهل بيته نهارا فلو آمن ذلك كان في البيت أفضل وسمع أيضا أحب إلى
 أن يتنفل الغريب بمسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيره بيته * ابن رشد لأن الغريب لا يعرف
 وغيره يعرف وعمل السر أفضل وسمع أيضا كره مدسجود النفل بالمسجد خوفا من الشهرة (ع) قالوا
 وفيه أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك وهو جائز الا فيما اشترط فيه الجماعة كالجمعة والجمع ليلة المطر وصلاة
 الخوف ﴿قلت﴾ جواز أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك هو المذهب ويأتي ما فيه من الخلاف بعد
 أن شاء الله تعالى وأما أن ينو الإمام الامامة فقال ابن رشد وحكاه بعضهم عن ابن القاسم ينو بها مطلقا
 وعلل ابن رشد كذلك بأن الإمام يحمل القراءة وضامن ولاجل الابنية والمعروف عدم لزوم نيتها مطلقا
 قال عبد الوهاب تلزم في الجمعة والخوف زاد المازري والاستخلاف وفضل الجماعة والالم يحصل له فضلها
 فينويها في الأولين بشرط الجماعة فيهما وفي الاستخلاف ليقع الفرق بين نيته المأمومية والامامة
 وفي الجماعة ليحصل فضلها والالم يحصل وتسامح في ذكر الجماعة فإن الكلام إنما هو فيامنية الامامة فيه
 شرط في صحة صلاة الامام والنية فيها ذكر من الجماعة وإنما هو ليحصل فضل الجماعة لا لتصح صلاة الامام
 على أن هذا الذي ذكر من أن فضل الجماعة إنما يحصل الامام اذا نوى الامامة خالفه فيه اللخمي
 وقال ان فضل الجماعة يحصل للإمام وان لم ينو الامامة وظاهر كلام القاضي أن الضابط لما تلزم فيه نية
 الامامة أنه كل موضع شرط فيه الجماعة وبذلك ضبطه بعضهم وألحق ابن بشير بالمدكو رات صلاة
 الجنائز بناء على أن شرطها عند الجماعة * ونص ابن شاس على عدم لزوم الجماعة فيها وهو ظاهر قوله
 في المدونة اذا لم يكن مع الميت الانساء صلين عليه اذا ذابا وتعب الشج وغيره بناء على ذلك زيادة
 الاستخلاف لأنه ليس من شرطه الجماعة بدليل لو أنهم أتموا أفذاذ اصح وبأن المستخلف كؤتم به ابتداء
 ولا يخفى عليك ما في هذا التعقب من أن العلة في اشتراطها في الاستخلاف إنما هو ليقع الميز كما تقدم

فصلي بصلاته ناس ثم صلى
 من القبلة فكثرت الناس
 ثم اجتمعوا من الليلة الثالثة

للقول بأن اقامته بالمسجد أفضل وتركه بعد ذلك انما كان للعلة التي ذكر (قوله) فصلي بصلاته ناس (ع)
 فيه الاتهام بمن لم ينو أن يؤمك وهو جائز الا فيما اشترط فيه الجماعة كالجمعة والجمع ليلة المطر وصلاة
 الخوف (ب) جواز أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك هو المذهب ويأتي ما فيه من الخلاف بعد أن شاء الله
 تعالى وأما أن ينو الإمام الامامة فقال ابن رشد وحكاه بعضهم عن ابن القاسم ينو بها مطلقا وعلله ابن
 رشد بأن الإمام يحمل القراءة وضامن ولا يحمل الابنية والمعروف عدم لزوم نيتها مطلقا قال عبد
 الوهاب تلزم في الجمعة والخوف زاد المازري والاستخلاف وفضل الجماعة والالم يحصل له فضلها فينويها
 في الأولين بشرط الجماعة فيهما وفي الاستخلاف ليقع الفرق بين نية المأمومية وفي الجماعة ليحصل فضلها
 والالم يحصل ويتسامح في ذكر الجماعة فإن الكلام إنما هو فيامنية الامامة فيه شرط في صحة الصلاة وهذا
 إنما هو ليحصل فضل الجماعة لا لتصح صلاة الامام على أن هذا الذي ذكر من أن فضل الجماعة إنما يحصل
 للإمام اذا نوى الامامة خالفه فيه اللخمي وقال ان فضل الجماعة يحصل للإمام وان لم ينو الامام وظاهر
 كلام القاضي أن الضابط لما تلزم فيه نية الامامة أنه كل موضع شرط فيه الجماعة وبذلك ضبطه بعضهم
 وألحق ابن بشير بالمدكو رات صلاة الجنائز بناء على أن شرطها عند الجماعة ونص ابن شاس على عدم

أو الرابعة فلم يخرج اليهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلما أصبح قال قد رأيت
الذي صنعتُم فلم يمنعني من
الخروج اليكم الا اني
خشيت أن تفرض عليكم
قال وذلك في رمضان
* وحدثني حرملة بن يحيى
أنا عبد الله بن وهب أنا
يونس بن يزيد عن ابن
شهاب قال أخبرني عروة بن
الزبير أن عائشة أخبرته
أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم خرج من جوف
الليل فضلى في المسجد
فضلى رجال بصلاته فأصبح
الناس يتحدثون بذلك
فاجتمع أكثر منهم فخرج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم في الليلة الثانية فصلاوا
بصلاته فأصبح الناس
يذكرون ذلك فكثر
أهل المسجد من الليلة
الثالثة فخرج فصلاوا بصلاته
فلما كانت الليل الرابعة
عجز المسجد عن أهلها فلم
يخرج اليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم فطفق
منهم رجال يقولون الصلاة
فلم يخرج اليهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم حتى خرج
لصلاة الفجر فلما قضى
صلاة الفجر أقبل على
الناس ثم تشهد وقال أما
بعد فانه لم يخف على شأنكم
الليلة ولكني خشيت
أن تفرض عليكم صلاة

وعلى تسليم أن العلة في نية الامامة كون الصلاة مما شترط فيه الجماعة فلا يحتاج على أن الاستخلاف ليس من شرط الجماعة فان المستخلف كوثم به ابتداء وبأنهم لو أتوا أفذاذا صحت ضعيف لان لزوم النية إنما هو من حيث انه استخلف على اتمام صلاة الاول بهم هذا ما يتعلق بنية الامامة وأمانية الاقتداء فشرط في صحة صلاة المأموم أن نوى كونه مأموماً ولا بطلت * ولما ذكر الشيخ الحافظ أبو على ابن قدام هذا في مجلس درسه قال له بعض العوام الحاضرين هذا شيء مانويته قط فقال له الشيخ أليس انك لاتحرم حتى يحرم الامام ولا ترك حتى يركع الامام قال هو كذلك قال له الشيخ فذلك هو نية الاقتداء (قوله فلم يخرج اليهم) (ع) ليس نسخا لما تقدم من فعله بل رفقا بالأمه خوف أن تفرض عليهم فلا يطيقه وكان بالمؤمنين رجيا * الباقلاني يحتمل أنه أوحى اليه انه ان أدام بهم تلك الصلاة فرضت عليهم كما اتفق في بعض القرب ويحتمل انه جوز في نفسه ويحتمل أنه خاف أن يعتقد انه لما أدامه انه واجب وهذه كلها مأمونة بعده والتأويل الاول الصحيح وبيعد الثالث لقوله خشيت أن يفرض عليهم

﴿ أحاديث ليلة القدر ﴾

(م) ذكر مسلم أحاديثها واختلاف الصحابة فيها وقول من قال انها في السنة كلها ومن قال انها ليلة سبع وعشرين ومن قال انها في السنة كلها قال انما قلته لتلايتك الناس وقيل انها في رمضان ومن قول أهل العلم انها في العشر الأواخر وأحسن ما يجمع به بين الأحاديث أن يقال انها تنقل فتكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى وهو أجر يكتبه الله سبحانه وتعالى للعامل فيعمل به أى وقت شاء (ع) عدم شعاعها يحتمل لانه لم يخلق لها يوم مشادة على ذلك ويحتمل لان الملائكة عليهم السلام حجبته بأجنحتها الكثيرة ولها وصعودها كما قال تعالى تنزل الملائكة والروح فيها ﴿ قلت ﴾ يأتي الكلام على جميع ذلك ان شاء الله تعالى في الاعتكاف

لزوم الجماعة فيها وهو ظاهر قوله في المدونة اذا لم يكن مع الميت الانساء صلين عليه افذاذا وتعقب الشيخ وغيره بناء على ذلك زيادة الاستخلاف لانه ليس من شرط الجماعة بدليل انهم لو أتوا افذاذا صح وبان المستخلف كوثم به ابتداء ولا يفتي عليك ما في هذا التعقب لان العلة في اشتراطها في الاستخلاف انما هو ليقع الميز كما تقدم وعلى تسليم أن العلة في نية الامامة كون الصلاة مما شترط فيها الجماعة فلا يحتاج على أن الاستخلاف ليس من شرط الجماعة فان المستخلف كوثم به ابتداء وبأنهم لو أتوا افذاذا صحت ضعيف لان لزوم النية إنما هو من حيث انه استخلف على اتمام صلاة الاول بهم هذا ما يتعلق بنية الامامة وأمانية الاقتداء فشرط في صحة صلاة المأموم أن نوى كونه مأموماً ولا بطلت ولما ذكر الشيخ الحافظ أبو على بن قدام هذا في مجلس درسه قال له بعض العوام الحاضرين هذا شيء مانويته قط فقال له الشيخ أليس انك لاتحرم حتى يحرم الامام ولا ترك حتى يركع الامام قال هو كذلك قال له الشيخ فذلك هو نية الاقتداء ﴿ قلت ﴾ ولم يتعقب الأبى قول هذا الشيخ وقريب منه وقع للشيخ ابن عبد السلام والظاهر انه لا يكتفي بذلك في نية الاقتداء لان الواقع من الشخص في مثل هذا انما هذا الاقتداء لانيته ولا ملازمة بينهما اذ ينوى الاقتداء ولا يفعله وقد يقتدى وهو ذاهل عن نيته لان النية محلها القلب والاقتداء المذكور محلها الجوارح فأى ربط بينهما فالحق انه لا بد للمأموم من التعرض لنية الاقتداء عند الاحرام والابطال صلاته ونعني بتعرضه لنية الاقتداء أن يكون مستشعرا لاقتدائه عامدا له احترازا من أن يصد منه الاقتداء وقد عمر قلبه من الأشغال ما صار معه آتيا بصورة الفعل

الليل فتجوزوا عنها * حدثنا محمد بن مهران الرازي ثنا الوائدين مسلم ثنا الازاعي حدثني عبدة عن زر قال سمعت أبي بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة أصاب ليلة القدر فقال أبي والله الذي لا اله الا هو اني في رمضان يحلف ما يستغنى والله اني لاعلم أي ليلة هي الليلة التي أمرنا بها رسول (٣٩٠) الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة صبيحة سبع

وعشرين وأما رثا أن تطلع الشمس في صبيحة يومها يبيضه لاشعاع لها * حدثنا محمد بن مشي ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت عبدة بن أبي لبابة يحدث عن زر بن حبیش عن أبي بن كعب قال قال أبي في ليلة القدر والله اني لأعامها وأكثر

علمي هي الليلة التي أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها هي ليلة سبع وعشرين وانما شك شعبة في هذا الحرف هي الليلة التي أمرنا بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وحدثني بها صاحب لي عنه * وحدثني عبد الله ابن معاذ ثنا أبي ثنا شعبة بهذا الاسناد فحواه ولم يذكر انما شك شعبة وما بعده * حدثني عبد الله بن هاشم بن حيان العبدى ثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي ثنا سفيان عن سامة عن كريب عن ابن عباس قال بت ليلة عند خالتي ميمونة فقام النبي صلى الله عليه وسلم من الليل فأني حاجته ثم غسل وجهه وبديه ثم نام ثم قام فأني القربة فأطلق شناقها ثم نوضاً وضواً بين الوضوءين

﴿ أحاديث مييت ابن عباس رضى الله عنه عند خالته ميمونة ﴾

(قوله فأني حاجته) أي أزال الحدث (ع) وغسله وجهه وبديه هو وضوء التنظيف وهو غير مشروع (قوله فأطلق شناقها) (ع) قال أبو عبيد الشناق بكسر الشين الخيط الذي تعلق به القربة في الوند وقيل الخيط الذي يربط به فيها (قوله وضواً بين الوضوءين) (ع) فسر به قوله لم يكثر وقد أبلغ كما قال في الآخر وضواً أخفياً أي لم يكثر من الماء والتكرار فيطول وقد أحسن أي أجاده علماً وعملاً والاحسان يفسر بالوجهين أي باجادة العلم والعمل (قوله فقمطيت) ﴿قلت﴾ فيه ان مثل هذا جائز لانه اصلحة أو يقال ان ابن عباس كان حينئذ غير مكلف والا فالكذب يكون في الفعل (قوله كراهية أن يرى اني كنت أتنبه له) (د) أتنبه هو بقاء مشاة من فوق ثم نون وفي البخاري أنقبه بنون ثم قاف

من غير شعور ولا قصد كما يتفق للانسان في نادر من الأوقات لا أنانعي انه لا بد وان يستشعر هذه للاقتداء وان يقصد الى هذا القصد والالزم أن تكون النية محتاجة الى النية وبهذا تعرف أنه لا يلزم على ما ذكرنا ابطال صلاة أكثر المسلمين بل اللزوم ضده وهو صحة صلاة أكثرهم لان الغالب وقوع الاقتداء من فاعله بقصد واردة وهو معنى النية وليس هذا يخفى على أحد ولهذا قال الامام المازري اذا قارنت الأفعال بقصد لذلك وتعمده فهذا معنى نية الاقتداء وانما اعتراضنا على ما يوجه كلام من ذكر أن وقوع صورة اقتداء المأموم بالامام واتباعه له هو معنى نية الاقتداء ومن الواضح أنه ليس ذلك نية الاقتداء ولا يستلزمها استلزاماً كلياً نعم الغالب وجودها معه والذي يدل على عدم الاستلزام الكلي تحقق صدور الأفعال منا على كيفية مخصوصة من غير قصد لها ولا إرادة ونحو ذلك مما أطبق عليه أهل السنة والمعتزلة وان خالفوا في الكثير من الأفعال فقد وافقوا على صحة صدور السير منها من غير قصد ولا إرادة وذلك مما يدفع لزوم السكلي أيضاً وقد حكى القباب في شرح قواعد عياض عن بعضهم اعتراضاً على الاكتفاء في نية الاقتداء بما أشار اليه ابن قداح في جوابه وهو أن النية من باب القصد والارادة لا من باب الشعور والادراكات يعني ان اللزوم في انتظار المأموم بأفعاله الامام شعوره بذلك وهو أعم من النية التي هي الارادة والقصد وهذا الاعتراض مغاير لاعتراضنا لان الذي ندعيه أن هذا الذي صدرت منه صورة الاقتداء لا يلزم أن يشعر بها فضلاً أن ينويها ويقصد اليها وبهذا القول سامنا أنه يشعر بها فلا يلزم أن يقصد اليها لما عرفت أن الشعور أعم وهذا الذي ذكرنا قد يتصور إلا أنه أندر جداما ندعيه نحن وغاية ما رد عليه القباب بمجرد دعوى لادليل عليها أو بدعوى صورة خارجة عن محل النزاع لانه رد بما هو الغالب والكلام انما هو في اللزوم والله تعالى أعلم (قوله وأكثر علمي) (ح) ضبطناه بالثنية وبالباء الموحدة والأول أكثر

﴿ باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل ﴾

﴿ش﴾ (قوله ثم غسل وجهه وبديه ثم نام) هذا الغسل انما هو للتنظيف والنشاط للذكر وغيره قبل النوم (قوله فأطلق شناقها) بكسر الشين وهو الخيط الذي تعلق به القربة في الوند وقيل الخيط الذي يربط به فيها (قوله فقمطيت) فيه ان مثل هذا جائز لصلحة أو يقال كان غير مكلف والا فالكذب

ولم يكثر وقد أبلغ ثم قام فصلى فقمطت فمطيت كراهية أن يرى اني كنت أتنبه له

والمعنى أرقبه وهو من معني أرتقبه وهو بمعنى رواية البخاري وهي أبين ويشبه أن تكون من رواية أئمة تصحيحاً وفيه حسن أدبه معه وخشية منه لقر به منه وهو مع أهله (قوله فتوضأت) فيه حرصه على الخير وتعلم العلم وضبطه أقواله وأفعاله من صغره ويروي أن العباس رضي الله عنه أرسله لذلك وتقدم إليه أن لا ينام حتى يحفظ ما فعله في صلاته (قوله فقامت عن يساره فأدارني عن يمينه) (ع) قد فسره هذه الإدارة في الآخر بأنها كانت من وراء الظهر وهي سنة مقام الواحد وان كان صغيراً عن اليمين وحكم مناولة ما يحتاج إليه المصلي * (قلت) * حكم الموقف أنه مستحب في المدونة ولا يناول من على عين المصلي من على يساره ويروي ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفيه جواز العمل اليسير في الصلاة وحجة لجواز أن تأتم بمن لم ينو أن يؤمك وبه قال مالك والشافعي ومنعه أحمد والشافعي في أحد قوله جلة ومنعه قوم لغير المؤذن الداعي إلى الصلاة ومنعه أبو حنيفة للنساء دون الرجال وقد يجيب المخالف بأن في الحديث أيقظني أي للصلاة معه وفي ضمن ذلك نية الاتهام * (قلت) * تقدم الكلام على المسئلة قريباً (قوله فقامت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة) * (قلت) * تقدم الكلام على قيامه صلى الله عليه وسلم (قوله ثم اضطجع فنام حتى نفخ فقام فصلى ولم يتوضأ) (د) من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن نومه مضطجعاً لا ينقض الوضوء لأن عينيه تنامان ولا ينام قلبه فلو طلع عليه ناقض أحس به بخلاف غيره * (قلت) * تقدم الكلام على ذلك (قوله اللهم اجعل في قلبي نوراً الخ) (ع) جعل النور في جميع الأعضاء والجهات الست المراد به بيان الحق والهداية حتى لا يزيغ شيء منها عنه وقيل جعل النور في الأعضاء بحيثمل أن يريده قوتها بأكل الحلال لأن بأكلا به يصلح القلب وينشرح الصدر وينصقل الفهم وأكل الحرام يصد ذلك * (قلت) * دعاؤه صلى الله عليه وسلم بهذه الدعوات وبما في الأحاديث بعدها أن كان تعلماً للامة فواضح والافهو بحسب ارتفاع المقامات لأن الجميع قد جعل له صلى الله عليه وسلم (قوله كريب وسبعاً في التابوت) (ع) يعني بالتابوت الاضلاع وما تحويه من القلب وغيره وشبهه بالتابوت أي الصندوق الذي يعرزه المتاع والمعنى وذكر سبعاً أي ودعا بسبع دعوات هي في قلبي ولكني أنسيتها وقائل ولقيت بعض ولد العباس هو مسامة بن كهيل (قوله في الآخر فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم في طولها) (ع) قال أبو عمر والباجي الوسادة هنا الفراش بدليل قوله اضطجعت ويؤيده قوله في حديث الليث واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وميمونة على وسادة من ادم حشوها ليف والعرض بالفتح ضد الطول واضطجاع ابن عباس في عرضها يحتمل أنه عند رؤسهما وقال الداودي الوسادة هي المرفقة المعروفة التي تجعل تحت الرأس والعرض بالضم الجانب أي جعلوا رؤسهما في طولها وجعل هو رأسه في الجهة الضيقة منها والأول

يكون في الفعل (قوله فقامت عن يساره) (ع) فيه جواز الاتهام بمن لم ينو أن يؤمك ومنعه أحمد والشافعي في أحد قوله ومنعه قوم لغير المؤذن الداعي إلى الصلاة ومنعه أبو حنيفة للنساء دون الرجال (قوله فقام فصلى ولم يتوضأ) هذا من خصائصه صلى الله عليه وسلم أن نومه لا ينقض وضوءه مطلقاً لأنه لا ينام قلبه (قوله في عرض الوسادة) بفتح العين على الصحيح أي الجهة الضيقة منها والوسادة هي التي تكون تحت الرأس وتفسير الباجي لها والأصيل بالفراش لقوله اضطجعت ضعيف أو باطل (قوله وسبعاً في التابوت) كفى به عن قلبه أي دعا بسبع دعوات هي في قلبي لكن أنسيتها

فتوضأت فقام فصلى فقامت عن يساره فأخذ بيده فأدارني عن يمينه فقامت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل ثلاث عشرة ركعة ثم اضطجع فنام حتى نفخ وكان اذا نام نفخ فأناه بلال فأذنه بالصلاة فقام فصلى ولم يتوضأ وكان في دعائه اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي بصرى نوراً وفي سمعي نوراً وعن يميني نوراً وعن يساري نوراً وفوقي نوراً وتحتي نوراً وأمامي نوراً وخلفي نوراً وعظم لي نوراً قال كريب وسبعاً في التابوت فلقيت بعض ولد العباس فحدثني بهن فذكر عصبى ولجى ودمى وشعري وبشرى وذكر خصلتين * حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن مخزوم بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس أن ابن عباس أخبره أنه بات ليلة عند ميمونة أم المؤمنين وهي خالته قال فاضطجعت في عرض الوسادة واضطجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهله في طولها فنام رسول الله صلى الله عليه

الاسناد وزاد ثم عمد الى شجوب من ماء فتسوك وتوضأ وأسبغ الوضوء ولم يهرق من الماء الا قليلاً ثم حركني فقممت وسائر الحديث نحو حديث مالك * وحدثني هرون بن سعيد الايلي ثنا ابن وهب ثنا عمرو عن عبد ربه بن سعيد عن خزيمة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس عن عبد الله بن عباس انه قال نمت عند ميمونة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم عندها تلك الليلة فتوضأ رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قام فصلى فقممت عن يساره فأخذني فجعلني عن يمينه فصلى في تلك الليلة ثلاث عشرة ركعة ثم نام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفخ وكان اذا نام نفخ ثم أتاه المؤذن فخرج فصلى ولم يتوضأ قال عمر وحدثت به بكير ابن الاشج فقال حدثني كريب بذلك * وحدثنا محمد بن رافع ثنا ابن أبي فريك أنا الضحاك عن خزيمة بن سليمان عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بت ليلة عند خالتي ميمونة بنت الحارث فقلت لها اذا قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فأيقظني فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فقممت الى جنبه الايسر فأخذني يدي فجعلني من شقه الايمن فجعلت اذا أغفيت أخذ بشعمة أذني قال فصلى إحدى عشرة ركعة ثم احتجى حتى اني لاسمع نفسه راقدًا فلما تبين له الفجر صلى ركعتين خفيفتين * وحدثنا ابن أبي عمر ومحمد بن حاتم عن ابن عيينة قال ابن أبي عمر ثنا سفيان عن عمرو بن دينار عن كريب مولى ابن عباس عن ابن عباس انه بات عند خالته ميمونة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من الليل فتوضأ من شن معلق وضوءاً مخففاً قال وصف وضوءه وجعل يخففه ويقبله قال ابن عباس فقممت فصنعت مثل ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم ثم جثت فقممت عن يساره فأخافني فجعلني عن يمينه فصلى ثم اضطجع فنام حتى نفخ ثم أتاه بلال فأذنه بالصلاة فخرج فصلى الصبح ولم يتوضأ قال سفيان وهذا الذي صلى الله عليه وسلم خاصة لانه بلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم تنام عينه ولا ينام قلبه * حدثنا محمد بن بشار ثنا محمد وهو ابن جعفر ثنا شعبة عن سامة عن كريب عن ابن عباس قال بت في بيت خالتي ميمونة فبعيت كيف يصلي رسول (٣٩٣) الله صلى الله عليه وسلم قال فقام ثم غسل وجهه وكفيه ثم نام ثم قام الى القربة فأطلق شناقها ثم صب في

هذه الضبعة كانت بعد ركعتي الفجر (قوله تسع عشرة كلمة فخفظت منها ثنتي عشر ونسيت ما بقى)

قبل تنبيهه من النعاس وقيل لينتبه لهيئة الصلاة وموقع المأموم (قوله ثم عمد الى شجوب) بفتح الشين المحجمة واسكان الجيم هو السقاء انطلق وقيل الاشجاب الاعواد التي تعلق عليها القرية (قوله ثم احتجى حتى اني لاسمع) (ح) معناه احتجى أولاً ثم اضطجع كما سبق (قوله فأخلفني) أدارني من خلفه (قوله فبعيت) بفتح الباء والقاف (ب) بمعنى رقت ورمقت (قوله عن أبي رشدين) بكسر الراء وسكون الشين (قوله عن عبد الرحمن بن سلمان الحجري) هو بجاء

الجفنة أو القصعة فاكبه بيده عليها ثم توضأ وضوءاً أحسنا بين الوضوءين ثم قام يصلي فجثت فقممت الى جنبه فقممت عن يساره قال فأخذني فأخلفني عن يمينه فتكلمت صلاة رسول

(٥٠ - شرح الابي والسنوسي - في) الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة ركعة ثم نام حتى نفخ وكان يعرفه اذا نام بنفخه ثم خرج الى الصلاة فصلى فجعل يقول في صلاته أوفى سجدته اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً وأمامي نوراً وخلفي نوراً وفوقي نوراً وتحتي نوراً واجعل لي نوراً أو قال واجعلني نوراً * وحدثني اسحق بن منصور أنا النضر بن شميل أنا شعبة ثنا سامة بن كهيل عن بكير عن كريب عن ابن عباس قال سلمة فلقيت كريباً فقال قال ابن عباس كنت عند خالتي ميمونة فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر كريب حديث غندر وقال واجعلني نوراً ولم يشك * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وهناد بن السري قال ثنا أبو الاحوص عن سعيد بن مسروق عن سلمة بن كهيل عن أبي رشدين مولى ابن عباس عن ابن عباس قال بت عند خالتي ميمونة واقتص الحديث ولم يذكر غسل الوجه والكفين غير أنه قال ثم أتى القرية فخل شناقها فتوضأ وضوءاً بين الوضوءين ثم أتى فراشه فنام ثم قام قومة أخرى فأتى القرية فخل شناقها ثم توضأ وضوءاً هو الوضوء وقال أعظم لي نوراً ولم يذكر واجعلني نوراً * وحدثني أبو الطاهر ثنا ابن وهب عن عبد الرحمن بن سلمان الحجري عن عقيل بن خالد أن سلمة بن كهيل حدثه أن كريباً حدثه أن ابن عباس بات ليلة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القرية فسكب منها فتوضأ ولم يكثر من الماء ولم يقصر في الوضوء وساق الحديث وفيه قال ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتذ تسع عشرة كلمة قال سلمة حدثني كريب فخفظت منها ثنتي عشرة ونسيت ما بقى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعل لي في قلبي نوراً وفي لساني نوراً وفي سمعي نوراً وفي بصري نوراً ومن فوقي نوراً ومن تحتي نوراً وعن يميني نوراً وعن شمالي نوراً ومن بين يدي نوراً ومن خلفي نوراً واجعل في نفسي نوراً وأعظم لي نوراً * وحدثني أبو بكر بن اسحق ثنا ابن أبي جهم أنا محمد بن جعفر أخبرني شريك بن أبي نمر عن كريب عن ابن عباس انه قال رقدت في بيت ميمونة

وراء ظهره يعدلني كذلك
من وراء ظهره الى الشق
الايمن قلت أفى التطوع
كان ذلك قال نعم * وحدثني
هرون بن عبدالله ومحمد
ابن رافع قالا ثنا وهب بن
جرير ثنا أبي قال سمعت
قيس بن سعد يحدث عن
عطاء عن ابن عباس قال
بعثنى العباس الى النبي
صلى الله عليه وسلم وهو في
بيت خاتى ميمونة فبت
معه تلك الليلة فقام يصلى
من الليل فقممت عن
يساره فتناولني من خلف
ظهره فجعلنى عن يمينه
* وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا
عبد الملك عن عطاء عن

ابن عباس بت عند خالتي ميمونة نحو حديث ابن جريج وقيس بن سعد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة
ح حدثنا ابن مني وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي جرة قال سمعت ابن عباس يقول كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة * وحدثنا قتيبة بن سعيد عن مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر عن أبيه أن عبد
الله بن قيس بن مخزومة أخبره عن زيد بن خالد الجهني أنه قال لأمرقن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم الليلة فصلى ركعتين
خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين طويلتين ثم صلى ركعتين وهما دون التين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون التين
قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون التين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون التين قبلهما ثم صلى ركعتين وهما دون التين قبلهما
حجاج بن الشاعر حدثني محمد بن جعفر المدايني أبو جعفر ثنا ورقاء عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال كنت مع رسول
الله صلى الله عليه وسلم في سفر فأنهينا إلى مشرعة فقال ألا تشرع

الركعتان كان يفتح بهما قيام الليل وفي الباب من حديث أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم أمر من قام الليل أن يفتح بهما صلاته وبهما تم عدد زيد بن خالد ثلاث عشرة ركعة فهو تنبيه على ما ذكر من الجمع بين الروايات وفيه أن الوتر واحدة واحدة لان تمام عدد الاثنى عشر به ثم قال ثم أوتر فثلاث ثلاث عشرة (د) الافتتاح بالخفيفتين مستحب (قوله في الآخر مشرعة) (ع) المشرعة والشرعية الطريقة الى ورود الماء من حافة نهر أو غيره (قوله ألا تشرع) أي ألا تقضى بالماء حاجتك فتشرع نفسك أو ناقك (ع) والمعروف ضم التاء بـ «يا» ويرى بالفتح والمعروف شرعت في النهر وأشرعت ناقتي (قوله خالف بين طرفيه) تقدم الكلام عليه

— أحاديث دعائه صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل —

(قوله لك الحمد أنت نور السموات والأرض) (ع) النور معنى يقوم بالجسم تنكشف به الأشياء وتظهر الخبائات وقد يسمى الجسم الذي يقوم به المعنى نورا لتلازمهما * قالت * النور بهذا التفسير عرض لأن الذي يقوم بالجسم انما هو العرض وفي محصل الفخر اختلاف في النور فقليل جسم وقيل عرض وإذا انحصر النور في أنه جوهر أو عرض استحال أن تكون ذاته تعالى نورا أو النور صفة لها لاستحالة أن تكون ذاته تعالى جوهر أو عرضا ثم النور لغة اسم لهذه الاضواء الفاضلة على الشمس والقمر والكوكب والنار وعلى الأرض والجدران وغيرها ويمتنع أيضا أن تكون ذاته سبحانه وتعالى نورا بهذا التفسير لاستحالة أن تكون ذاته سبحانه وتعالى هذه الاضواء ويحتمل أن يريد القاضى بالجسم الذي يقوم به المعنى جسم هذا المذكورات وإذا امتنع أن يكون نورا بكل نفسير من تفاسير القوم تعين تأويل قوله أنت النور (م) فقل معناه منورهما أي خالق أنوارهما (ع) وقال ابن عباس معناه هادي أهلها وقيل معناه مدبر أمرهما * وقال الأصملي معناه منوراً فاهما بالنجوم والقلوب بالدلائل والنور بهذه المعاني صفة فعل لصفة ذات وإنما يكون صفة ذات من حيث إنه منور وهاد بارادة وقدرة لأن القدرة من صفات الذات * قلت * صفة الفعل ما شئت من معنى خارج عن الذات وليس للذات منه الا التسمية فقط تتخالف ورازق من الخلق والرازق الخارجين عن الذات وصفة الذات ما شئت من معنى قائم بالذات وللذات منها التسمية وقيام المعنى بها كعالم وقادر المشتقين من العلم والقدرة القائمين بذاته تبارك وتعالى فكون

بضم التاء ويرى بفتحها (ح) والمشهور بالضم ولذا قال بعده وأشرعت قال أهل اللغة شرعت في النهر وأشرعت ناقتي وفيه والمعنى ألا تشرع ناقك أو نفسك (قوله أنت نور السموات والأرض) * قلت * قيل النور هو الذي يبصر بنوره ذوالعماية ويرشد بهده ذوالغواية قال التور بشتي أضاف النور الى السموات والأرض للدلالة على سعة اشراقه وفشواضته وعلى هذا فسر الله نور السموات والأرض يعني أن كل شيء استنار منها واستضاء فبقدرتك وجودك والاجرام النيرة بدائع فطرتك والعقل والحواس خلقك وعطيتك وقيل المراد أهل السموات أي مستضيئون بنوره وقيل معنى النور الهادي قال التور بشتي وفيه نظر لان اضافة الهداية الى السموات والأرض لا يكاد يستقيم الا بتقدير قال الطيبي وفيه نظرم لا يجوز أن تستعار السموات والأرض الهداية لكونها دلائل منصوبة للكافرين هادية الى منشأها كانه قيل الله هادي السموات والأرض بما جعلها محلا للدلالة

يا جابر فقلت بلى فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشرعت قال ثم ذهب لحاجته ووضع له وضواً قال بخاء فتوضاً ثم قام فصلى في ثوب واحد خالف بين طرفيه فتمت خلفه فأخذ بأذني فجعلني عن يمينه * حدثنا يحيى بن يحيى وأبو بكر بن أبي شيبة جميعاً عن هشيم قال أبو بكر ثنا هشيم ثنا أبو حرة عن الحسن عن سعد ابن هشام عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل ليصلي افتتح صلاته بركعتين خفيفتين * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن هشام عن محمد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا قام أحدكم من الليل فليفتح صلاته بركعتين خفيفتين * حدثنا قتيبة ابن سعيد عن مالك بن أنس عن أبي الزبير عن طاوس عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا قام الى الصلاة من جوف الليل اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض

ولك اجد أنت قيام السموات والارض ولك الحمد أنت رب السموات والارض ومن فيهن أنت الحق ووعدك الحق وقولك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك أنبت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وأخرت وأسررت وأعلنت أنت الهى لا اله الا أنت * حدثنا عمرو الناقد وابن عمير وابن أبي عمر قالوا ثنا سفيان ح وحدنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا ابن جريج كلاهما عن سليمان الاحول عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ما حديث ابن جريج فاتفق لفظه مع حديث مالك لم يختلفا الا في حرفين قال ابن جريج مسكان قيام قيم وقال وما أسررت وأما حديث ابن عبيدة ففيه بعض زيادة ويخالف مالك وابن جريج في أحرف * وحدنا شيان ابن فروخ ثنا مهدي وهو ابن ميمون ثنا عمران القصير عن قيس بن سعد عن طاوس عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث واللفظ

معنى مدبر خلقهم ما يرجع الى صفة الفعل ويصح رده الى صفات الذات على الوجه الذى ذكره صحيح **(قوله أنت قيام السموات والارض)** (ع) من أسمائه تعالى قيام وقرى به ويقوم فيقول من القيام على المبالغة وقيم بفتح القاف وكسرها وقائم ومنه قوله تعالى أفن هو قائم على كل نفس * المروى ويقال فى هذا أقوام أيضا * ابن عباس القيوم الذى لا يزول ويرجع الى البقاء وقال غيره القائم بكل شئ أى الذى يدبر أمر الخلق ويرجع الى الحفظ والمعنى ان يتوجهان فى الآية والحديث **(قوله أنت رب السموات)** (ع) الرب لغة السيد المطاع والمصلح والمالك قال بعضهم واذا كان بمعنى السيد فشرط المربوب العقل فلا يقال سيد البحار ولا يصح ما ذكر لان كلا مطيع لله تعالى ومنه قوله تعالى قالتا أيننا طائعين ورب العالمين الآن يجعل العالمين الانس والجن والملائكة عليهم السلام * قلت * العالم كل موجود سوى الله تعالى فكل شئ مما سواه يصدق عليه أنه عالم فالذرة عالم **(قوله أنت الحق)** (ع) من أسمائه تعالى الحق ومعناه المحقق وجوده فكل شئ صح وجوده فهو حق ومنه الحاقه أى الكائنة بلا شك ووعدك الحق وما عطف عليه وقيل المعنى خبرك حق أى صدق وقيل المعنى أنت صاحب الحق وقيل بحق الحق وقيل أنت اله الحق لا يدعى المشركون الهية ومنه قوله تعالى ذلك بأن الله هو الحق وأن ما يدعون من دونه هو الباطل والوعد الحق يحتمل أن يريد به ما ذكر بعده من اللقاء وغيره ويحتمل انه ما وعده به من ثواب المؤمن وعقوبة الكافر والمراد باللقاء الموت ويحتمل انه البعث **(قوله لك أسلمت)** (ع) أى لأمرك استسلمت وانقذت وبك آمنت أى صدقت وفرق ههنا بين الاسلام والايمان وتقدم الكلام على ذلك والانابة الرجوع فغنى اليك أنبت أى الى عبادتك رجعت وقيل فى أمرى اليك رجعت أى عليك توكلت ومعنى وبك خاصمت أى بما آتيتنى من الحجج خاصمت من خاصم فيك بسيف أو لسان ومعنى اليك حاكمت اليك حاكمت من أبى لا الى غيرك مما كانت الجاهلية تتحاكم اليه من الكفار والاصنام والشياطين والنيران **(قوله فاغفر لي ما قدمت وأخرت)** (ع) يحتمل فيما مضى ويأتى ودعاؤه صلى الله عليه

ومكانها وعلى هذا قوله تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو شهادته لنفسه احداثة الكائنات دالة على توحيدة ناطقة بالشهادة له وان من شئ الا يسبح بحمده **(قوله أنت قيام الخ)** ويقوم وقيم وقائم كلها من أسمائه تعالى * قال ابن عباس القيوم الذى لا يزول ويرجع الى البقاء وقال غيره القائم بكل شئ أى الذى يدبر أمر الخلق * قلت * القيوم هو القائم بنفسه مطلقا لا بغيره ويقوم به كل موجود حتى لا يتصور وجود شئ ولا دوام وجوده الا به قال التور بشئ المعنى أنت الذى تقوم بحفظها وحفظ من أحاطت به واشتملت عليه تؤتى كلامه قوامه وتقوم على كل شئ من خلقك بما تراه من تديره **(قوله ولقاؤك حق)** أى المصير الى دار الآخرة وطلب ما عند الله تعالى وليس الغرض به الموت ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه والموت قبل لقاء الله فبين ان الموت غير اللقاء ولكنه معترض دونه فيجب أن يصبر عليه ويحتمل مشاقه حتى يصل الى الفوز باللقاء **(قوله لك أسلمت)** أى لأمرك استسلمت وانقذت **(قوله واليك أنبت)** أى الى عبادتك رجعت وقيل فى أمرى اليك رجعت فيكون بمعنى عليك توكلت * قلت * وقيل الانابة الرجوع الى الله بالتوبة **(قوله وبك خاصمت)** أى بما علمتني أو آتيتني من الحجج خاصمت من خاصم فيك بسيف أو لسان * قلت * وقيل بتأييدك وبغرك قاتلت **(قوله واليك حاكمت)** أى اليك حاكمت من امتنع من

وسلم بذلك مع علمه بأنه مغفور له ومع أنه معصوم من جميع الذنوب على أصح القولين شفاق وتعليم
للأمة وخوف مكر الله عز وجل فإنه لا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون (د) وتواضع منه صلى الله
عليه وسلم ﴿قلت﴾ ويحتمل أنه بحسب المقامات يرى مقامه بالأمر دون ما ارتقى إليه اليوم
فيستغفر من مقامه بالأمر (قوله في الآخر رب جبريل وميكائيل واسرافيل) (ع) تخصيصهم
بالربوبية مع أنه تعالى رب كل شيء بمبالغة في تعظيم الخالق باضاعة كل عظيم إلى إيجاده فيقول رب
السموات والأرض ورب النبيين والمرسلين ورب الجبال والبحار ورب المشرق والمغرب ورب
العالمين وكل ما جاء في القرآن والحديث ولم يأت فيما يستحق ويستقدر كالحشرات والكلاب

الحق لا إلى غيرك مما كانت الجاهلية إليه تتعاكم من الكهان والاصنام والشياطين والنيران وسؤاله
المغفرة مع القطع بهاله والتطهير من كل ذنب امتواضع أو تعليم أو ترق في المقامات ﴿قلت﴾ المحاكاة
برفع القضية إلى الحاكم فالله في رفعت أمرى اليك وجعلتك قاضيا بيني وبين من يخالفني فيما أرسلتني
به قال بعض الشيوخ وجه النظم والتلفيق في هذا الحديث أن قوله اللهم لك الحمد مفيد للاختصاص
لتقديم الخبر والجد هو الثناء على الجميل الاختياري من نعمة وغيره من الفضائل فلم يخص الحمد بالله
تعالى فكأنه قيل لم خصصته بالحمد فقال لأنه الذي يقوم بحفظ المخلوقات براعيها ويؤتي كل شيء ما به
قوامه وما ينتفع به ثم يهديه إليه بنور هدايته ليتوصل به إلى منافعه وهو القاهر على المخلوقات لا مالك
لهم سواء ولا ملجأ ولا منجأ إلا إليه ثم المرجع والمآل في العاقبة إليه يجازيهم بما عملوا من المعاصي
والطاعات بالثواب والعقاب هذه كلها وسائل قدمت لتحقيق المطلوب المختصة به صلى الله عليه وسلم من
قوله اللهم لك أسأمت إلى آخره وتذكر الجهد المخصص للاهتمام بشأنه وليناط به كل مرة معنى آخر
وإنما عرف الحق في أنت الحق وعدك الحق لأنه لا منكسر سلفا وخلفا أن الله تعالى هو الحق الثابت
الدائم الباقي وما سواه في معرض الزوال قال لييد ﴿ألا كل شيء ما خلا الله باطل﴾ وكذا وعده
مختص بالانجاز دون وعده غيره ما قصدوا ما عجزوا تعالى مولانا وتعاظم عن ذلك والتسكير في الباقي
للتعظيم والتفخيم قال الطيبي وهما سر دقيق وهو أنه صلى الله عليه وسلم لما نظر إلى المقام الإلهي
ونظر في حضرة الربوبية عظم شأنه ونخم منزلته حيث ذكر النبيين وعرفهم باللام الاستغراق ثم خص
محمد صلى الله عليه وسلم من بينهم وعطفه عليهم أي أنا بالتغاير وأنه فائق عليهم بأوصاف مختصة به فإن تغاير
الوصف ينزل منزلة التغاير في الذات ثم حكم عليه استقلا لا بأنه حق وجرد عن ذاته كانه غيره ووجب
عليه تصديقه ﴿قلت﴾ يعني لأن مقامه في هذا النظر مقام غيبة وفناء ولما رجع صلى الله عليه
وسلم إلى مقام العبودية ونظر إلى افتقار نفسه نادى بإسان الاضطراب في مطاوى الانكسار اللهم لك
أسأمت واليك أنبت فإن الإسلام هو الاستسلام وغاية الانقياد ونفي الحول والقوة إلا بالله ومن ثم أتبعه
بقوله بك خاصمت واليك حاكمت ثم رتب عليهم ما طلب غفران ما تقدم وما تأخر من الذنب كترتيبه على
الفتح في قوله تعالى أنا فتحنا وفي قوله صلى الله عليه وسلم ومحمد حق إمام إلى مقام الجمع والشهود
وقوله بك خاصمت واليك حاكمت إلى مقام التفرقة وإرشاد الخلق (قوله اللهم رب جبريل وميكائيل
واسرافيل) خصهم مع أنه تعالى رب كل شيء تعظيما له تعالى لأن هؤلاء أعظماء ورب العظيم لا يخفى
عظمه ﴿قلت﴾ رب جبريل منصوب منادى باسقاط حرف النداء قيل لا يجوز نصبه على الصفة
لأن الميم المشددة بمنزلة الأصوات فلا يوصف ما اتصل به قال الزجاج هذا قول سيبويه وعندي أنه صفة
فكما لا تمتنع الصفة مع يافلا تمتنع مع الميم قال أبو علي قال سيبويه عندي أصح لأنه ليس في الأسماء

قريب من ألفاظهم
* حدثنا محمد بن مثنى
ومحمد بن حاتم وعبد بن
حميد وأبو معن الرقائبي
قالوا ثنا عمر بن يونس ثنا
عكرمة بن عمار ثنا يحيى
ابن أبي كثير حدثني أبو
سامة بن عبد الرحمن بن
عوف قال سألت عائشة
أم المؤمنين بأي شيء كان
نبي الله صلى الله عليه وسلم
يفتح صلاته إذا قام من
الليل قالت كان إذا قام
من الليل افتتح صلاته اللهم
رب جبريل وميكائيل
واسرافيل فاطر السموات
والأرض عالم الغيب
والشهادة أنت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه

يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء (٣٩٨) الى صراط مستقيم * حدثنا محمد بن أبي بكر المقتدى ثنا

يوسف الماجشون حدثني
أبي عن عبد الرحمن الأعرج
عن عبيد الله بن أبي رافع
عن علي بن أبي طالب عن
رسول الله صلى الله عليه
وسلم انه كان اذا قام الى
الصلاة قال وجهت وجهي
للذي فطر السموات
والارض حنيفا وما أنا
من المشركين ان صلاتي
ونسكي ومحياي ومماتي
لله رب العالمين لا شريك
له وبذلك أهدت وأنا من
المسلمين اللهم أنت الملك
لا اله الا أنت أنت ربي
وأنا عبدك ظلمت نفسي
واعترف بذنبي فاغفر لي
ذنوبي جميعا انه لا يغفر
الذنوب الا أنت واهدني
لاحسن الاخلاق لا يهدي
لاحسنا الا أنت واصرف
عني سيئها لا يصرف عني
سيئها الا أنت لبيك وسعديك
والخير كله في يديك والشر
ليس اليك أنابك واليسك
تباركت وتعاليت
استغفرك وأتوب اليك
واذا ركع قال اللهم لك
ركعت وبك آمنت ولك
أسألت خشع لك سمعي
وبصري وعظمي
وعصبى واذا رفع قال اللهم
ربنا لك الحمد ملء السموات
وملء الارض وملء
ما بينهما وملء ما شئت من
شيء بعدوا اذا سجد قال
اللهم لك سجدت وبك

والقروء الاعلى وجه العموم (قوله اهدنى) معناه ثبتنى ومنه قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم (د) ومعنى وجهت وجهي قصدت بعبادتي ومعنى حنيفا ما أثلا الى الحق أى دين الاسلام وأصل الحنف الميل ويستعمل في الخير والشر وينصرف لأحد هما بحسب القرينة والنسك العبادة وأصله من النسيكة وهي الغضة المذابة المصفاة من كل خلط والنسيكة أيضا ما يتقرب به الى الله تعالى ومحياي ومماتي أى حياتي وموتي (قوله وأنا من المسلمين) (ع) زاد من لان لم يرد التلاوة بل الاعتراف والاخبار بحاله * وروى وأنا أول المسلمين على ما في التلاوة وظلمت نفسي اعتراف بالتقصير وقدمه على سؤال المغفرة أدبا كقول آدم وحواء عليهما السلام ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا الآفة ومعنى اهدنى لاحسنها أرشدني وتقدم الكلام على معنى لبيك وسعديك (قوله والخير كله في يديك والشر ليس اليك) (ع) الخطابي فيه الارشاد الى الادب في الثناء على الله تعالى بأن يضاف اليه سبحانه وتعالى محاسن الأمور ودون مزاياها (م) ويحتج به المعتزلة في ان الله تعالى لا يخلق الشر ومعناه عندنا لا يتقرب اليك بالشر (ع) وقيل معناه لا يضاف اليك الشر على انفراده فلا يقال يا خالق العذرة ولا يارب الشر وان كان سبحانه وتعالى خالق كل شيء وقيل معناه لا يصعد اليك الشر وانما يصعد اليك العمل الصالح وقيل معناه ليس الشر شر بالنسبة اليك فانك خلقتهم لحكمة وانما هو شر بالنسبة اليكنا وقيل هو من قولهم فلان الى بنى فلان اذا كان عداده فيهم وصفوه اليهم (قوله انابك واليسك) (ع) اعتراف بالعبودية (قوله ملء) عياض الملء بكسر الميم الاسم وبفتحها المصدر (د) وفتح الهمز أرجح من ضمها (ع) وليس الحمد يحسم فيقدر بمقدار فهو كناية عن تكثير العدد أى حمد الوكان مما يقدر بمكيال للملاوقيل هولاء كثير أجورها وقيل هولاء تعظيم والتعظيم لشأنهم ما وجاء ان الميزان له كفتان كل كفة طباق السموات والارض وجاء أن الحمد لله ملؤه وعلى جميع الحديثين جاء الحمد لله ملء السموات والارض والأول وهو انه لتكثير العدد أظهر كقوله سبحانه الله عدد خلقه الحديث

الموصوفة شيء على حمد اللهم ولذلك خالف سائر الاسماء ودخل في حيز ما لا يوصف نحو حبل فانهم ما صار بمنزلة صوت مضموم الى اسم فلم يوصف وفاطر السموات والارض أى مبدعهم ما ومخترعهم ما والنيب ما غاب عنك والشاهد ما حضر لديك وقوله لما اختلف فيه اللام بمعنى الى والذي اختلف فيه عندي محيى الانبياء هو الصراط المستقيم الذى دعوا اليه فاختلفوا فيه كانه قيل اهدنى الى الصراط المستقيم وطلبه الهداية وهو متصف بأكملها طيب للثبات عليها أزال زيادة على ما منح من اللطاف أو حصول المراتب المرتبة عليها فاذا قاله العارف الواصل عني به أرشدنا طريق السير اليك لتعودنا ظلمات أحوالنا فاستضي بنور قدسك وبنورك ومعنى باذنك أى بتيسيرك وتسهيلك على سبيل التتميل فان الملك المحتجب اذا رفع الحجب كان اذا ما منه بالدخول (قوله حدثنا يوسف الماجشون) هو بكسر الجيم وضم الشين المججمة وهو أبيض الوجه مو رده لفظا أعجمي (قوله وجهت وجهي) أى قصدت بعبادتي الذى فطر السموات والارض أى ابتدأ خلقهما (قوله حنيفا) أى ما أثلا عن كل دين الى الدين الحق وأصل الحنف الميل ويكون في الخير والشر ويقفهم المقصود منه بالقرائن وقيل معناه مستقيما وقال أبو عبيد الحنيفة عند العرب من كان على دين ابراهيم (قوله وما أنا من المشركين) زيادة انضاح للحنيف (قوله والشر ليس اليك) أى لا يتقرب اليك به وقيل لا يضاف اليك على انفراده لما فيه من سوء الأدب بالتحصيل وان كان سبحانه وتعالى خالق لكل شيء وقيل معناه ليس هو شررا

يقرأ مترسلاً اذا امر بآية فيها تسبيح سج وإذا امر بسؤال سأل واذا امر بتعوذ تعوذ ثم ركع فجعل يقول سبحان ربّي العظيم فكان ركوعه نحواً من قيامه ثم قال سمع الله لمن حمده ثم قام طويلاً قريباً مما ركع ثم سجد فقال سبحان ربّي الاعلى فكان سجوده قريباً من قيامه قال وفي حديث جرير من الزيادة فقال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد * وحدثننا عثمان بن أبي شيبة واسحق ابن ابراهيم كلاهما عن جرير قال عثمان ثنا جرير عن الاعمش عن أبي وائل قال قال عبد الله صليت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأطال حتى هممت بأمر سوء قال قيل وما هممت به قال هممت أن أجلس وأدعه * وحدثناه اسمعيل بن الخليل وسويد بن سعيد عن علي ابن مسهر عن الاعمش بهذا الاسناد مثله * حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق قال عثمان ثنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل نام ليلة حتى أصبح قال ذاك رجل بال الشيطان في أذنيه أو قال

آخرها آية بعد آية الى أولها كما يفعله من يظهر قوة الحفظ وكذلك لم يختلف أن ترتيب آيات السور بتوقيف وكذلك نقلها الأئمة عن نبيها صلى الله عليه وسلم * قلت * تقدم ما في ترتيب قراءة السور في الصلاة (قوله) اذا امر بآية فيها تسبيح سج واذا امر بسؤال سأل (ع) فيه أدب التلاوة في الصلاة وغيرها (د) مذهبتنا استحباب هذه الآداب في غير الصلاة وفي الصلاة للإمام والمأموم والغد (قوله) حتى هممت بأمر سوء (ع) قد فسره وذلك لما لحقه من مشقة طول القيام وتسميته ذلك سؤاً يدل على أن خلاف الأئمة سوء وقد قال صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به ولم يختلف في أن لمن شق عليه القيام في فرض أو نفل أن يجلس (د) وانما لم يقعد ابن مسعود للتأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ أحاديث الحث على قيام الليل ﴾

(قوله) نام ليلة حتى أصبح قال ذلك رجل بال الشيطان في أذنيه (م) المهلب هو كناية عن كمال تحكّم الشيطان فيه وانقياده له * ابن قتيبة معناه أفسده تقول العرب بال في كذا اذا أفسده وأنشد

* كساع الى أسد الشرى يستيلها * أي يطلب افسادها (ع) قيل معنى البيت غير هذا وليس هذا مكانه وقال أبو بكر بن اسحق معناه استحققه واستعلى عليه يقال لمن استخف بأنسان بال في أذنه وأصل ذلك أن دابة تهاون بالأسد فتفعل ذلك به وذكري صاحب كتاب الحيوان من اليونانيين أنه النمر وأنه يستطيل في بعض البلدان عليه ويفعل ذلك به لينذله * ابن أبي اسحق ويجوز أن يكون ذلك كناية عن وسوسته وتزينه الدوم له وأخذه بأذنه وأخذه بسمعته عن سماع نداء الملك ثلث الليل هل من داع وتحديثه بذلك في أذنه كالبول لأن الشيطان نجس خبث * الحربي معناه سخر به ويحتمل أنه كناية عن ضرره عليه في استغراق النوم وخص الأذن بذلك كقوله تعالى فضر بنا على آذانهم في الكهف لأنها الحاسة التي يشبه بها النائم لسماع ما ينهبه ولا يطعها وفي تفسيره مثل

منكوساً أن يقرأ السورة من أولها كما يفعله من يظهر قوة الحفظ وكذلك لم يختلف أن ترتيب آيات السور بتوقيف وكذلك نقلها الأئمة عن نبيها صلى الله عليه وسلم (قوله) اذا امر بآية فيها تسبيح سج (ع) فيه آداب التلاوة في الصلاة وغيرها (ح) مذهبتنا استحباب هذه الآداب في غير الصلاة وفي الصلاة للإمام والمأموم والغد (قوله) حتى هممت بأمر سوء هذا منه رضى الله عنه لحسن التأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والافلاختلاف أن لمن شق عليه القيام في فرض أو نفل أن يجلس

﴿ باب الحث على قيام الليل ﴾

(ش) (قوله) بال الشيطان في أذنيه (م) المهلب هو كناية عن كمال تحكّم الشيطان فيه وانقياده له * ابن قتيبة معناه أفسده وقيل معناه استحققه وقيل كناية عن وسوسته وأخذه بأذنه عن سماع نداء الملك ثلث الليل هل من داع الى آخره أو تزينه النوم له حتى استغرق فيه الى آخر الليل * قلت * وقال القاضي ناصر الدين هو غثيل شبه تناقل نومه واغفاله عن الصلاة وعدم انتباهه بصوت المؤذن مع احساس سمعه اياه بحال من يبل في أذنيه فيثقل سمعه ويفسد حسه * وقال الخطابي البول ضار مفسد فلما ضرب به المثل قال الرازي * بال سهيل في الغضج ففسد * جعل طلوع سهيل وافساده النحر بمثابة نفع البول في الشيء وتجيسه قال الطبري خص الأذن بالذكرا إشارة الى نقل النوم فان المسمع هي موارد الانتباه بالأصوات ونداء حي على الفلاح قال الله تعالى فضر بنا على آذانهم في الكهف أي أمتأهم انما تفسله لانتباههم فيها الأصوات وخص البول من بين الأخشين لانه مع خباته أسهل

ماللهلب (قوله) في سند الآخرة قتيبة عن ليث عن عقيل عن الزهري عن علي بن حسين ان الحسين بن علي حدثه أن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين حدثه (م) قال الدارقطني وقع في مسلم أن الحسن بفتح الحاء مكبراً واتباعه على ذلك من أصحاب قتيبة إبراهيم النهاوندي والخشني وخالفهم من أصحاب قتيبة النسائي وغيره فرووه عن قتيبة بضم الحاء مصغراً وكذا رواه أصحاب الزهري صالح بن كيسان وغيره عن الزهري عن علي بن حسين عن أبيه وأما باعتبار الرفع ففي نسخة الجلودي عقيل عن الزهري عن علي بن حسين أن الحسن حدثه وفي نسخة ابن ماهان الزهري عن علي بن حسين أن علي بن أبي طالب مر سلاباً سقاط رجل والصواب ما تقدم (قلت) يعني من التصغير واتصال السند (ع) وكذا ذكر الدارقطني ان معمر وغيره أرسله عن الزهري عن علي بن حسين (د) الذي في جميع النسخ بيلادنا على كثرتها إنما هو حسين بالتصغير (قوله طرقة) (د) الطروق الاتيان بالليل (قوله ألا تصلون) (ع) قال الطبري ايقاظه لهما في وقت جعله الله سكوناً ودعوة لما علم من ثواب الله تعالى في ذلك وفيه أمر القيم من يقوم عليهم بالخير دون تشديد عليهم في ذلك لانصرافه صلى الله عليه وسلم ولم يرجع عليهما شيئاً (قوله أنفسي أريد الله) (ع) هو من قوله تعالى الله يتوفى الانفس الآية وقال ذلك انقباضاً واستحياء من طروقه صلى الله عليه وسلم لهما وهما مضطجعان (قوله يضرب نخذه ويقول وكان الانسان أكثر شئاً جدلاً) (ع) قال ذلك وجعل ذلك لانه فهم انه أخرجهما بإيقاظهما من نومهما وليس بين واما قاله تجب من سرعة الجواب واصابة العذر ففيه حجة لصحة الجدل (قوله في الآخر يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم ثلاث عقد) (ع) القافية مؤخر الرأس وقيل القفا وقافية كل شئ آخره ومنه قافية الشعر وقيل في عقده هذا انه حقيقة من عقد السحر قال تعالى ومن شر النفاثات في العقد وهو قول يقول فيؤثر في منع القيام كما يقول الساحر ويحتمل انه فعل يفعل مثل ما تفعل النافثة في العقد وقيل هو من عقد القلب وتصميمه وهو انه يوسوسه ويوقع في نفسه ان الليل باق فلا تقم فيصده فيتأخر عن القيام حتى يغوته حربه وقيل هو مجاز وكنية عن تكسيله عن القيام

مدخل في تجاوب الخروق والعروق ونفوذ فيه سافيرث الكسل في جميع الأعضاء (قوله طرقة) الطروق هو الاتيان بالليل (قوله يضرب نخذه ويقول وكان الانسان أكثر شئاً جدلاً) قاله تجب من سرعة الجواب واصابة العذر ففيه حجة لصحة الجدل (قوله على قافية رأس أحدكم) القافية مؤخر الرأس وقيل القفا وقافية كل شئ آخره وعقده قيل انه حقيقة من عقد السحر قال تعالى ومن شر النفاثات في العقد وهو قول يقول فيؤثر في منع القيام كما يقول الساحر ويحتمل أن يكون فعلاً يفعل مثل ما تفعل النافثة في العقد وقيل هو من عقد القلب يوقع في نفسه أن الليل باق فلا تقم فيصده فيتأخر عن القيام حتى يغوته حربه وقيل هو كناية عن تكسيله عن القيام والثلاث عقد قال بعضهم هي الأكل والشرب والنوم (قلت) قال بعضهم التقييد بالثلاث املاً لكيداً ولأن الذي ينحل به عقده ثلاثة أشياء الذكر والوضوء والصلاة فكان الشيطان منعه عن كل واحدة منها بعقدة عقدها على قافيته ولعل تخصيص القفا لانه محل القوة الواهمة وحل تصرفها وهي أطوع القوى للشيطان وأسرعها اجابة الى دعوته وقوله يضرب على كل عقدة عليك ليل طويل (قلت) معني يضرب يلقي على كل عقدة يعقدها هذا الكلام وهو قوله للنائم عليك ليل طويل قال صاحب المقرب يقال ضرب الشبكة على الطائر أي ألقاها عليه وعليك ما بعده من حول لقول محذوف أي يضرب على كل عقدة قوله عليك وعليك ما أخبر لقوله ليل أي ليل طويل باق عليك أو اغراء أي

في أذنه * وحدنا قتيبة
ابن سعيد ثنا ليث عن
عقيل عن الزهري عن
علي بن حسين ان الحسين
ابن علي حدثه عن علي بن
أبي طالب أن النبي صلى الله
عليه وسلم طرقة وفاطمة
فقال ألا تصلون فقلت
يا رسول الله إنما أنفستنا
بيد الله فإذا شاء أن يبعثنا
بعثنا فانصرف رسول الله
صلى الله عليه وسلم حين
قلت له ذلك ثم سمعته وهو
مدبر يضرب نخذه ويقول
وكان الانسان أكثر شئاً
جدلاً * حدثنا عمرو
الناقد وزهير بن حرب قال
عمر وثنا سفيان بن عيينة
عن أبي الزناد عن الأعرج
عن أبي هريرة يبلغ به
النبي صلى الله عليه وسلم
قال يعقد الشيطان على
قافية رأس أحدكم ثلاث
عقد اذا نام بكل عقدة

والثلاث عقد قال بعضهم هي الاكل والشرب والنوم لان من كثراً كله وشربه كثرتومه **(قوله)** عليك ليل طويلاً (ع) هذا هو المقصود له بذلك العقد المفسر بما تقدم ور واه الا كثر ليلاً بالنصب على الاغراء ومن رفعه فعلى الابتداء والخبر وعلى انه فاعل بفعل مقدر تقديره بقي عليك ليل طويلاً **(قوله)** فاذا استيقظ فذكر الله (د) جاءت في ذكر المستيقظ أحاديث جمعها في كتاب الاذكار ولا يتعين فيه ذكر ولكن الأفضل ما جاء **(قوله)** انحلت عقدة (د) هذه العقد التي تحل هي ما تقدم من أنها عقد السحر أو ما يلقي في النفس من أن الليل باق أو أنها كناية عن النسيط والتكسيل **(قوله)** فاذا توضأ انحلت عنه عقدتان (د) أي تمام عقدتين عقدة بالذكر والثانية هذه وقيل هو مثل قوله تعالى قل ائتكم لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين قال تعالى وقد رفعها أقواتها في أربعة أيام أي في تمام أربعة أيام اليومان الاولان اللذان فيهما الخلق واليومان الآخران اللذان فيهما تقدير الاقوات ومنه أيضاً حديث من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى توضع في القبر فله قيراطان أي تمام قيراطين قيراط في الصلاة وقيراط في الاتباع **(قوله)** فأصبح نشيطاً طيب النفس (ع) أي مسرورها بما وفقه الله تعالى اليه من طاعته وحصل له من الثواب **(قوله)** والأصبح خبيث النفس كسلان (ع) بتأثير سحر الشيطان فيه لبلوغه غرضه منه وإهمامه إياه بما فاته من حربه ولا يعارضه حديث لا يقل أحدكم خبيث نفسى لانه نهى عن أن يخبر الانسان عن نفسه بذلك وهذا الخبر عن صفة غيره (د) وظاهر الحديث أن من لم يجمع بين الثلاثة داخل فيمن يصبح خبيث النفس (م) بوب البخاري على الحديث عقد الشيطان على من لم يصل فظاهره أن العقد على من لم يصل فقط والحديث ظاهر في أنه يعقد على قافية رأسه وان صلى بعده وانما تحل عقده بالذكر والوضوء والصلاة ويتأول كلامه انه أراد استدامة العقد وانما تكون على من ترك الصلاة وجعل من صلى وانحلت عقده كن لم يعقد عليه لزال أثره

يضرب عليك ليل طويلاً
فاذا استيقظ فذكر الله
عز وجل انحلت عقدة
واذا توضأ انحلت عنه
عقدتان فاذا صلى انحلت
العقد فأصبح نشيطاً طيب
النفس والا أصبح خبيث
النفس كسلان * حدثنا

محمد بن شاذي عن
عبيد الله أخبرني نافع عن
ابن عمر عن النبي صلى الله

عليك بالنوم أمامك ليل طويلاً فالكلام جلتان والثانية مستأنفة كالتعليل للاولى ونسبة التعبير بيضرب دون يلقى ونحوه للتنبيه على شدة إبرام ذلك العقد والزامه بموضعه كما قيل في قوله تعالى ضربت عليهم الذلة والمسكنة **(قوله)** فأصبح نشيطاً طيب النفس (أي مسرورها بما وفقه الله تعالى اليه من طاعته وحصل له من الثواب) **(قلت)** قال الطيبي مثلث حال من لم يتكاسل ولم ينم عن وظائفه التي تسرع به الى المقام الزاقي وتنشطه لاكتساب السعادة العظمى فكلامها امت النفس اللوامة بالفتور تداركها التوفيق بالخلاص من نفث الشيطان وعقد النفس الأمارة بالسوء فيصبح نشيط القلب مطمئن النفس طيبها يظهر في سبائها أثر السجود بحالة من أسره العدو وشده على فقاء بر بقة الاسر عقدة بعد عقدة استيقاظا وهو يتحرى الخلاص منه بطائف حيل له مرة بعد أخرى حتى يتخلص منه بالكلية ويذهب لسبيله بلا مناع ولا منازع بخلاف من أطاع الشيطان حتى تمكن من النفس الأمارة بضرب العقد على قافية رأسه فهل يستويان أفن يمشى مكباً على وجهه أهدي أم ن يمشى سويًا على صراط مستقيم **(قوله)** والأصبح خبيث النفس كسلان (ب) بتأثير سحر الشيطان فيه لبلوغ غرضه منه وحرمانه الخير العظيم (ح) وظاهر الحديث أن من لم يجمع بين الثلاثة داخل فيمن يصبح خبيث النفس

عليه وسلم قال اجعلوا من

صلاتكم في بيوتكم ولا

تخذوها قبورا * وحدثننا

محمد بن مثنى ثنا عبد

الوهاب أنا أبو ب عن نافع

عن ابن عمر عن النبي

صلى الله عليه وسلم قال

صلوا في بيوتكم ولا

تخذوها قبورا * وحدثننا

أبو بكر بن أبي شيبة وأبو

كريب قالنا ثنا أبو معاوية

عن الأعمش عن أبي

سفيان عن جابر قال قال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم إذا قضى أحدكم

الصلاة في مسجده فليجعل

ليته نصيبا من صلاته فإن

الله جاعل في بيته من صلاته

خيرا * حدثنا عبد الله بن

براد الأشعري ومحمد بن

العلاء قالنا ثنا أبو أسامة عن

بريد عن أبي بردة عن أبي

موسى عن النبي صلى الله

عليه وسلم قال مثل البيت

الذي يذكر الله تعالى فيه

والبيت الذي لا يذكر

الله فيه مثل الحى والميت

* حدثنا قتيبة بن سعيد

ثنا يعقوب وهو ابن عبد

الرحمن القارى عن سهيل

عن أبيه عن أبي هريرة

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال لا تجعلوا

بيوتكم مقابر الشيطان

ينفر من البيت الذي تقرأ

فيه سورة البقرة * وحدثننا

محمد بن مثنى ثنا محمد بن

جعفر ثنا عبد الله بن سعيد

* (أحاديث استحباب صلاة النافلة في البيت)

قوله اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم (ع) قيل يعنى الفرض ليمتدئ به من لا يخرج من النساء والعبيد والمرضى قالوا والمختلف عن الجماعة للصلاة في جماعة دونها ليس بمختلف ومن على هذا التبعض وقيل يعنى النفل لان السرف في عمل التطوع أفضل لحديث صلاة أحدكم في بيته أفضل الا المكتوبة وعليه يدل حديث الأم في امتناعه من الخروج اليهم في قيام الليل حيث قال خشيت أن يفرض عليكم فليكن بالصلاة في بيوتكم ولذا كان بعض السلف لا يتطوع في المسجد وهو مذهب الجمهور ومن على هذا زيادة وقد تكون للتبعض لان بعض النوافل لا يصلى في البيوت كالنحية ورواتب الفرائض ويدل أنها النافلة أنه صلى الله عليه وسلم إنما أنكر التخلف عن الجماعة وقد كان النساء يخرجن الى المساجد في الفرض وعليه أيضا تدل أحاديث الباب (د) لا يجوز حمله على الفريضة وإنما هو حث على النوافل في البيت للبعد عن الرياء وتحصيل البركة والملائكة عليهم السلام في البيت ويبعد عنه الشيطان وهو معنى قوله في الآخر فان الله جاعل من صلاته في بيته خيرا وأحاديث الباب ظاهرة في أنها النافلة (**قوله** ولا تتخذوها قبورا) أى هجورة من الصلاة (ع) هو من التثنية البديع لانه شبه النائم بالميت وشبه البيت الذي لا يصلى فيه بالقبر الذي لا تتأنى العبادة من ساكنه لان العمل إنما يكون من الحى وقد يرجع التثنية الى صاحب البيت وترجم البخارى على الحديث كراهة الصلاة في المقابر فحمل قوله ولا تتخذوها قبورا انه لا تجوز الصلاة فيها وهو أخذ بعيد والذي عليه الناس في تأويل الحديث ما تقدم (**قوله** فان الله جاعل في بيته من صلاته خيرا) (ع) فسر الخيري

* باب استحباب صلاة النافلة في البيت

* (ش) * يريد بضم الباء الموحدة (**قوله** اجعلوا من صلاتكم في بيوتكم) قيل يعنى الفرض ليمتدئ بهم من لا يخرج من النساء والعبيد والمرضى ومن على هذا التبعض وقيل يعنى النفل لان السرف في عمل التطوع أفضل وهذا هو الأظهر وعليه يدل حديث الأم ومن على هذا زيادة أول التبعض لان بعض النوافل لا تصلى في البيوت كالنحية ورواتب الفرائض (**قوله** ولا تتخذوها قبورا) أى مثل القبور في كونها إنما تعبد للنوم الذي هو موت أو مثلها في انقطاع الآخرة منها * قلت * قال التوربشتي هذا محمل لمعان أحدها أن القبور مساكن الأموات الذين سقط عنهم التكليف فلا يصلى فيها وليس كذلك البيوت فصلا فيها وثانيها أنكم نهيتم عن الصلاة في المقابر لاعتن الصلاة في البيوت فصلا فيها ولا تشبهوها بها والثالث أن مثل هذا كراهي وغير هذا كراهي فلو لم يصلى في البيت جعل نفسه كالميت وبيته كالقبر الرابع قول الخطابي لا تجعلوا بيوتكم أوطانا للنوم فلا تصلا فيها فان النوم أخو الموت وقد جعل بعضهم النهي على الدفن في البيوت وذلك ذهب عما يقتضيه نسق الكلام على انه صلى الله عليه وسلم دفن في بيت عائشة رضي الله عنها مخافة أن يتخذ قبره مسجدا قال الطيبي من في من صلاتكم تبعية وهو مفعول أول لا جعلوا والثاني في بيوتكم أى اجعلوا بعض صلاتكم التي هي النوافل مؤداة في بيوتكم فعدم الثاني للاهتمام بشأن البيوت وان من حقها أن يجعل لها نصيب من الطاعات فتصير منزلة منورة بها لانها مأواكم ومواضع تغلبكم ومثواكم وليست قبوركم التي لا تصلح لصلواتكم وأنتم خارجون عنها وأداخلون فيها (**قوله** فان الله جاعل في بيته من صلاته خيرا) (ع) فسر الخيري في أحاديث أخر بأنه تحضره الملائكة عليهم السلام وينفر منه الشيطان ويتسع على أهله

ثنا سالم أبو النضر مولى عمر بن عبيد الله عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت قال احتج رسول الله صلى الله عليه وسلم بحجرة بخصفة أو حصر فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي فيها قال فتبّع اليه رجال وجاءوا يصلون بصلاته قال ثم جاءوا إليه فحضر وأبطأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عنهم قال فلم يخرج (٤٠٤) اليهم فرفضوا أصواتهم وحصبوا الباب فخرج

اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مغضبا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مازال بكم صنعكم حتى ظننت أنه سيكتب عليكم فعليكم بالصلاة في بيوتكم فان خبير صلاة المرء في بيته الا الصلاة المكتوبة * وحدثنى محمد بن حاتم ثنا بهزنا وهيب ثنا موسى بن عقبة قال سمعت أبا النضر عن بسر بن سعيد عن زيد بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم اتخذ حجرة في المسجد من حصر فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيها ليلي حتى اجتمع اليه ناس فذكر نحوه وزاد فيه ولو كتب عليكم ما قمت به * وحدثنى محمد بن مثنى ثنا عبد الوهاب يعني الثعفي ثنا عبيد الله عن بسر بن أبي سعيد عن أبي سامة عن عائشة أنها قالت كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم حصر وكان يحجره من الليل فيصلي فيه فجعل الناس يصلون بصلاته ويبسطه بالهار فتأبوا ذات ليلة فقال يا أيها الناس عليكم من الاعمال ما تطيقون فان

أحاديث أخر بأنه تحضره الملائكة عليهم السلام وينفر منه الشيطان ويتسع على أهله (قوله في الآخر احتج بخصفة أو حصر) (ع) أصل الحجر المنع والمعنى انه اقتطع موضعاً من المسجد منعه من غيره وحوطه بحصر أو خصفة وهما بمعنى والخصف ما صنع من خوص المقل أو النخل (د) شك الراوى أى اللفظتين سمع هل الحصر أو الخصفة وإنما فعل ذلك ليتفرغ بالبعد عن الناس وفيه جواز مثل هذا اذا لم يضيق على المصلين ولم يتخذ دائماً لأنه صلى الله عليه وسلم إنما يحتج بها بالليل ويبسطها للصلاة بالنهار كما ذكر مسلم في الحديث بعد ثم تركه بالليل والنهار وعاد إلى الصلاة في البيت وتقدم الكلام على بقية الحديث وفيه ما كان عليه صلى الله عليه وسلم من الزهد في الدنيا والاخذ بما لا بد منه (قوله في الآخر عليكم من الاعمال ما تطيقون) (ع) أى تطيقون الدوام عليه وهو يقتضى النهى عن تكلف ما لا يطاق ويحتمل أن يريد بالأعمال صلاة الليل لأنها السبب في وروده * وقال الباقي هو عام في جميع أعمال البر (قوله فان الله لا يمل حتى تملوا) (ع) الملل السائمة ولا يجوز على الله تعالى * قالت * وإنما لا تجوز السائمة لأنها بمعنى الكلل والاعياء (ع) وقد اختلف في التأويل ف قيل من مجاز المقابلة أى لا يدع الجزاء حتى تدعوا العمل وقيل حتى بمعنى الواو أى لا تمل وتملون وقيل هى بمعنى حين (د) قال ابن قتيبة ومنه فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصمه وليس المعنى أنه ينقطع اذا انقطع خصمه لأنه حينئذ لا فضل له عن غيره وفيه رفقة صلى الله عليه وسلم بالأمة لأنه أرشدهم إلى الأصلح لهم لأن ما لا مشقة فيه تنشيط له النفس وينشراح له القلب فتخو معه العبادة بخلاف ما فيه مشقة تضيق له النفس فتترك فيفوت الخير الكثير (قوله وان أحب الاعمال إلى الله ما دووم عليه) (د) وفي بعض النسخ دووم بواو واحدة وبواو ين الصواب وإنما كان أحب لان

(قوله احتج بخصفة أو حصر) (ع) أصل الحجر المنع والمعنى انه اقتطع موضعاً من المسجد منعه من غيره وحوطه بحصر أو خصفة وهما بمعنى والخصف ما صنع من خوص المقل والنخل (ع) شك الراوى أى اللفظتين سمع وإنما فعل ذلك ليتفرغ بالبعد عن الناس وفيه جواز مثل هذا اذا لم يضيق على المصلين ولم يتخذ دائماً لأنه صلى الله عليه وسلم إنما يحتج بها بالليل ويبسطها للصلاة بالنهار كما ذكر مسلم في الحديث بعد ثم تركه بالليل والنهار وعاد إلى الصلاة في البيت (قوله فتبّع اليه رجال) أصل المتبّع الطلب معناه طلبوا موضعه واجتمعوا اليه (قوله وحصبوا الباب) أى نقروه بالحصى الصغار تنبيهاً له وظنوا أنه نسي (قوله وكان يحجره من الليل) بفتح الباء وكسر الجيم أى يتخذ حجرة (قوله فتأبوا) أى اجتمعوا (قوله عليكم من الاعمال ما تطيقون) أى الدوام عليه (قوله فان الله لا يمل حتى تملوا) (م) الملل على الله حال فقيل هو من مجاز المقابلة أى لا يدع الجزاء حتى تدعوا العمل * قالت * الملل فتور يعرض للنفس من كثرة مزاوله شئ فيوجب الكلل في الفعل والاعراض عنه وأمثال ذلك على الحقيقة إنما يصدق في حق من يعثر به التغيير والانكار أو ما ملوا ناجل وعز المنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه فاذا أسند اليه أول ما بان يجعل من باب الاستعارة التبعية أى لا يعرض عنكم اعراض المألول ولا ينقص ثواب عملكم ما بقي لكم نشاط فاذا فترتم فاقعدوا فانكم اذا ملتم عن العبادة وأتيتم بها على كلال أو فتور كان معاملة الله تعالى لكم حينئذ معاملة المألول أو بأن

الله لا يمل حتى تملوا وان أحب الاعمال إلى الله ما دووم عليه وان قل

وكان آل محمد صلى الله عليه وسلم اذا عملوا عملاً أثبتوه * حدثنا محمد بن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن سعد بن ابراهيم أنه سمع أباسامة يحدث عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل أى العمل أحب الى الله قال أدومه وان قل * وحدثنا زهير بن حرب واسحق بن ابراهيم قال زهير ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن علقمة قال سألت أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها قال قلت يا أم المؤمنين كيف كان عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان يخص شيئاً من الايام قالت لا كان

(٤٠٥)

بدوام القليل تدوم الطاعة ويربو ثواب ذلك على ثواب الكثير المنقطع (ع) والظاهر فى الآل انهم القرابة ويحتل انهم فضلاء الصحابة وقدير ابيه النبي صلى الله عليه وسلم لانه قد يقع على ذات الشيء ومنه مزار من مزار آل داود وفى الحديث الاخر آل حم ومعنى ديمة دائم غير منقطع ومنه سمي المطر المتوالى ديمة (قوله فى الآخر حلو ليل أحدكم نشاطه) (د) من معنى مات قدم فى الحض على القصد فى العبادة والنهى عن التعمق وانه اذا فتر يقعد حتى يذهب الفتور وقد ذم الله تعالى من اعتاد عبادة ثم فرط فيها بقوله تعالى ورهبانية الآية (ع) واختلف السلف فى التعلق بالحبل لتكلف طول القيام فى النافلة فكرهه أبو بكر رضى الله عنه وقطعه لمن فعله * وقال حذيفة رضى الله عنه انما تفعله اليهود وأجازة قوم وأما الاتكاء على العصا طول القيام فى النافلة فلم يختلف فى جوازه الاماروى عن ابن سيرين من كراهته وقول مجاهد ينقص من أجره بقدر ذلك هو من باب قوله صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم واختلف فيه فى الفرض لغير عذر فذمه مالك والجمهور قالوا واعتماد من يسقط لزواله مبطل وأجازة أبو ذر وأبو سعيد وغيرهما وأما للضرورة والعجز عن القيام فيجوز قال مالك وهو أولى من الصلاة جالساً * قلت * البطلان اذا كان بحيث لو أزيل الاعتماد عليه من عصى أو حائط سقط قاله فى المدونة * وقال اللخمي ان فعله سهوا أعاد تلك الركعة التى اعتمد فيها وتجزئ به مراعاة للقول بعدم وجوب القيام وغيره مكروه * وأما الاستناد للضرورة فجائز قال فى المدونة ولكن يستند لغير الحائض والجنب فان استند لحائض أعاد فى الوقت قال ابن أبى زيد لنجاسة ثوبها أو جسد هافلو كانا طاهرين جاز * وقال عبد الوهاب انما يعيد لاعتنائه فى الصلاة فالزم أن يعيد ان استند لغيره توضئ * وقال اللخمي انما يعيد لانهما كن جس لمنهما من

يجعل من باب الجواز المرسل من باب تسمية المسبب باسم السبب سمي قطع الثواب أو نقصه ملا باسماً سببه الواقع من العام لين وهو الكلال والمال للأعمال أو سمي قطعه تعالى للثواب ملا على طريق المشاكلة تجيئه لفظاً فى حجة ما هو مل حقيقة (قوله وكان آل محمد اذا عملوا عملاً أثبتوه) أى لازموه ودأموا عليه (ح) والظاهر ان المراد هنا بالآل أهل بيته وخواصه صلى الله عليه وسلم من أزواجه وقرابته (قوله فاذا كسلت) بكسر السين (قوله حلو) (ع) اختلف السلف فى التعلق بالحبل لتكلف طول القيام فى النافلة فكرهه أبو بكر رضى الله عنه وقطعه لمن فعله وقال حذيفة رضى الله عنه انما تفعله اليهود وأجازة قوم وأما الاتكاء على العصا طول القيام فى النافلة فلم يختلف فى جوازه الاماروى عن ابن سيرين من كراهته (قوله ليصل أحدكم نشاطه) * قلت * يجوز أن يكون نشاطه بمعنى الوقت وأن يراد به الصلاة التى نشط لها قال الطيبي ويجوز أن يكون نصبه على المصدر من جهة المعنى لان المأمورين هم المؤمنون الذين هم فى صلاتهم خاشعون فلا تصدر منهم الصلاة الا عن

عمله ديمة وأبكم يستطيع ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستطيع * وحدثنا ابن نمير ثنا أبى ثناء سعد بن سعيد أخبرنى القاسم بن محمد عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب الاعمال الى الله أدومها وان قل قال وكانت عائشة اذا عملت العمل لزمته * حدثنا أبو بكر بن أبى شيبة ثنا ابن عليه ح وحدثنى زهير بن حرب ثنا اسمعيل عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا قالوا لزينب تصلى فاذا كسلت أو فترت أمسكت به فقال حلوه ليصل أحدكم نشاطه فاذا كسل أو فترت قد وفى حديث زهير فليقعد * وحدثناه شيبان بن فروخ ثنا عبد الوارث عن عبد العزيز عن أنس عن النبي صلى الله عليه

وسلم مثله * وحدثنى حرمة بن يحيى ومحمد بن سلمة المرادى قالنا ثنا ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب قال أخبرنى عروة ابن الزبير أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أن الحولاء بنت تويت بن حبيب بن أسد بن عبد العزى مرت بها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقلت هذه الحولا بنت تويت وزعموا أنها لاتنام الليل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاتنام الليل خذوا من العمل ما تطيقون والله لا يسأم الله حتى تسأموا * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو (٤٠٦) أسامة عن هشام بن عروة ح وحدثني

زهير بن حرب واللفظ له ثنا يحيى بن سعيد عن هشام أخبرني أبي عن عائشة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة فقال من هذه فقلت امرأة لاتنام تصلي قال عليكم من العمل ما تطيقون فوالله لأعدل الله حتى تملاوا وكان أحب الدين إليه ما داوم عليه صاحبه وفي حديث أبي أسامة أنها امرأة من بني أسد * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير ح وحدثنا ابن نمير ثنا أبي ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو أسامة جميعا عن هشام بن عروة ح وحدثنا قتيبة بن سعيد واللفظ له عن مالك بن أنس عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا

المسجد وخرج جواز الاستناد اليهما على قول ابن مسامة بجواز دخولهما المسجد (قوله في الآخر لاتنام الليل) (ع) هو انكار للتكلف وبه فسر في الموطأ قال فكره ذلك حتى عرفت الكراهة في وجهه واختلف قول العلماء وقول مالك في احياء الليل كله * قلت * قال أبو عمر قيام الليل عند العلماء مرغوب فيه وهو عندى سنة * ابن رشد قيام الليل كله لمن يصلي الصبح مغلوب عليه مكرهه اتفاقا وفي كراهته لمن لا يغلب وجوازها وإيتان وتقدم هذا وتقدمت حكاية يزيد بن هرون (قوله فليرقد حتى يذهب عنه النوم) (ع) يدل انه لا يقرب الصلاة من لا يعقل أداءها وخشوعها فإرضا كانت أو نفلا وقيل في قوله تعالى لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى انه من النوم وحمل مالك وجاعة الحديث على انه في صلاة الليل وفي هذا الباب أدخله لان غلبة النوم انما هي في الليل زمن اعتراه ذلك في الفرض وفي الوقت ساعة لانه أن يرقد حتى يتفرغ للصلاة وان ضاق الوقت صلى ما أمكنه وجاهد نفسه ثم ان تحقق انه صلاها وقد عقل أجزأته والأعادها (قوله) فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر الله فيسب نفسه) (م) النعاس خفيف النوم وأنشد

وسنان أقصده النعاس فرنقت * في عينه سنة وليس بنائم (ع) اختلف في النوم فقال المزني هو حدث ينقض قل أو كثر والحديث رد عليه لانه لم يعمل بنقض الطهارة وانما علل بأنه يسب نفسه وعن بعض الصحابة لا ينقض على أى حال كان وقال غير هذين ينقض على صفة فإى أبو حنيفة حال النائم من الاضطجاع وغيره ورأى مالك حال النوم من كونه مظنة لخر وج الحدث ولا يشعر وما وقع من أصحابه من مراعاة ركوع أو سجود أو استئصال وخفة فإما هو خلاف في حال فبعضهم راعى حاله لا يشعر معها بالحدث وبعضهم لم يراعها والفقهاء ما قلناه * قلت * تقدم الكلام على النوم واختلاف الطرق فيه (ع) واستدل بعضهم بالحديث على انه ليس للانسان أن يسب نفسه ومعنى سبه نفسه عندى الدعاء عليها أى اذا ذهب يستغفر ويدعو لنفسه وهو لا يعقل دعاء عليها (قوله في الآخر فاستجيم القرآن على لسانه) أى استغلق ولم ينطق به لسانه لغلبة النعاس وهو من معنى الحديث الاول لئلا يغير كلام الله سبحانه وتعالى ويبدله وهو من هذا أشد من الاول

وفور نشاط وأريحية يعنى انشطوا في صلاتكم النشاط الذى يعرف منكم ويليق بحالكم وبمناجاة ربكم فاذا عرض لكم الفتور أحيانا فاقعدوا (قوله الحولا بنت تويت) هو بمنشأة من فوق أوله وآخره والأولى مضمومة (قوله فيسب نفسه) * قلت * قال الطيبي يعنى لعله يطلب من الله تعالى الغفران لذنبه ليصير مزمكى مطهرا فيستكمل بما فيه الذنب فيزيد العصيان على العصيان وكأنه قد سب نفسه والفاء في فيسب نفسه للسبب كالفاء في قوله تعالى فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا (قوله فاستجيم القرآن على لسانه) أى استغلق ولم ينطق به لسانه لغلبة النعاس

نفس أحدكم في الصلاة فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان أحدكم اذا صلى وهو ناعس لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه * وحدثنا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن هشام بن منبه قال هذا

ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام أحدكم من الليل فاستجيم القرآن على لسانه فلم يدري ما يقول فليضطجع * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا أبو أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم

سمع رجال يقرأ من الليل فقال رحمه الله لقد أذكرني كذا وكذا آية كنت أسقطها من سورة كذا وكذا * وحدثنا ابن غير ثنا عبدو أبو معاوية عن هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم يستمع قراءة رجل في المسجد فقال رحمه الله لقد أذكرني آية كنت أنسيتها * حدثنا يحيى بن (٤٠٧) يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

﴿ أحاديث فضل تلاوة القرآن وآدابها ﴾

(قوله سمع رجال يقرأ الخ) (ع) قال قوم من الصوفية لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم النسيان وإنما يقع منه صورته عمدا ليسن وهذا قول متناقض ولا أعلم من مال إليه من أئمتنا إلا الأستاذ الأسفراني على تحقيقه وتدقيق نظره والحق في المسئلة أنه يجوز عليه فيما ليس طريقه التبليغ واختلف فيما طريقه التبليغ هل يجوز عليه ابتداء فقهه قوم وأجازة آخرون لكن لا يستدام بل يتذكر أو يذکر ثم اختلف هؤلاء هل ذلك على الفور أو يصح على التراخي إلى ما قبل موته صلى الله عليه وسلم * وأما ما طريقه التبليغ وقد بلغه كسئلته فلا مطعن فيه وقد قال صلى الله عليه وسلم اني لأنسى أو أنسى لأسن وقدر وى سهوه في الصلاة واستوفينا الكلام على ذلك في الشفاء وفي الحديث من نسي في نافلة الليل أفضل وكان أهل المدينة يتوعدون لقيام القراء (د) وفيه جواز رفع الصوت بالقرآن في المسجد إذا لم يؤذ أحد أو فيه الدعاء لمن أتاك من قبله خير وإن لم يقصده (قوله في الآخر أنما مثل صاحب القرآن) (ع) الصعبة الألفه فعنى صاحب القرآن الذى ألفه فكل من ألف شيئا واختص به فقد صحبه فالمصاحبة المؤالفة ومن ذلك صاحب فلان وصاحب الابل وأصحاب الحديث وأصحاب الرأي وأصحاب الجنة وأصحاب الصفة وغير ذلك مما يضاف له لفظه صاحب (قوله في الآخر تعاهدوا القرآن) * قات * معاهدة الشئ محافظته وتجديده العهد به أى واظبوا على تلاوته لا ينسى هذا الاظهر أعنى أن المراد تعاهدوا بالتلاوة وخوف النسيان لا تعاهدوا بالتدبر وقد اختلف في قوله تعالى اتخذوا هذا القرآن مهجورا هل هو من المهجر الذى هو الترك والبعد أو من المهجر بضم الهاء الذى هو الفحش من القول كقولهم هو سحرا وشعرا ومغترى

﴿ باب فضل تلاوة القرآن وآدابها ﴾

(ش) (قوله تعاهدوا القرآن) (ب) معاهدة الشئ محافظته وتجديده العهد به أى واظبوا على تلاوته لا ينسى وقد اختلف في قوله اتخذوا القرآن مهجورا هل هو من المهجر الذى هو الترك والبعد أو من المهجر بضم الهاء الذى هو الفحش من القول كقولهم هو سحرا وشعرا ومغترى * ابن عطية فعلى الاول ففيه تنبيه للمؤمنين على تعاهد المصحف ولا يترك حتى يعاوه الغبار وفي الحديث من علق مصحفا لم يتعهده جاء يوم القيامة متعلقا به يقول هذا اتخذني مهجورا أى تركنى فاحكم بيني وبينه وحديث بشما لاحكم أن يقول نسيبت آية كيت وكيت على ما اختار القاضى في تأويله حسبما أتى وحديث لم أر ذنبا أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسيها بدلان على أن الامر في تعاهد والوجوب لان النسيان المسبب عن عدم التعاهد حرام للذم والتوعده عليه فالتعاهد واجب وإذا كان الامر بالتعاهد إنما هو خوف النسيان فالتعاهد للمأمور به هو المانع من النسيان كان شيخنا بن عرفة يقول انه ختمه في الجمعة وأما تعاهد بالتدبر فختمه في الشهر وهذا في الواقع يختلف باختلاف الناس كان الشيخ

أنما مثل صاحب القرآن كمثل الابل المعقلة أن عاهد عليها أمسكها وإن أطاعها ذهبت * حدثنا زهير بن حرب ومحمد بن منشى وعبيد الله ابن سعيد قالوا ثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا أبو بكر بن أبى شعبة ثنا أبو خالد الأحمر وحدثنا ابن غير ثنا أبى كلهم عن عبيد الله ح وحدثنا ابن أبى عمر ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن أيوب ح وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعنى ابن عبد الرحمن ح وحدثنا محمد ابن اسحق المسيبى ثنا أنس يعنى ابن عياض جميعا عن موسى بن عقبة كل هؤلاء عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فعنى حديث مالك وزاد في حديث موسى بن عقبة وإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره وإذا لم يقرأ به نسيه * وحدثنا زهير بن حرب وعثمان بن أبى شعبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أنا وقال

الآخران ثنا جري عن منصور عن أبى واثل عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشما لاحكم يقول نسيبت آية كيت وكيت بل هو نسي استذكروا القرآن فلهو أشد تفصيما من صدور الرجال من النعم بعقلها * وحدثنا ابن غير ثنا أبى وأبو معاوية ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظه أنا أبو معاوية عن الاعمش عن شقيق قال قال عبد الله تعاهدوا هذه المصاحف ورموا قال القرآن

ابن عطية فعلى الاول ففيه تنبيه للمؤمنين على تعاهد المصحف ولا يترك حتى يعلوه الغبار وفي الحديث من علق مصحفا ولم يتعاهده جاء يوم القيامة متعلقا به يقول هذا اتخذني مهجورا أي تركني وصدعني فاحكم بيني وبينه وحديث بشس لأحدكم أن يقول نسيت آية كيت وكيت على ما اختار القاضي في تأويله حسبما يأتي وحديث لم أر ذنبا أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسيها يذلان في أن الأمر في تعاهدوا للوجوب لأن النسيان المسبب عن عدم التعاهد حرام للذم والتوعد عليه والتعاهد واجب وإذا كان الأمر بالتعاهد انما هو خوف النسيان فالتعاهد المانع من النسيان كان شيخنا ابن عرفة يقول انها حقة في الجمعة وأما تعاهده بالتدبر فحقة في الشهر وهذا في الواقع يختلف باختلاف الناس كان الشيخ الجبنياني رضي الله عنه من العارفين وكان يحتم القرآن في ثلاثة أيام بين الليل والنهار وكانت قراءته بالتدبر وذكر عنه ولده أبو الطاهر قال قال لي أبي ان انسانا أقام في آية سنة لم يجاوزها وهي قوله تعالى وقفوههم انهم مسئولون فقلت له أنت هو فسكت فعلمت أنه هو (قوله أشد تفصيلا من صدور الرجال) (م) يفسره قوله في الآخر أشد تغلنا وكل شيء كان ملازما لشيء آخر ثم انفصل عنه فقد تفصى عنه أي تخلص عنه ﴿قلت﴾ فالتفصى التخلص ومنه تفصيت من الدين اذا تخلصت منه (قوله من النعم بعقلها) (ع) كذا للجلودي في حديث زهير وابن مهران من عقلها ووصوها بعضهم وكلاهما صواب كما جاء في حديث غيره والباء تأتي بمعنى من ومنه قوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله وقيل يشرب بمعنى يروي قالباء على بابها وفي رواية في عقلها وفي بمعنى من أو بمعنى الباء ﴿قلت﴾ فالتشبيه انما هو بالابل النافرة التي لا تثبت معقولة والافلا أكثر في المعقولة انها تثبت ولا تنفر (قوله بشس مال الرجل أن يقول نسيت آية كيت بل هو نسي) ﴿قلت﴾ بشس للذم ومانكرة موصوفة والمخصوص بالذم أن يقول ان بشس شيئا كأنه للرجل (قوله نسيت) فيسند النسيان الى فعل نفسه وانما فاعل النسيان الله تعالى قبل للاضرب عن فعل ذلك (ع) قيل نهى عن نسبة النسيان الى النفس ونسبته اليها في الحديث المتقدم في قوله كنت نسيته وأجيب بأنه صلى الله عليه وسلم على يده من ربه عز وجل في التسليم واليقين خاله في ذلك ليس كغيره وقيل النسيان النهى عن قوله يحتمل انه مانسح من القرآن وأنسيه جميع الناس حتى لم يبق في حفظ أحد والآخرة الذي أضافه الى نفسه النسيان المعهود وقد يقال انما كره قول هذا اللفظ لانه مشترك بين النسيان المعرف والنسيان بمعنى الاعراض والنهون كما في قوله تعالى كذلك أتتك آياتنا فتسيتها أي فأعرضت عنها ونهاوت بها وقد يظهر انه انما ذم الحال لا ذم القول أي بشس الحال حال من حفظ القرآن وغفل عنه حتى نسيه وصار يقول نسيت الجبنياني رضي الله عنه من العارفين وكان يحتم القرآن في ثلاثة أيام بين الليل والنهار وكانت قراءته بالتدبر وذكر عنه ولده أبو الطاهر قال قال لي أبي ان انسانا أقام في آية سنة لم يجاوزها وهي قوله تعالى وقفوههم انهم مسئولون فقلت له أنت هو فسكت فعلمت أنه هو (قوله أشد تفصيلا) أي أشد تغلنا وكل شيء كان ملازما لشيء آخر ثم انفصل عنه فقد تفصى عنه أي تخلص عنه (قوله من النعم بعقلها) أي من عقلها الباء بمعنى من كقوله تعالى عينا يشرب بها عباد الله (ب) فالتشبيه انما هو بالابل النافرة التي لا تثبت معقولة والافلا أكثر في المعقولة انها تثبت ولا تنفر (قوله بشس مال الرجل) (ط) اختلف في متعلق الذم فقيل نسبة النسيان الى نفسه وانما هو فعل الله تعالى وقيل ذمه ذلك خاص بمنه صلى الله عليه وسلم لأن النسيان أحد وجوه النسخ لقوله تعالى ما ننسخ من آية فالآية قدم ذلك لايهام ترك

فلهو أشد تفصيلا من صدور الرجال من النعم من عقلها قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم نسيت آية كيت وكيت بل هو نسي * وحدثنى محمد بن حاتم ثنا محمد بن بكر أنا ابن جريج حدثني عبدة بن أبي لبابة عن شقيق بن سلمة قال سمعت ابن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بشس الرجل أن يقول نسيت سورة كيت وكيت أو نسيت آية كيت وكيت بل هل نسي * حدثنا عبد الله بن براد الاشعري وأبو كريب قالنا ثنا أبو أسامة عن يزيد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال تعاهدوا هذا القرآن فوالذي نفس محمد بيده هو أشد تغلنا من الابل في عقلها ولفظ الحديث لابن براد * حدثني عمر والنائد وزهير بن حرب قالنا ثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة يبلغ به النبي صلى الله عليه

وهو لم ينس منه قبل نفسه وإنما أنساه الله تعالى عقوبة له على غفلته عنه وهو عندى أولى ما تأول عليه الحديث ويشهد له حديث لم أر ذنباً أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسبها ﴿ قلت ﴾ وقال الطيبي في شرح المصابيح المذموم قولك ذلك لأن اللفظ مشترك بل ولا لأنه يدل على عدم التعاهد والمحافظة مع أنه لم يقصر في المحافظة لكن الله تعالى أنساه لمصالح (ط) اختلف في متعلق الذم فقيل نسبة النسيان إلى نفسه وإنما هو فعل الله تعالى وقيل كان ذمه ذلك خاصاً بمن صلى الله عليه وسلم لأن النسيان أحد وجوه النسخ لقوله تعالى ما ننسخ من آية فالذي كان ذم ذلك لا يهمله ترك كثير من القرآن لكثرة الناسين وقيل لأنه شهد على نفسه بعدم التعاهد المذموم لأن النسيان إنما يكون عنه (د) والهي عن قول ذلك نهى تنزيه ﴿ قلت ﴾ بشس للذم والذم خاصته فعل المحرم فليس للتنزيه (قوله بل هو نسي) (ع) ضبطناه عن أبي بحر بالتخفيف وعن غيره بالتشديد ﴿ قلت ﴾ ومعنى استدكروا اطلبوا من أنفسكم نذكره وتعاهدوا فالسين للطلب

﴿ أحاديث تحسين الصوت بالقرآن ﴾

(قوله ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي) ﴿ قلت ﴾ المراد بشيء المنوع ولا بد من تقدم مضاف قبل نبي أي لصوت نبي (م) أذن لغة معناه استمع واستمع يقتضى الاصغاء ولا يجوز على الله تعالى لأن سماعه سبحانه وتعالى للأشياء لا يختلف فلا بد من التأويل فاستماعه تعالى كناية عن تقريره للقارئ الحسن للقراءة واجزال ثوابه (ط) إنما لا يجوز عليه لأنه الميل بالأذن ولما كان الاصغاء يترتب عليه إكرام المصنعي إليه عبر عن الإكرام بالاصغاء (ع) وقال الطبري معناه رضى (قوله يتغنى بالقرآن) (م) من يجيز القراءة بالحن يتأوله عليه (ع) معناه عند الشافعية والاكثر تحسين الصوت به وعند ابن عباس يستغنى به عن الناس وقال مرة يستغنى به عن غيره من الكتب والأحاديث وعن سفيان بن عيينة القولان يقال تغنيت وتغنيت بمعنى استغنيت فعلى أن المراد تحسين الصوت به فهو من الغناء المحمود وكل من رفع صوته ومدده وإلى به فهو عند العرب غناء وعلى أنه من الاستغناء فهو

كثير من القرآن لكثرة الناسين وقيل لأنه شهد على نفسه بعدم التعاهد المذموم لأن النسيان إنما يكون عنه (ح) والهي عن قول ذلك نهى تنزيه (ب) بشس للذم والذم خاصته فعل المحرم فليس للتنزيه (ع) وقد يظهر أنه إنما ذم القول أي بشس الحال حال من حفظ القرآن وغفل حتى نسيه وصار يقول نسيته وهو لم ينس منه قبل نفسه وإنما أنساه الله تعالى عقوبة له على غفلته عنه وهو عندى أولى ما تأول عليه الحديث ويشهد له حديث لم أر ذنباً أعظم من آية أو سورة حفظها رجل ثم نسبها ومعنى استدكروا أي اطلبوا من أنفسكم نذكره وتعاهدوا

﴿ باب تحسين الصوت بالقرآن ﴾

(ش) (قوله ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي) بكسر الهمزة والفتحة في ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي وأذن في اللغة معناه استمع والاستماع يقتضى الاصغاء والميل وهو على الله تعالى محال لأن سماعه سبحانه وتعالى لجميع الموجودات لا يختلف فلا بد من التأويل فاستماعه تعالى كناية عن تقريره للقارئ الحسن للقراءة واجزال ثوابه (ط) إنما لا يجوز عليه الاصغاء لأنه الميل بالأذن ولما كان الاصغاء يترتب عليه إكرام المصنعي إليه عبر عن الإكرام بالاصغاء (ع) وقال الطبري معناه رضى (قوله يتغنى بالقرآن) حملة الشافعية والأكثر على تحسين الصوت به وعند ابن عباس يستغنى به عن الناس وقال مرة يستغنى به

وسلم قال ما أذن الله لشيء ما أذن لنبي يتغنى بالقرآن * وحدثنى حملة بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس بن ح وحدثني يونس بن عبد الأعلى أنا ابن وهب أخبرني عمرو كلاهما عن ابن شهاب بهذا الإسناد قال كما يأذن لنبي يتغنى بالقرآن * حدثني بشر بن الحكم ثنا عبد العزيز بن محمد ثنا يزيد وهو ابن الهاد عن محمد ابن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أذن الله لشيء

من الغنى ضد الفقر وهو مقصور * ورد الخطابي تأويل يستغنى وخطأه لغة ومعنى * (قلت) * تحسين الصوت به غير قراءة الألحان فتحسين الصوت ترينه بالترتيل والجهر والتخزين والترقيق وقراءته بالألحان هي قراءته بطريق أهل علم الموسيقى في الألحان أي في النغم والأوزان حسب ارتبوه في صناعة الغناء وسمع عارف بها قارئاً يقرأ فاستحسن قراءته وقال انه يقرأ من نغمة كذا وإلى تقسيم قراءة الألحان بما ذكرنا أشار بعضهم وقيل هي قراءته بالتطريب والترجيع وتحسين الصوت واتفق الشافعية على أن تحسين الصوت به مستحب ما لم يخرج عن حد القراءة بالتخطيط فان أفرط حتى زاد حرفاً أو أخفاه حرم واختلفوا في قراءته بالألحان فقال الشافعي مرة لا بأس به * وقال مرة هو مكروه واختلف أهل مذهبه في هذا المحكى عنه فقال بعضهم هو اختلاف من قوله * وقال أكثرهم ليس باختلاف قول وانما هو اختلاف حال فان أفرط في المد واشباع الحركة حتى تولد عن الفتحة ألف وعن الضمة واو وعن الكسرة ياء أو أدغم في غير موضع الادغام كرهه والاجاز * وقال بعضهم اذا انتهى الى ذلك فهو حرام يفسق فاعله ويعزروا يائتم المستمع وهو مراد الشافعي بالكراهة وكيف يؤخذ في كلام الله تعالى بأخذ أهل الألحان في النشد والغزل وأما الاحتجاج لتفسير يتغنى بتحسين الصوت فحديث زينوا القرآن بأصواتكم فقيس في الحديث انه على القلب والاصل زينوا أصواتكم بالقرآن وقيل على ظاهره فلا يحتاج به انما هو على هذا القول وأما الخطابي ذلك لغة فلما قال الشافعي لو كان من الاستغناء لقيس يتغنى وأما رده معنى فلان جملة يتغنى على يستغنى بعينه من سياق أحاديث الباب (ع) وحديث ليس منا من يتغنى بالقرآن فيه ما تقدم فقيس هو من الغناء وقيل من الاستغناء وقيل معنى لم يتغن لم يجعله مكان الغناء الذي كانت العرب تستعمله في مسيرها وجلسها وجميع أحوالها * (قلت) * واستشكله بعض الشافعية بأن قال أجمعوا على أن القارئ مثاب دون تحسين الصوت فكيف يتوعد من لم يتغن بقوله ليس منا وأجاب الطيبي بأن المعنى ليس منا

عن غيره من الكتب والأحاديث وعن سفيان بن عيينة القولان يقال تغنيت وتغنيت بمعنى استغنيت (ع) فعلى أن المراد تحسين الصوت فهو من الغناء المحمود وكل من رفع صوته ومدده وإلى به فهو عند العرب غناء وعلى أنه من الاستغناء فهو من الغنى ضد الفقر وهو مقصور ورد الخطابي تأويل يستغنى وخطأه لغة ومعنى (ب) تحسين الصوت به غير قراءة الألحان فتحسين الصوت ترينه بالترتيل والجهر والتخزين والترقيق وقراءته بالألحان هي قراءة بطريقة أهل علم الموسيقى في الألحان أي في النغم والأوزان حسب ارتبوه في صناعة الغناء وسمع عارف بها قارئاً يقرأ فاستحسن قراءته وقال انه يقرأ من نغمة كذا وإلى تفسير قراءة الألحان بما ذكرنا أشار بعضهم وقيل هي قراءته بالتطريب والترجيع وتحسين الصوت واتفق الشافعية على أن تحسين الصوت به مستحب ما لم يخرج عن حد القراءة بالتخطيط فان أفرط حتى زاد حرفاً أو أخفاه حرم واختلفوا في قراءته بالألحان فقال الشافعي مرة لا بأس به وقال مرة هو مكروه واختلف أهل مذهبه في هذا المحكى عنه فقال بعضهم هو اختلاف من قوله وقال بعضهم ليس باختلاف وانما هو اختلاف حال فان أفرط في المد واشباع الحركة حتى تولد عن الفتحة ألف وعن الضمة واو وعن الكسرة ياء أو أدغم في غير موضع الادغام كرهه والاجاز وقال بعضهم اذا انتهى الى ذلك فهو حرام يفسق فاعله ويعزروا يائتم المستمع وهو مراد الشافعي بالكراهة وأما الاحتجاج ليتغنى بتحسين الصوت بحديث زينوا القرآن بأصواتكم انما يأتي على أن هذا الحديث على ظاهره وأما على أن معناه على القلب أي زينوا أصواتكم بالقرآن فلا وأما رده الخطابي ذلك لغة فلما قال الشافعي لو كان من

ما أذن لنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن بجهربه (٤١١) * وحدثني ابن أخي ابن وهب حدثني عمي عبد الله بن وهب أخبرني عمر

ابن مالك وحيوة بن نرجع
عن ابن الهادي هذا الاسناد
مثله سواء وقال ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم ولم
يقبل سمع * وحدثنا
الحكم بن موسى ثنا هقل
عن الاوزاعي عن يحيى بن
أبي كثير عن أبي سلمة
عن أبي هريرة قال قال
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ما أذن الله لشيء
كأذنه لنبي يتغنى بالقرآن
بجهربه * وحدثنا يحيى
ابن أيوب وقتيبة بن سعيد
وابن حجر قالوا أنا اسمعيل
وهو ابن جعفر عن محمد
ابن عمرو عن أبي سلمة
عن أبي هريرة عن النبي
صلى الله عليه وسلم مثل
حديث يحيى بن أبي كثير
غير أن ابن أيوب قال ان
في روايته كاذنه * حدثنا
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
عبد الله بن ميمون وحدثنا
ابن غير ثنا أبي ثنا مالك
وهو ابن مغول عن عبد
الله بن بريدة عن أبيه قال
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان عبد الله بن
قيس أو الأشعري أعطى
مزمارا من مزامير آل
داود * وحدثنا داود بن
رشيد ثنا يحيى بن سعيد ثنا
طلحة عن أبي بردة عن
أبي موسى قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
لأبي موسى لورأيتني وأنا
أستمع قراءتك البارحة

معاشرا الانبياء من لم يحسن صوته وسمع الله منه بل يكون من جملة من هو نازل عن رتبته فيثاب على
قراءته كسائر المسلمين لا على تحسين صوته كالانبياء عليهم السلام ومن تابعهم فيه (قوله في الآخر لنبي
حسن الصوت يتغنى بالقرآن بجهربه) (ع) قيل معنى حسن الصوت بالقرآن الذي يحسنه
القرآن بما يظهر عليه من الخشية كحديث أحسن الناس صوتا بالقرآن الذي اذا سمعته يقرأ أعامت
أنه يخشى الله تعالى وقيل معناه خزين الصوت بالقرآن لحديث أقرؤهم بحزن * وقال ابن الانباري
معنى حسن الصوت بالقرآن الذي يحسنه القرآن * (قلت) * لفظ الحديث انما هو حسن الصوت
يتغنى بالقرآن وهذه الوجوه الثلاثة التي ذكرنا ما هي لو كان اللفظ حسن الصوت بالقرآن الآن
يكون بالقرآن متعلق بالصوت لا بتغنى فحينئذ يرجع الى ذلك (قوله بجهربه) (د) هذه الرواية
تشهد للقول بأن معنى يتغنى تحسين الصوت * (قلت) * انما كانت تشهد لان جملة بجهربه هي
بيان لحسن الصوت فلو حمل يتغنى على الاستغناء كان البيان غير المبين اذ لا مناسبة بين الاستغناء
والجهر به (قوله غير أن ابن أيوب قال ان في روايته كاذنه) بكسر الهمزة وسكون الذال (ع) هذه
الرواية هي بمعنى الحث والأمر بذلك (قوله في الآخر مزمارا من مزامير آل داود) (ع) المزمار
هنا الصوت الحسن والزمير الغناء وآل داود هو داود نفسه عليه السلام والآل يقع على الشيء نفسه
وقد تقدم (قوله في الطريق الثاني لو رأيتني وأنا أستمع قراءتك) * (قلت) * الاظهر انه
بقصد فالعنى وأنا مضع الى قراءتك فغنيه الاصغاء الى سماع الصوت الحسن لاسيما في القرآن فان
سماعه به يزيد حسنا ويوجب الخشوع ورقة القلب ويدعو الى الخير * وذكر الغزالي أن النفوس
حتى غير الناطقة مجبولة على الاصغاء الى سماع الصوت الحسن وذكر أن انسانا ضاف عند كرى
فراى في زاوية البيت عبدا مقيدا فسأله العبد أن يشفع الى سيده في اطلاقه ففعل فقال السيد انه قد

الاستغناء لقليل يتغنى وأما رده معنى فلبعد من سياق أحاديث الباب (ع) وحديث ليس منام من لم
يتغن بالقرآن فيه ما تقدم فقيل هو من الغناء وقيل من الاستغناء وقيل معنى لم يتغن لم يجعله مكان
الغناء الذي كانت العرب تلجج به في جميع أحوالها واستشككه بعض الشافعية بأن قال أجمعوا على
أن القارئ مثاب دون تحسين الصوت فكيف يتوعد من لم يتغن بقوله ليس منا وأجاب الطيبي بأن
المعنى ليس منام معاشرا الانبياء من لم يحسن صوته وسمع الله منه بل هو نازل عن مرتبتهم فيثاب على
قراءته كسائر المسلمين لا على تحسين صوته كالانبياء عليهم السلام ومن تابعهم في تحسين الصوت (قوله
للنبي حسن الصوت يتغنى بالقرآن) بجهربه (ع) قيل معنى حسن الصوت بالقرآن الذي يحسنه
القرآن بما يظهر عليه من الخشية وقيل معناه خزين الصوت بالقرآن وقال ابن الانباري معناه الذي
يحسنه القرآن (ب) لفظ الحديث انما هو حسن الصوت يتغنى بالقرآن وهذه الوجوه الثلاثة التي
ذكرنا ما هي لو كان اللفظ حسن الصوت بالقرآن الآن يكون بالقرآن متعلق بالصوت لا بتغنى
(قوله بجهربه) (ح) هذه الرواية تشهد للقول بأن معنى يتغنى تحسين الصوت يعني لان هذه الجملة
تفسير لما قبلها (قوله كاذنه) (ح) هو بفتح الهمزة والذال مصدر اذن يأذن كفتح يفرح فرحا
(قوله غير أن ابن أيوب قال ان في روايته كاذنه) بكسر الهمزة واسكان الذال ومعناه الحث والأمر
(قوله مزمارا من مزامير آل داود) (ع) المزمار هنا الصوت الحسن والمزمار الغناء وآل داود هو
نفسه عليه السلام

لقد أوتيت زمرا من زمير آل داود * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن إدريس وكيع عن شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل المزني يقول قرأ النبي صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسير له سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته قال معاوية لولا أني أخاف أن يجتمع على الناس لحكيت لكم قراءته * وحدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن معاوية بن قرة قال سمعت عبد الله بن مغفل (٤١٢) قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم

أُتلف على عدة ابل فقال الضيف وكيف أتلها فقال انه رزق حسن الصوت فاذا حل الابل يأخذ في الحداء فاذا سمعته تذهب على وجوها وسأريك ذلك فأطلقه وحل بعيرين وأمره بسوقهما وبالهداء ففعل فحين سمع البعير ان ذلك أطرق الى الأرض ثم رفع رأسهما وذهبا وسمعت بعض طلبة الأندلس يذكر أن مؤدبا كان في مكتبه غلام حسن الصوت فأتاه فقير وسأله أن يسمعه قراءة الغلام فأمر المؤدب غلاما يقرأ فقال الفقير هذا أيضا حسن وليس الذي سمعت عنه فأمر المؤدب غلاما آخر فقراً فقال الفقير هذا أيضا حسن وليس الذي سمعت فحينئذ أمر المؤدب الغلام فقرأ فحين سمعه الفقير أدخل رأسه في مرقعة وسقط الى الأرض مغشيا عليه قال واتفق في ذلك الغلام ان صار غانيا فكان اذا غنى ببعض الكروم تأتي الطير وتتقف على رأسه (قوله فرجع في قراءته) * (قلت) * قال الطيبي الترجيع تزييد الحرف (ط) ذكره البخاري وقال في صفته TTT ثلاث مرات وهو محمول على اشباع المد ويحتمل انه حكاية صوته لهز الراحلة (ع) لم يختلف في أن تحسين الصوت بالقراءة مندوب اليه * أبو عبيد والاحاديث في ذلك محمولة على التخزين والتشويق واختلف في الترجيع وقراءته بالألحان فكرهه مالك والاكثر لانه خارج عما وضعه القرآن من الخسنة والخشوع وأجازته أبو حنيفة وجمع من السلف للأحاديث في ذلك لانه يزيد النفس رقة وحسن توقع وقاله الشافعي في التخزين * (قلت) * تقدم ما في ذلك وحكايته عن الشافعي جواز القراءة بالألحان وهي غير قراءة التخزين الذي حكى عنه هنا ولم يزل قراءة أهل الحزب بالجامع الاظم من تونس تنكر ولا سياق قراءتهم عند ارادة الفراغ لما فيها من الخروج عن حد التلاوة (قوله في الآخر يقرأ سورة الكهف) * (قلت) * ليس خاصها لقوله تسمع القرآن والشطن بفتح الشين المعجمة والطاء المهملة الجبل الطويل المضطرب (قوله السكينة) (ع) السكينة في قوله تعالى سكينة من

﴿باب نزول السكينة لقراءة القرآن﴾

﴿ش﴾ (قوله بشطين) بفتح الشين المعجمة والطاء المهملة تنبيه شطن وهو الجبل الطويل المضطرب (قوله وجعل فرسه ينفر) (ح) هو في الرايتين الأوليين بالغاء والراء بلاخلاف وأما الثالثة فبالقاف المضمومة وبالزاي ومعناه تثب (قوله اقرأ فلان) (ح) أي ينبغي أن تستمر على قراءة القرآن وتعتنم ما حصل لك من نزول الملائكة السكينة * (قلت) * يعني ان اقرأ لفظه أمر طلب للقراءة في الحال ومعناه تحضيض وطلب للاستزادة في الزمان الماضي هذا كما اذا حكى صاحبك عندك ما جرى في الزمان الماضي مما يجب أن يفعله فتقول له فافعل أي هلا زدت كانه صلى الله عليه وسلم استحضرت تلك الحالة العجيبة الشأن فأمر تمر يضاعلها وقول اسيد فقرأت مع تحضيضه صلى الله عليه وسلم على ذلك كانه من توارد الخواطر ووقوع الحافر على الحافر والدليل على أن المراد من الأمر الاستزادة وطلب دوام القراءة فيما مضى قول اسيد في الجواب اشفت يارسول الله أي خفت ان دمت عليها أن يطأ الفرس ولدي يحيي قال الشيخ أبو عبد الله بن مرزوق في أجوبته اغتنام الفرصة هو

فتح مكة على ناقته يقرأ سورة الفتح قال فقراً ابن مغفل ورجع في قراءته فقال معاوية لولا الناس لأخذت لكم بذلك الذي ذكره ابن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثناه يحيى بن حبيب الخارثي ثنا خالد بن الحرث وحديثنا عبيد الله بن معاذ ثنا أبي قال ثنا شعبة بهذا الاسناد نحوه وفي حديث خالد بن الحرث قال على راحلته يسير وهو يقرأ سورة الفتح * حدثنا يحيى بن يحيى أنا أبو خيثمة عن أبي اسحق عن البراء قال كان رجل يقرأ سورة الكهف وعنده فرس مربوط بشطين فتغشيه سمحابة فجعلت تدور وتدنو وجعل فرسه ينفر منها فلما أصبح أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال تلك السكينة تنزلت للقرآن * وحدثنا ابن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالانا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق قال سمعت البراء يقول قرأ رجل الكهف وفي الدار

دابة فجعلت تنفر فنظر فاذا ضيابة أو سمحابة قد غشيته قال فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اقرأ فلان فانها السكينة تنزلت

قال سمعت البراء يقول
فذكر نحوه غير أنهم قالوا
تنفر * وحدثني حسن
ابن علي الحلواني وحجاج
ابن الشاعر وتقاربوا في
اللفظ قالوا ثنا يعقوب بن
إبراهيم ثنا أبي ثنا يزيد بن
الحاد أن عبد الله بن خباب
حدثه أن أبا سعيد الخدري
حدثه أن أسيد بن حضير
بينما هو ليلة يقرأ في مربد
اذ جالت فرسه فقرأ ثم
جالت أخرى فقرأ ثم جالت
أيضا قال أسيد فخشيت
أن تطأ بحبي فقامت إليها
فاذا مثل الظلة فوق رأسي
فيها أمثال السرج
عرجت في الجوحتي
ما أراها قال فعدوت على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت يا رسول الله
بينما أنا البارحة من جوف
الليل أقرأ في مربدى اذ
جالت فرسى فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
اقرأ ابن حضير قال فقرأت
ثم جالت أيضا فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم اقرأ
ابن حضير قال فقرأت ثم جالت
أيضا فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقرأ ابن حضير قال
فانصرفت وكان يحبي قريبا
منها خشيت أن تطأ فقرأت
مثل الظلة فيها أمثال السرج
عرجت في الجوحتي
ما أراها فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم تلك
الملائكة كانت تستمع لك
ولو قرأت لأصعبت يراها

ربكم قيل هي الرحمة وقيل هو الطمأنينة وقيل الوقار وما سكن اليه الانسان وقيل ربح هفافة
خجوج لها وجه كوجه الانسان وقيل لها رأسان وقيل حيوان كالهر لها جناحان وذنب ولعينها
شعاع اذا نظرت الى الجيش انهزم وقيل هي سكة من ذهب الجنة وقيل ما يعرفونه من الآيات
ويسكنون اليه * وقال وهب هي روح من الله تعالى تتكلم وتبين اذا اختلف في الشيء وهو معنى
ما في الحديث انها الملائكة واحتج بعضهم بما في الحديث من سماعها القرآن انهار روح أو ما فيه الروح
* (قلت) * الاظهر في السكنية التي في الحديث انها الملائكة عليهم السلام لقوله في الآخر تلك
الملائكة (ع) وتكون السكابة أو الظلة أمر من عجائب ملكوته ينزل معه في قلب القارئ الرحمة
أو الطمأنينة أو الوقار كما في الغمامتين أو الظلتين لقارئ البقرة (قوله) غير أنهم قالوا تنفر باللقاف
والزاي أي يشب (ع) كذا عند أبي بحر وعند غيره بالفاء والزاي ولا معنى له والصواب ينفر بالفاء
والراء من النفور ولا يبعد ما لأبي بحر (د) لقوله في الآخر فحالت يقال نقر الطير ونفر بمعنى ولم
يختلف في الأولى والثانية انها بالفاء والراء واختلف في هذه الثالثة فالمشهور انها باللقاف والزاي وفي
بعض نسخ بلادنا بالفاء والزاي وغلطه القاضي (قوله) اقرأ ابن حضير (د) أي كان ينبغي لك أن تدوم
على القراءة وتغتنم ما حصل لك من نزول الملائكة عليهم السلام وتستكثر (قوله) لأصعبت يراها
الناس (ع) فيه جواز رؤية الملائكة عليهم السلام

* حديث قوله مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأثرجة *

(د) فيه الحاض على حفظ القرآن * (قلت) * ووجه التشبيه في التمثيل المذكور بمجموع الأمور
طيب المطعم وطيب الرائحة لأحدهما على التفريق كما في بيت امرئ القيس
كأن قلوب الطير رطبا ويابس * لدى وكرها العناب والخشف البالي

ولما كان طيب المطعم وطيب الرائحة في النفس المؤمنة عقليين وكانت الأمور العقلية لا تبرز
عن موصوفها لا بتصورها بصورة المحسوس المشاهد شبهه صلى الله عليه وسلم بالأثرجة الموجود
فيها ذلك حسا تقر به الفهم والادراك فطيب المطعم في النفس المؤمنة الايمان لانه ثابت في النفس هي

أمر بالتمادي فانه لما أخبره بأمر مهول ظن صلى الله عليه وسلم أن ذلك يدشهه عن التماسد على القراءة
فقال اقرأ أي لو كنت معك لأمرتك بالتمادي ولم يكن علم منه صلى الله عليه وسلم التماسد ولذا قال له
فقرأت وكذا الى آخر الحديث لانه صلى الله عليه وسلم كلما أخبره بزيادة جلال الفرس وقرب الأمر
المهول منه يظن أن يزداد دهشة فهو يقول له لا تقطع وتمادول هذا كان يخبره أنه فعل حتى جاءه ما لا بد له
من قطع القراءة معه وهو ما يخاف من وطء الفرس الولد ويحتمل أن يكون أمر للتمني نحو

* ألا أيها الليل الطويل ألا انجلي * وهو من محامله كما نص عليه غير واحد من الأصوليين
والبيانين أي ليتك قرأت ويحتمل أن يكون المراد به الاستفهام وإنما أتى بصيغة الأمر اظهاره في
صورة ما ينبغي أن يحصل وجوبا بحصول المأمور به ولو أتى بصيغة الاستفهام لما اقتضى ذلك بل
يقتضى أنه مما ينبغي أن تكون الخيرة فيه للمخاطب ان شاء فعله وان شاء لم يفعله (قوله) ان عبد الله بن
خبيب) بفتح الخاء المعجمة وأسيد بن حضير بضم الحاء المعجمة وفتح الصاد المعجمة (قوله)
في مربد) هو بكسر الميم وفتح الموحدة وهو الموضع الذي يبس فيه التمر (قوله) لأصعبت يراها
الناس (ع) فيه جواز رؤية الملائكة عليهم السلام

به طيبة الباطن كنبوته في الأترجة وطيب الرائحة فيه يرجع إلى قرأته القرآن لأن القراءة قد تعدى
نفعها إلى الغير فينتفع بها المستمع كما أن طيب رائحة الأترجة تعدى وينتفع بها المستر وح أي الشام ثم
بقي أن يقال لأي شيء خص التمثيل بما يخرج من الأرض ثم بما يخرج من الشجر ثم خص الأترج
دون غيره مع وجود الأمرين في غيرها كالتفاحة فيقال في الجواب عن الأول خص الثمار للشبه الذي
بينها وبين الأعمال لأن الأعمال ثمار النفوس ويقال في الجواب عن الثاني إيمانها بوجود الأمرين
في الأترجة أظهر وأما البقاء وعدم سرعة التغير إليها وإيمانها بالأترجة أفضل الثمار كما أن المؤمن
أفضل الحيوان وبيان أنها أفضل الثمار فلأنها جامعة للصفات المطلوبة قبل الأكل وبعده ولا تنها في
ذاتها تنقسم على الطباع أما قبل الأكل فكبر الجرم وحسن النظر صفراء فاقع لونها تسر الناظرين
وطيب الريح ولين اللبس اشتراك في الخواص الأربع البصر والذوق والشم واللبس وأما بعد
الأكل فالالتذابذوقها وطيب النكهة ودباغ المعدة وقوة الهضم وأما انقسامها على الطباع فقشرها
حار يابس ولحمها حار رطب وحامضها بارد يابس وبزرها حار مجفف مع ما فيها من المنافع التي يذكرها
الأطباء غير ذلك ثم المراد بقوله يقرأ القرآن بصيغة المضارع الدوام والاستمرار على تلاوته (قوله)
ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن (قلت) قال الطيبي وليس المراد بهذا النفي الانتفاء بالكلية
بل المراد أن لا تكون القراءة دأبه وعادته ولا يظهر خلاف ما ذكره وان المراد أنما هو عدم حفظه
ألبتة لأن الحديث إنما خرج مخرج الحذف على حفظه ومعنى لا يقرأ لها أي لا يقرأ مشتبه والافلحة
ريح (قوله في الآخر الماهر بالقرآن) (ع) الماهر الحاذق الكامل الحفظ الذي لا يتوقف ولا تشق
عليه التلاوة بجودة حفظه والسفرة جمع سافر ككاتب وكتبه الملائكة ابن الأنباري سموا بذلك
أنزولهم بالوحي وما يقع فيه الصلاح بين الناس تشبيها بالسفير وهو الذي يصلح بين الرجلين * وقال

﴿باب فضيلة حافظ القرآن﴾

﴿ش﴾ (قوله مثل الأترجة) (ب) وجه التشبيه بمجموع الأمرين طيب المطعم وطيب الرائحة لا أحدهما
على التعريق وهو من باب تشبيه معقول بمحسوس فطيب المطعم في النفس المؤمنة بالإيمان لأنه ثابت
في النفس هي به طيبة الباطن كنبوته في الأترجة وطيب الرائحة فيه يرجع إلى قرأته القرآن لأن
القراءة قد تعدى نفعها إلى الغير فينتفع بها المستمع كما أن طيب رائحة الأترج تعدى ثم بقي أن يقال
لم خص التمثيل بالثمار ثم بالأترج مع وجود الأمرين في غيرها كالتفاحة فيقال في الجواب عن الأول
خص الثمار للشبه الذي بينها وبين الأعمال لأن الأعمال ثمار النفوس وعن الثاني إيمانها بوجود
الأمرين في الأترجة أظهر وأما البقاء وعدم سرعة التغير إليها وإيمانها بالأترجة أفضل الثمار كما أن
المؤمن أفضل الحيوان وبيان أنها أفضل الثمار فلأنها جامعة للصفات المطلوبة قبل الأكل وبعده
ولا تنها في ذاتها تنقسم على الطباع أما قبل الأكل فكبر الجرم وحسن النظر صفراء فاقع لونها تسر
الناظرين وطيب الرائحة ولين اللبس اشتراك في الخواص الأربع البصر والذوق والشم واللبس وأما بعد
الأكل فالالتذابذوقها وطيب النكهة ودباغ المعدة وقوة الهضم وأما انقسامها على الطباع فقشرها
حار يابس ولحمها حار رطب وحامضها بارد يابس وبزرها حار مجفف مع ما فيه من المنافع التي
يذكرها الأطباء غير ذلك (قلت) يعني وأما تشبيه المنافق مما تشبه الأرض من الحنطة والريحانة
فالتوقيف على ضيعة شأن المنافق واحتباط عمله وقلة جدواه (ب) ثم المراد بقوله يقرأ القرآن بصيغة
المضارع الدوام والاستمرار على تلاوته (قوله) ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن (ب) قال الطيبي

الناس ما استمر منهم * حدثنا
قتيبة بن سعيد وأبو كامل
الجحدري كلاهما عن
أبي عوانة قال قتيبة ثنا أبو
عوانة عن قتادة عن أنس
عن أبي موسى الأشعري
قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم مثل المؤمن
الذي يقرأ القرآن مثل
الأترجة ريحها طيب
وطعمها طيب ومثل
المؤمن الذي لا يقرأ القرآن
مثل التمرة لا ريح لها وطعمها
حلو ومثل المنافق الذي
يقرأ القرآن مثل الريحانة
ريحها طيب ولحمها مر
ومثل المنافق الذي لا يقرأ
القرآن كمثل الحنطة
ليس لها ريح وطعمها مر
* وحدثنا هادب بن خالد
ثنا همام وحديثنا محمد
ابن مني ثنائي بن سعيد
عن شعبة كلاهما عن
قتادة بهذا الإسناد مثله غير
أن في حديث همام بدل
المنافق الفاجر * حدثنا
قتيبة بن سعيد ومحمد بن
عبيد الغبري جميعا عن أبي
عوانة قال ابن عبيد ثنا
أبو عوانة عن قتادة عن
زرارة بن أوفى عن سعد
ابن هشام عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الماهر بالقرآن

ابن عرفة هو بذلك لانهم يسفرون بين الله تعالى وأنبيائه عليهم السلام وقيل المراد بالسفرة الكتبة
ويسمى الكاتب سافرا لأنه يبين الشيء ويوضحه والأسفار الكتب * المهلب ومعنى كونه معهم ان
الله تعالى لما يسر عليه حفظه فمهمهم في الحفظ في درجة واحدة (ع) ويحتمل انه معهم في منازلهم
في الآخرة أي يكون رفيقاً لهم فيها لا تصافه بصفتهم في حملهم كتاب الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى
أنه عامل بعملهم كما يقال معي بنو فلان أي في الرأي والمذهب كما قال لوط عليه السلام ونجني ومن معي
الآية وجاء أن من تعلمه من صغره وعمل به خطه الله بلحمه ودمه وكتبه عنده من السفارة الكرام
البررة (د) والبررة المطيعون من البر (قوله) والذي يقرأ القرآن ويتتبع أي يتردد فيه لقلة حفظه (م)
والاجران أحدهما في قراءته حروفه والآخر في تعبه ومشقته (ع) وليس المعنى أنه أكثر اجرا من

ليس المراد بهذا النفي الانتفاء بالكلية بل المراد أن لا تكون القراءة دأبه وعادته والأظهر خلاف
ما ذكر وان المراد انما هو عدم حفظه البتة لان الحديث انما خرج مخرج الخوض على حفظه ومعنى
لا يرجحها لا يرجح لها مشيتها والافلثة ترجح * قلت وفيه نظر لان المقصود من حفظ القرآن تعاهده
بكثرة التلاوة للوقوف على أسرار معانيه والاتعاظ بكريم مواعظه والعمل بشريف أوامره
ونواهيه فالمقصود من الحديث الخوض على هذا المعنى لا على مجرد حفظه اذ لا جدوى له كما هو المشاهد
في كثير من حفاظه حتى ان كثيرا من عامة المؤمنين أحسن منهم بكثير ديناً وعاملاً ونص الطيبي
الذي أشار إليه الأبي اعلم أن هذا التشبيه والتمثيل في الحقيقة وصف لموصوف اشتمل على معقول
صرف لا يبرزه عن مكنونه الا تصويره بالمحسوس بالمشاهدة ثم ان كلام الله تعالى المجيد له تأثير في
باطن العبد وظاهره وان العباد متفاوتون في ذلك فمنهم من له النصيب الأوفر من ذلك التأثير وهو
المؤمن القارئ ومنهم من لا نصيب له ألبتة وهو المنافق الحقيقي ومنهم من تأثر ظاهره دون باطنه وهو
المرائي أو بالعكس وهو المؤمن الذي لم يقرأه وباراه هذه المعاني وتصورها في المحسوسات ما هو
مذكور في الحديث ولم يجد ما يوافقها ولا يلائمها أقرب ولا أحسن ولا أجمع من ذلك لان المشبهات والمشبّه
بها واردة على التقسيم الحاصر لان الناس امامؤمن أو غير مؤمن والثاني امامنافق صرف أو لاحق
به والأول امام مواظب على القراءة أو غير مواظب عليها فعلى هذا قس الأعمار المشبه بها ووجه التشبيه
في المذكورات مركب منتزع من أمرين محسوسين طعم وريح وليس بمفرق كقول امرئ القيس
كان قلوب الطير رطبا ويابساً * لدى وكرها العناب والحشف البالي

ثم ان اثبات القراءة في قوله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن على صيغة المضارع ونفيه في قوله
لا يقرأ ليس المراد منه حصولها مرة ونفيها بالكلية بل المراد منها الاستمرار والدوام عليها وان القراءة
دأبه وعادته أو ليس ذلك من هجره كقولك فلان يقرى الضيف وبجمل الحريم (قوله) الماهر
بالقرآن) يعني الكامل الحفظ الذي لا يتوقف ولا تشق عليه التلاوة والسفرة جمع سافر وهم
الملائكة عليهم السلام * قلت هم الرسل منهم لانهم يسفرون الى الناس برسالات الله تعالى وقيل
السفرة الكتبة والبررة المطيعون من البر وهو الطاعة ومعنى كونه معهم ان الله تعالى لما يسر عليه حفظه
فهم معهم في الحفظ في درجة واحدة ويحتمل أنه معهم في منازلهم في الآخرة أو معهم بالعمل أي هو عامل
بعملهم (ع) وجاء أن من تعلمه من صغره وعمل به خطه الله تعالى بلحمه ودمه وكتبه عنده من السفارة
الكرام البررة والبررة المطيعون من البر (قوله) والذي يقرأ القرآن ويتتبع أي يتردد فيه لقلة
حفظه والاجران أحدهما في قراءته والآخر في مشقته (ع) وليس المعنى أنه أكثر اجرا من الماهر لان

مع السفارة الكرام
البررة والذي يقرأ القرآن
ويتتبع فيه وهو عليه
شاق له اجران * وحدثنا
محمد بن مثنى ثنا ابن أبي
عدي عن سعيد بن
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا
وكيع عن هشام الدستوائي
كلاهما عن قتادة بهذا
الاسناد وقال في حديث
وكيع والذي يقرؤه وهو
يشهد عليه له اجران

* حدثنا هدا بن خالد ثناهما م ثنا قتادة عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا بى ان الله أمرنى أن أقرأ عليك قال الله سأنى لك قال الله سأنى لك قال جعل أبى يبكى * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى (٤١٦) بن كعب ان الله أمرنى أن أقرأ عليك لم يكن الذين

كفر وا قال وسأنى لك قال نعم قال فبكى * وحدثنا يحيى بن حبيب الحارثى ثنا خالد يعنى ابن الحرث ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أنس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بى مثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعا عن حفص قال أبو بكر ثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأ على القرآن قال فقلت يا رسول الله أقرأ عليك وعليك أنزل قال انى اشتى أن أسمع من غيرى فقرأت النساء حتى اذا بلغت فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا رفعت رأسى أو غزنى رجل الى جنبى فرفعت رأسى فرأيت دموعه تسيل * حدثنا هناد بن السرى ومنجاب بن الحرث التميمى جميعا عن على بن مسهر عن الأعمش بهذا الاسناد وزاد هناد فى روايته قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر أقرأ على * وحدثنا أبو بكر

الماهر بل الماهر أكثر لانه مع السفارة عليهم السلام وله أجور كثيرة وكيف يلتحق من لم يعتن بكتاب الله عز وجل بمن اعتنى به حتى مهر فيه

* حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا بى ان الله أمرنى أن أقرأ عليك *

(م) قراءته صلى الله عليه وسلم انما هى لياخذ أبى عن النبى صلى الله عليه وسلم ثم ان لم يكن يحفظ فقراءته عليه للحفظ وان كان حافظا فليعلم الاداء (ع) والثانى أظهر لان قراءته للحفظ لا تختص بأبى لوجوب التبليغ وقيل اسمع أبى القرآن دون واسطة فلا يحتاجه شك فيما اختلف فيه ويحتمل انه ليعلم طريق العرض * قلت * والثانى أظهر لما ذكر فان قيل والأداء يحصل بقراءة أبى قيل قراءة الشيخ أعلى درجات الرواية فيما ذكر المحدثون (قوله الله سأنى لك) استفهامه بعد اخباره بذلك وخبره صلى الله عليه وسلم صدق (د) جوز أن يكون الله تعالى لم يعينه بل أبهم الأمر بذلك مثل أن يقول أقرأ على رجل من أصحابك فأراد تحقيق ذلك * قلت * وأوانه عينه لا بالنص كقوله أقرأه على أول داخل فكان أيبا والأظهر أنه استعذابا واستعلاء للنص كما قال * وقد سرنى أنى خطرت ببالكا * وليس تعجبا من أبى للجواب بنعم (قوله فبكى) (ع) بكى فرحا بتسمية الله تعالى اياه وتأهيله لهذه الدرجة العالية (د) وخص سورة لم يكن لأنها وجيزة جامعة لفوائد كثيرة من أصول الدين وفروعه

* حديث قوله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود أقرأ على القرآن *

(ع) علتها ما ذكر من أنه اشتى أن يسمعه من غيره وأليعلمه طريق الأداء والعرض أول أنه أبلغ فى التفهم لأن يتفرغ عن الشغل بالتلاوة * قلت * وتخصيصه صلى الله عليه وسلم ابن مسعود يحتمل أنه لم يحضر غيره أو لم يحضر أعلم منه (قوله وعليك أنزل) * قلت * أنظر ما الذى توهم حتى قال ذلك فيحصل أنه فهم أنه أراد بقراءته عليه الاتعاط فقال أتعط بقراءتى وعليك أنزل لأنه للتعليم (ع) وبكاؤه

الماهر أكثر لانه مع السفارة عليهم السلام وله أجور كثيرة وكيف يلتحق من لم يعتن بكتاب الله تعالى بمن اعتنى به حتى مهر فيه (قوله أمرنى أن أقرأ عليك) ليتعلم منه أبى كيفية الاداء لأن قراءة الشيخ أعلى درجات الرواية (قوله الله سأنى لك) استفهامه بعد اخباره بذلك وخبره صلى الله عليه وسلم واجب الصدق (ح) جوز أن يكون الله تعالى لم يعينه بل أبهم الأمر كأن يقول أقرأ القرآن على رجل من أصحابك فأراد تحقيق ذلك (ب) وأوانه عينه لا بالنص كقوله أقرأه على أول داخل فكان أيبا والأظهر أنه استعذابا واستعلاء للنص كما قال * وقد سرنى أنى خطرت ببالكا * وليس تعجبا من أبى للجواب بنعم (قوله فبكى) (ع) فرحا بتسمية الله تعالى اياه وتأهيله لهذه الدرجة العالية

* باب فضل استماع القرآن *

* ش * عبيدة بفتح العين وكسر الباء (قوله وعليك أنزل) (ب) أنظر ما الذى توهم حتى قال ذلك

ابن أبى شيبة وأبو كريب قالنا أبو اسامة قال أخبرنى مسهر وقال أبو كريب عن مسهر عن عمرو بن مرة عن إبراهيم قال قال النبى صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن مسعود أقرأ على عليك وعليك أنزل قال انى أحب أن أسمع من غيرى قال فقرأ عليه من أول

سورة النساء الى قوله فكيف اذا جئنا من كل امة (٤١٧) بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا فبكي قال مسعر فحدثني معن عن

جعفر بن عمرو بن حريث
عن أبيه عن ابن مسعود
قال قال النبي صلى الله
عليه وسلم شهيدا عليهم
مادمت فيهم أو ما كنت
فيهم شك مسعر * حدثنا
عثمان بن أبي شيبة ثنا جابر
عن الأعمش عن إبراهيم
عن علقمة عن عبد الله قال
كنت بمحصر فقال لي
بعض القوم اقرأ علينا
فقرأت عليهم سورة
يوسف عليه السلام قال فقال
لي رجل من القوم والله
ما هكذا أنزلت قال قلت
ويحك والله لقد قرأتها
على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال لي أحسنت
فبينما أنا أكله اذ وجدت
منه رج الخمر قال فقلت
أتشرب الخمر وتكذب
بالكتاب لا تبرح حتى
أجلدك قال فجلده الحد
* وحدثنا اسحق وهو
ابن إبراهيم وعلى بن
خشرم قالا أنا عيسى بن
يونس ح وأنا أبو بكر بن
أبي شيبة وأبو كريب قالا
ثنا أبو معاوية عن الأعمش
بهذا الاسناد وليس في
حديث أبي معاوية فقال
لي أحسنت * حدثنا أبو
بكر بن أبي شيبة وأبو سعيد
الاشجعي قالا ثنا وكيع عن
الأعمش عن أبي صالح عن
أبي هريرة قال قال رسول

صلى الله عليه وسلم لما تضمنته الآية وما قبلها من قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وما بعدها من قوله
تعالى يومئذ يود الذين كفر والآية وفي غير الأم في الصحيح انه لما بلغها قال له حسبك واخرج به أهل
التجويد على جواز الوقف المكافي من المقاطع والفصل لان الآية لم تستقل وتماها فيها بعد ها وقيل في
قوله حسبك انه تنبيه على ما في الآية (قوله في الآخر وتكذب بالكتاب) (ع) لم يكذب به اذ لو كذب
به حقيقة لقتله لان من كذب بحرف منه كافر وانما قال ما هكذا أنزلت جهالة منه وتكذيبا لابن
مسعود لا للكتاب * قلت * ابن مسعود لم يقرأ السورة بكل الروايات ومن الجائز أن يكون الرجل
عنى رواية أخرى ولكن السياق ينفي ذلك التجويز (قوله فجلده) (ع) فيه الحد بالرائحة وهو
مذهب الكافة خلافا لابي حنيفة (د) وهو مذهبنا لان الرائحة قد تكون لانه شر به مكرها ونسيانا
أولانه اشتبه عليه ولعل الرجل في القضية اعترف (ع) وحده بمحصر وهو انما كان قاضيا للعمر
وصدر من خلافة عثمان بالكوفة فلعله راعى حكمه حينما حل أو كان مقدما في بعض تلك المغازي
أو حده باذن من له الأمر هناك * قلت * فيشكل الأول والثاني على مقتضى المذهب فان المذهب في
القاضي يرى على أحد حدا من حدود الله تعالى أن يرفع الى من فوقه ويكون هو شاهدا فلعله ثبت
عنده بغيره وكذلك ان كان عن اعتراف واقرار من الرجل فانه أيضا لا يحكم عليه بما أقر به عنده على
المشهور (قوله ثلاث خلفات) هو بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام (ع) هي الحوامل من الابل الى أن

فيحصل أنه فهم أنه أراد بقراءته الأعماظ فقال أتمعت بقراءتي وعليك أنزل لانه التعلم (ع) وبكاؤه
صلى الله عليه وسلم لما تضمنته الآية وما قبلها من قوله تعالى ان الله لا يظلم مثقال ذرة وما بعدها من قوله
تعالى يومئذ يود الذين كفر والآية (قوله فجلده) فيه الحد بالرائحة وهو مذهب الجمهور خلافا لابي
حنيفة (ح) وهو مذهبنا لان الرائحة قد تكون لانه شر به مكرها ونسيانا أولانه اشتبه عليه ولعل
الرجل في القضية اعترف (ع) وحده بمحصر وهو انما كان قاضيا للعمر وصدر من خلافة عثمان
بالكوفة فلعله راعى حكمه حينما حل أو كان مقدما في بعض تلك المغازي أو حده باذن من له الأمر
هناك (ب) يشكل الأول والثاني على مقتضى المذهب فان المذهب في القاضي يرى على أحد حدا من
حدود الله تعالى أن يرجع الى من فوقه ويكون هو شاهدا فلعله ثبت عنده بغيره وكذا ان كان عن
اعتراف واقرار من الرجل فانه أيضا لا يحكم عليه بما أقر به عنده على المشهور (قوله ثلاث خلفات) بفتح
الخاء وكسر اللام هي الحوامل من الابل الى أن يمضي عليها نصف أمدها ثم هي عشار ونخص الخلفات
لانها محبوبات عند العرب * قلت * قال الطيبي الفاء في قوله صلى الله عليه وسلم فثلاث جزاء شرط
مخذوف المعنى اذا تقرر ما زعمتم انكم تحبون ما ذكرت لكم فقد صرح أن يفضل عليه ما أذكره لكم
من قراءة ثلاث آيات لان هذه من الباقيات الصالحات وتلك من الزائلات الغائيات * فان قلت * كان
من حق الظاهر أن يعرف خلفات وصفاتها باليعود الى تلك المذكورات * قلت * لا يستبعد أن يخالف
بين التنكيرين فان التنكير في الأول للشيوع وبيان الأجناس وفي الثاني للتفخيم والتعظيم ولو ذهب
الى التعريف لم يحسن حسنه انتهى * قلت * وجه ما أشار اليه من شغوف حسن التنكير على العهد
ان المعنى على التنكير اذا ثبت عندكم حب مطلق ثلاث خلفات سنان ثلاث آيات خير من ثلاث
خلفات عظام سنان هي في العظم والسمن أشرف من الأولى ولو قال من الثلاث الخلفات العظام

يمضي عليها نصف أمدها ثم هي عشار والواحدة خلفه وعشراء ﴿قلت﴾ ابقاء الحكم مقر ونا بالمثل
أرسخ وخص الخلفات لانها محبوبات عند العرب (قوله) يقرأهن أحدكم في صلاته وفي الآخر لم يقمده
بصلاة ﴿قلت﴾ فقاعدرد المطلق الى المقيد هذا يقضى على غير المقيد بها وقاعدة رعى المعنى يقضى
بأن عدم التقييد أخص لانه اذا كان كذلك لامع كونها في صلاة فأخرى مع كونها في صلاة وعلى انها في
صلاة فهو أعم من كون الصلاة فرضاً ونقلاً وانظر هل الافضلية خير باعتبار الصدقة بالخلفات أو باعتبار
سرور القلب (قوله كوماوين) (ع) الكوما العظيمة السنم شبه سنما لعظمه بالكوم وهو
المكان المشرف وهو بمعنى عظام في الأول (قوله) يقرأ آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين وثلاث
وأربع خير له من أربع ومن أعدادهن من الابل) (د) كذا لهم وهو الصواب ورفع ثلاث وأربع
وحذف خبر ثلاث أى وثلاث خير من ثلاث وأربع خير من أربع من النوق وعند الطبرى وثلاث
وأربع بالخفض عطفاً على ناقتين وسقط عنه خير من أربع وعلى هذه الرواية فلا مراعاة للعدد

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم اقرؤا الزهراوين﴾

(ع) أى النبرتين اما لهدايتها قارئهما أو لما يكون له من النور بسببهما يوم القيامة ﴿قلت﴾ وهما

السمان بالتعريف العهدى لما أذن الكلام الالبصول الفضيلة للثلاث الآيات على أشرف نوع من
ذلك وهذا كله على سبيل تحبيب الطاعة للنفس وتنشيطها بحيث يصطبح العقل والخيال على إظهار
طاعة الله تعالى وتستلذ النفس والجوارح بها أعظم من استلذاها بالسعى في الحظوظ الدنيوية والال
فالخرف الواحد من القرآن والتسبيحة الواحدة خير من ملك الدنيا بجذافيرها وإلا فأن السنين بل
أبد الآباد من غيرهم ولا تنقيص وفي الحديث بيان ما عليه النفس من عظيم الجهالة لاسر الأوهام
والخيالات لها حتى أثرت ما يقضى العقل السليم أن لا يخطر بالبال فضلاً أن يسمى في تحصيله بشأن
الأعمال (قوله بطحان) ﴿قلت﴾ هو بضم الباء وسكون الطاء اسم وادبلدنية سمى بذلك لسمته
وانبساطه من البطح وهو البسط والعقيق يريد به العقيق الأصغر وهو وادعلى ثلاثة أميال وقيل
على ميلين من المدينة عليه أموال أهلها وانما خصهما بالذكر لانهما أقرب المواضع التي تقام فيها أسواق
الابل الى المدينة (قوله كوماوين) (ح) الكوما من الابل بفتح الكاف العظيمة السنم ﴿قلت﴾
انما ضرب المثل به لانها من خيار مال العرب (قوله في غيرائهم) ﴿قلت﴾ أى في غير ما يوجب انما
كسرة وغصب سمى موجب الائتم انما مجازاً (قوله فيعلم) ﴿قلت﴾ صح في جامع الأصول بفتح الياء
وسكون العين (قوله) يقرأ آيتين من كتاب الله خير له من ناقتين وثلاث وأربع خير له من أربع ومن
أعدادهن من الابل) (ح) كذا لهم وهو الصواب ورفع ثلاث وأربع وحذف خبر ثلاث أى وثلاث خير
من ثلاث وأربع خير من أربع من النوق وعند الطبرى وثلاث وأربع بالخفض عطفاً على اثنتين
وسقط عنه خير من أربع وعلى هذه الرواية فلا مراعاة للعدد (قوله) ومن أعدادهن من الابل
﴿قلت﴾ هو على الرواية الأولى يتعلق بمحذوف تقديره وأكثر من أربع آيات خير من أعدادهن
من الابل فخمس آيات خير من خمس من الابل وكذلك الست والسبع الى ما فوق من الأعداد ويحتمل
أن يكون المعنى الآيتان خير من ناقتين ومن أعداد النوق وثلاث آيات خير من ثلاث نوق ومن
أعدادهن من الابل

آيات يقرأهن أحدكم في
صلاته خير له من ثلاث
خلفات عظام سمان
* حدثنا أبو بكر بن أبي
شعبة ثنا الفضل بن دكين
عن موسى بن علي قال
سمعت أبي يحدث عن
عقبة بن عامر قال خرج
رسول الله صلى الله عليه
وسلم ونحن في الضفة فقال
أيكم يحب أن يغدو كل
يوم الى بطحان أو الى
العقيق فيأتى منه بناقتين
كوماوين في غيرائهم ولا
قطع رحم فقننا يا رسول
الله كأننا نحب ذلك قال
أفلا يغدو أحدكم الى
المسجد فيعلم أو يقرأ
آيتين من كتاب الله عز
وجل خير له من ناقتين
وثلاث خير له من ثلاث
وأربع خير له من أربع
ومن أعدادهن من الابل
* حدثني الحسن بن علي
الحلواني ثنا أبو توبة وهو
الربيع بن نافع ثناء معاوية
يعنى ابن سلام عن زيد
أنه سمع أبا سلام يقول ثنى
أبو أمامة الباهلي قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يقول اقرؤا القرآن
فانه يأتي يوم القيامة شفيعا

تنبيه زهراء تأنيث الأزهر (قوله البقرة وسورة آل عمران) (ع) فيه جواز قوله سورة كذا وكرهه بعضهم قال وإنما يقال السورة التي يذكر فيها كذا* (قلت) وهما يدل من الزهراوين بمبالغة في التفسير من باب قولك أدلك على الأكرم الأفضل زيد فإنه أبلغ من قولك أدلك على زيد الأكرم الأفضل لأنك في الأول ذكرته أولاً مجزئاً ثم ثانياً مفصلاً جعلته علماً في الكرم والفضل فلذلك جعلاً علماً في الانارة (قوله) فانهما يأتيان يوم القيامة (م) أطلق اسمهما على هذا الذي يأتي يوم القيامة استعارة على عادة العرب في ذلك (قوله) كانهما غمامتان أو كأنهما غيابتان أو كأنهما فرقان من طير صواف (م) الغمامة السحابة والغيابة قال أبو عبيد ما أظلم فوق الرأس من سحابة أو غيرها يقال تغايا القوم فوق رأس فلان بالسيف كأنهم أظلموه به قال غيره والفرقان القطعتان من الطير ﴿قلت﴾ ومعنى صواف باسطة أجنتهما ملتصق ببعضها ببعض كما كانت تظل سليمان عليه السلام (ع) قيل المعنى أنه قد يخلق الله تعالى خلقاً من قراءته على صفة الغمامة أو جماعة الطير تحتاج عنه يوم القيامة كما في حديث من قرأ عند مضجعه شهد الله أنه لا إله الا هو الآية خلق الله له سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة هذا محتمل ويحتمل انه مثلت حراسة السورتين اياه من حر الموقف وكر يوم القيامة قال بعض مشايخ الشافعية وليست أول الشك بل للتنويع فالأول لمن يقرأها ولا يفهم معناها والثاني لمن جمع الأمرين والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستعدين للتعليم قال غيره واذا تعاوت المشبهات لزم أن يتفاوت المشبه به فالتظليل بالغمامة دون التظليل بالغيابة فان الأول عام في كل أحد والثاني يختص بمثل الملوك والثالث أرفع مثل ما كان لنبي الله صلى الله

﴿باب فضل قراءة القرآن وسورة البقرة﴾

﴿ش﴾ * الوليد بن عبد الرحمن الجرشي بضم الجيم وفتح الراء وآخره شين مججمة منسوب لجرش بلد نسب اليها والنواس بفتح النون والواو المشددة وآخره سين مهملة ابن سميان بكسر السين وفتحها (قوله) اقرؤا الزهراوين تنبيه زهراء تأنيث الأزهر اى المنيرتين اما لهدايتهما قاربهما أولاً ليكون له من النور بسببهما يوم القيامة (قوله البقرة وسورة آل عمران) يدل من الزهراوين كانه جعلهما عامين في وصف النور بخلاف ما لو قدمهما وأخذ ذلك الوصف (قوله) فانهما يأتيان يوم القيامة أطلق اسمهما على الشخصين الآتين يوم القيامة جزاء عن قراءتهما على سبيل المجاز (قوله) كانهما غمامتان أو كأنهما غيابتان أو كأنهما فرقان من طير صواف (الغمامة والغيابة كل شئ أظلم الانسان فوق رأسه من سحابة ونحوها والفرقان بكسر الفاء واسكان الراء قطيعان أو جماعتان من الطير ومثله الخرقان في الرواية الأخرى بكسر الحاء المهملة واسكان الزاى يقال في الواحد فرق وخرق وخرقة أى جماعة (ب) ومعنى صواف باسطة أجنتهما ملتصق ببعضها ببعض كما كانت تظل سليمان عليه السلام (ع) قيل المعنى أنه قد يخلق الله تعالى خلقاً من قراءته على صفة الغمامة أو جماعة الطير تحتاج عنه يوم القيامة كما في حديث من قرأ عند مضجعه شهد الله أنه لا إله الا هو الآية خلق الله له سبعين ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة ويحتمل أنها مثلت حراسة السورتين اياه من حر الموقف وكر يوم القيامة بذلك قال بعض مشايخ الشافعية وليست أول الشك بل للتنويع فالأول لمن يقرأها ولا يفهم معناها والثاني لمن جمع الأمرين والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستعدين للتعليم ﴿قلت﴾ واذا تحقق على هذا التفاوت في المشبهات لزم التفاوت في المشبه بها فالتظليل بالغمامة دون التظليل بالغيابة وان الأول عام في كل أحد والثاني يختص بمثل الملوك لانا جعل الغيابة هنا بمعنى الراية والعلم الذي ينصب على رأس

لاصحابه اقرؤا الزهراوين
البقرة وسورة آل عمران
فانهما يأتيان يوم القيامة
كأنهما غمامتان أو كأنهما
غيابتان أو كأنهما
فرقان من طير صواف
تحتاجان عن أحقابهما

عليه وسلم الداعي بقوله رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي (قوله) اقرأ سورة البقرة (قالت) * قال الطيبي هو تخصيص بعد تخصيص عم أولا بقوله اقرأ القرآن وعلق به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق بهما التخليص من كرب يوم القيامة والحاجة وأفرد ثالثا البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة دلالة على أن لكل منها خاصية لا يعرفها إلا صاحب الشرع (قوله) البطلة (قالت) * فسرهم بالسحرة تسمية لهم باسم فعلهم لأن ما يأتون به الباطل وانما يقدر وأعلى قراءتها ولم يستطيعوها لزيغهم عن الحق وانهما كهم في الباطل وقيل المراد بالبطلة أصحاب البطالة أي لا يستطيعون قراءة ألفاظها وتدبر معانيها لبطالتهم وكسلهم * الطيبي ويحتمل أن يعنى بالبطلة سحرة البيان من قوله ان من البيان لسحرا وانما لا يستطيعونهما من حيث تحدى فيها بقوله تعالى فأتوا بسورة من مثله (قوله في الآخر تقدمه) * (قالت) * الضمير يرجع الى القرآن أي يقدم ثوابهما ثواب القرآن وقيل يصور القرآن صورة نجي يوم القيامة ويراها الناس كما تجعل الاعمال صوراً وتوضع في الميزان ويقع فيها الوزن والقدرة صالحة لايجاد كل ممكن والايمان به واجب وفي تقدمهما على القرآن دليل على أنهما أعظم من غيرهما لأنهما أطول وأكثرا حكاما

الملوك والثالث مختص بمن دعا بقوله رب هب لي ملكا لا ينبغي لأحد من بعدي قال الطيبي في هذا التشبيه من الغرابة أنه شبهها أولا بالنيرين في الاشراق وسطوع النور وثانيا بالغمامة والغبابة وبما ينبي عما يخالف النور من الظل والسواد كما في الحديث الذي يلي هذا الحديث أو ظلتان سوداوان فأذن بهما أن تينك المظلتين على غير ما عليه المظلة المتعارفة في الدنيا فانها وان كانت لدفع كرب الحر عن صاحبها وتسكروته ولكن لم تحل عن نوع كدورة وشائبة نصب وتلك رزقنا الله تعالى اياها مبراة من ذلك لكونهما كالنيرين في النور والاشراق مسلوقة الحرارة والكرب وأذن بالتشبيه الثالث أنهما مع كونهما مشرقين مشهتين بمظلة نبي الله تعالى سليمان عليه السلام ثم بولع فيه وزيد يحاجان لئيبه على أن تلك الفرقتين من الطير على غير ما عليه طير نبي الله تعالى من كونهما حاميتين صاحبهما عما يسوءه شبهما أولا بالنيرين لئيبه على أن مكانهما معامدا هما مكان القمرين بين سائر النجوم فيما يتشعب منهما الذوى الأبصار ثم أوقع قوله البقرة وآل عمران بدلا منهما بالغته في الكشف والبيان كما تقول هل أدلك على الاكرم الأفضل فلان وهو أبلغ في وصفه بالكرم والفضل لانك في الاول ثبت ذكره مجملأ ولا ومفصلا ثانيا وأوقع البقرة وآل عمران تفسيراً وإيضاحاً للزهراوين فجعلتهما علمين في الاشراق والاضاءة ثم ان هذا البيان أخرج الزهراوين من الاستعارة الى التشبيه كقوله تعالى حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الأسود من الفجر وهو مع كونه تشبيهاً أبلغ من الاستعارة لادعاء أنه مفسر مبين للهم (قوله) اقرأ سورة البقرة (ب) قال الطيبي هو تخصيص بعد تخصيص عم أولا بقوله اقرأ القرآن وعلق به الشفاعة ثم خص الزهراوين وعلق بهما التخليص من كرب القيامة والحاجة وأفرد ثالثا البقرة وعلق بها المعاني الثلاثة دلالة على أن لكل منها خاصية لا يعرفها إلا صاحب الشرع (قوله) البطلة (قالت) * فسرهم بالسحرة تسمية لهم باسم فعلهم لأن ما يأتون به الباطل وانما لا يستطيعونها لزيغهم عن الحق (ب) وقيل يعنى بالبطلة أصحاب البطالة أي لا يستطيعون قراءة ألفاظها وتدبر معانيها لبطالتهم وكسلهم * الطيبي ويحتمل أن يعنى بالبطلة سحرة البيان وانما لا يستطيعونها من حيث تحدى فيها بقوله تعالى فأتوا بسورة من مثله (قوله تقدمه) الضمير يعود على القرآن أي يقدم ثوابهما ثواب القرآن

اقرأ سورة البقرة فان أخذها بركة وتر كها حسرة ولا تستطيعها البطلة قال معاوية بلغني أن البطلة السحرة * وحدنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي ثنا يحيى يعني ابن حسان ثنا معاوية بهذا الاسناد مثله غير أنه قال وكانهما في كليهما ولم يذكر قول معاوية بلغني * وحدنا اسحق بن منصور أنا يزيد بن عبد ربه ثنا الوليد بن مسلم عن محمد بن مهاجر عن الوليد بن عبد الرحمن الجرشي عن جابر بن نفير قال سمعت النواس بن سمعان السكلابي يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله الذين كانوا يعملون به تقدمه سورة البقرة وآل عمران وضرب لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أمثال ما نسيتهن بعد قال

(قوله أو ظلتان سوداوان) * (قلت) * وقد وصفتا بالسودا لتكاتفهما وترا كب بعضهما على بعض فهو أنفع ما يكون من الاظلال (قوله بينهما مشرق) (ع) قيل ضوء ور و بناء بفتح الراء وسكونها (ط) الأشبه أنه بالسكون بمعنى المشرق وبالفتح الضوء لانه لما قال سودا وان يتوهم انهما مظلمتان فرفع ذلك بقوله بينهما مشرق أى مشارق أنوار أو أنوار على الوجهين * (قلت) * وقال بعض الشافعية يعنى ان بينهما فرجة وفصل التمييز احداهما عن الأخرى * وقال غيره هذا يكفي عنه كونهما ظلتين وانما المعنى انهما مع ككاتفهما وترا كهما لا يستران الضوء ولا يحوانه (قوله فرقان) (ع) فرقان فى حديث اسحق وهو للجمهور بالفاء والراء * وللمعرقى بالحاء المهملة والراء وهما بمعنى واحد والخرقة الجماعة بالحاء والراء

﴿ فضل الفاتحة وخواتم البقرة ﴾

(قوله بينهما جبريل) * (قلت) * لا يبعد أن يكون ابن عباس تمثل له جبريل عليه السلام والمالك كما تمثل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدوا وسمع وترك الاسناد لوضوحه والظاهر انه انما علمه من اخباره صلى الله عليه وسلم (ع) والنفيس صوت الباب وشبهه * (قلت) * يعنى بشبهه الحال وما فى معناها والنفيس ليس الصوت وانما هو انتقاض الشئ فى نفسه حتى يكون له الصوت والضماير الثلاثة فى سمع ورفع وقال راجعة الى جبريل عليه السلام لانه أحق بالاخبار عن أحوال السماء لانه أكثر اطلاعا عليه وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو فى سمع ورفع الى النبي صلى الله عليه وسلم وفى قال لجبريل عليه السلام لان كون النبي صلى الله عليه وسلم هو المستغرب والمفسر جبريل عليه السلام هو أولى من أن يستغرب جبريل عليه السلام ثم يفسر (قوله باب من السماء فتح اليوم) * (قلت) * يرد قول الفلاسفة ان الأفلاك لا تقبل الخرق وقول جبريل عليه السلام لم

(قوله أو ظلتان سوداوان) لتكاتفهما وترا كب بعضهما على بعض فهو أنفع ما يكون من الاظلال (قوله بينهما مشرق) أى ضوء بفتح الراء وسكونها (ط) الأشبه أنه بالسكون بمعنى المشرق وبالفتح الضوء لانه لما قال سوداوان يتوهم انهما مظلمتان فنفي ذلك بقوله بينهما مشرق أى مشارق أنوار أو أنوار على الوجهين (ب) وقال بعض الشافعية أى بينهما فرجة وفصل التمييز احداهما عن الأخرى وقال غيره هذا يكفي عنه كونهما ظلتين وانما المعنى انهما مع ككاتفهما وترا كهما لا يستران الضوء ولا يحوانه

﴿ باب فضل الفاتحة وخواتم البقرة ﴾

﴿ش﴾ * أحمد بن جواس بفتح الجيم وتشديد الواو * وعمار بن رزين براء مضمومة ثم زاي (قوله بينهما جبريل) (ب) لا يبعد أن يكون ابن عباس تمثل له جبريل والمالك كما تمثل لرسول الله صلى الله عليه وسلم فشهدوا وسمع وترك الاسناد لوضوحه والظاهر أنه انما علمه من اخباره صلى الله عليه وسلم (قوله سمع نفيسا) هو بالقاف والصاد المجمة أى صوتا كصوت الباب اذا فتح والضماير الثلاثة فى سمع ورفع وقال راجعة الى جبريل عليه السلام لانه أحق بالاخبار عن أحوال السماء وقيل هو فى سمع ورفع الى النبي صلى الله عليه وسلم وفى قال لجبريل عليه السلام لان كون النبي صلى الله عليه وسلم هو المستغرب والمفسر جبريل عليه السلام هو أولى من أن يستغرب جبريل عليه السلام ثم يفسر (قوله باب من السماء فتح اليوم) يدل على بطلان قول الفلاسفة ان الأفلاك لا تقبل الخرق (ب) وقول جبريل عليه السلام

كانهما غمامتان أو ظلتان سوداوان بينهما مشرق أو طير كانهما فرقان من طير صواف تحاجان عن صاحبهما * حدثنا حسن ابن الربيع واحمد بن جواس الحنفى قالنا أبو الاحوص عن عمار بن رزين عن عبد الله بن عيسى عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال بينا جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نفيسا من فوقه فرفع رأسه فقال هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط الا اليوم فنزل منه ملك

يفتح هي شهادة على النفي لكنهما من عالم فتقبل وقول الملك أبشرا بما يقوله عن الله سبحانه ففيه
سماعه صلى الله عليه وسلم الوحي من غير جبريل عليه السلام وبيعد أن يكون من اخبار الملك بما علم
وتقدم أن الوحي سماع نبي كلام الله تعالى القديم بواسطة ملك أو دونه وفتح الباب وزول الملك والتبشير
بدل على عظم أمرهما ومعنى لم يؤتهما أى لم يؤت ثوابهما الخاص والا فلا خصوصية لان غيرهما من
الآي لم يؤته نبي (**قوله** لن تقرأ بحرف منهما الا أعطيته) * قلت * ان أريد حرف الهجاء فالمعنى ان
ما ترتب عليه من العشر حسنات محققة القبول والا فلا خصوصية لان حرف غيرها كذلك وقيل
أراد بالحرف الطرف لان حرف الشئ طرفه وكفى به عن الجملة أى لن تقرأ بالجملة الا أعطيت
ما تضمنت ان كانت دعاء كاهدنا أجبت وان كانت ثناء أعطيت الثواب والباء قيل زائدة ويجوز
أن تكون لازاق القراءة (**قوله** كفتاه) (م) قيل كفتاه من قيام الليل أو كفتاه أن يكون من توسد
القرآن أو كفتاه أذى الشيطان كما جاء في الحديث من قرأ آية الكرسي ينزل عليه من الله حافظ
ولا يقرب به شيطان حتى يصبح (د) وقيل كفتاه من الآفات وقيل الجميع * (قلت) * وقيل كفتاه شمر
الانس والجن أى منعاه منه وقوله في ليلة يرجح انه أراد قيام الليل ومعنى توسد القرآن أى منعاه من
أن يكون ممن ترك قراءة القرآن وبيعد أن يكون من الكفاية أى كفتاه من ملازمة التلاوة
(**قوله** في سند الآخر الا عمش عن ابراهيم عن علقمة) (ع) قال بعضهم سقط ابراهيم من نسخة أبي
العلاء والصواب ثبوته وبه يتصل السند وكذا ذكره البخارى والنسائي

✽ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ✽

✽ من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف وفي الآخر من آخرها ✽

(ع) سبب ذلك ما في أولها من الجائبات من تدبره لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتتن به وكذلك ما في
آخرها من قوله تعالى أغضب الذين كفر والآية وقيل خاصية لها وقد جاء من حفظ سورة
الكهف ثم أدرك الدجال لم يسلط عليه * (قلت) * التعريف في الدجال للعهد وهو الذي يخرج
آخر الزمان وقيل يجوز أن تكون للجنس لان الدجال من يكثر منه الكذب والتليس وفي الحديث
يكون في آخر الزمان دجالون كذابون موهون وقيل كما عصم الله أولئك العقبة من ذلك الجبار كذلك

لم يفتح هي شهادة على نفي لكنهما من عالم فتقبل وقول الملك أبشرا بما يقوله عن الله سبحانه ففيه سماعه
صلى الله عليه وسلم الوحي من غير جبريل عليه السلام وبيعد أن يكون من اخبار الملك بما علم وفتح
الباب وزول الملك والتبشير بدل على عظم أمرهما والمعنى لو يؤتهما أى لم يؤت ثوابهما الخاص والا
فلا خصوصية لان غيرهما من الآي لم يؤته نبي (**قوله** لن تقرأ بحرف منهما الا أعطيته) (ب) لو أريد حرف
الهجاء فالمعنى ان ما ترتب عليه من العشر حسنات محققة القبول والا فلا خصوصية لان حرف
غيرها كذلك وقيل أراد بالحرف الطرف لان حرف الشئ طرفه وكفى به عن الجملة أى لو تقرأ
بالجملة منهما الا أعطيت ما تضمنت ان كانت دعاء كاهدنا وان كانت ثناء أعطيت الثواب والباء قيل
زائدة ويجوز أن تكون لازاق القراءة (**قوله** كفتاه) قيل من قيام الليل ويرجحه قوله في ليلة
أى منعاه من أن يكون ممن ترك قراءة القرآن وبيعد أن يكون من الكفاية أى كفتاه من ملازمة
التلاوة وقيل من أذى الشيطان وقيل من الآفات وقيل الجميع وقيل كفتاه شمر الانس والجن أى
منعاه منه

فقال هذا ملك نزل الى
الارض لم ينزل قط الا
اليوم فسلم وقال ابشر
بنورين أو تيتهما لم يؤتهما
نبي قبل فاتحة الكتاب
وخواتيم سورة البقرة
لن تقرأ بحرف منهما الا
أعطيته * وحدنا احمد
ابن يونس ثنا زهير ثنا
منصور عن ابراهيم عن
عبد الرحمن بن يزيد قال
لقيت أبا مسعود عند
البيت فقلت حديث بلغني
عنك في الآيتين في سورة
البقرة فقال نعم قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم
الآيتان من آخر سورة
البقرة من قرأهما في ليلة
كفتاه * وحدنا اسحق
ابن ابراهيم أنا جريح
وحدنا محمد بن مثنى وابن
بشار قالنا محمد بن جعفر

تناشعة كلاهما عن منصور بهذا الاسناد * وحدثننا منجب بن الحرث التميمي أنا ابن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن علقمة بن قيس عن أبي مسعود الانصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ هاتين الآيتين من آخر سورة البقرة في ليلة كفتاه قال عبد (٤٣٣) الرحمن فليقتل أبامسعود وهو يطوف بالبيت فسألته فحدثني به عن النبي صلى الله عليه وسلم * وحدثنني علي بن

خشرم أنا عيسى يعني ابن يونس ح وثنا أبو بكر ابن أبي شيبة أنا عبد الله بن نمير جميعا عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة وعبد الرحمن بن يزيد عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص وأبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن عبد الرحمن بن يزيد عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله * وحدثننا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد الغطفاني عن معدان بن أبي طلحة اليعمرى عن أبي الدرداء أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من فتنة الدجال * وحدثننا محمد بن مثنى وابن إِبشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة ح وثني زهير بن

يعصم قارئهما من كل جبار ولا يحتاج بالحديث على جواز الدعاء بالصحة لانه لا يمنع الدعاء بهما من نوع معين نحو اللهم اعصمني من الزنا والحديث منه وإنما النظر في الدعاء بها مطلقا وليس في الحديث ولذا أنكروا على خطباء الموحدين ما لو كان فريقه قولهم في خطبة الجمعة ورضي الله عن الامام المهدي المعصوم حتى بدلو ذلك بقولهم المعصوم وإنما يمنع الدعاء بهما لان العصمة عند المتكلمين عدم خلق القدرة على المعصية وهو مختص بالانبياء عليهم السلام

﴿ فضل آية الكرسي ﴾

﴿ قوله معك ﴾ (قلت) * وقع موقع البيان لما يحفظ لان مع تقتضي المصاحبة فالمعنى أى آية مما أوتيت (ع) يحتاج به اسحق وغيره في اجازتهم تفضيل بعض السور وبعض الآي على بعض وتفضيل القرآن على غيره من الكتب والتفضيل عندهم يرجع الى كثرة الثواب ومنع منه الأشعرى والباقلاني وغيرهما قالوا لان التفضيل يقتضى نقص المفضل وكلام الله سبحانه لا نقص فيه وأولو ما جاء من حفظ أفضل وأعظم بمعنى فاضل وفيه الفاء العالم المسئلة على استحبابه ليختبر أذهانهم أوليتهم وأما لم يسبقوا

﴿ باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي ﴾

﴿ ش ﴾ * أبو السليل بفتح السين * وعبد الله بن رباح بفتح الراء والباء الموحدة المخففة (قوله من حفظ عشر آيات الى آخره) (ع) سبب ذلك ما في أولها من الجائبات من تدبره لم يستغرب أمر الدجال فلا يفتن به وكذا ما في آخرها من قوله تعالى ألخسب الذين كفروا الى آخرها وقيل خاصية لها وقد جاء من حفظ سورة الكهف ثم أدرك الدجال لم يسلط عليه (ب) التعريف في الدجال للعهد وهو الذي يخرج آخر الزمان وقيل يجوز أن تكون للجنس لان الدجال من يكثر منه الكذب والتليس ولا يحتاج بالحديث على جواز الدعاء بالصحة لانه لا يمنع الدعاء بهما من نوع معين نحو اللهم اعصمني من الزنا وإنما النظر في الدعاء مطلقا وليس في الحديث ولذا أنكروا على خطباء الموحدين ما لو كان فريقه قولهم في خطبة الجمعة ورضي الله عن الامام المهدي المعصوم حتى بدلو ذلك بقولهم المعصوم (قوله أعظم) (ع) يحتاج به اسحق وغيره في اجازتهم تفضيل بعض السور وبعض الآي وتفضيل القرآن على غيره من الكتب والتفضيل عندهم يرجع الى كثرة الثواب ومنع منه الأشعرى والباقلاني وغيرهما قالوا لان التفضيل يقتضى نقص المفضل وأولو ما جاء من لفظ أفضل وأعظم بمعنى فاضل (قوله الله ورسوله أعلم) ثم أخبرنا بما أتى به قيل سؤاله صلى الله عليه وسلم الصحابي يكون للحث على استماع ما يلقي وللعكس عن مقدار فهمه فلماذا راعى الأدب ألا يقول الله ورسوله أعلم والمرآه لا يكفي لاعادته صلى الله عليه وسلم السؤال وعلم انه انما يريد استخراج ما عنده أجابه بما ذكر (قوله ليهنك العلم) أى ليهنك العلم

حرب ثنا عبد الرحمن بن مهدي ثناهم جميعا عن قتادة بهذا الاسناد قال شعبة من آخر الكهف وقال همام من أول الكهف كما قال هشام * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الاعلى بن عبد الاعلى عن الجريري عن أبي السليل عن عبد الله بن رباح الانصاري عن أبي بن كعب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا المنذر أتندري أى آية من كتاب الله معك أعظم قال قلت الله ورسوله أعلم قال يا أبا المنذر أتندري أى آية من كتاب الله معك أعظم قال قلت الله لا اله الا هو الحى القيوم قال فضرب في صدرى وقال ليهنك العلم أبا المنذر * وحدثنني زهير بن حرب ومحمد بن بشار قال زهير ثنا يحيى بن سعيد عن شعبة عن قتادة عن سالم بن أبي الجعد عن

للسؤال عنه* (قلت)* ترجم أبو نعيم على حديث اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر باب ثناء العالم على بعض أصحابه ليفزع إلى الأخذ عنه بعده ومعنى لينك ليسكن العلم هنيئاً لك وهو دعاءه بتيسره عليه وإخباره بأنه من أهله

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ﴾

(م) قيل كانت ثلثه لأنه ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات وهي مشتملة على الصفات فهي ثلث من هذا الوجه ويشهد له حديث أن الله جزءاً القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءاً وقيل ثواب قراءتها يعدل ثواب ثلث القرآن دون تضعيف وقيل إنما قاله صلى الله عليه وسلم في رجل بعينه قصده (ع) ويشهد للآول أيضاً الكتاب أحكمت آياته ثم فصلت ثم بين التفصيل فقال أن لا تعبدوا إلا الله فهذا فصل الإلهية ثم قال انني لكم منه نذير وبشير فهذا فصل النبوة والقصص منه لأنها أدلتها ثم قال استغفروا ربكم ثم توبوا إليه فهو فصل التكليف والوعود والوعيد منه فهذه ثلاثة أجزاء وقل هو الله أحد جمعت الفصل الأول وقيل إنما كان ذلك الذي ردها فحصل له من قراءتها قرارة ثلث القرآن وحديث احشدوا يرتأويل أن ما قاله في رجل معين* (قلت)* قال ابن رشد ليس في جواب منها ما يرفع اشكال الحديث وسئل عنه أحدواستحق قال ابن عبد البر فاقا ما في جوابهما ولا قدما* ابن رشد والذي عندي في معنى تعدل أن ما ترتب من الثواب على ختمته ثلثه لها وثلاثه لبقيةها وليس معناه أن من قرأها وحدها لا يكون له مثل ثواب ثلث ختمته ولو كان معناه ذلك لآثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال في الصلاة وعلى قراءتها دون سائر القرآن ولم يفعلوا وقد أجمعوا على أن قراءتها ثلاث مرات لا تساوي في الأجر من أحيا الليل بختمته وهذا كالثواب المرتب على الصلاة أكثره للنية وباقية لغيرها من قيام وغيره لحديث نية المؤمن خير من عمله* (قلت)* ما أنكره حكاه ابن السيد عن الفقهاء والمفسرين وهو الأظهر حتى أن من كررها ثلاثاً لا يكون له ثواب من قرأ ختمته وإنما يؤثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال لأن المطلوب الثواب والتدبر والاتعاظ واقتباس الأحكام وحديث أيجزأ أحدكم المذكور بعده ظاهر بل نص في ذلك وكذلك حديث احشدوا وتقديم للقاضي في غير هذا الموضع أن معنى دون تضعيف أي ثواب ختمته ليس فيها قل هو الله أحد يريد والله

هنيئاً لك وهو دعاءه بتيسره عليه وإخباره أنه من أهله وفيه الثناء على المتعلم والسرور به وتنشيطه

﴿ باب فضل قراءة قل هو الله أحد ﴾

﴿ش﴾* بشير بن أبي اسمعيل بفتح الباء (قوله تعدل ثلث القرآن) قيل لأنه قصص وأحكام وصفات وهي مشتملة على الصفات وقيل ثواب قراءتها يعدل ثواب ثلث القرآن دون تضعيف وقيل إنما قاله صلى الله عليه وسلم في رجل بعينه ردد قراءتها حتى حصل منها ذلك (ب) ابن رشد والذي عندي في معنى تعدل ثلث القرآن أن ما ترتب من الثواب على ختمته ثلثه لها وثلاثه لبقيةها وليس معناه أن من قرأها وحدها لا يكون له مثل ثواب ثلث ختمته ولو كان معناه ذلك لآثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال في الصلاة وعلى قراءتها دون سائر القرآن وقد أجمعوا أن قراءتها ثلاث مرات لا تساوي في الأجر من أحيا الليل بختمته (ب) ما أنكره حكاه ابن السيد عن الفقهاء والمفسرين وهو الأظهر حتى أن من كررها ثلاثاً لا يكون له ثواب من قرأ ختمته وإنما يؤثر العلماء قراءتها على قراءة السور الطوال لأن المطلوب التدبر والاتعاظ واقتباس الأحكام وحديث أيجزأ أحدكم المذكور بعده ظاهر بل نص

معدان بن أبي طلحة عن أبي الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أيجزأ أحدكم أن يقرأ في ليلة ثلث القرآن قالوا وكيف يقرأ ثلث القرآن قال قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن* وحدنا استحق ابن ابراهيم أنا محمد بن بكر بناسع يد بن أبي عروبة ح وثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا أبان العطار جميعاً عن قتادة بهذا الاسناد وفي حديثهما من قول النبي صلى الله عليه وسلم قال أن الله جزء القرآن ثلاثة أجزاء فجعل قل هو الله أحد جزءاً من أجزاء القرآن* حدثني محمد بن حاتم ويعقوب بن ابراهيم جميعاً عن يحيى قال محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد ثنا يزيد بن كيسان ثنا أبو حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أحشدوا فاني سأقرأ عليكم ثلث القرآن قال فحشد من حشد ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقرأ قل هو الله أحد ثم دخل فقال بعضنا لبعض اني أرى هذا خبرا (٤٢٥) جاء من السماء فذلك الذي أدخله ثم خرج نبي الله صلى الله عليه وسلم فقال

اني قلت لكم سأقرأ عليكم ثلث القرآن ألا انها تعدل ثلث القرآن * وحد ثنا واصل بن عبد الأعلى ثنا بن فضيل عن بشير أبي اسمعيل عن أبي حازم عن أبي هريرة قال خرج الدينار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله أحد الله الصمد حتى ختمها * حدثنا أحمد بن عبد الرحمن بن وهب ثنا عيسى بن عبد الله بن وهب ثنا عمرو بن الحرث عن سعيد ابن أبي هلال أن أبا الرجال محمد بن عبد الرحمن حدثه عن أمه عمرة بنت عبد الرحمن وكانت في حجر عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث رجلا على سرية وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوه لاي شيء يصنع ذلك فسألوه فقال لانها صفة الرحمن عز وجل فأنأحب أن أقرأ بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبروه أن الله يحبها * حدثنا

أعلم أنه ان كانت فيها قل هو الله أحد تسلسل (قوله احشدوا) (ع) أي اجتمعوا من حشد القوم لفلان اذا اجتمعوا له وتأهبوا له * ابن دريد حشدت القوم جمعهم والحشد القوم المجتمعون (قوله فيختم بقل هو الله أحد) * قلت * يعني يختم بها قراءته أي يقرأ بها بعد الفاتحة وكان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة رحمه الله تعالى يستحب ختم أعمال الطاعة بقراءتها وكان يختم قيامه بالليل بقراءتها عشر مرات يعدها في أصابعه ولا يرى العد شغلا وكذلك كان يعد تكبيرات الصلاة على الجنائز (قوله في الآخر أن الله يحبها) (ع) المحبة الميل ويستعمل أن يعمل الله تعالى أو يعمل اليه وليس بذى جنس ولا طبع فيوصف بالشوق الذي تقتضيه الطبيعة البشرية فحجته سبحانه وتعالى للعبد قيل هي ارادته تنعيمه وقيل هي الانعام * قلت * فهي على الاول صفة معنى وعلى الثاني صفة فعل والقولان للتكلمين فيها وفي غيرهما مما يستحيل نسبته الى الله سبحانه كالرضا والغضب هل ترد الى صفة المعنى أو الى صفة الفعل (م) وأما محبة العبد لله تعالى فهي ارادته أن يحسن اليه (ع) وقيل هي طاعته له وورد بأن الطاعة ثمرة المحبة ولا يبعد تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل لانه يصح منه الميل ولا يصح من الله تعالى وحقيقة المحبة أنها ميل النفس الى ما يوافق لذتها وسببها كون الشيء حسنا في الحس كالصورة الجميلة أو في الفعل كمحبة العلماء والصالحين أو كونه محسنا اليك وقد اجتمعت الثلاثة في الله تعالى فانه سبحانه وتعالى في جلاله وبهاء نوره وعظيم سلطانه وعظيم إحسانه الجدير بأن لا يحب سواه * قلت * استحالة أن يعمل الله سبحانه أو يعمل اليه يمنع من تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل لان الميل الى الشيء يقتضى كون ذلك الشيء في جهة وحيز ولا يجوز ذلك على الله تعالى وان محبة الله تعالى هي ما تقدم من أنها ارادته أن يحسن اليه أو انها طاعته له هذا الذي في كتب المتكلمين وأشار اليه الامام ولا يرد تفسيرها بالطاعة ثمناها وثمرتها شيء غيره لان قائل ذلك لم يرد به التفسير وانما أراد انه لما تعذرت فيها الحقيقة جعلت كناية عن الطاعة وما ذكر القاضى من أنه لا يبعد تفسير محبة العبد لله عز وجل بالميل هو الذي كنت أختار قبل وقوفى على كلام القاضى هذا ولا يلزم الجهة والحيز وانما يلزم ان لو كانت المحبة الميل في الحس وانما هي ميل الغلب وميل القلب الى الشيء إثارة ولا يمنع تعلق الانارة بمن ليس في جهة ولا حيز كتعلق العلم به تعالى وكنا قد قد مناهذا البحث في كتاب الايمان

في ذلك وكذا حديث أحشدوا وتقدم للقاضى في غير هذا الموضع أن معنى دون تضعيف أى ثواب حقة ليس فيها قل هو الله أحد يريد والله أعلم انها ان كانت فيها قل هو الله أحد تسلسل (قوله احشدوا) أي اجتمعوا وحشدت القوم جمعهم (قوله فيختم بقل هو الله أحد) (ب) يعني يختم بها قراءة أن يقرأ بها بعد الفاتحة وكان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة يستحب ختم أعمال الطاعة بقراءتها وكان يختم قيامه بالليل بقراءتها عشر مرات يعدها في أصابعه ولا يرى العد شغلا وكذا كان يعد تكبيرات الجنائز

ألم تر آيات أنزلت الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس * وحدثنى محمد بن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا اسمعيل عن قيس عن عقبة بن عامر قال قال رسول الله صلى الله عليه (٤٢٦) وسلم أنزل أو أنزلت على آيات لم ير مثلهن قط المعوذتين * وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع بن وثنى محمد بن رافع ثنا أبو أسامة كلاهما عن اسمعيل بهذا الاسناد مثله وفي رواية أبي أسامة عن عقبة بن عامر الجهني وكان من رفعاء أصحاب رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعمر والناقد وزهير بن حرب كلهم عن ابن عينة قال زهير ثنا سفيان ابن عينة قال ثنا الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار ورجل آتاه الله مالا فهو ينفق آناء الليل وآناء النهار * وحدثنى حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أني يونس عن ابن شهاب قال أني سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله هذا الكتاب فقام به آناء الليل وآناء النهار ورجل أعطاه الله مالا فتصدق به آناء الليل وآناء النهار * وحدثناه أبو بكر

﴿ فضل المعوذتين ﴾

(قوله ألم تر) * قات * كلمة تعجب ولذا بين معنى التعجب بقوله لم ير مثلهن والظاهر في قوله لم ير مثلهن أنه لم يكن سورة آياتها كلها تعويذا من شر الأشرار غيرهما ولذا كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من شر الجن ومن شر الإنسان بغيرهما فلما نزلت لتترك التعوذ بما سواهما ولماسح صلى الله عليه وسلم استشفى بهما وان أريد لم ير مثلهن في الفضل فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال أنه عام مخصوص أو يقال ضم هذا الى ذلك ينتج لك الجميع سواء في الفضل (قوله قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس) (ع) فيه أنه ما من القرآن ورد على من نسب الى ابن مسعود خلافه وعلى من زعم أن لفظة قل ليست من السورتين قال وإنما أمر أن يقول فقال وهو شئ روى في حديث فتأوله بعض الملحة على هذا والاجماع وكتبهما في المصحف يرده

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا حسد الا في اثنتين ﴾

(ع) الحسد تمنى زوال النعمة عن الغير وصرفها اليك وهو حرام والاعتباط تمنيه مثلها دون زوالها كان في أمور الدنيا فهو مباح وان كان في أمور الطاعة فهو مندوب * (قلت) * فالحسد المنفي إن أريد به الحسد حقيقة فلا استثناء منقطع أي لكن يغبط في اثنتين وان أريد به الحسد أي الغبطة فهو متصل أي لا غبطة محمودة الا في اثنتين يريدون نحوهم القوله في الآخر حكمة يقضى بها ويعلمها لان الظاهر أنها غير القرآن (د) والحكمة ما منع من الجهل وزجر عن القبح والآناء الساعات واحدا أنا وأنواني وأمن أربع لغات ومعنى على هلكته على انفاقه في وجوه البر ومعنى يقضى بها يعمل

﴿ باب فضل المعوذتين ﴾

(ش) * (قوله ألم تر) * كلمة تعجب ولذا بين معنى التعجب بقوله لم ير مثلهن (ب) والظاهر في قوله لم ير مثلهن أنه لم تكن سورة آياتها كلها تعويذا من شر الأشرار غيرهما ولذا كان صلى الله عليه وسلم يستعيذ من شر الجن والإنسان بغيرهما فلما نزلت لتترك التعوذ بما سواهما ولماسح صلى الله عليه وسلم استشفى بهما وان أريد لم ير مثلهن في الفضل فلا يعارض ما تقدم في آية الكرسي تلك آية واحدة وهذه آيات أو يقال أنه عام مخصوص أو يقال ضم هذا الى ذلك ينتج لك الجميع سواء في الفضل (قوله لم ير) ضبط بالنون المفتوحة وبالياء المضمومة (قوله المعوذتين) (ح) هكذا هو في جميع النسخ وهو منصوب بفعل محذوف أي أعنى المعوذتين

﴿ باب لاحسد الا في اثنتين ﴾

(ش) * الحسد تمنى زوال النعمة عن الغير وصرفها اليك وهو حرام والاعتباط تمنى مثلها دون زوالها كان في أمور الدنيا فهو مباح وان كان في أمور الآخرة فهو مندوب اليه (ب) فالحسد المنفي إن أريد به الحقيقي فلا استثناء منقطع أي لكن يغبط في اثنتين وان أريد به الغبطة فلا استثناء متصل أي لا غبطة محمودة الا في اثنتين يريدون نحوهم (ح) والحكمة ما منع عن الجهل وزجر عن القبح ومعنى على هلكته على انفاقه في وجوه البر ومعنى يقضى بها يعمل بها ويعلمها الناس احتسابا

ابن أبي شيبة ثنا وكيع عن اسمعيل عن قيس قال قال عبد الله بن مسعود ح وثنا ابن نمير ثنا أبي ومحمد بن بشر قال ثنا اسمعيل عن قيس قال سمعت عبد الله بن مسعود يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاحسد الا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على هلكته

في الحق ورجل آناه الله حكمة فهو يقضى بها ويعلمها * وحدثني زهير بن حرب ثنا يعقوب بن ابراهيم ثني أبي عن ابن شهاب عن عامر بن واثلة أن نافع بن عبد الحارث لقي عمر (٤٢٧) بعسفان وكان عمر يستعمله على مكة فقال من استعملت على أهل

الوادى فقال ابن أبزى قال

ومن ابن أبزى قال مولى

من موالينا قال فاستخلفت

عليهم مولى قال انه قارئ

لكتاب الله عز وجل

وانه عالم بالفرائض قال عمر

أمان نبيكم صلى الله عليه

وسلم قد قال ان الله يرفع

بهذا الكتاب أقواما

ويضع به آخرين * وحدثني

عبد الله بن عبد الرحمن

الدارمي وأبو بكر بن

اسحق قالنا أبو الهيثم أنا

شعيب عن الزهري قال

ثني عامر بن واثلة الليثي

ان نافع بن عبد الحارث

الخزاعي لقي عمر بن الخطاب

بعسفان بمثل ما

ابراهيم بن سعد عن

الزهري * حدثنا يحيى

ابن يحيى قال قرأت على

مالك عن ابن شهاب عن

عروة بن الزبير عن عبد

الرحمن بن عبد القاري

قال سمعت عمر بن الخطاب

يقول سمعت هشام بن

حكيم بن حزام يقرأ

سورة الفرقان على غير

ما قرؤها وكان رسول

الله صلى الله عليه وسلم

أقرأها فكادت أن أعجل

بها ويعلمها الناس احتسابا (قوله في الآخر فاستخلفت عليهم مولى) فيه اعتبار بالنسب في الولاية وان العلم والقرآن يجبران نقص النسب إن الله يرفع بهذا الكتاب قومًا ويضع به آخرين * (قلت) * المعنى ان هذا الأمير رفعه الله عز وجل على هؤلاء المؤمن عليهم * وقال بعضهم ان الله سبحانه وتعالى يرفع من عمل بالعلم ويضع من لم يعمل به والعلم من حيث انه علم لا يضع

❦ أحاديث ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ❦

(قوله فكادت أن أعجل عليه) أى أخاصمه وأظهر غضبي عليه (قوله ثم لبسته) (ع) أى أخذت بمجامع ثوبه في عنقه وجر رته به مأخوذ من اللبث بفتح اللام وهى المنع وفيه ما كانوا عليه من الشدة في أمر القرآن وقراءته على نحو ما سمعوه والرد على من يجيز القراءة بما روى عن ابن مسعود وبالمجمية اذ لم يحسن كما ذهب اليه أبو حنيفة وأمره صلى الله عليه وسلم عمر بارساله يحتمل لأنه لم يثبت عليه موجب تعزيره فأمره بارساله ليسمع منه ما دعه عليه أولي زيل عنه ضيق التلييب حتى يقرأ وهو ساكن الجاش وهكذا أنزلت تصويب وأمره صلى الله عليه وسلم عمر أن يقرأ خوف أن يكون الخطأ منه (قوله ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف) (د) قال العلماء سبب انزاله عليها التخفيف والتسهيل على الأمة ولذا قال هون على أمتي * وقال في آخر الحديث فاقروا ما تيسر منه (ع) وليس السبعة أحرف في جميع الكلمات وانما هي في بعض القرآن لاني جميعه * واختلف فقيل ليس المعنى على الحصر في السبعة وانما هو توسعة وتسهيل * وقال الأكثر هو حصر للعدد في السبعة ثم اختلفوا فقال طائفة ليس السبع في الألفاظ والحروف ثم اختلف هؤلاء على أربعة أقوال فقيل هي في المعاني كالوعيد والحكم والمثابه والحلال والحرام والقصص والأمثال والأمر والنهي ثم

❦ باب ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف ❦

❦ (قوله فكادت أن أعجل عليه) أى أخاصمه وأظهر غضبي عليه (قوله ثم لبسته) بتشديد الباء الأولى أى أخذت بمجامع ثوبه في عنقه وجر رته به مأخوذ من اللبث بفتح اللام وهى المنع (قوله على سبعة أحرف) ذكر القاضى هنا أقوالا كثيرة في معنى السبعة الأحرف (ب) فحاصل الأقوال التي سرد ترجع الى أن أحرف السبعة التي يقرأ الناس بها اليوم هل هي الأحرف المذكورة في الحديث أو هي حرف واحد منها أو الأول ظاهر قول الباقلاني والثاني نص قول ابن أبي صفرة وظاهر قول الطحاوى والأظهر في المسئلة وهو الذي كان شيخنا أبو عبد الله بن عرفة يختار أن المراد بالأحرف المذكورة في الحديث أحرف قرأت السبع اليوم وقراءة يعقوب داخله في ذلك لأنه أخذها عن أبي عمرو ولأن بذلك يظهر التسهيل والتيسر الذي هو سبب نزوله عليها به أيضا تظهر مجزة قوله تعالى إننا نحن نزلنا الذكري وانه لحافظون لأنها محفوظة مع مروءة من السنين وبه أيضا تعرف ضعف قول ابن أبي صفرة لانها لو كانت واحدا من تلك الأحرف لزم أن توجد بقيتها وان لم تحفظ لاقتضاء الآية ذلك

عليه ثم أمهله حتى انصرف ثم لبسته بردائه فحئت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله اني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتنيها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أرسله أقرأ فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا أنزلت ثم قال لي أقرأ فقرأت فقال هكذا أنزلت ان هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقروا ما تيسر منه * وحدثني حملة بن يحيى أنا ابن وهب أني يونس عن ابن شهاب قال أني عروة بن الزبير ان المسور بن مخرمة وعبد الرحمن بن عبد القاري أخبراه

اختلف القائلون بهذا في تعيين السبع من هذه المعاني وقيل هي في اختلاف اللفظ واتحاد المعنى مثل
أقبل وأسرع وعجل وهلم وتعال وقد جاء هذا مبنياً في قراءة أبي أنظر ونا نقتبس وآخر وناو أنشؤنا
وفي قوله تبارك وتعالى كلما أضاء لهم مشوا فيه مر وافيته وفي قوله تعالى فاسعوا الى ذكر الله فامضوا
الى ذكر الله وقيل هي في صفة التلاوة الاظهار والادغام والتفخيم والترقيق والمدا والامالة
لان العرب كانت لغاتهم تختلف في هذه الوجوه فسهل الله تعالى ويسر أن يقرأ كل بلغته وقيل هي
في تبديل خواتم الآي كجعل سميع بصير مكان غفور رحيم (م) وهذا القول فاسد لانه استقرار الاجماع
على منع التغيير في القرآن ولو شدد انسان ما هو مخفف لبادر الناس الى الانكار عليه فكيف بتبديل
كلمات كثيرة وكذلك القول الاول لانه قد أشار في الحديث الى القراءة بتعريف بدل حرف وأجمع
المسامون على منع ابدال آية حكم بآية، مثال * ثم لم تعرف أن الحرف لفظة طرف الشيء وناحيته ومنه حرف
الوادى أى طرفه وناحيته ولا شك أن تلك المعاني الوعيد وما بعده يصدق على كل واحد منها طرف
لانه طرف وناحيته من غيره منها وكذلك خواتم الآي يصدق على كل واحد من البذل والمبدل منه انه
حرف لانه طرف وناحيته من الآخر ولكن لما منع الاجماع من الحمل عليها وجب الحمل على أحرف
يجوز ابدالها فيها وليس الا ما يرجع الى صفة التلاوة لانه تقرر في الشرع في الفتح والامالة والتفخيم
والترقيق والادغام والاظهار والهمز والتسهيل جواز ابدال أحد هما من مقابله والغرض حمل
الحديث على انه أراد طرفاً وناحيته من اللغات لكن على هذا المذهب يبقى نظراً آخر هل المراد وجود
قراآت سبع في كلمة واحدة أو انما أشار الى تردد سبع لغات في سائر الكلمات اختلف في ذلك أهل
هذه الطريقة والنظر فيه مجال (ع) وقالت طائفة السبعة الاحرف هي الالفاظ والحروف ثم
اختلفوا فقيل هي قراآت وأوجه يكون اختلاف فيها بتغيير كلمة بغيرها أو بزيادة حرف ونقصانه
أو ببديل حرف بالآخر أو باختلاف الافراد والجمع والمخاطبة والخبر والامر أو تغيير اعراب الكلمة
أو التقديم والتأخير أو اختلاف في لغات الحرف الواحد وتصريف الفعل فنه ما تختلف الالفاظ
ومعناه ومنه ما يختلف لفظاً فقط وكل هذه في المصحف أثبتها عثمان والصحابة رضي الله عنهم وأكبوا
عليه وانما أسقطوا من تلك الاحرف ما لم يتواتر قال الباجي ولا سبيل الى تغيير حرف من تلك الحروف
التي في المصحف واستدل قائل هذا بأن عثمان والصحابة حرقوا المصاحف الاول ما سوى مصحف
عثمان رضي الله عنه ولو كان فيها شيء من بقية تلك الاحرف التي أنزل عليها القرآن لم يحرقوا وأيضاً
حرقوها لانها كانت على غير ترتيب المصحف المتفق على ترتيبه * وقال أبو عبيد الاحرف السبعة
لغات لجميع العرب يمينها ومعديها أفصح اللغات وأعلاها وقيل السبع لمضر وحدها وهي متفرقة
في جميعه غير مجمعة في كلمة واحدة وقيل يجتمع في بعض الكلمات نحو وعبد الطاغوت ورتع
ونلعب وابعدين أسفارنا وعذاب بئيس * وقال ابن الباقلاني ان الاحرف استفاضت عن رسول

وكان الشيخ يقول ان معجزاته صلى الله عليه وسلم منها ما اختص برؤيتها معاصروه كانشقاق القمر
ومنها ما اختص برؤيتها من بعدهم لاسباع مروا المئين من السنين كحفظه القرآن المتعدي به في
قوله تعالى وانه لحافظون وهل الاحرف السبعة لكل العرب أو لمضر وحدها والاول أظهر لان به
يتضح التيسير والتسهيل لان الجميع مخاطبون لا مضر وحدها ومثال تغيير كلمة بغيرها قوله تعالى
نشرها ونشرها ومثال زيادة حرف ونقصانه قالوا اتخذ الله وقالوا اتخذ الله ولد اسبحانه ومثال الافراد
والجمع كطى السجل للكتاب وللكتب ومثال تغيير اعراب الكلمة ذو العرش المجيد برفع الدال

انهم اسمعنا عمر بن الخطاب

يقول سمعت هشام بن
حكيم يقرأ سورة الفرقان
في حياة رسول الله صلى
الله عليه وسلم وساق
الحديث بملة وزاد فكادت
أساوره في الصلاة
فتصبرت حتى سلم * حدثنا
اسحق بن ابراهيم وعبد
ابن حيد قال أنا عبد
الرزاق أنا معمر عن
الزهرى كرواية يونس
باسناده * وحدثني
حرملة بن يحيى أنا ابن وهب
أني يونس عن ابن شهاب
قال ثني عبيد الله بن عبد
الله بن عتبة أن ابن عباس
حدثه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال أقرأني
جبريل عليه السلام على
حرف فراجعته فلم أزل
أستزيده فيزيدني حتى
انتهى الى سبعة أحرف قال
ابن شهاب بلغني أن تلك
السبعة الأحرف إنما هي
في الأمر الذي يكون
واحد لا يختلف في حلال
ولا حرام * وحدثناه عبد
ابن حيد أنا عبد الرزاق
أنا معمر عن الزهرى
هذا الاسناد * وحدثنا
محمد بن عبد الله بن نمير ثنا
أبي ثنا اسمعيل بن أبي
خالد عن عبد الله بن عيسى
ابن عبد الرحمن بن أبي ليلى
عن جده عن أبي بن كعب
قال كنت في المسجد

الله صلى الله عليه وسلم وضبطها عنه الامة وأثنى اثنان في المصحف وهي تختلف معانيها تارة وألفاظها
أخرى دون تناقض بينها * وقال محمد بن أبي صفرة ان القراءات السبع التي يقرأها الناس اليوم
انما شرعت من حرف واحد من تلك الأحرف السبعة * وقال الداودي في كل حرف من قراءة السبع
اليوم ليس هو أحد تلك الأحرف السبعة بل قد يكون مغرقا فيها * وقال الطحاوي ان الأحرف
السبعة انما كانت في أول الأمر لاختلاف لغات العرب ومشقة تكليفهم بلغة واحدة فلما كثرت الناس
والكتب عادت الى قراءة واحدة * قلت * تقدم قول الطائفة انها في الألفاظ والحروف فحاصل
الأقوال التي سردت ترجع الى أن أحرف السبع التي يقرأ الناس بها اليوم هل هي الأحرف المذكورة
في الحديث أو هي حرف واحد منها والاول ظاهر قول الباقلاني والثاني نص قول ابن أبي صفرة وهو
ظاهر قول الطحاوي والاضطر في المسئلة وهو الذي كان شيخنا أبو عبد الله بن عرقه يختار ان المراد
بالأحرف المذكورة في الحديث أحرف قراءات السبع اليوم وقراءة يعقوب داخله في ذلك لانه
أخذها عن أبي عمرو ولان بذلك يظهر التسهيل والتيسير الذي هو سبب نزوله عليها به أيضا مجزئة قوله
تعالى انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحاظون لانها محفوظة مع مرور مئين من السنين وبه أيضا تعرف
ضعف قول ابن أبي صفرة لانها لو كانت واحدا من تلك الأحرف لزم أن توجد بقيتها وان لم تحفظ
لاقتضاء الآية ذلك وكان الشيخ يقول ان مجزأته صلى الله عليه وسلم منها ما اختص برؤيتها معاصروه
كان شقاق القمر ومنها ما اختص برؤيتها من بعدهم لاسيما مع مرور المئين من السنين كحفظ القرآن
المتحدي به في قوله تعالى انا نحن نزلنا الذكروا ناله لحاظون وكذلك أيضا الأحرف السبعة لكل
العرب أو لمصر وحدها والاول أظهر لان به يتضح التيسير والتسهيل لان الجميع مخاطبون لا مضر
وحدها وتقدم حديث جبريل عليه السلام ان الصحيح عند أهل النسب أن العرب عر بان اسماعيلية
وبنيمة وان بمنا المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام وانما سمي بمنا
لقول هود له أنت أيمن ولدي نقيبة ومن يجعل العرب كلها من ذرية اسمعيل عليه السلام يجعل بمنا بن
قيدر بن اسمعيل والصحيح انه ابن قحطان وأما معدف ومعد بن عدنان فاتفقوا على أنه من ذرية
اسمعيل عليه السلام وانما اختلف في عدد الآباء بينه وبين اسمعيل وأما مضر فهو أخو ربيعة
وهما معا ولد انزار بن معد بن عدنان ومثال تغيير كلمة بغيرها قوله تعالى ننشرها وننشرها ومثال
زيادة حرف ونقصانه قالوا اتخذ الله وقالوا اتخذ الله ولدا سبحانه ومثال الافراد والجمع كطى السجل
للكتاب وللكتب ومثال تغيير اعراب الكلمة ذوالعرش المجيد برفع الدال وكسرها واستخضر
بقية ما ذكر (قوله في حديث ابن شهاب فلم أزل أستزيده) (د) أي لم أزل أطلب منه أن يطلب لي
من الله الزيادة في الأحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل عليه السلام ربه عز وجل
ويزيده حتى انتهى الى السبعة الأحرف (قوله في الأمر الذي يكون واحدا) أي معناه واحدا
وان اختلف اللفظ الى سبعة أحرف (قوله لا يختلف في حلال ولا حرام) (ع) يرد قول من قال ان

وكسرها (قلت *) وهذه أمثلة من الأبي لما وقع في أصولها في كلام عياض مجردا عن المثال (قوله
فكادت أساوره) بالسین المهملة أي أعاجله وأوابه (قوله فلم أزل أستزيده) (ح) أي لم أزل أطلب
منه أن يطلب لي من الله الزيادة في الأحرف للتوسعة والتخفيف ويسأل جبريل عليه السلام ربه
عز وجل ويزيده حتى انتهى الى السبعة الأحرف (قوله في الأمر الذي يكون واحدا) أي معناه
واحدا وان اختلف اللفظ الى سبعة أحرف (قوله لا يختلف في حلال ولا حرام) (ع) يرد قول من قال ان

السبعة من المعاني وإشارة إلى انها من الألفاظ والحروف (قوله فسقط في نفسي من التكذيب ولا اذ كنت في الجاهلية) (م) ينبغي أن يعتقد أن الذي وقع من التكذيب نزغة من الشيطان وخطرة لا تستقر لان إيمان الصحابة رضي الله عنهم فوق إيمان من بعدهم وقد أورد الملاحدة من تشبهات القديح في النبوة ما يتعب الذهن في الجواب عنه ولم ينقل عن أحد منهم تشككك لذلك ولا اصغاء اليه وتبديل القراءة أخفض من النسخ الذي هو إزالة الحكم رأسا ومع ذلك لم ينقل عن أحد أنه ارتاب لذلك (ط) هي نزغة نزغها الشوش عليه حاله والافأى حالة أو تكذيب في اختلاف القراءات (قلت) كلامه وكلام غيره قاض بأنهم حملوا الحديث على أن معناه فوقع في نفسي من تكذبي إياه لتصويبه قراءة الرجلين أكثر من تكذبي إياه قبل الاسلام فلذلك أولوه بأن الذي وقع في نفسه إنما هو نزغة وخطرة لا تستقر في النفس والخطرة التي لا تستقر في النفس غير مؤاخذ بها لانه لا يقدر على دفعها وكان الشيخ يذكر أنه كان يتقدم لهم فيه يعني في درس شيخه ابن عبد السلام أنه ليس المعنى على ذلك وإنما المعنى أن أبا اعتقد خطأ الرجلين في قراءتهما فلما صوب صلى الله عليه وسلم قراءتهما رأى أنه قد كذب في تخطئتهما فاغتم لذلك لان من اعتقد شيئا ثم تبين له أنه خلاف ما اعتقد يرى أنه شبه تكذيب له فيقع في نفسه لذلك ويحتشم وهذا الذي ذكره قوله ولا اذ كنت في الجاهلية فإن هذه الحال لا تساوي حاله في الجاهلية فضلا عن أن يكون أكثر وكان الشيخ يجيب عن هذا حين رددته بذلك بأنه وإن احتل الرد بذلك فهو أولى من أن يظن بأبي ذلك وإن كان خطرة وأما الاعراب على تأويل الامام وغيره فمقيل فاعل سقط محذوف تقديره فوقع في نفسي من التكذيب ما لم أقدر على وصفه ولا اذ كنت في الجاهلية فالواو عاطفة ولا المؤكدة توجب أن يكون المعطوف عليه هو المقدر المذكور ومن بيانية وجعل بعضهم قوله ولا اذ كنت في الجاهلية صفة لمصدر محذوف أي وقع في نفسي من التكذيب تكذيب أكثر مما كنت في الجاهلية وفيه نظر لان الواو تمنع من الصفة وأما كون الذي وقع في نفسه من التكذيب أشد فمقيل لان الذي دخل عليه في أمر الدين ورد على اليقين والنسكة بعد المعرفة أطم وأعظم وقيل إنما كان أشد لانه كان في الجاهلية غافلا أو شا كاهذا المنقول في الكلام على ذلك وانظر هل تكون الأكرية ليست في التكذيب بل هي في خوف المؤاخضة والعقوبة على عدم النزغة والخطرة وإن كانت غير مؤاخذ بها أي وقع في نفسي من خوف عقوبة خطرة التكذيب ويكون هذا كما فهم الصحابة رضي الله عنهم من قوله تعالى وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فأنهم فهموا منه أنهم مؤاخذون بالخطرات وتقدم

فدخل رجل يصلي فقرا
قراءة أنكرتها عليه ثم
دخل آخر فقرا قراءة سوى
قراءة صاحبه فلما قضينا
الصلاة دخلنا جميعا على
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقلت إن هذا قرأ
قراءة أنكرتها عليه
ودخل آخر فقرا سوى
قراءة صاحبه فأمرها
رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقرا فحسن النبي
صلى الله عليه وسلم شأنهما
فسقط في نفسي من
التكذيب ولا اذ كنت
في الجاهلية

السبعة في المعاني وأشار إلى أنها في الألفاظ والحروف (قوله فسقط في نفسي من التكذيب) (م) يعني خطرت نزغة من الشيطان ولم تستقر وقد علم أن إيمان الصحابة أقوى من إيمان من بعدهم وقد أورد الملاحدة من الشكوك ما يعسر الجواب عنه ولم يثبت عن أحد منهم اصغاء لذلك أو تشككك وتبديل القراءة أخفض من النسخ ولم ينقل عن أحد منهم أنه ارتاب لذلك (ط) هي نزغة نزغها الشوش عليه والافأى حالة أو تكذيب في اختلاف القراءة (ب) كلامه وكلام غيره قاض بأنهم جمعوا الحديث على أن معناه فوقع في نفسي من تكذبي إياه قبل الاسلام فلذلك أولوه بأن الذي وقع في نفسه إنما هو نزغة وخطرة لا تستقر في النفس والخطرة التي لا تستقر في النفس غير مؤاخذ بها لانه لا يقدر على دفعها وكان الشيخ يذكر أنه كان يتقدم لهم فيه يعني في درس شيخه ابن عبد السلام أنه ليس المعنى على ذلك وإنما المعنى أن أبا اعتقد خطأ الرجلين في قراءتهما فلما صوب صلى الله عليه وسلم قراءتهما رأى أنه قد كذب في

الكلام على ذلك في كتاب الايمان (قوله) فلما رأى ما قد غشيتني ضرب في صدرى ففضت عرقا
وكأنما أنظر الى الله فرقا (ع) ضربه في صدره تثبت له حين رآه قد غشيه ذلك الخاطر المذموم
ويقال فضت وفصت بالصاد المهملة (ط) وعقب الضرب انشرح صدره حتى
آل الشرح الى المعانية ولما علم قبح الخاطر خاف وفضه عرقا استحياء منه ﴿قلت﴾ قال الطيبي كان
أبي رضى الله عنه من أفضل الصحابة رضى الله عنهم ومن الموقنين وأما طرأ عليه ذلك التلويث
بسبب الاختلاف نزغة من الشيطان فلما أصابته بركة ضربه صلى الله عليه وسلم بيده المباركة على صدره
ذهبت تلك الهاجسة وخرجت مع العرق فرجع الى اليقين فنظر الى الله تعالى خوفا وخجلا مما غشيه
من الشيطان (قوله) فرددت اليه أن هون ﴿قلت﴾ ان مفسرة لان رددت في معنى القول وهو
رجع أى فرجعت اليه القول أن هون من معنى قوله في الآخر فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته ﴿فان﴾
قلت فقوله فرد الى الثانية يشعر بأن ردت أولى سبقت أو لم تسبق ﴿قلت﴾ رد الى هو بمعنى أرسل وقد
سبق الارسال الأول (قوله) فرد الى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف (د) هذا يشك لان في
الطريق الثانى انما أمره أن يقرأه على سبعة في الرجعة الرابعة ويجمع بين الطريقين بأن كنى بالثالثة

تخطيطهم ما غتم لذلك لان من اعتقد شيئا ثم تبين له أنه خلاف ما اعتقد يرى أنه شبه تكذيب له فيقع في
نفسه لذلك ويحتشم وهذا الذى ذكر برده قوله ولا اذ كنت في الجاهلية فان هذه الحال لا تساوى
حاله في الجاهلية فضلا عن أن تكون أكثر وكان الشجيج يجب عن هذا حين ردده بذلك بأنه وان
احتمل الرد بذلك فهو أولى من أن يظن بأبي ذلك وان كان خطرة وأما الاعراب على تأويل الامام
 وغيره فقبل فاعل سقط محذوف تقديره فوقع في نفسه من التكذيب ما لم أقدر على وصفه ولا اذ
كنت في الجاهلية فالو اعاطفة ولا المؤكدة توجب أن يكون المعطوف عليه هو القدر المذكور
ومن بيانية وجعل بعضهم قوله ولا اذ كنت في الجاهلية صفة لمصدر محذوف أى وقع في نفسه من
التكذيب تكذيب أكثر مما كنت في الجاهلية وفيه نظر لان الواو تمنع من الصفة وأما كون
ما وقع في نفسه من التكذيب أكثر فقبل لان الذى دخل عليه في أمر الدين ورد على اليقين
والنكرة بعد المعرفة أطم وأعظم وقيل انما كان أشد لانه كان في الجاهلية غافلا أو شاكا هذا المنقول
في الكلام على ذلك ﴿وانظر هل تكون الأكثرية ليست في التكذيب بل في خوف المؤاخضة
والعقوبة على تلك النزغة والخطرة وان كانت غير مؤاخذه أى وقع في نفسه من خوف عقوبة
خطرة التكذيب ويكون هذا كما فهم الصحابة رضى الله عنهم من قوله تعالى وان تبدوا ما فى أنفسكم
أو تخفوه يحاسبكم به الله فانهم فهموا منه انهم مؤاخذون بالخطرات (قوله) ضرب في صدرى قال
الطيبي كان أبي رضى الله عنه من أفضل الصحابة رضى الله عنهم ومن الموقنين وأما طرأ عليه ذلك
التلويث بسبب الاختلاف نزغة من الشيطان فلما أصابته بركة ضربه صلى الله عليه وسلم بيده المباركة
على صدره ذهبت تلك الهاجسة وخرجت مع العرق فرجع الى اليقين فنظر الى الله تعالى خوفا وخجلا
مما غشيه من الشيطان (قوله) فرددت اليه أن هون ﴿قلت﴾ ان مفسرة لان رددت في معنى القول (ب) أى
فرجعت اليه القول ان هون من معنى قوله في الآخر فقلت أسأل الله معافاته ومغفرته ﴿فان﴾ قلت فقوله
فرد الى الثانية يشعر بأن رددت أولى سبقت أو لم تسبق ﴿قلت﴾ رد الى هو بمعنى أرسل وقد سبق
الارسال الاول (قوله) فرد الى الثالثة أن أقرأه على سبعة أحرف (م) هذا يشك لان في الطريق الثانى
انما أمره أن يقرأه على سبعة في الرجعة الرابعة ويجمع بين الطريقين بأن كنى بالثالثة هنا عن الأخيرة

فلما رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم
ما قد غشيتني ضرب في
صدرى ففضت عرقا
وكأنما أنظر الى الله عز
وجل فرقا فقال لي يا أباي
أرسل الى أن أقرأ القرآن
على حرف فرددت اليه أن
هون على أمتى فرد الى
الثانية أن أقرأه على
حرفين فرددت اليه أن
هون على أمتى فرد الى
الثالثة أن أقرأه على سبعة
أحرف ولك بكل ردة

رددتها مسألة تسليها فقلت اللهم اغفر لامي اللهم اغفر لامتي وأخوت الثالثة ليوم يرغب الى الخلق كلهم حتى ابراهيم عليه السلام * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن بشر ثنا اسمعيل بن أبي خالد ثنا عبد الله بن عيسى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى أخبرني أبي بن كعب أنه كان جالسا في المسجد إذ دخل رجل ف صلى فقرأ قراءة واقتصر الحديث بمثل حديث ابن نمير * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا غندر عن شعبة ح وثناه ابن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن الحكم عن مجاهد عن بن أبي ليلى عن أبي ابن كعب (٤٣٢) أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أضاة بنى

غفار فأناه جبريل فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرف فقال اسأل الله عز وجل معافاته ومغفرته وان أمتي لا تطيق ذلك ثم أتاه الثانية فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على حرفين فقال صلى الله عليه وسلم اسأل الله معافاته ومغفرته وان أمتي لا تطيق ذلك ثم جاءه الثالثة فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على ثلاثة أحرف فقال اسأل الله معافاته ومغفرته وان أمتي لا تطيق ذلك ثم جاءه الرابعة فقال ان الله يأمرك أن تقرأ أمتك القرآن على سبعة أحرف فأما حرف قرؤا عليه فقد أصابوا * وحدثناه عبيد الله بن معاذ نا أبي ناشبة بهذا الاسناد مثله * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير جميعا عن وكيع قال أبو بكر نا وكيع عن الأعمش عن أبي وائل قال جاء رجل يقال له نهيك ابن سنان الى عبد الله

هنا عن الأخيرة مجازا والأخيرة هي الرابعة أو يكون أسقط من هذه الطريق بعض المرات (قوله) مسألة (أى مجابة) * (قلت) * وتقدم ما في حديث لكل نبي دعوة أن تلك الدعوة محققة الاجابة وان غيرها على الرجاء وان كونها محققة الاجابة لا يمنع من قبول غيرها ومن قبول غيرها هذا الحديث لانه لو لم تكن الاولى والثانية هنامقبولتين لم يكن لقوله لك بكل ردة مسألة فائدة ولان الدعوات ثلاث فبتعين أن متعلق الثانية غير متعلق الاولى لانه لو اتحد متعلقهما كانتادعوة واحدة فلم تكن الدعوات ثلاثا فمتعلق الاولى الدعاء لمن وجد من الامة ومتعلق الثانية من سيوجد وقيل الاولى للفرطين في الطاعة والثانية للفرطين في المعصية والثالثة للجميع (د) والاضافة بفتح الهمز والقصر الماء المستنقع كالغدير وجمعها أضاة وحصى بالاكسر والمد كما كتبه واكام

﴿ أحاديث النظائر التي كان يقرأ بها صلى الله عليه وسلم ﴾

(قوله) أحصيت * (قلت) * فهم عنه انه غير مسترشد ولذلك لم يجبه (قوله) في ركعة) اخبار عن كثرة حفظه واتقانه (قوله) كهد الشعر (ع) أى اسرعا كالاسراع بالشعر يريد في عرضه وروايته لافي التزم به والهد الاسراع وانتصابه على المصدر وهو انكار للاسراع وعدم الترتيل والتدبر

مجازا والأخيرة هي الرابعة أو يكون أسقط من هذه الطريق بعض المرات (قوله) مسألة (أى مجابة) (ب) تقدم في الحديث ان لكل نبي دعوة أن معناه ان تلك الدعوة محققة الاجابة وان غيرها على الاجابة وان كونها محققة الاجابة لا يمنع من قبول غيرها ومن قبول غيرها هذا الحديث لانه لو لم تكن الاولى والثانية هنامقبولتين لم يكن لقوله بطل بكل ردة مسألة فائدة ولان الدعوات ثلاث فبتعين أن يكون متعلق الثانية غير متعلق الاولى لانه لو اتحد متعلقهما كانت دعوة واحدة فلم تكن الدعوات ثلاثا فمتعلق الاولى الدعاء لمن وجد من الامة ومتعلق الثانية من سيوجد وقيل الاولى للفرطين في الطاعة والثانية للفرطين في المعصية والثالثة للجميع (قوله) عند أضاة) بفتح الهمزة وبضاد مججمة مقصور وهى الماء المستنقع كالغدير وجمعها أضاة وحصى بالاكسر والمد كما كتبه واكام

﴿ باب النظائر التي كان يقرأ بها صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ ش ﴾ نهيك بفتح النون وكسر الهاء * ابن سنان بكسر السين المهملة وفتح النون المخففة (قوله) أحصيت) لم يجبه لانه فهم عنه انه غير مسترشد (قوله) في ركعة) اخبار عن كثرة حفظه واتقانه (قوله) كهد الشعر) بالذال المججمة أى اسرعه عند عرضه وروايته لافي التزم به

فقال يا أبا عبد الرحمن كيف تقرأ هذا الحرف ألفا تجده أم ياء من ماء غير آسن أو من ماء غير ياسن قال فقال عبد الله وكل القرآن قد أحصيت غير هذا الحرف فقال انى لاقرأ الفصل في ركعة فقال عبد الله هذا كهد الشعر ان أقوما يقرؤن

القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسخ فيه نفع ان أفضل الصلاة الركوع والسجود اني لأعلم النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما سورتين في كل ركعة ثم قام عبد الله فدخل علقمة في أثره ثم خرج فقال قد أخبرني بها قال ابن نمير في روايته جاهر رجل من بني بجيلة (٤٣٣) الى عبد الله ولم يقل نهيك بن سنان * وحدنا أبو كريب نأبؤا معاوية عن

الاعمش عن أبي وائل قال جاهر رجل الى عبد الله يقال له نهيك بن سنان بمثل حديث وكيع غير انه قال بخاء علقمة لي أدخل عليه فقلنا له سله عن النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها في ركعة فدخل عليه فسأله ثم خرج علينا فقال عشرون سورة في عشر ركعات من المفصل في تأليف عبد الله * وحدنا اسحق ابن ابراهيم أنا عيسى بن يونس ناالاعمش في هذا الاسناد بنحو حديثهما وقال اني لأعرف النظائر التي كان يقرأهن رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين في ركعة عشرون سورة في عشر ركعات * حدثنا شيبان بن فروخ نا مهدي بن ميمون نا واصل الاحدب عن أبي وائل قال غدونا على عبد الله ابن مسعود يوما بعد ماصلينا الغداة فسلمنا بالبواب فأذن لنا قال فكشنا بالبواب هنية قال فخرجت الجارية فقالت ألا تدخلون فدخلنا فاذا هو جالس يسبح فقال ما منعكم أن

والترتيل اختيار الاكثر وأجاز لهذا قوم وقد تقدم (قوله لا يجاوز تراقيهم) (ع) التراقي عظام بين النحر والخلق أي لا يجاوزها ليلصل الى القلب بتدبرها وليس حظهم منه الا أن يمر على اللسان (قوله ان أفضل الصلاة الركوع والسجود) (ع) حجة لأحد القولين وتقدم الخلاف في المسئلة قال الطحاوي الذي يجمع به بين ما جاء في فضل الركوع والسجود وبين حديث أفضل الصلاة طول القنوت لمن زاده وجعل أجره نائدا على أجر الركوع والسجود * (قلت) * قوله أفضل الصلاة هو قول ابن مسعود وهو مذهب في المسئلة وفي الاحتجاج بمذهب الصحابي خلاف (قوله اني لأعرف النظائر) ثم فسرنا فقال عشرون سورة في عشر ركعات (د) فيه قراءة سورتين في ركعة ويقرن هو بضم الراء (ع) وهو دليل صحيح موافق لرواية عائشة وابن عباس أن قيامه صلى الله عليه وسلم كان إحدى عشرة ركعة بالوتر * (قلت) * ليس بدليل لانه لم يرد أنه كان يقرأ في شفع الوتر بشئ من هذه السور وانما كان يقرأ فيها بسج والسكافرون وانما هو دليل لكون قيامه كان ثلاث عشرة ركعة بالوتر عشر ركعات يقرأ فيها بما ذكر ثم الوتر بشفعه الخاص (ع) وبين في أبي داود هذه السور فقال الرحمن والنجم في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة والواقعة ون في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة وويل للطففين وعبس في ركعة والمدثر والمزمل في ركعة وهل أتى ولا أقسم في ركعة وعم والمرسلات في ركعة والدخان واذا الشمس كورت في ركعة (قوله فكشنا بالبواب هنية) هو تسليم الاستئذان (د) هو بتشديد الياء دون همزة (قوله لا) أي لا مانع الا أنا ظننا (د) أي توهمنا وليس الظن حقيقة الذي هو ترجيح أحد الطرفين وفي قوله غفلة مراعاة الرجل أهل بيته في أمر دينهم (قوله أنظري هل طلعت الشمس) (ع) فيه قبول

(قوله لا يجاوز تراقيهم) أي الى القلب حتى يتدبره وانما حظهم منه أن يمر على اللسان والتراقي عظام بين النحر والخلق (قوله اني لأعرف النظائر) ثم فسرنا فقال عشرون سورة في عشر ركعات فيه جواز سورتين في ركعة (قوله يقرن بينهما) بفتح الياء وضم الراء (ع) وهو دليل صحيح موافق لرواية عائشة وابن عباس أن قيامه صلى الله عليه وسلم كان إحدى عشرة ركعة بالوتر (ب) ليس بدليل لانه لم يرد انه كان يقرأ في شفع الوتر بشئ من هذه السور وانما كان يقرأ فيها بسج والسكافرون وانما هو دليل لكون قيامه كان ثلاث عشرة ركعة يقرأ فيها بما ذكر ثم الوتر بشفعه الخاص (ع) وبين في أبي داود هذه السور فقال الرحمن والنجم في ركعة واقتربت والحاقة في ركعة والطور والذاريات في ركعة ون واذا وقعت في ركعة وسأل سائل والنازعات في ركعة وويل للطففين وعبس في ركعة والمزمل والمدثر في ركعة وهل أتى على الانسان ولا أقسم بيوم القيامة في ركعة والدخان واذا الشمس كورت في ركعة وعم والمرسلات في ركعة (قوله فكشنا بالبواب هنية) بتشديد الياء دون همز (قوله لا) أي لا مانع الا أنا ظننا (ح) أي توهمنا ان بعض البيت نائم فترجحه وفي قوله غفلة مراعاة الرجل أهل بيته في أمر دينهم (قوله أنظري هل طلعت الشمس) فيه أن الاوقات مخصوصة بالدكر ثواب

(٥٥ - شرح الابي والسنوسي - في) تدخلوا وقد أذن لكم فقلنا لا الا أنا ظننا أن بعض أهل البيت نائم قال ظننتم بال ابن أم عبد غفلة قال ثم أقبل يسبح حتى ظن أن الشمس قد طلعت فقال يا جارية انظري هل طلعت قال فنظرت فاذا هي لم تطلع فأقبل يسبح حتى اذا ظن أن الشمس قد طلعت فقال يا جارية انظري هل طلعت قال فنظرت فاذا هي لم تطلع

أَقَالنا بومنا هذا فقال مهدي وأحسبه قال ولم يهلك. ابذنو بنا قال فقال رجل من القوم قرأت المفصل البارحة كله قال فقال عبد الله هذا كهذا الشعر انما سمعنا القرائن وانى لاحفظ القرائن التي كان يقرؤها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثمانية عشر من المفصل وسورتين من آل حم * حدثنا عبد بن حميد نا حسين بن علي الجعفي عن زائدة عن منصور عن شقيق قال جاء رجل من بني بجيلة يقال له نهيك بن سنان الى عبد الله فقال اني أقرأ المفصل (٤٣٤) في ركعة فقال عبد الله هذا كهذا الشعر لقد علمت

النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها من سورتين في ركعة * حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن عمرو بن مرة انه سمع أبا وائل يحدث أن رجلا جاء الى ابن مسعود فقال اني قرأت المفصل الليلة كله في ركعة فقال عبد الله هذا كهذا الشعر فقال عبد الله لقد عرفت النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما قال فذكر عشرين سورة من المفصل سورتين سورتين في كل ركعة * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس نا زهير نا أبو اسحق قال رأيت رجلا سأل الاسود بن يزيد وهو يعلم القرآن في المسجد فقال كيف تقرأ هذه الآية هل من مذكر أدا الأم ذا لا فقال بل دالا سمعت عبد الله بن مسعود

خبر الواحد والعمل بالظن مع القدرة على اليقين لأنه ا كتنى بخبرها مع قدرته على رؤية طلوعها * قلت * الخلاف في قبول خبر الواحد انما هو عند تجرده عن القرائن ومع وجودها فلا خلاف في قبوله والقرائن في القضية واضحة حضورها ولاء والقرب وتمكنه من العلم وغير ذلك مما لا يمكن الجارية معه أن تخبر بخلاف الواقع وفيه أن الأوقات المخصوصة بالذكر ثواب الذكر فيها أكثر من ثواب التلاوة وفيه أن الكلام بمثل هذا لا يقطع ورد التسبيح والذكر (قوله أقالنا بومنا هذا) (ع) توقعامنه لطلوع الشمس من مغربها * قلت * أنظر كيف يتوهم طلوعها من مغربها يومئذ وعيسى عليه السلام والدجال لم يظهر إلا أن يكون مذهبه أن طلوعها قبلها وقد تقدم الخلاف في كتاب الايمان (قوله في الآخر ثمانية عشر من المفصل وسورتين من آل حم) (ع) أي من السور التي في أولها حم نسب السور الى هذه الكلمة كقولهم آل فلان وقدير يدهم نفسها لان الاول يقع على الشخص قاله أبو عبيد ومنه ما تقدم من حديث مزمار من زمير آل داود قال ولو أوصى رجل لآل فلان دخل فيهم فلان والعقبا يخالفونه في ذلك وقد قيل ان حم من أسمائه تعالى والحديث يدل أن المفصل دون الحواميم واختلاف في حده فقيل من الفتح وقيل من ق قال العلماء أول القرآن السبع الطوال وآخرها برائة مضافة الى الأنفال لانهم يفضل بينهما في المصحف ثم ذوات المائة وهي ما كان فيها مائة آية ونحوها ثم الثاني ثم المفصل (د) قال في الأول عشرين من المفصل وليس هذا بما رضى له لأن مراده في الأول معظم العشرين من المفصل * قلت * ليس فيما فسرت به العشرين في أبي داود وسورتان من آل حم بل الدخان فقط

﴿ أحاديث قراءة ابن مسعود رضى الله عنه ﴾

(قوله فلا أنا بعمهم) (م) هذا الخبر وأمثاله مما يطعن به الملحدة في نقل القرآن متواترا فيجب أن يحمل

الذكر فيها أفضل من ثواب التلاوة وفيه أن الكلام بمثل هذا لا يقطع ورد التسبيح والذكر (قوله أقالنا بومنا) (ع) توقعامنه لطلوع الشمس من مغربها (ب) انظر كيف يتوهم طلوعها يومئذ وعيسى عليه السلام والدجال لم يظهر إلا أن يكون طلوعها قبلها وقد تقدم الخلاف في كتاب الايمان (قوله وسورتين من آل حم) أي من السور التي في أولها حم

﴿ باب قراءة ابن مسعود رضى الله عنه ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله فلا أنا بعمهم) (م) يجب أن يحمل على أن ذلك كان قرأنا ونسخ ولم يعلم بالنسخ بعض من

يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مذكر دالا * وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى نا محمد بن جعفر نا شعبة عن أبي اسحق عن الاسود عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقرأ هذا الحرف فهل من مذكر * وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وأبو كريب واللفظ لأبي بكر قال نا أبو معاوية عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة قال قدمنا الشام فأتانا نا أبو الدرداء فقال أفبكم أحد يقرأ على قراءة عبد الله فقلت نعم أنا قال فكيف سمعت عبد الله يقرأ هذه الآية والليل اذا يغشى قال سمعته يقرأ والليل اذا يغشى والذكر والانثى قال وأنا والله هكذا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ولكن هؤلاء يريدون أن أقرأ وما خلق فلا أنا بعمهم * وحدثنا قتيبة بن سعيد نا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال أتى علقمة الشام فدخل مسجدا

فصلي فيه ثم قام الى حلقة فجلس فيها قال فجاء رجل (٤٣٥) فعرفت فيه تحوش القوم وحيثهم قال فجلس الى جنبى ثم قال اتحفظ كما

كان عبد الله يقرأ فذكر

بمثله * وحدثني على بن

حجر السعدي نا سماعيل

ابن ابراهيم عن داود بن

أبي هند عن الشعبي عن

علقمة قال لقيت أبا الدرداء

فقال لي ممن أنت قلت

من أهل العراق قال من

أبهم قلت من أهل الكوفة

قال هل تقرأ على قراءة

عبد الله بن مسعود قال

قلت نعم قال فقرأ والليل

إذا يغشى قال فقـرأت

والليل إذا يغشى والنهار

إذا تجلى والذكر والاتى

قال فضحك ثم قال هكذا

سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقرأها

* وحدثنا محمد بن مثنى

في عبد الاعلى ناداود عن

عامر عن علقمة قال

أتيت الشام فلقيت أبا

الدرداء فذكر بمثل

حديث ابن عليه * حدثنا

يحيى بن يحيى قال قرأت

على مالك عن محمد بن

يحيى بن حبان عن

الاعرج عن أبي هريرة

أن رسول الله صلى الله

عليه وسلم نهى عن الصلاة

بعد العصر حتى تغرب

الشمس وعن الصلاة بعد

على أن ذلك كان قرأنا ونسخ ولم يعلم بالنسخ بعض من خالف فبقى على الاول ولعل هذا انما وقع من بعضهم قبل أن يبلغهم مصحف عثمان المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ وأما بعد بلوغه فلا يظن بأحد منهم أنه خالف فيه وابن مسعود روى عنه قرا آت لم تثبت عند أهل النقل ومائت منها يحمل على أنه كان يكتب في مصحفه بعض الاحكام وبعض التفسير مما يعلم أنه ليس بقرآن ويرى جواز ذلك كصحيحة يكتب فيها ما شاء الله ومنع من ذلك عثمان والصحابة خوف أن يطول الزمان فيخلط بالقرآن ما ليس منه وهذا منه فيرجع الخلاف الى مسألة فقهية وهى هل يجوز أن يكتب بعض التفسير أثناء المصحف وكذلك ما روى أنه أسقط المعوذتين من مصحفه يحمل على أنه اعتقد أنه لا يلزمه كتب كل القرآن وإنما يكتب ما فيه غرض والمعوذتان لكثرة دورهما على الألسنة في الصلاة والتعوذ بهما وقصرهما استغنى بذلك عن كتبهما في مصحفه (ع) وتحوش القوم انقباضهم والحوش الذى لا يخالط ويحتمل أن يكون من الفطنة والذكاء يقال رجل حوشى الفؤاد أى حديده وقد يكون معنى التحوش هنا الاجتماع حوله احتوش القوم فلانا جعلوه وسطهم

❦ أحاديث الاوقات المنهى عن الصلاة فيها ❦

(قوله وكان أحبهم الى) (ع) وعند الطبرى وكان أحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم والاول الصواب (قوله نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب) (م) التنفل في هذين الوقتين لغير سبب منى عنه واختلف فيه لسبب كالتمعية وسجود التلاوة والشكر فذعه مالك لعموم الحديث وأجازه الشافعى لحديث أم سلمة أنه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصر لما شعل عنهما (ع) أجاز داود التنفل النهار كله لسبب ولغير سبب (د) وأجعت الامة على كراهة التنفل لغير سبب في هذين الوقتين * (قلت) * عبر بالكراهة وعبر غير واحد من متأخري الشيوخ عن ذلك بالمنع * ابن حارث والاتفاق على المنع انما هو في غير أسير قرب للقتل بعد العصر فإنه اختلف

خالف فبقى على الاول ولعل هذا انما وقع من بعضهم قبل أن يبلغهم مصحف عثمان المجمع عليه المحذوف منه كل منسوخ وأما بعد بلوغه فلا يظن بأحد منهم أنه خالف فيه (قوله ثم قام الى حلقة) باسكان اللام في اللغة المشهورة وقيل في لغة ردية بفتحها قاله الجوهري (قوله تحوش) بفتح المثناة أوله وبجاء مهملة وواو مشددة وشين معجمة أى انقباضهم ويحتمل أن يكون من الفطنة والذكاء يقال رجل حوشى الفؤاد أى حديده وقد يكون معنى التحوش هنا الاجتماع حوله احتوش القوم فلانا جعلوه وسطهم

❦ باب الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها ❦

(ش) (قوله نهى عن الصلاة بعد الصبح الى آخره) (ع) أجعت الامة على كراهة التنفل لغير سبب في هذين الوقتين (ب) عبر بالكراهة وعبر غير واحد من متأخري الشيوخ عن ذلك بالمنع * ابن حارث والاتفاق على المنع انما هو في غير أسير قرب للقتل بعد العصر فإنه اختلف في ركعتيه حينئذ فروى الوليد بن مسلم عن مالك الجواز وروى عنه ابن نافع المنع وسمع ابن القاسم من ذكر بعد ركعة من العصر أنه صلاها شفعها لانه لم يتعمد نقلا * ابن رشد لان المنع في الوقتين انما هو للذريعة

الصبح حتى تطلع الشمس * وحدثنا داود بن رشيد واسماعيل بن سالم جميعا عن هشيم قال داودنا هشيم أنا منصور عن قتادة أنا أبو العالية عن ابن عباس قال سمعت غير واحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب رضوان الله عليه وكان أحبهم الى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب الشمس وحدثني زهير بن حرب نا يحيى بن سعيد عن شعبة بن وا أبو غسان المسعبي نا عبد الاعلى نا سعيد حونا اسحق بن ابراهيم نا معاذ بن هشام

* وحدثني حرملة بن يحيى أنا ابن وهب أني يونس ابن شهاب أخبره قال أني عطاء بن يزيد اللثي أنه سمع أباسعيد الخدرى يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد صلاة العصر حتى تغرب الشمس ولا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس * حدثنا يحيى ابن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يتحر أحدكم فيصلي عند طلوع الشمس ولا عند غروبها * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا وكيع ح ونا محمد بن عبد الله بن نير نا أبي ومحمد بن بشر قالنا جميعا نا هشام عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحروا بصلاتكم طلوع الشمس ولا غروبها فانها تطلع بقرنى شيطان * وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة نا وكيع ح ونا محمد بن عبد الله بن نير نا أبي ومحمد بن بشر قالوا جميعا نا هشام عن أبيه عن ابن عمر قال قال رسول الله

في ركعتيه حينئذ فرى الوليد بن مسلم عن مالك الجواز وروى عنه ابن نافع المنع وسمع ابن القاسم من ذكر بعد ركعة من العصر انه صلاها شفعها لانه لم يتمد نفلا * ابن رشد لان المنع من النفل في الوقتين انما هو للذريعة خوف أن يوقع النفل عند الغروب أو الطلوع ولذا جاز أن يتنفل من لم يصل العصر بعد صلاة غيره ولو كان المنع لذات الوقت ما جاز وكان الشيخ يصلي بعد العصر فقل له في ذلك فقال انما أفعله يوم يفوتني معتادي من الصلاة بالنهار ومنع مالك ما له سبب كسجود التلاوة وصلاة الجنائز هوله في الموطأ وله في المدونة الجواز لابن حبيب جوازهما بعد الصبح فقط (ع) وأما الفرض فلم يختلف في فرض اليوم انه يصلي حتى عند الطلوع والغروب ومنعه أبو حنيفة عند الطلوع * وقال ان طلعت وقد صلى ركعة فسدت وأجازه عند الغروب لجواز الصلاة بعد الغروب والأحاديث الصحيحة ترد عليه كحديث من أدرك ركعة من الصبح قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح وأما منسيات غير يومه فالجمهور على أنها تصلى حينئذ * وقال أبو حنيفة لا تصلي في وقت منع وحمل اللفظ على العموم (قوله حتى تطلع الشمس) (م) يعني وترتفع وبينه قوله في الآخر حتى تشرق الشمس بضم التاء وكذلك بينه في حديث أنهى عن تحرى الصلاة عند الطلوع والغروب وحديث النهى عن الصلاة اذا بدا حاجب الشمس حتى تبرز وحديث النهى عن الصلاة في ثلاث ساعات حتى تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع الخ * (قلت) * انما كانت رواية تشرق بضم التاء مبينة له لان أشرق الرباعي معناه ارتفعت وأضاءت ومنه قوله تعالى وأشرق الأرض بنور ربها وشرقت تشرق بضم الراء في المضارع وفتحها في الماضي طلعت * وروى تشرق هنا بفتح التاء وكذا ذكره القاضى في المشارق (د) وكذا ضبطه أكثر رواة بلدنا (قوله بقرنى) (م) القرنان حقيقة جانب الرأس فصيل هو على ظاهره وقيل القرنان خزبه وقيل قوته ومنه قوله تعالى وما كناله مقرنين أى مطيعين وقيل كناية عن اضاراه (ع) تقدم الكلام على ذلك أول الكتاب (د) الاقوى انهما القرنان حقيقة لانه يدنى رأسه اليها في هذه الاوقات ليكون الساجد اليها حينئذ من الكفار كالساجد له في الصورة وحينئذ يكون له وليشيعة تسليط على المصلين فيلبسون عليهم صلاتهم فكهرت الصلاة حينئذ صيانة لها وفى أبي داود في حديث ابن عباسه تطلع بين قرنى شيطان فيصلى لها الكفار (قوله اذا بدا حاجب الشمس) (د) بدا هنا غير مهموز أى ظهر (ع) وحاجبها أول ما يظهر منها وهو الصبح وقيل قرناها أعلاها وحواجبها نواحيها ويحجب

ولذا جاز أن يتنفل من لم يصل العصر بعد صلاة غيره وكان الشيخ يصلي بعد العصر فقل له في ذلك فقال اقل ذلك يوم يفوتني معتادي من الصلاة بالنهار ومنع مالك ما له سبب كسجود التلاوة وصلاة الجنائز هوله في الموطأ وفي المدونة الجواز لابن حبيب جوازهما بعد الصبح فقط (قوله حتى تشرق الشمس) بضم التاء وكسر الراء بمعنى ارتفعت وأضاءت ويرى بفتح التاء بضم الراء بمعنى طلعت (قوله اذا بدا حاجب الشمس) أى ظهر فبدا غير مهموز وتبرز أى تصير بارزة والمراد ترتفع (قوله عن خير بن نعيم) بالخاء المعجمة (قوله عن أبي تميم الجشاني) بفتح الجيم واسكان الياء

صلى الله عليه وسلم اذا بدا حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تبرز واذا غاب حاجب الشمس فأخروا الصلاة حتى تغيب * حدثنا قتيبة بن سعيد نا ليث عن خير بن نعيم الحضرمي عن ابن هبيرة عن أبي تميم الجشاني عن أبي بصرة الغفارى قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر

بالخص فقل ان هذه الصلاة عرضت على من كان قبلكم فضيعوها فن حافظ عليها كان له اجره مرتين ولا صلاة بعده احتى يطالع الشاهد والشاهد النجم * وحدثنى زهير بن حرب نايعقوب بن ابراهيم ناأبي عن ابن اسحق ثنى يزيد بن أبي حبيب عن خير بن نعيم الحضرمي عن عبد الله ابن هبيرة السبائي وكان ثقة عن أبي تميم (٤٣٧) الجيشاني عن أبي بصرة الغفاري قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم العصر بمثلته * حدثنا

يحيى بن يحيى نا عبد الله ابن وهب عن موسى بن علي عن أبيه قال سمعت عتبة بن عامر الجهني يقول ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهنا أن نصلي فيهن أو أن نقبر فيهن موتانا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل الشمس وحين تضيف الشمس للغروب حتى تغرب * حدثنا أحمد بن جعفر المعقري نا النضر بن محمد نا عكرمة بن عمار نا شداد ابن عبد الله أبو عمار ويحيى ابن أبي كثير عن أبي أمامة قال عكرمة ولقي شداد أبا أمامة ووالته وصحب أذنا إلى الشام وأثنى عليه فضلا وخيرا عن أبي أمامة قال قال عمرو بن عبسة السامي كنت وأنا في الجاهلية أظن ان الناس على ضلالة وأهم ليسوا على شيء وهم يعبدون الاوثان قال فسمعت برجس بمكة يخبر أخبارا فقعدت على راحتي فقدمت عليه فاذا رسول الله صلى الله عليه

به أبو حنيفة لعمومه واختصاصه بذلك الوقت (قوله كان له أجره مرتين) (ع) يحتج به من يرى انه الوسطى * (قلت) * يريد أن ما دل عليه من المحافظة مع قوله حافظوا على الصلوات ينتج ذلك (د) والمخصص بضم الميم وفتح الحاء المعجمة والميم المشددة موضع معروف (قوله أو أن نقبر فيهن موتانا) (د) نقبر بضم الباء وكسر هاء الغتان (ع) يحتمل أن يريد بذلك الصلاة عليها حينئذ ويحتمل انه على ظاهره أن لا يدفن لانها لما صنعت العبادة فيهن للأهل المتقدمة احتيط للمسلم أن لا يدفن ذلك الوقت واختلاف في الصلاة عليها والدفن حينئذ ويأتي الكلام على ذلك في الجنائز ان شاء الله تعالى (د) احتمال الصلاة ضعيف اذ لا خلاف في جواز الصلاة عليها عند قائم الظهيرة وهو وقت الاستواء بل الصواب جملة على تأخير الدفن الى هذا الوقت كما يكره تأخير العصر الى الاصفرار (ط) رويته وأن نقبر بالواو الجامعة وهو الأظهر * فتعلق النهي بالجمع بينهما ورويته بأو وفيه اشكال الآن تكون أو بمعنى الواو (قوله تضيف الشمس للغروب) (م) قال أبو عبيد معناه مالت للغروب يقال ضافت تضيف مالت وضفت فلانأملت اليه وأضفته أملة اليك وأنزلته بك والشئ مضاف الى الشئ ممال اليه والدي يضاف الى قوم ليس منهم أي مستند اليهم ومضاف السهم عن الهدف وأضاف أيضا

* حديث عمرو بن عبسة *

(قوله كنت وأنا في الجاهلية أظن أن الناس على ضلالة وانهم ليسوا على شيء) * (قلت) * الأظهر من هذا الكلام انه قد اهتدى في نفسه فالظن بمعنى العلم وهو في ذلك كقس بن ساعدة أو كما حد الأربعة الذين خلصوا نحييا من قريش الذين قد منحاحديهم في الكلام على حديث ورق بن نوفل من كتاب الايمان وكان شيخنا يحمل الظن على بابه ويقول لا مانع من جملة عليه (قوله جراء عليه قومه) (د) كذا هو في جميع الاصول بضم الجيم جمع جرى بالهمز من الجرأة وذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين بالخاء المعجمة أملة الكسورة ومعناه غضاب ذو وغم قد قيل حبرهم حتى أثر في أجسادهم

وبالشين المعجمة منسوب الى جيشان قبيلة من اليمن (قوله بالمخصص) بضم الميم الأولى وفتح الثانية مشددة وهو موضع معروف (قوله عن موسى بن علي) بضم العين على المشهور ويقال بفتحها (قوله أو أن نقبر فيهن موتانا) بضم الباء وكسر هاء (ط) رويته وأن نقبر بالواو الجامعة وهو الأظهر فتعلق النهي بالجمع بينهما ورويته بأو وفيه اشكال الآن تكون أو بمعنى الواو (ح) معناه تعمد تأخير الدفن الى هذه الأوقات أما اذا وقع الدفن في هذه الأوقات بلا تعمد فلا يكره (قوله تضيف الشمس للغروب) هو بفتح التاء والضاد المعجمة وتشديد الياء أي تميل وقال أبو عبيد يقال ضافت تضيف أي مالت وضفت فلانأملت اليه وأضفته أملة اليك وأنزلته بك (قوله حدثنا أحمد بن جعفر المعقري) بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف منسوبة الى معقرا ناحية من اليمن (قوله أظن أن الناس على ضلالة) (ب) الأظهر من هذا الكلام أنه قد اهتدى في نفسه فالظن بمعنى العلم وهو في ذلك كقس بن ساعدة وكان شيخنا يحمل الظن على بابه ويقول لا مانع من جملة عليه (قوله جراء عليه قومه) (م) كذا هو في جميع الاصول بضم الجيم جمع جرى بالهمز من الجرأة وذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين بالخاء

وسلم مستخفيا جراء عليه قومه فتلطف حتى دخلت عليه * فقلت له

ما أنت قال أنا نبى فقلت وما نبى قال أرسلنى الله عز وجل فقلت بأى شئ (٤٣٨) أرسلك قال أرسلنى بصله الأرحام وكسر الأوثان

وان يؤحد الله ولا يشرك به شئ فقلت له فمن معك على هذا قال حرو عبد قال ومعه يومئذ أبو بكر وبلال من آمن به فقلت انى متبعك قال انك لا تستطيع ذلك يومك هذا ألا ترى حالى وحال الناس ولكن ارجع الى أهلك فاذا سمعتنى قد ظهرت فائتنى قال فذهبت الى أهلى وقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكنت فى أهلى فجعلت أختبر الأخبار وأسأل الناس حين قدم المدينة حتى قدم على نفر من أهل يثرب من أهل المدينة فقلت ما فعل هذا الرجل الذى قدم المدينة فقالوا الناس اليه سراع وقد أراد قومه قتله فلم يستطيعوا ذلك فقدمت المدينة فدخلت عليه فقلت يا رسول الله أتعرفنى قال نعم أنت الذى لقيتنى بمكة قال فقلت بلى فقلت يابنى الله أخبرنى عما علمك الله وأجهله أخبرنى عن الصلاة قال صل صلاة الصبح ثم اقصر عن الصلاة حتى تطلع الشمس حتى ترتفع فانها تطلع حين تطلع بين قرنى شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار ثم صل فان الصلاة مشهودة محضرة حتى يستقل الظل بالرحم ثم اقصر عن الصلاة فانه

من قولهم حرى جسمه يحرى كضرب يضرب اذا نقص من ألم أو غيره والصحيح انه بالجيم (قوله ما أنت) (د) لم يقل من أنت لأنه لم يسئل عن ذاته وانما سأل عن صفاته وما الصفات من يعقل ﴿قلت﴾ ذكر ابن الحاج فى نقده على المقرب عن سيبويه انها تقع على أحاد وأولى العلم مثل من وعلى أنها المصفة فيخرج به للقول بأن النبوة والرسالة مترادفان لأن النبوة أعم لأن ما ناسئل بها عن تمام الحقيقة فلولاً أنهما مترادفان لكان لم يجبه لأن الأعم وهى النبوة لا اشعار لها بالأخص التى هى الرسالة ويكون انتقاله الى قوله رسول من قبل التعريف اللفظى وهو تبديل لفظ بلفظ أشهر منه (قوله بصله الأرحام) (د) يدل على تأكد صلاتها لأنه قرنها بالتوحيد ﴿قلت﴾ صح أن جواباته صلى الله عليه وسلم كانت بحسب السائل وبحسب الزمان والحال فتخصيص الرحم بالذكور يحتمل انه ليرى حال العرب فيها وأن غيرهما من الفرائض لم يكن فرض (قوله ومعه يومئذ أبو بكر وبلال) (د) يخرج به من يقول ان أبا بكر أول من آمن ﴿قلت﴾ جمع بين أحاديث أول من أسلم فمن قال أبو بكر يعنى من الرجال ومن قال بلال يعنى من الموالى ومن قال خديجة يعنى من النساء ومن قال على يعنى من الصغار وفى الجمع بذلك نظير (قوله انك لا تستطيع ذلك يومك هذا) (ع) لم يردده عن الاسلام وامارده عن اظهار اتباعه خوفاً عليه لغربته فى قرىش وأمره أن يدوم على الاسلام و يرجع حتى يسمع انه قد ظهر (د) وفيه مجزأة اذ وقع الظهور كما ذكر (قوله أنت الذى لقيتنى بمكة قال فقلت بلى) (د) فيه الجواب ببلى فى غيرنى وصحة الاقرار بها وهو الصحيح من مذهبنا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمها النفى ﴿قلت﴾ وهو الصحيح عند النجاة وانها لا يجاب بها الا بعد النفى والنفى هنا مقدر أى أولست بالذى لقيتنى (قوله يسجد لها) (ع) حجة لمن حمله على ظاهره وان الشيطان يتناول فى ذلك ليرى أن السجود له كما تقدم (قوله حتى يستقل الظل بالرحم) (ع) أى حتى يقل ظل الرح أى يكون ظله قليلاً والباء زائدة مثلها فى قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بنظم * ورواه أبو داود حتى يعدل الرح ظله * الخطا بى هذا اذا وقفت الشمس وتناهى قصر الظل ولا أعرف موافقة هذا ليعدل ولعل معنى يعدل هنا يكون مثله فى أنه لا يزيد كما لا يزداد طول الرح أو يكون يعدل بمعنى يصرف كما أن الرح صرف ظله عن النقصان الى الزيادة ومن ميل الغروب به الى الرجوع الى المشرق وأضاف ذلك الى الرح لما كان

المهمة المكسورة ومعناه غضاب ذو رخم حتى أثر فى أجسامهم من قولهم حرى جسمه يحرى كضرب يضرب اذا نقص من ألم أو غيره والصحيح أنه بالجيم (قوله ما أنت) (ح) لم يقل من أنت لأنه لم يسئل عن ذاته وانما سأل عن صفته وما الصفات من يعقل (ب) ذكر ابن الحاج فى نقده على المقرب عن سيبويه انها تقع على أحاد وأولى العلم مثل من وعلى أنها المصفة فيخرج به للقول بأن النبوة والرسالة مترادفان لأن النبوة أعم لأن ما ناسئل بها عن تمام الحقيقة فلولاً أنهما مترادفان لم يجبه لأن الأعم وهى النبوة لا اشعار له بالأخص الذى هو الرسالة ويكون انتقاله الى قوله رسول من قبل التعريف اللفظى وهو تبديل لفظى بلفظ أشهر منه (قوله انك لا تستطيع ذلك) لم يردده عن الاسلام وامارده عن اظهاره خوفاً عليه (قوله فقلت بلى) (ح) فيه الجواب ببلى فى غيرنى وهو الصحيح من مذهبنا وشرط بعض أصحابنا أن يتقدمها النفى (ب) وهو الصحيح عند النجاة والنفى هنا مقدر أى أولست بالذى لقيتنى (قوله مشهودة) أى تحضرها الملائكة (قوله حتى يستقل الظل بالرحم) أى يكون ظله قليلاً (ع) والباء زائدة مثلها فى قوله تعالى ومن يرد فيه بالحاد بنظم (ح) معنى يستقل الظل بالرحم يعود قبالة فى جهة

حينئذ تسجرجهم فاذا أقبل النبي فصل فان الصلاة مشهودة محضورة حتى تصلي العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فانها تغرب بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار قال فقلت يابني الله فالوضوء حدثني عنه فقال ما منكم رجل يقرب وضوءه فيضمض ويستنشق فيستنثر الاخرت خطايا (٤٣٩) وجهه وفيه وخياشيمه ثم اذا غسل وجهه كما أمره الله الاخرت خطايا وجهه

من أطراف لحيته مع الماء ثم يغسل يديه الى المرفقين الاخرت خطايا يديه من أنامله مع الماء ثم يمسح رأسه الاخرت خطايا رأسه من أطراف شعره مع الماء ثم يغسل قدميه الى الكعبين الاخرت خطايا رجليه من أنامله مع الماء فان هو قام فصلى فحمد الله وأثنى عليه ومجده بالذي هوله أهل وفرغ قلبه لله الا انصرف من خطيئته كهيئته يوم ولادته أمه فحدث عمرو بن عبسة بهذا الحديث أبا أمامة صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له أبو أمامة يا عمرو بن عبسة انظر ما تقول في مقام واحد يعطى هذا الرجل فقال عمرو يا أبا أمامة لقد

من سببه وهو وقت وقوف الشمس * ورواه الهوزي حتى يستقيل الرمح من القائلة أي يقيم عن الزيادة والمقيل المقام وقت القائلة وهو معنى قوله وقف الظل (د) معنى يستقيل الظل بالرمح يعود قبالة في جهة الشمال ليس بمائل للشرق ولا للغرب وهو وقت الاستواء (ع) أجاز مالك والجمهور التنفل وقت الاستواء وحجهم عمل المسلمين بأقطار الارض في التنفل يوم الجمعة حتى يقعد الامام على المنبر بعد الزوال ومنه أهل الرأي لنيه في هذا الحديث عن الصلاة حينئذ وعن مالك انه وقف وقال لا أنهي عنه للذي أدركت الناس عليه ولا أحبه للنبي عنه وتأول الجمهور الحديث بأنه منسوخ بالعمل المذكور أو يكون المراد الفريضة ويكون موافقا للحديث اذا اشتد الحر فأبردوا ولكن يرد هذا التأويل قوله فاذا زاغت الشمس فصل ماشئت فدل انه لم يرد الفرض وانما أراد النافلة اذا لا يجوز الفرض قبل أن تزيع (قوله وحينئذ تسجرجهم) (م) قيل في قوله تعالى والبحر المسجور أي المملوء وقيل الموقد (ع) وقيل في قوله تعالى واذا البحار سجرت أي صارت نارا كما يسجرت النور وقيل فاضت وقيل خلطت وقيل لا يبعد الجميع تخط وتفيض وتصير نارا (د) ومعنى تسجرجهم بوقد عليها بقادابليغا والاكثر في جهنم انه اسم أعجمي عرب ومنع الصرف للعامة والجمعة وقيل عربي مشتق من الجهومة وهي كراهة المنظر وقيل من قولهم يثر جهام أي عميق فالمانع من صرفه على هذا العلمية والتأنيث وتقدمت حقيقة المضغضة والاستنشاق والاستنثار ومعنى مشهودة تحضرها الملائكة عليهم السلام (قوله الاخرت خطايا رجليه) (ع) هو للجميع بالخاء المعجمة أي سقطت وعند أبي جعفر بالجيم أي خرجت كما صرح به في الآخر (د) والخياشيم جمع خيشوم وهو أقصى الانف وقيل الخياشيم عظام رقاق في أصل الانف بينه وبين الدماغ وقيل غير ذلك وتقدم أن خروج الخطايا كما تقدم في حديث ما اجتنب الكبار (قوله ولكن سمعته أكثر من ذلك) (د) هو مشكل لانه يقتضي أن لا يروي الحديث حتى يسمع أكثر من مرة ومن المعلوم أن من سمعه مرة جازت له روايته وقديعين عليه اذالم يسمعه غيره وقد يجاب بأن المعنى لولم أتحققه لم أروه

أحاديث النهي عن تحري الصلاة عند الطلوع والغروب

(قوله وهم عمر) (ع) في روايته النهي عن الركعتين بعد العصر مطلقا وانما نهى أن يتحرى الطلوع والغروب ومستنداهما في التوهم روايته انه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصر ومارواه

الشمال ليس بمائل للشرق ولا المغرب وهو وقت الاستواء (قوله وحينئذ تسجرجهم) أي بوقد عليها إيقادابليغا (قوله ولكن سمعته أكثر من ذلك) (ح) هو مشكل لانه يقتضي أن لا يروي الحديث حتى يسمع أكثر من مرة ولا يشترط ذلك ويجاب بأن المعنى لولم أتحققه لم أروه (قوله وهم عمر) (ع) في روايته النهي عن الركعتين بعد العصر ومستنداهما في التوهم انه صلى الله عليه وسلم صلى الركعتين بعد العصر ومارواه عمر ورواه أبو هريرة وأبو سعيد وغيرهما رضى الله عنهم (ح) يجمع بين

كبرت سني ورق عظمي واقرب أجلى ومالي حاجة أن أكذب على الله ولا على رسوله لولم أسمع من رسول الله صلى الله عليه وسلم الامرة أو مرتين أو ثلاثا حتى عد سبع مرات ما حدثت به أبدا ولكن سمعته أكثر من ذلك * حدثنا محمد بن حاتم نا

بهزنا وهيب ناعبد الله بن طاوس عن أبيه عن عائشة أنها قالت وهم عمر انما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتحرى طلوع الشمس وغروبها وحديثنا حسن بن علي الحلواني ناعبد الرزاق انما معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن عائشة أنها قالت لم يدع رسول

الله صلى الله عليه وسلم الركعتين بعد العصر قال قتالت عائشة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحروا وبإسلامكم طلوع الشمس ولا غروبها فمأوا عند ذلك * حدثني حرملة بن يحيى التجيبي ناعبد الله بن وهب أني عمرو وهو ابن الحرث عن بكير عن كريب مولى ابن عباس ان عبد الله بن عباس وعبد الرحمن بن أزهر والمسور بن مخرمة أرسلوه الى عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اقرأ عليها السلام مناجيعا وسلمها عن الركعتين بعد العصر وقل انا أخبرنا انك تصلينهما وقد بلغنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عنهما قال ابن عباس وكنت أصرف مع عمر بن الخطاب الناس عنها قال كريب فدخلت عليها وبلغتها ما أرسلوني به فقالت سل أم سامة فخرجت اليهم فأخبرتهم بقولها فردوني الى أم (٤٤٠) سامة بمثل ما أرسلوني به الى عائشة فقالت أم سامة

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهى عنهما ثم رأيتيه يصليهما أما حين صلاهما فإنه صلى العصر ثم دخل وعندى نسوة من بني حرام من الانصار فضلاهما فأرسلت اليه الجارية فقلت قومي بجنبه فقولي له تقول أم سامة يارسول الله اني أمهك تنهى عن هاتين الركعتين وأراك تصليهما فان أشار بيده فاستأخرى عنه قال ففعلت الجارية فأشار بيده فاستأخرت عنه فلما انصرف قال يا بنت أبي أمية سألت عن الركعتين بعد العصر انه أتاني ناس من بني عبد القيس بالاسلام من قومهم فشغلوني عن الركعتين اللتين بعد الظهر فهما هاتان حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وعلي بن حجر قال ابن أيوب نا اسمعيل وهو ابن جعفر أتى محمد وهو ابن أبي حرملة قال أتى أبو سامة أنه سأل عائشة عن السجدين اللتين

عمر رواه أبو هريرة وأبو سعيد وغيرهما رضى الله عنهم (د) ويجمع بين الروايتين بأن رواية التحري محمولة على تأخير الفرض الى هذا الوقت ورواية النهي مطلقا محمولة على النوافل التي لا سبب لها وفي بعض النسخ وهم عمرو وبسكون الميم وهو وهم وموجب الوهم أن حديث عائشة جاء إثر حديث عمرو بن عبسة في الأم فظن الظان أنه المراد * (قلت) * ولا يمتنع صحة هذه الرواية وانما يعني عمرو ابن عبسة لان حديثه أيضا تضمن النهي عن الصلاة بعد المصباح حتى تطلع الشمس وبعد العصر حتى تغرب بخديث عمرو وهي قد أنكرت ذلك وما حفظت النهي الا عن تحري الطلوع والغروب

﴿ أحاديث الركعتين بعد العصر ﴾

(قوله فقالوا اقرأ عليها السلام) * (قلت) * فيه جواز السلام على الغائب وانه يجب على الغائب اذا بلغه أن يردحين يسمع (قوله) وكنت أصرف مع عمر الناس عنها (د) كذا في بعض الاصول أضرب الناس عليها وفي بعضها أصرف الناس عنها وكل صحيح ولا منافاة بضرهم عليها في وقت وبصرفهم عنها من غير ضرب في وقت آخر ولعله كان يضرب من بلغه النهي ويصرف من لم يبلغه وفيه منع الامام الرعية من البدع والمنهيات وتعزيرهم عليها (قوله سل أم سامة) (ع) استدلل به بعضهم على رفع العالم الى الأعلم فلعل عائشة انما سمعته من أم سامة اذ كانت أم سامة هي المعتنية بالسائلة عن ذلك فان قيل قالت عائشة ماتركهما في بيتي قط قيل لعله بعد قضية أم سامة وهذا أبين من قول من قال انما أحالت على أم سامة لأنه انما كان يصليهما في بيتها سرا فلذلك لم تجب السائل وأحالتهم على أم سامة وكيف يصح هذا وقد أخبرت عائشة غير واحد وقالت ماتركهما في بيتي سرا ولا علانية * (قلت) * قد تقدم لعلها علمت هذا بعد قضية أم سامة (قوله فردوني الى أم سامة) (د) فيه أن الرسول في حاجة لا ينصرف في غير ما أذن له فيه لأنهم لم يرسلوه الا الى عائشة فلذلك لم يذهب الى أم سامة الا بالاذنهم (قوله فأشار بيده فاستأخرت) (ع) فيه اشارة المصلي بيده ونحوه من الأفعال الخفيفة (قوله فهما هاتان) (د) فيه أن للظهر راتبة بعدية (ع) في الذي بعده من حديث عائشة أهمها قضاء ركعتين كان يصليهما قبل العصر وهو خلاف هذا ويجمع بأن يكونا هاتين الظهر البعديتين لأنهما انما تصليان قبل العصر والجمع أولى لثلاث تختلف الاحاديث لكن في حديث عائشة ماتركهما في بيتي قط (قوله أثبتهما) (ع) يعني داوم عليهما الخطابي وقيل ان هذا خاص به صلى الله عليه وسلم وقد اختلف الأصوليون فيما أمر به غيره أو نهاه عنه هل هو داخل فيه أم لا * (قلت) * قد تقدم ما في كونه من خواصه (قوله ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط) (د) يعني بعد وفد عبد القيس

الروايتين بأن رواية التحري محمولة على تأخير الفرض الى هذا الوقت ورواية النهي مطلقا محمولة على

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليهما بعد العصر فقالت كان يصليهما قبل العصر ثم انه شغل عنهما أو نسيهما فصلاهما بعد العصر ثم أثبتهما وكان اذا صلى صلاة أثبتها قال يحيى بن أيوب قال اسمعيل يعني داوم عليهما * حدثنا زهير بن حرب نا جرير ح وأنا ابن غير أنا أبي جيعان هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت ماترك رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد العصر عندى قط * وحدثنا أبو

بكر بن أبي شيبة أنا علي بن مسهر وأنا علي بن حجر واللفظ له أنا علي بن مسهر أنا أبو اسحق الشيباني عن عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه عن عائشة قالت صلاتان ماترهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي قط سرا ولا علانية ركعتين قبل الفجر وركعتين بعد العصر * وحدنا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى أنا محمد بن جعفر أنا شعبة عن أبي اسحق عن الأسود وسروق قالنا يشهد علي عائشة رضي الله عنها أنها قالت ما كان يومه (٤٤١) الذي يكون عندي الا صلاههما رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي تعني الركعتين بعد العصر

* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب جميعا عن ابن فضيل قال أبو بكر أنا محمد بن فضيل عن مختار بن فلفل قال سألت أنس بن مالك عن التطوع بعد العصر فقال كان عمر يضرب الأيدي على صلاة بعد العصر وكان صلى على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين بعد غروب الشمس قبل صلاة المغرب فقلت له أكان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاههما قال كان يرانافليهما فلم يأمرنا ولم ينهنا * وحدنا شيبان بن فروخ أنا عبد الوارث عن عبد العزيز وهو ابن صهيب عن أنس بن مالك قال كنا بالمدينة فإذا أذن المؤذن لصلاة المغرب ابتدروا السواري فركعوا ركعتين حتى ان الرجل الغريب ليدخل المسجد فيحسب أن الصلاة قد صليت من كثرة من يصلحها * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أنا أبو أسامة وكيح

* (قلت) * والحديث ظاهر في أهمارتنا العصر قيل وهو خلاف ما تقدم في حديث أم سامة أنهما راتبا الظهر البعديتان وتقدم الجمع في كلام القاضي

* أحاديث الركعتين قبل المغرب *

(قوله ولم ينهنا) (ع) الركعتان بعد الغروب وقبل المغرب استحبهما جماعة وأباه مالك والشافعي والخلفاء الأربعة رضي الله عنهم * وقال النخعي أنها بدعة * المذهب صلاتهما كانت في أول الأمر ليتحقق خروج الوقت المنهي عن الصلاة فيه ثم ترك لأن صلاتهما تؤدي إلى تأخير المغرب عن وقت الفضيلة وأيضا فوقها واحد عند الأكثر (د) المختار صلاتهما هذه الأحاديث وقولهم يؤدي إلى تأخيرها عن أول وقتها إحيال منابذة السنة لا يلتفت إليه مع أن زمن صلاتهما يسير لا يخرجها عن ذلك ودعوى النسخ لا يصار إليه الا إذا لم يمكن الجمع بين الأحاديث * وفي البخاري صلاوا قبل المغرب صلاوا قبل المغرب قال في الثالثة لمن شاء (قوله بين كل أذانين صلاة) برتبة الأذان والاقامة (ع) والثنية لانهما اعلامان وقيل للتغليب كالقمرين

* أحاديث صلاة الخوف *

(م) أنكرها أبو يوسف وقال كانت خاصة به صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى وإذا كنت فيهم ورأى الاكثر أن الآية خرجت مخرج التعليم لا مخرج القصر عليه صلى الله عليه وسلم وانما افتتحت

النوافل التي لا سبب لها (قوله ولم ينهنا) (ع) الركعتان بعد الغروب وقبل المغرب استحبهما جماعة وأباه مالك والشافعي والخلفاء الأربعة (قوله بين كل أذانين صلاة) أي بين الأذان والاقامة * قلت * إطلاق الأذان على الإقامة من باب التغليب ويحتمل أن يكون الاسم لكل واحد منهما حقيقة لأن الأذان في اللغة الاعلام فالأذان اعلام بحضور الوقت والاقامة اعلام بفعل الصلاة قيل ولا يجوز حمله على ظاهره لأن الصلاة واجبة بين كل أذانين ركعتين وقد خیر صلى الله عليه وسلم فقال في المرة الثالثة لمن شاء فدل على أن هذه الصلاة نافلة وفي هذا حجة لمن أجاز النفل بعد الغروب وقبل صلاة المغرب وفيه ثلاثة أقوال عندنا ثالثها يجوز تحية المسجد فقط واختاره ابن رشد قيل انما حرض رسول الله صلى الله عليه وسلم أمته على صلاة النفل بعد الأذانين لأن الدعاء لا يرد بينهما لشرف ذلك الوقت وإذا كان الوقت أشرف كان ثواب العبادة أكثر ولما كانت الصلاة أفضل العبادات وأجمعها لأنواع الخير وأعمها الظاهر المكلف وباطنه كانت أولى ما تدبر به الأوقات الفاضلة وبالله تعالى التوفيق

* باب صلاة الخوف *

* (ش) * ابن أبي حنيفة بفتح الحاء المهملة وسكون الناء المثناة (م) أنكرها أبو يوسف وقال كانت

(٥٦ - شرح الابي والسنوسي - في) عن كهمس أنا عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة فالتناثنا قال في الثالثة لمن شاء * وحدنا أبو بكر بن أبي شيبة ناعبد الأعلى عن الجريري عن عبد الله بن بريدة عن عبد الله بن مغفل عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله الا أنه قال في الرابعة لمن شاء * حدثنا عبد بن جند أنا عبد الرزاق أنا معمر بن الزهرري عن سالم عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم

صلاة الخوف باحدى الطائفتين ركعة والطائفة الأخرى مواجهة العدو ثم انصرفوا وقاموا في مقام أصحابهم مقبلين على العدو وجاء أولئك ثم صلى بهم النبي صلى الله عليه وسلم ركعة ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم ثم قضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة * وحدثنه أبو الربيع الزهراني أن أبا الفرج عن الزهري عن عمن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه أنه كان يحدث عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف ويقول صليتم مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخوف بهذا المعنى * وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة أنا يحيى بن آدم عن سفيان عن موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر قال صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف في بعض أيامه فقامت طائفة معه وطائفة بآزاء العدو فصلى بالذين معه ركعة ثم ذهبوا وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة ثم قضت الطائفتان ركعة ركعة قال وقال ابن عمر

بالخطاب لأنه المبلغ عن الله عز وجل * (قلت) * إننا حجت أبو يوسف من قبل ضمير الخطاب كما فهموا عنه فهو احتجاج بمفهوم اللقب وهو ضعيف لم يقل به إلا الدقاق وتقدم ما يلزمه عليه وإن احتج من قبل مفهوم الشرط وهو الاظهر فإن الخلاف في مفهوم الشرط أشهر فجوابه أن الآية خرجت مخرج التعليم كما ذكر لا مخرج الشرط حقيقة (قوله) باحدى الطائفتين ركعة (د) قال الشافعي لا ينبغي أن تكون الطائفة التي مع الامام أقل من ثلاثة وكذلك الباقية لقوله تعالى فإذا سجدوا فأعاد عليها ضمير الجماعة وألفها ثلاثة * (قلت) * ظاهر الحديث أن الامام يقسم الجيش طائفتين متساويتين وقال بعضهم ينبغي أن تكون الطائفة الأولى أكثر لأن العدو وانما يسكن من الفرصة في ثلثي حال ألا ترى إلى قولهم وستأتي صلاة هي أحب إليهم من الأولى (م) اختلفت الأحاديث في صفة صلاة الخوف وذكر في الأم منها أربعة * الأولى حديث ابن عمر وفيه أنه صلى بالأولى ركعة والأخرى وجاء العدو ثم انصرفت إلى وجه العدو وأتى أولئك فصلى بهم ركعة ثم سلم فقضى هؤلاء ركعة وهؤلاء ركعة وهذا أخذ الأوزاعي وأشبه * واختلف في تأويله فقال ابن حبيب قضا جميعا وعليه حمل قول أشهب وقيل قضا مفترقين لحديث ابن مسعود وهو المنصوص لأشهب * الثاني حديث جابر من طريق عطاء قال شهدت صلاة الخوف مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فمفنا صفيين والعدو بيننا وبين القبلة الحديث الخ وذكره ابن عباس نحوه إلا أنه ليس فيه ذكر تقديم الثاني في الركعة الثانية وتأخير الأولى وبه أخذ ابن أبي ليلى وأبو حنيفة وأصحابه إلا أبو يوسف إذا كان العدو في القبلة وللشافعي نحوه واختاره بعض أصحابنا * الثالث حديث ابن أبي حنيفة من طريق صالح وفيه أنه صلى بالطائفة الأولى ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لأنفسهم ثم انصرفوا وجاء العدو فجاءت الأخرى فصلى بهم ركعة ثم ثبت جالسا حتى أتموا لأنفسهم ثم سلم بهم وبه أخذ مالك والشافعي وذكر نحوه من طريق آخر أنه صفهم خلفه صفيين فصلى بالذين يلونه ركعة الحديث إلى قوله ثم قدم حتى صلى الذين تحلفوا ركعة ثم سلم زاد في أبي داود بهم جميعا * الرابع حديث جابر من طريق أبي سامة أنه صلى أربع ركعات بكل طائفة ركعتين وكان لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتين ركعتين واختاره الحسن وذكر عن الشافعي قال الطحاوي كان هذا في أول الإسلام حين كان يصلي الفرض مرتين ثم نسخ وقديكون وجهه أنه بنى على القول بصحة صلاة المفترض خلف المتنفل ولكن يعترض بأنه لم يسلم من الفرض حتى يقال أنه دخل في النفل ويحمل أنه لم يقصد بالأخيرتين النفل ولكنه كان يجيز القصر والتمام في الصلاة كما يقوله بعض العلماء فاختر لنفسه التمام واختار لمن خلفه القصر ولكن ينظر هذا في اختلاف نية الامام والمأموم ويقتصر إلى بسط (ع) روى الحديث من طريق أبي بكر أنه سلم من كل ركعتين وذكر بعضهم أن هذه الصلاة كانت على باب المدينة بطن نخل فلذلك صلى بكل طائفة ركعتين وهذا لا يصح لأن مسلما ذكرها في ذات الرقاع وأيضا يمنع من ذلك أنه من طريق أبي بكر سلم من كل ركعتين (د) لا تقبل دعوى الطحاوي النسخ إذا دل دليل عليه (ع) فهذه ستة أوجه في صلاة الخوف وذكر أبو داود وغيره وجوها آخر يبلغ مجموعها ثلاثة عشر وجها * (قلت) * تتبعها

خاصة به صلى الله عليه وسلم لقوله تعالى وإذا كنت فيهم ورأى ألا أكثر أن الآية خرجت مخرج التعليم لا مخرج القصر عليه صلى الله عليه وسلم وإنما اقتضت بالخطاب لأنه المبلغ عن الله عز وجل (ب) إننا حجت أبو يوسف من قبل ضمير الخطاب كما فهموا عنه فهو احتجاج بمفهوم اللقب وهو ضعيف وإن احتج من قبل مفهوم الشرط وهو الاظهر فإن الخلاف في مفهوم الشرط أشهر فجوابه أن الآية

فاذا كان خوف أكثر من ذلك فصل راكبا أو قائما تومئ إيماء * وحدثننا محمد بن عبد الله بن نعيم أنا أبي أنا عبد الملك بن أبي سليمان عن عطاء عن جابر بن عبد الله قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصفنا صفين صف خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم والعدو بيننا (٤٤٣) وبين القبلة فكبر النبي صلى الله عليه وسلم وكبرنا جميعا

ثم ركع وركعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه وقام الصف المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود وقام الصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود وقاموا ثم تقدم الصف المؤخر وتأخر الصف المقدم ثم ركع النبي صلى الله عليه وسلم وركعنا جميعا ثم رفع رأسه من الركوع ورفعنا جميعا ثم انحدر بالسجود والصف الذي يليه الذي كان مؤخرا في الركعة الأولى وقام الصف المؤخر في نحر العدو فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم السجود والصف الذي يليه انحدر الصف المؤخر بالسجود فسجدوا ثم سلم النبي صلى الله عليه وسلم وسلمنا جميعا قال جابر كما يصنع حرسكم هؤلاء بأمرائهم * حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس أنا زهير أنا أبو الزبير عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما من جهينة فقاتلونا قتالا شديدا فلما

في الالكال (ع) وذكر ابن القصار أنه صلاها في عشرة مواضع (م) وأحسن ما يحمل عليه اختلاف هذه الأحاديث أنه اختلاف حال أدى الاجتهاد إلى إيقاع الصلاة على تلك الحال أحفظ للجيش حتى أنه لو صليت على غير هذا المكان تغير يطأ * قلت * فعلى هذا لا ينتج اختلافها التخيير في العمل ببعضها عند نزول الخوف وإنما يؤخذ منها بما هو الأحفظ ولا شك أنه يختلف بحسب الحال والمواطن (ع) وذهب أحمد وغيره إلى التخيير في العمل ببعض هذه الصفات * وقال الخطابي إنما يؤخذ من كلها بما هو الأحفظ في الحراسة قال والاولى حديث جابر أن كان العدو في القبلة وحديث سهل أن كان في غيرها * قلت * هذا نحو ما تقدم للإمام لأنه لا يؤخذ بأحد ما إذا أدى إليه اجتهاد (م) واختلف الأئمة في المختار من هذه الكيفيات الواردة فأخذ الشافعي وأشهب بحديث ابن عمر وأخذ مالك بحديث صالح من طريق يزيد بن رومان وأخذ به كبار أصحابه لكن من طريق القاسم لأنها القياس لأن القضاء إنما يكون بعد فراغ الإمام وأخذ أبو حنيفة برواية جابر ولا معنى للأخذ بها والاولى العدو في القبلة ولو كان في دبرها كان الأخذ بها تعريضا للتلطف وأخذ الحسن بحديث جابر من الطريق الثاني ولكل من رواية صالح والرواية التي أخذ بها مالك ورواية ابن عمر التي أخذ بها الشافعي مرجح فترجح رواية ابن عمر بأن فيها القضاء بعد سلام الإمام وهو ما أصله الشرع وهو في رواية صالح والإمام في الصلاة وهو خلاف الأصل وترجح رواية صالح بقلة العمل في الصلاة ورواية ابن عمر تضمنت انصراف المأموم وتصرفه وهو يصلي وذلك خلاف الأصول وتنازع الجميع فهم قوله تعالى فلنقم طائفة منهم معك وليأخذوا أسلحتهم فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم فلم يطالبهم بزيادة على هذه الركعة فهي جلة قرضهم وتأولها مالك على أن المراد به فاذا سجدوا أي في الركعة الباقية عليهم وفرغت صلاتهم فليكونوا من ورائكم ويرى أن المراد بسجودهم في الركعة الثانية لافي الأولى ويرى الشافعي وأشهب أن المراد فاذا سجدوا في الركعة الأولى ولكن يكونوا من ورائكم وهم في الصلاة لأنه لم يذكر أنهم من ورائهم صليين أو غير صليين ورأى أبو حنيفة أن يكونوا من ورائهم يعني يتأخرون إلى مكان الصف الثاني ويتقدم الثاني ليسجد الثانية مع الإمام وبعض هذه التأويلات أسعد بالآية من بعض وبسطه يطول (م) وفي كل هذه الكيفيات أنه صلاها في السفر ركعتين * وقال اسحق هي في السفر في المأموم ركعة واحتج بقول ابن عباس فرض الله على لسان نبيكم في الحضر أربعا وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة لأن السفر رد المسافر إلى ركعتين لمشقة السفر وكذلك بد صلاة الخوف في السفر إلى ركعة لمشقة الخوف (قوله فاذا كان خوف أكثر من ذلك فصل راكبا أو قائما تومئ إيماء) إلى القبلة وغيرها (ع) أخذ به مالك

خرجت مخرج التعليم كاذكر لا يخرج الشرط حقيقة (قوله في نحر العدو) أي في مقابلتهم والنحر موضع القلادة من الصدر ونحرته أصبت نحره ومنه نحر البعير وانحدر واعلى كذا تقاتلوا تشبيها بنحر البعير (قوله فاذا كان خوف أكثر من ذلك فصل راكبا أو قائما) (ب) صلاة الخوف حين القتال هي بقدر الطاقة كذا كردون ترك ما يحتاج اليه من قول أو فعل إيماء إلى القبلة وغيرها أن

صلينا الظهر قال المشركون لولم نلنا عليهم ميلا لا تقطعناهم فأخبر جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم قال وقالوا إنه ستأتيهم

صلاة هي أحب اليهم من الأولاد فلما حضرت العصر قال صفنا صفين (٤٤٤) والمشركون بيننا وبين القبله قال فكبر رسول الله

صلى الله عليه وسلم وكبرنا ورفع
وركعنا ثم سجد وسجد معه
الصف الأول فلما قاموا سجد
الصف الثاني ثم تأخر الصف
الأول وتقدم الصف الثاني
فقاموا مقام الأول فكبر
رسول الله صلى الله عليه
وسلم وكبرنا ورفع
ثم سجد وسجد معه الصف
الأول وقام الثاني فلما سجد
سجد الصف الثاني ثم
جلسوا جميعا ثم سلم عليهم
رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال أبو الزبير ثم خص
جابر أن قال كما يصلي
أمرؤكم هؤلاء * حدثنا
عبيد الله بن معاذ
العنبري نا أبي نا شعبة
عن عبد الرحمن بن القاسم
عن أبيه عن صالح بن خوات
ابن جبير عن سهل بن أبي
حاتمة أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم صلى
بأصحابه في الخوف فصفهم
خلفه صفين وصلى بالذين
يلونه ركعة ثم قام فلم يزل
قائما حتى صلى الذين
خلفهم ركعة ثم تقدموا
وتأخر الذين كانوا أقدامهم
فصلى بهم ركعة ثم قعد حتى
صلى الذين تخلفوا ركعة ثم
سلم * حدثنا يحيى بن يحيى
قال قرأت على مالك عن
يزيد بن رومان عن صالح
ابن خوات عن عمن صلى مع
رسول الله صلى الله عليه
وسلم يوم ذات الرقاع صلاة

والشافعي وغيرهما في أنه لا يترك ما يحتاج اليه من قول أو فعل واحتجوا بعموم قوله تعالى فان خفتم الآية
الأن الشافعي قال انما يجوز من ذلك الشيء اليسير والطعنة والضربة وما كثر يبطل ومنع أبو حنيفة
وابن أبي ليلى وبعض أهل الشام ومكحول صلاة المسابقة وقالوا لا يصلي الخائف الا الى القبلة فان لم
يقدر على الصلاة على وجهها تركها حتى يأمن واحتجوا بقوله يوم الخندق شغلونا عن الصلاة قالوا
لو جازت كيف تيسر لم يشغله ذلك والحجة عليهم ان صلاة الخوف انما فرضت بعد فهي ناسخة لكل
ما تقدم وقال جابر بن عبد الله والحسن وطاوس ومجاهد والضحاك يصلي حين القتال ركعة واحدة
فان لم يقدر عليها فتكبيرتان أين كان وجهه قال اسحق أما عند السلف فتجزئ الركعة فان لم يقدر
فسجدة فان لم يقدر فتكبير وللأوزاعي نحو ذلك اذ نهى الفتح لكن قال ان لم يقدر على ركعة
أو سجدة لم تجزه التكبيرة واخرها حتى يأمن وعن مكحول أيضا نحوه ومن أجاز صلاة المسابقة اتفقوا
على جوازها كذلك للمطلوب واختلفوا في الطالب فقال مالك والأكثر لا فرق وقال الشافعي
والأوزاعي وابن عبد الحكم لا يصلي الطالب الا بالأرض وقال الشافعي الأن ينقطع عن أصحابه ويخشى
كرة المطلوب وقال الأوزاعي الأن يكون بقرب من المطلوب * قلت * صلاة الخوف حين القتال
هي بقدر الطاقة كما ذكر دون ترك ما يحتاج اليه من قول وفعل ايماء الى القبلة وغيرها ان دهم العدو
وهم في الصلاة وان لم يدعهم فيها ولو كان الوقت وهم في القتال * فقال محمد وابن حبيب انما يصلي
كذلك في آخر الوقت وفي المدونة ولا إعادة عليهم ان أمنوا في الوقت وهذا يقتضي انها انما تصلى كذلك
قبل آخره واختار الشيخ انها مثل التيمم * وتقدم ان المشهور في التيمم ان اليأس أوله والراجي آخره
والمتردد وسطه فلو وقع الأمن بانهم زام العدو ولكن طلبه أثخن * فقال ابن عبد الحكم يقونها صلاة أمن
* وقال ابن حبيب ورواه عن مالك هم بخير ون * ابن سحنون وخوف اللصوص والسباع كذلك أي
يصلي بقدر الطاقة (قوله هي أحب اليهم من الأولاد) (ع) كذا للكثر وعند بعضهم من الأولى
والصواب الأول وعند ابن أبي شيبة هي أحب اليهم من أبنائهم * زاد الدارقطني ومن أنفسهم (قوله فلم
يزل قائما) (ع) لم يختلف انه الحكم اذا صلى بكل طائفة ركعة واختلف قول مالك وأصحابه اذا كانت في
حضر أو كانت المغرب هل ينتظرهم جالسا وقائما واختلف أصحابه هل يقرأ أولا يقرأ حتى تأتي الطائفة
الثانية وقيل هو بخير ان شاء سكت وان شاء دعا الا أن يكون في سفر أو حتى يتمكن تطويل القراءة
حتى تحرم الثانية خلفه وحجة من قال لا يقرأ قوله فصلى بهم الركعة ولو قرأ فركع بهم (قوله ثم سلم) (ع)
هذه رواية القاسم وهو خلاف ما تقدم من رواية يزيد (قوله يوم ذات الرقاع) (ع) كانت سنة خمس
بجدم من أرض غطفان وسميت ذات الرقاع لشجرة هناك تسمى ذات الرقاع وقيل بجبل هناك يقال له
ذو الرقاع لبياض وجره وسواد فيه وقيل لانه تحرقت نعالهم ونقبت أقدامهم ولفوا عليها الرقاع وقيل
لانهم رقعوا اياتهم وفي ذات الرقاع فرضت صلاة الخوف وقيل في غزاة بني النضير

دعهم العدو وهم في الصلاة وان لم يدعهم فيها ولو كان الوقت وهم في القتال فقال محمد وابن حبيب
انما يصلي كذلك في آخر الوقت وفي المدونة ولا إعادة عليهم ان أمنوا في الوقت وهذا يقتضي انها انما تصلى
كذلك قبل آخره واختار الشيخ انها مثل التيمم وتقدم ان المشهور في التيمم ان اليأس أوله والراجي
آخره والمتردد وسطه فلو وقع الأمن بانهم زام العدو ولكن طلبه أثخن * فقال ابن عبد الحكم يقونها صلاة
أمن وقال ابن حبيب ورواه عن مالك هم بخير ون * ابن سحنون وخوف اللصوص والسباع كذلك أي
تصلي بقدر الطاقة (قوله صالح بن خوات) بفتح الحاء المعجمة وتشديد الواو وآخره ناء مشناة

الخوف ان طائفة صفت معه وطائفة وجاه العدو فصلى بالذين معه ركعة ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم ثم انصرفوا فافضوا وجاه العدو وجاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم الركعة التي بقيت ثم ثبت جالسا وأتموا لانفسهم ثم سلم بهم * حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أنا عافان أما أبان بن يزيد أنا يحيى بن أبي كثير عن أبي (٤٤٥) سلمة عن جابر قال أقبلنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كنا بذات الرقاع قال كنا اذا أتينا على شجرة ظليلة تركناها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فجاء رجل من المشركين وسيف رسول الله صلى الله عليه وسلم معلق بشجرة فأخذ سيف نبي الله صلى الله عليه وسلم فاخترطه فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتتخافني قال لا قال فخن بمنعتك مني قال الله بمنعتك منك قال فنهده أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأغمد السيف وعلقه قال فنودي بالصلاة فصلى بطائفة ركعتين ثم تأخروا وصلى بالطائفة الاخرى ركعتين قال فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان * وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا يحيى يعني ابن حسان أنا معاوية وهو ابن سلام أني يحيى أني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابرا أخبره أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحدى الطائفتين ركعتين ثم صلى

قوله وجاه العدو (ع) هو بكسر الواو وضمها ومعناه في مقابلة العدو وكما قال في الآخر نحو العدو ونحو كل شيء أوله ويقال فيه تجاه العدو والله أعلم

(قوله وطائفة وجاه العدو) بكسر الواو وضمها * قلت * وهو ظرف في موضع الصفة لطائفة صفة مقابلة العدو (قوله بذات الرقاع) * قلت * سميت هذه الغزاة بذات الرقاع لانهم شدوا الخرق على أرجلهم فيها لحفاها وعوز النعال هذارواية مسلم وقيل لانها كانت بأرض ذات ألوان مختلفة كالرقاع (قوله شجرة ظليلة) أي ذات ظل (قوله فأخذ سيف نبي الله صلى الله عليه وسلم فاخترطه) أي سله * قلت * هو افعل من الخراط يقال خرطت العود أخرطه خرطاً فشرته (قوله الله بمنعتك منك) * قلت * أظن صلى الله عليه وسلم في الجواب وكان يكفيه أن يقول الله لاسيا ومن مقامات الإيجاز الحذف لانه صلى الله عليه وسلم في مقام الأمن والطمأنينة والثقة في غاية بصمته به عز وجل له قال تعالى والله يعصمك من الناس ولما علم من عظيم شجاعته صلى الله عليه وسلم بحيث لا تقلق نفسه بخطور المخوف ولو عظم فبسط كلامه صلى الله عليه وسلم بسط أمر لا يرتاع اذا جاءه مخوف هائل (قوله فكانت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات) * قلت * قيل معناه صلى بالطائفة الاولى ركعتين وسلم وسامواو بالثانية كذلك وكان النبي صلى الله عليه وسلم متنفلا في الثانية وهم معترضون

تم الجزء الثاني ويليه الجزء الثالث * وأوله باب الجمعة *



عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا يحيى يعني ابن حسان أنا معاوية وهو ابن سلام أني يحيى أني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن جابرا أخبره أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الخوف فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأحدى الطائفتين ركعتين ثم صلى

بالطائفة الاخرى ركعتين فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وصلى بكل طائفة ركعتين

﴿ فهرست الجزء الثاني من صحيح الامام مسلم بن الحجاج القشيري ﴾
 ﴿ مع شرحه للامامين الأبي والسنوسي رحمهم الله آمين ﴾

صحيحة

﴿ كتاب الطهارة ﴾	٢
باب الوضوء وفضله	٣
باب لا يقبل الله صلاة بغير طهور	٧
باب صفة الوضوء	٩
باب وضوء النبي صلى الله عليه وسلم الخ	١٧
باب من استجمر فليوتر	٢١
أحاديث ويل للأعقاب من النار	٢٢
باب تكفير الخطايا بالوضوء	٢٤
باب الغرة والتعجيل	٢٥
أحاديث الحوض	٢٦
حديث زيارته عليه السلام القبور	٢٧
أحاديث اسباغ الوضوء على المكاره	٣١
باب السواك	٣٣
» خصال الفطرة	٣٥
» الاستطابة	٤٠
» المسح على الخفين	٤٦
» التوقيت في المسح على الخفين	٥٥
» غسل اليدين قبل دخولهما في الأثناء	٥٦
» غسل الأثناء من ولوغ المكعب	٥٧
» الاغتسال في الماء الدائم	٦٠
» غسل البول من المسجد	٦٣
» حكم بول الصبي والرضيع	٦٨
» غسل المني من الثوب	٦٩
» في الاستبراء والاستنزاء من البول	٧٢
» مباحرة الحائض	٧٤
» في المذي وغسله	٨١
» وضوء الجنب قبل أن ينام	٨٣
» في المرأة ترى في المنام مثل ما يرى الرجل	٨٥
حديث الخبر	٩٠
باب صفة غسل الجنابة	٩٢
حديث ميمونة رضي الله عنها	٩٣

- ٩٥ باب قدر الاناء الذي يغتسل منه
 ٩٨ « « صفة غسل المرأة من الجنابة والحيض
 ١٠٠ « « المستحاضة وغسلها
 ١٠٤ « « وجوب قضاء الصوم على الحائض دون الصلاة
 ١٠٥ « « تستر المغتسل
 ١٠٨ « « لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم عريانا
 ١٠٩ « « انما الماء من الماء
 ١١١ أحاديث النسخ
 ١١٣ باب الوضوء مما مست النار
 ١١٣ « « أحاديث نسخ الوضوء منه
 ١١٥ « « الوضوء من لحوم الابل
 ١١٦ « « من يتيقن بالطهارة وشك في الحدث
 ١١٧ « « دبح جلود الميتة
 ١١٩ « « باب التيمم
 ١٢٧ « « ذكر المحدث اذا أراد أن يدخل الخلاء
 ١٢٩ كتاب الصلاة
 ١٣١ باب الأذان
 ١٣٣ « « شفع الأذان وتر الإقامة
 ١٣٥ « « صفة الأذان
 ١٣٧ « « حكاية الأذان
 ١٣٩ « « فضل الأذان
 ١٤١ أحاديث ادبار الشيطان اذا سمع الأذان
 ١٤٤ باب رفع اليدين في الصلاة
 ١٤٦ « « التكبير في الصلاة
 ١٤٧ « « قراءة الفاتحة
 ١٥٣ « « تعليم الصلاة
 ١٥٥ « « البسملة
 ١٥٧ « « وضع النبي على اليسرى
 ١٥٩ « « التشهد في الصلاة
 ١٦٣ « « كيفية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم
 ١٦٦ « « التأمين
 ١٦٧ « « اتمام المأموم بالامام
 ١٧٠ « « صلاته صلى الله عليه وسلم في مرضه
 ١٧٦ « « خروج النبي صلى الله عليه وسلم لبني عمرو بن عوف ليصلح بينهم

باب النهى عن سبق الامام	١٧٩
النهى عن الاشارة بالأيدي في الصلاة	١٨١
فضل الصف الأول	١٨٤
خروج النساء الى المساجد	١٨٦
التوسط في القراءة	١٨٩
استماع الجن القرآن	١٩٠
القراءة في الصلوات *	١٩٤
أحاديث الامر بالتخفيف	٢٠٠
ما يقول اذا رفع رأسه من الركوع	٢٠٣
النهى عن قراءة القرآن في الركوع	٢٠٦
فضل السجود والحث عليه	٢١٠
على كم يسجد	٢١٢
الاعتدال في السجود	٢١٣
صفة صلاة النبي صلى الله عليه وسلم	٢١٤
سترة المصلى	٢١٦
أحاديث التغليظ في المرور	٢١٩
أحاديث الدنوم السترة	٢٢١
الصلاة في الثوب الواحد	٢٢٢
المساجد ومواضع الصلاة	٢٢٥
حديث بنائه صلى الله عليه وسلم المسجد	٢٢٨
تحويل القبلة	١٣١
النهى عن بناء المساجد على القبور	١٣٣
فضل بناء المساجد	٢٣٥
وضع الأيدي على الركب ونسخ التطبيق	٠٠٠
الاقعاء	٢٣٧
نسخ الكلام	٢٣٨
لعن الشيطان	٢٤٣
حل الصبيان في الصلاة	٢٤٥
من أى عود كان منبره صلى الله عليه وسلم	٢٤٦
كراهة الاختصار في الصلاة	٢٤٧
كراهة مسح الحصباء	٢٤٨
النهى عن البصاق في القبلة	٠٠٠
الصلاة في النعال	٢٥١
كراهة الصلاة في ثوب له أعلام	٢٥٢

- ٢٥٤ باب الصلاة بحضور الطعام
 ٢٥٥ » النهي عن اتيان المساجد لمن أكل النوم
 ١٥٧ » خطبة عمر رضي الله عنه
 ٢٦١ » النهي عن انشاد الضالة في المسجد
 ٢٦٤ » السهو في الصلاة
 ٢٧٣ » السجود في القرآن
 ٢٧٦ » صفة الجالوس في الصلاة
 ٢٧٨ » السلام
 ٢٧٩ » الذكر بعد الصلاة
 ٢٨٠ » الاستعاذة من عذاب القبر
 ٢٨٥ أحاديث الذكر بعد الصلاة والتفضيل بين الغني والفقر
 ٢٨٨ أحاديث دعاء التوجه
 ٢٨٩ أحاديث الذكر في الصلاة
 ٢٩٠ أحاديث المشي الى الصلاة
 ٢٩١ باب قيام المأموم الى الصلاة
 ٢٩٣ » ما يدرك به فضل الجماعة
 ٢٩٤ » باب ما به يدرك وقت الصلاة
 ٢٩٥ » الاوقات
 ٣٠٣ » باب الابراد بالصلاة
 ٣٠٦ » وقت العصر
 ٣٠٧ » التحذير من فوت صلاة العصر
 ٣٠٩ » الصلاة الوسطى
 ٣١٢ » فضل صلاتي الصبح والعصر
 ٣١٤ » وقت المغرب
 ٠٠٠ » وقت العشاء وآخره
 ٣١٧ » في اسم صلاة العشاء
 ٠٠٠ » التذكير بصلاة الصبح
 ٣٢٠ » فضل الجماعة
 ٣٢٥ » فضل شهود العشاء والصبح في جماعة
 ٣٢٦ باب الرخصة في التخلف عن الجماعة لعذر
 ٣٢٧ باب الجماعة في النافلة
 ٣٣٠ أحاديث كثرة الخطا الى المساجد
 ٣٣١ باب تكفير الصلوات الخمس الذنوب
 ٣٣٢ » الامر بالامامة

- ٣٣٤ باب القنوت
 ٣٣٧ » نومه صلى الله عليه وسلم عن صلاة الصبح
 ٣٤٤ » من نام عن صلاة أو نسيها
 ٣٤٥ » قصر الصلاة
 ٣٥٢ » الصلاة في الرحال
 ٣٥٣ » التنفل في السفر على الرحلة
 ٣٥٥ » الجمع بين الصلاتين
 ٣٥٩ » كيفية الانصراف من الصلاة
 ٣٦١ » ما يقول اذا دخل المسجد وما يفعل
 ٣٦٣ » استحباب ركعتين في المسجد
 ٠٠٠ » استحباب صلاة الضحى
 ٣٦٧ » الفجر
 ٣٧٠ » صلاة التطوع الرواتب وغيرها
 ٣٧١ » جواز التنفل قاعدا
 ٣٧٤ » صلاة الليل
 ٣٧٩ » أحاديث الوتر
 ٣٨٦ » أحاديث قيام شهر رمضان
 ٣٨٧ » أحاديث قيامه صلى الله عليه وسلم بالناس في رمضان
 ٣٨٩ » أحاديث ليلة القدر
 ٣٩٠ » باب صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ودعائه بالليل
 ٤٠٠ » الحث على قيام الليل
 ٤٠٣ » استحباب صلاة النافلة في البيت
 ٤٠٧ » فضل تلاوة القرآن وآدابها
 ٤٠٩ » تحسين الصوت بالقرآن
 ٤١٢ » نزول السكينة لقراءة القرآن
 ٤١٤ » فضيلة حافظ القرآن
 ٤١٦ » فضل استماع القرآن
 ٤١٩ » فضل قراءة القرآن وسورة البقرة
 ٤٢١ » فضل الفاتحة وخواتم البقرة
 ٤٢٣ » فضل سورة الكهف وآية الكرسي
 ٤٢٤ » قوله صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن
 ٤٢٦ » فضل المعوذتين
 ٠٠٠ » لاحسد الا في اثنتين
 ٤٢٧ » إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف

- ٤٣٢ باب النظائر التي كان يقرأ بها صلى الله عليه وسلم
 ٤٣٤ » قراءة ابن مسعود رضي الله عنه
 ٤٣٥ » الاوقات التي نهى عن الصلاة فيها
 ٤٣٩ أحاديث النهى عن تحرى الصلاة عند الطلوع والغروب
 ٤٤٠ أحاديث الركعتين بعد العصر
 ٤٤١ أحاديث الركعتين قبل المغرب
 ٠٠٠ باب صلاة الخوف

﴿ عت ﴾